This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Über dieses Buch

Dies ist ein digitales Exemplar eines Buches, das seit Generationen in den Regalen der Bibliotheken aufbewahrt wurde, bevor es von Google im Rahmen eines Projekts, mit dem die Bücher dieser Welt online verfügbar gemacht werden sollen, sorgfältig gescannt wurde.

Das Buch hat das Urheberrecht überdauert und kann nun öffentlich zugänglich gemacht werden. Ein öffentlich zugängliches Buch ist ein Buch, das niemals Urheberrechten unterlag oder bei dem die Schutzfrist des Urheberrechts abgelaufen ist. Ob ein Buch öffentlich zugänglich ist, kann von Land zu Land unterschiedlich sein. Öffentlich zugängliche Bücher sind unser Tor zur Vergangenheit und stellen ein geschichtliches, kulturelles und wissenschaftliches Vermögen dar, das häufig nur schwierig zu entdecken ist.

Gebrauchsspuren, Anmerkungen und andere Randbemerkungen, die im Originalband enthalten sind, finden sich auch in dieser Datei – eine Erinnerung an die lange Reise, die das Buch vom Verleger zu einer Bibliothek und weiter zu Ihnen hinter sich gebracht hat.

Nutzungsrichtlinien

Google ist stolz, mit Bibliotheken in partnerschaftlicher Zusammenarbeit öffentlich zugängliches Material zu digitalisieren und einer breiten Masse zugänglich zu machen. Öffentlich zugängliche Bücher gehören der Öffentlichkeit, und wir sind nur ihre Hüter. Nichtsdestotrotz ist diese Arbeit kostspielig. Um diese Ressource weiterhin zur Verfügung stellen zu können, haben wir Schritte unternommen, um den Missbrauch durch kommerzielle Parteien zu verhindern. Dazu gehören technische Einschränkungen für automatisierte Abfragen.

Wir bitten Sie um Einhaltung folgender Richtlinien:

+ *Nutzung der Dateien zu nichtkommerziellen Zwecken* Wir haben Google Buchsuche für Endanwender konzipiert und möchten, dass Sie diese Dateien nur für persönliche, nichtkommerzielle Zwecke verwenden.

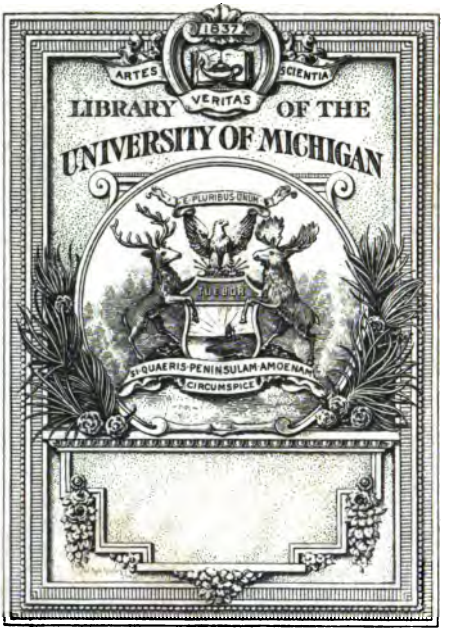
+ *Keine automatisierten Abfragen* Senden Sie keine automatisierten Abfragen irgendwelcher Art an das Google-System. Wenn Sie Recherchen über maschinelle Übersetzung, optische Zeichenerkennung oder andere Bereiche durchführen, in denen der Zugang zu Text in großen Mengen nützlich ist, wenden Sie sich bitte an uns. Wir fördern die Nutzung des öffentlich zugänglichen Materials für diese Zwecke und können Ihnen unter Umständen helfen.

+ *Beibehaltung von Google-Markenelementen* Das "Wasserzeichen" von Google, das Sie in jeder Datei finden, ist wichtig zur Information über dieses Projekt und hilft den Anwendern weiteres Material über Google Buchsuche zu finden. Bitte entfernen Sie das Wasserzeichen nicht.

+ *Bewegen Sie sich innerhalb der Legalität* Unabhängig von Ihrem Verwendungszweck müssen Sie sich Ihrer Verantwortung bewusst sein, sicherzustellen, dass Ihre Nutzung legal ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass ein Buch, das nach unserem Dafürhalten für Nutzer in den USA öffentlich zugänglich ist, auch für Nutzer in anderen Ländern öffentlich zugänglich ist. Ob ein Buch noch dem Urheberrecht unterliegt, ist von Land zu Land verschieden. Wir können keine Beratung leisten, ob eine bestimmte Nutzung eines bestimmten Buches gesetzlich zulässig ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass das Erscheinen eines Buchs in Google Buchsuche bedeutet, dass es in jeder Form und überall auf der Welt verwendet werden kann. Eine Urheberrechtsverletzung kann schwerwiegende Folgen haben.

Über Google Buchsuche

Das Ziel von Google besteht darin, die weltweiten Informationen zu organisieren und allgemein nutzbar und zugänglich zu machen. Google Buchsuche hilft Lesern dabei, die Bücher dieser Welt zu entdecken, und unterstützt Autoren und Verleger dabei, neue Zielgruppen zu erreichen. Den gesamten Buchtext können Sie im Internet unter `http://books.google.com` durchsuchen.


1837
ARTES
SCIENTIA
VERITAS
LIBRARY OF THE
UNIVERSITY OF MICHIGAN
E PLURIBUS UNUM
TUEBOR
SI QUAERIS PENINSULAM AMOENAM
CIRCUMSPICE

Friedrich Schleiermacher's

sämmtliche Werke.

Dritte Abtheilung.

Zur Philosophie.

Neunter Band.

Berlin,
gedruckt und verlegt bei G. Reimer.
1849.

Friedrich Schleiermacher's

literarischer Nachlaß.

Zur Philosophie.

Siebenter Band.

Berlin,
gedruckt und verlegt bei G. Reimer.
1849.

Erziehungslehre.

Aus Schleiermacher's handschriftlichem Nachlasse und nachgeschriebenen Vorlesungen

herausgegeben

von

C. Platz.

Berlin,

gedruckt und verlegt bei G. Reimer.

1849.

Vorrede des Herausgebers.

Vor Decennien ist geschrieben und gesprochen für Akademiker, was nun für das größere Publicum im Druck erscheint. Ob auch die Erziehungslehre seit 1826, wo Schleiermacher zum letztenmal über Pädagogik las, so fortgeschritten ist, daß man ein Recht hat als antiquirt jezt anzusehen, was jener Zeit entstammt? Es ist eine klug ersonnene Rede, man sei über Schleiermacher hinaus. Ich habe sie jedoch nicht eben von gar Vielen gehört. Ueber ihn hinausgegangen zu sein rühmen sich die Einen auf sehr naive Weise; jenen entgegen, die meinen, man könne die Principien der Wissenschaft haben ohne Fülle der Thaten und Sachen, suchen sie das Heil in dem unermeßlichen Stoff und glauben, wer nicht alle Sterne gezählt habe, könne nicht ein Newton sein. Die Anderen sans façon; weil sie das Wissen verkennen oder fürchten und des klaren, hellen Geistes Stimme Verlockung nennen, lassen sie die Zweifel, die die Idee des höchsten Wissens dem hergebrachten entgegenstellen, sich nicht anfechten. Die Dritten auf prosane Weise, weil sie den religiösen Geist verkennen.

Was Schleiermacher vor Decennien geschaut hat: es ist noch nicht erschienen. Darum töne seine Rede fort durch nachfolgende Decennien, bis man sie verstanden in ihrem ganzen Umfang. Ein prophetischer Bürger einer späteren Welt, zu ihr durch lebendige Phantasie und starken Glauben hingezogen, war er der Denkart und dem Leben seines Geschlechts ein Fremdling; ein prophetischer

Bürger ist er auch dem jetzigen Geschlecht. Doch wie er sich in Liebe und Hoffnung hingezogen fühlte wie zu den geliebten Zeichen der fernen Heimath, wo er einen Funken des verborgenen Feuers sah, das früh oder spät das alte verzehren und die Welt erneuern wird: so naht sich ihm in Liebe und Hoffnung jeder, der wie er der Zukunft angehört; und sein Wunsch, daß durch jegliche That und Rede eines jeden sich enger schließe und sich erweitere das schöne freie Bündniß der Verschworenen für die bessere Zeit, in unserer Zeit mehr und mehr begründet, findet weithin Anklang.

Alexander von Humboldt in seinem Kosmos beginnt mit den Tiefen des Weltraumes und der Region der fernsten Nebelflecke; stufenweise herabsteigend durch die Sternschicht zu der Lebensfülle, welche sich an der Erde Oberfläche entfaltet, strebt er, die innere Verkettung des allgemeinen mit dem besonderen in dem Gemälde der physchen Welt vor uns darzulegen. Der sinnigen Betrachtung schließt sich auf die Unendlichkeit im Raume. Schleiermacher in dem besonderen Theile seiner Erziehungslehre beginnt in dem geistigen Kosmos mit dem, was auch wie Nebelflecke erscheint, mit den ersten Regungen des Geistes in dem Kinde, und führt uns hin zu der Lebensfülle, welche sich entfaltet, wenn der Geist zur höchsten Selbstständigkeit und Freiheit gebildet ist. Der sinnigen Betrachtung und dem liebevollen, besonnenen Handeln schließt sich auf die Unendlichkeit im Geiste.

Es ist nicht dieses Ortes auch nur in Kürze die Resultate der Untersuchung aufzustellen, um schon voraus den Leser geneigt zu machen, das ganze Gebiet zu durchmessen. Aber das ist mir gewiß: wer Alles zusammenschaut, was die Erziehungslehre Schleiermachers darbietet, wer die einzelnen Lücken, die hie und da gelassen sind, aus dem Complex des Ganzen auszufüllen weiß, dem sind die Fragen gelöset, welche in Deutschland namentlich verschieden beantwortet, das Erziehungswesen in den schwankenden Zustand gebracht haben und zugleich auf der einen Seite in die vollständigste Abhängigkeit vom

politiſchen, auf der anderen Seite, weil ein wahrhaft öffentliches Leben und eine dem Nationalcharakter entſprechende Sitte fehlt, in die größte Willkühr.

Man könnte ſagen: Wohl, Schleiermacher iſt Theoretiker, durch und durch eine ſpeculative Natur; auf dem reinen Gebiete des Denkens mögen ſeine Principien ſich gemächlich und wohlgefällig ergehen; auf dem Gebiete des praktiſchen Lebens ſind ſie vom Uebel oder unausführbar.

Freilich vom Uebel für jegliches Unweſen, für das Ammen- und Bonnenunweſen, für Treibhauserziehung, Schulmeiſterei, für das Bevormundungsſyſtem, welches, weil zum Gehorſam der Menſch zu erziehen ſei, dies eine nur anſtrebt, darüber aber das andere, daß er zur Freiheit zu erziehen ſei, vergißt. Vom Uebel für jeden Despotismus, der, weil der Menſch für die Gemeinſchaft, für die Kirche, für den Staat, zu erziehen ſei, nur das Gemeinſame ausbilden will und ſich anmaßt, der eigenthümlichen Natur des Menſchen ihr Recht zu entziehen. Vom Uebel auch für diejenigen, welche bei der Zerſplitterung Deutſchlands das Beſtehen der einzelnen Staaten davon abhängig machen, daß des einen Vaterlandes Söhne für die Zerſplitterung erzogen werden. Vom Uebel für diejenigen, welche bei der beſtehenden und immer wieder entſtehenden Differenz der Stände in freventlichem Uebermuth jede, auch die ſittlichſte Ausgleichung dieſer Differenz für Anmaßung und Unverſtand halten. Vom Uebel endlich für diejenigen, welche, weil das heiligſte und höchſte des Menſchen, die Religion, jezt noch allein in der Verſchiedenheit der Confeſſionen zu Tage tritt, den confeſſionellen Unterſchied noch geſchärft der jüngeren Generation einprägen wollen, und das ausgleichende Princip der Erziehung als das umſtürzende und religiöſes Leben abſchwächende brandmarken.

Und allerdings unausführbar ſind auch Schleiermachers Principien der Erziehung für Alle, welchen es nicht gegeben iſt das Recht und die Freiheit von der Willkühr zu ſcheiden; für Alle, welche nicht verſtehen indem ſie gehorſam ſind ihre unantaſtbare Freiheit zu bewahren. Unaus-

führbar auch für diejenigen, welche erwägend, es sei nicht möglich ohne Gemeinschaft das Bessere ins Leben zu rufen, die Gemeinschaft aber sei noch nicht gestiftet und anerkannt, deren Glieder das Leben den höchsten Principien des Wissens entsprechend gestalten, die Hand vom Pflug abziehen, statt diejenigen sich zu verbinden oder denen sich anzuschließen, die in der natürlichen Ordnung der Dinge zur Gemeinschaft berufen auch schon in Gemeinschaft ,wenn auch noch nicht sichtbarer Gemeinschaft wirken.

Schleiermacher durch und durch speculativ ist deshalb so groß als Theoretiker, weil er so sicher war als Praktiker; und seine Praxis war so sicher und sittlich, weil er in dem einzelnen, besonderen das ganze, das allgemeine schaute. Mit einem Worte, seiner durch und durch sittlichen Natur widersprach es, praktisch zu sein ohne Theorie, und theoretisch ohne Praxis. Das zu allen Zeiten applaudirte Gerede gegen mißliebige Theorie und für beliebige Praxis mußte ihm wol als das Zeugniß entweder eines beschränkten oder heuchlerischen, auf der einen Seite despotischen, auf der anderen Seite servilen Sinnes erscheinen.

Schleiermachers Theorie ist ausführbar, ja sie ist schon ausgeführt; denn sie ist nur die Beschreibung jener allein vernünftigen Praxis, welche vorurtheilsfrei das heilige Geschäft der Erziehung handhabt; nur geschieht dies jetzt noch zu sehr vereinzelt und tritt nicht im großen und ganzen hervor. Es ist ja überall so mit dem wahrhaft vernünftigen: es ist schon da, nur der Anerkennung bedarf es; es ist vereinzelt, nur der Concentrirung bedarf es; es wird geübt von einigen oft nur in der Stille, nur der Gemeinschaft, nur der Oeffentlichkeit bedarf es.

Vieles von dem, was Schleiermacher in seiner Pädagogik postulirte, ist schon in das Leben getreten, anderes ist eingeleitet und wird sich, wenn auch zunächst die entgegengesetzte Ansicht prädominirt und im Erziehungswesen ihre Opfer fordert, mit immer siegreicherer Macht, wie es dem eignet was des Geistes ist, allmählig und desto sicherer in Deutschland hindurchkämpfen. Noch an-

deres ist allerdings kaum hie und da öffentlich mit Nachdrukk zur Sprache gebracht, aber dann schnell verklungen, unbeachtet von denen, die nur immer das Neue wollen, was jeder Tag anscheinend bringt, verachtet von denen, bei welchen das alte, stat pro ratione voluntas, noch gilt. Es ist dasjenige, was die Hauptsache ist für die Organisirung der Erziehung; es sind die höchsten Principien des Handelns, weil des Wissens höchste Principien; diesen, wie man sie auch auf den andern sittlichen Lebensgebieten perhorrescirt, will man nicht den Eingang gestatten in das Gebiet der Erziehung und gegen sie richtet man Schlagbäume auf mit einer Zollauflage von einer solchen Höhe, daß die Waare entwerthet wird. Für diese höchsten Principien fordert Schleiermacher in seiner Pädagogik nur öffentlich noch einmal Gehör, und nicht er allein, sondern mit ihm die Männer, in denen der geistige Schwerpunkt Deutschlands ist, die Männer, die ihren geistigen Besitz nur im Dienst der Wahrheit gebrauchen.

Ob man nur diese höchsten Principien, nach denen im Großen die Organisirung des ganzen Erziehungswesen vollzogen werden muß, nicht herausfinden, oder gefunden, immer noch abweisen wird: das ist in keiner Weise vorauszusehen; aber wol bedarf es nicht des Geistes der Weissagung um zu wissen, daß überall da, wo man das wahre, einzige Rettungsmittel verachtet, das Gericht unausbleiblich sein wird.

Indem Schleiermacher die Pädagogik und zugleich die Politik der Ethik als der Wissenschaft der Principien der Geschichte vollständig unterordnet, beiden Kunstlehren das ihnen nothwendig gemeinsame Gebiet anweiset und doch wieder für jede die ihr eigenthümliche Provinz auf das schärfste abgrenzt, hat er für das Erziehungswesen das sicherste Heilmittel vorgeschrieben. Es ist, was er fordert, eine Radicalcur; aber nicht eine aus Verzweiflung auf Leben und Tod von einem waghalsigen Heilkünstler angeordnete; nicht ein Palliativ, eine die Krankheit pflegende Heilart, welche wie die des Herodikos bei Platon den Tod recht lang macht; nicht geheime Medica-

mente, wie sie die Quacksalber auf diesem Gebiete mischen und reichen; es ist ein allmähliges Heilmittel des verständigen Arztes, der die Krankheit nicht verkennt, aber auch das Lebensprincip erkannt hat.

Wie auf allen Gebieten, auf welchen ihm der Beruf geworden war zu wirken, so weiset er auch auf dem Gebiete der Pädagogik die offenen und verborgenen Gebrechen nach; bessert nicht im einzelnen, stützt nicht mit alten oder neuen zerbrechlichen Stecken. Aber dann zeigt er auch, wie alles, was gebrechlich erscheint, nicht der eigentliche Bau des Geistes ist, sondern nur Gerüst und Außenwerk, was hinweg muß; daß aber der eigentliche Bau schon längst begonnen ist. Er selbst baut auf dem gelegten Grunde von seiner ihm angewiesenen Stelle weiter in der Gewißheit, daß er dies in Gemeinschaft mit allen thut, die Beruf haben, und daß so am sichersten das Werk vollendet wird.

Je mehr mich nun die Ueberzeugung durchdringt, daß Schleiermacher die schwerste Aufgabe für die Theorie der Erziehung — jene Regeln, welche sich aus der Praxis der Zeit, wo die Bildung des Menschengeschlechts dem allgemeinen Ziele der zeitlichen Entwickelung nahe gekommen sein wird, von selbst ergeben werden, divinatorisch vorher schon aufzufinden und die so gefundenen Regeln mit Rücksicht auf den jedesmaligen noch unvollkommenen Zustand richtig anzuwenden — approximativ gelöst hat: desto mehr muß ich es bedauern, daß nicht er selbst seine Pädagogik hat herausgegeben. Wie sie von mir herausgegeben jetzt erscheint, wird sie nur ein schwaches Abbild der Gestaltung der Erziehung sein, wie sie seinem Geiste einwohnte. Doch soll man mir den Vorwurf nicht machen, daß diesem Abbild die Treue fehle, welche nur da ist aber auch immer, wo die hingebendste Liebe.

Und so will ich denn noch schließlich Bericht erstatten über das Material, was mir zu Gebote stand, und Rechenschaft ablegen, wie ich es benutzt habe.

Es sind mir vom Herrn Prediger Jonas übergeben worden:

1. Dreizehn Bogen Manuscript Schleiermacher's überschrieben: „Zur Pädagogik."

Das Heft bestand ursprünglich aus fünfzehn Bogen; zwei Bogen sind leider verloren gegangen. Es enthält in zusammenhangender Rede die Grundzüge zu den Vorlesungen, welche Schleiermacher in dem Wintersemester 18$\frac{3}{4}$ in Berlin über Pädagogik gehalten hat, aber dann auch am Rande und zwischen den einzelnen Stunden Aphorismen. Abgedruckt wörtlich S. 585 — 688; nur sind die Aphorismen für sich zusammengestellt.

2. Ein Convolut Zettel, handschriftlich von Schleiermacher. Es ergab sich aus den nachgeschriebenen Vorlesungen, daß diese Zettel größtentheils für die im Wintersemester 18$\frac{2}{1}$ gehaltenen Vorlesungen den Faden und die Hauptgedanken in größter Kürze wiedergeben, und daß nur sechs Zettel sich auf die Vorlesungen im Sommersemester 1826 beziehen. Sämmtliche Zettel sind von mir gewissenhaft benutzt; ich habe sie aber nicht für sich abdrukken lassen, sondern jedem seinen Ort angewiesen an der geeigneten Stelle der Vorlesungen, und namentlich sind die Auszüge aus den Vorlesungen 18$\frac{2}{1}$ nur mit Hülfe der Zettel und auf Grund ihrer aus den nachgeschriebenen Vorlesungen hergestellt.

3. Zwei Nachschriften der Vorlesungen 18$\frac{2}{1}$, die eine von unbekannter Hand durch Herrn Director Diesterweg mitgetheilt, die andere von Herrn Superintendenten Klamroth. Nur Auszüge habe ich aus diesen für den Druck bestimmt.

4. Drei Nachschriften der Vorlesungen im Sommersemester 1826, und zwar von Herrn Prediger J. Schubring, Herrn Prediger Bindemann und Herrn Superintendenten Braune in Zossen.

Endlich erhielt ich noch gegen den Schluß meiner Arbeit von meinem Freunde dem Herrn Consistorialrathe Ohl in Neu-Strelitz eine sehr sorgfältige Nachschrift der Vorlesungen im Jahre 1826.

Die Vorlesungen aus dem Jahre 1826 habe ich vollständig abdrucken lassen.

Ich statte den verehrten Herren, die durch Mittheilung dieser Nachschriften mir es möglich gemacht haben, die Pädagogik herauszugeben, herzlichen Dank ab, gewiß auch im Namen derer, die sich beim Lesen der gedruckten Vorlesungen noch einmal im Geiste zurükkversetzt sehen in jene Zeit, wo wir das lebendige Wort aus des großen Mannes Munde hörten, und derer, für welche die Schriften desselben das einzige Medium sind, sich mit den großartigen Anschauungen Schleiermachers bekannt zu machen.

Nach sorgfältiger Durchsicht der vorhandenen Materialien gewann ich die Ueberzeugung, daß es am gerathensten sein würde, die Vorlesungen von 1826 vollständig mitzutheilen, da von diesen nicht nur die meisten und ausführlichsten, oft wörtlich übereinstimmenden Nachschriften vorlagen, sondern sie selber auch von den im Wintersemester $18\frac{3}{4}$ und $18\frac{2}{2}\frac{0}{1}$ gehaltenen Vorlesungen durch Gleichmäßigkeit, ausführliche Behandlung des allgemeinen und besonderen Theils, durch genauere Eintheilung, durch klarer hervortretende Beziehung auf die Ethik, durch schärfere Grenzscheidung der Pädagogik und Politik, und endlich durch größere Abrundung und Vollständigkeit sich auszeichnen. Dann ergab sich mir auch bald als nothwendig, aus den Nachschriften der Vorlesungen $18\frac{2}{2}\frac{0}{1}$ dasjenige wenigstens mitzutheilen, was in den späteren keinen Raum gefunden hatte oder doch nur in größter Kürze berührt war; ich führe hier nur an die Lehre von den Strafen, von der Zucht, die Entwickelung der Eigenthümlichkeit. Und um so mehr ward ich in dem Beschluß bestärkt diese Abschnitte zu excerpiren, da die Zettel vollständig und in ununterbrochner Reihe gerade diese Abschnitte der Vorlesung begleiten.

Die Inhaltsverzeichnisse werden den weiteren Aufschluß geben.

In der ausführlichen und excerpirenden Mittheilung der Collegienhefte habe ich mich von denselben Grundsätzen leiten lassen, die der Herausgeber der christlichen

Sittenlehre Schleiermachers so bündig und richtig in seiner Vorrede zu diesem Werke entwickelt hat. *)

Ich habe es mir nicht versagen können an einzelnen Stellen auf Schriften Schleiermachers zu verweisen; ich bedauere nur, daß der Raum nicht gestattete diese Citate zu vervielfältigen. Namentlich wäre es mir sehr erwünscht gewesen, wenn ich besonders aus der Dialektik, Ethik, christlichen Sittenlehre, aus den in der Akademie gehaltenen Vorträgen bezüglich der Erziehung, aus der Schrift „Gelegentliche Gedanken über Universitäten" und aus den Predigten über die Erziehung ausführlicher hätte excerpiren können für diejenigen, die auch nicht das geringste oder doch nur aus der in gewissen Kreisen stereotyp gewordenen Tradition halb wahres und ganz falsch verstandenes von Schleiermacher kennen. Denen aber, die in der Pädagogik Schleiermachers einen neuen Grund für ihre Ansicht, daß er ethnisire, aufsuchen und, wie sich von selbst versteht, auch finden werden weil sie wollen, seien in Erinnerung gebracht die Predigten Schleiermachers über christliche Kinderzucht, aus denen klar genug hervorgeht, daß Schleiermacher sehr wohl die Pflanzstätte der Frömmigkeit gekannt und gewürdigt hat, wenn er auch der Schule den ihr zu freigebig gespendeten Ruhm abspricht und den Unterricht in der Schule auf das natürliche und nothwendige Maaß zurückführt.

Und so gehe denn auch dies Werk Schleiermachers in die Welt und habe sein Geschick. Vor allem aber kämpfe es, daß die Schule nicht gemißbraucht werde dermalige politische und kirchliche Ansichten der jüngeren Generation einzubilden, und daß die Einwirkung der älteren Generation auf die jüngere einerseits nicht eine bloß traditionelle sei, aber dann auch einen andern Erfolg habe als diesen, daß die jüngere Generation, wenn sie

*) Vergl. Die christliche Sitte nach den Grundsäzen der evangelischen Kirche im Zusammenhange dargestellt von Dr. Fr. Schleiermacher. Herausgegeben von L. Jonas. 1843. XV. folg.

an die Stelle der älteren getreten ist, abspiegelt die ältere.

Friedland, im October 1847.

Platz.

Ich habe nicht geglaubt, daß ich dem Vorwort noch ein Nachwort würde hinzuzufügen haben. Und doch geschieht es nun. Im August des vorigen Jahres hatte ich meine Arbeit schon beendet und bald darauf auch die Vorrede geschrieben. Der Druck des Werks begann; aber zwischen der handschriftlichen Vollendung und dem Erscheinen der Pädagogik liegt eine große Zeit. Nicht zurücknehmen mochte ich, was ich in der Vorrede aufgezeichnet habe. Es zeugt von einer Stimmung, der nicht Laune, persönliche Rücksichten und Verhältnisse zum Grunde liegen, sondern das Gefühl, daß ein neues Leben da ist, das aber nicht an das Licht geboren werden sollte, weil ein altes Leben nicht sterben konnte, nicht sterben wollte. So bleibe denn auch dies Zeugniß jener Stimmung, das nicht die eines einzelnen ist, sondern die einer imponirenden Gesammtheit, an seinem Orte stehen auch jezt noch, da wir in ein neues Stadium eingetreten sind.

Als ich die Vorrede schrieb, fürchtete ich, daß man die in der Pädagogik von Schleiermacher entwickelten Principien in der nächsten Zeit nur bekämpfen oder unbeachtet lassen würde; ja, daß von allem was Schleiermacher im Namen der ruhig und sicher fortschreitenden Wissenschaft und Bildung postulirte, das Gegentheil würde fixirt werden. Man war schon so weit in dem Rückschritt fortgeschritten, um es wagen zu können, laut auszusprechen, daß der Staat nicht bloß für die Schule und Kirche, sondern auch für die Wissenschaft selber kraft seiner Autonomie die Schranken festzusetzen habe. Jetzt ist es freilich anders geworden, schon deshalb, weil man angefangen hat den Begriff Staat prak-

tisch zu beleuchten. Aber dennoch — die alten der Erziehung und richtigen Gestaltung der sittlichen Sphären des Lebens feindlichen Principien sind noch nicht überwunden. Man wird auch jezt noch für sie kämpfen wie pro aris et focis. Und dann — wenn Schleiermacher nicht will, daß die Erziehung und die Schule als ein vollkommen unterthäniges Gebiet des absoluten Staats behandelt werde, so will er eben so wenig das Gebiet der Erziehung und der Schule, und zwar von der Elementar-Schule an bis hinauf zur höchsten Spitze, zu einer nur abhängigen Provinz des constitutionellen oder demokratischen Staats machen.

Wie zu allen Zeiten, so auch jezt in dem neuen Stadium sinkt man in den alten Irrthum zurükk, daß man glaubt mit neuen Lappen das alte Kleid flikken zu können. Es ist das allgemeine Kriegsgeschrei: die Schule werde Staatsanstalt. Bedenke man, was man erstrebt und was man erreichen wird. Wenn die Schule reine Staatsanstalt bleibt: wehe den Besiegten, wehe den Siegern! Die Schule soll Staatsanstalt werden! Als wenn sie es nicht schon gewesen wäre. Und welches waren die Früchte? Dieselben, welche die dem Staate unterthänige Kirche getragen hat. Der Staat selber noch nicht geordnet, soll ordnen die Gebiete, die das Maaß ihrer Ordnung in sich selber tragen, und für die der Staat weiter nichts zu thun hat, als daß er sie als von ihm vollkommen frei, nur an ihr eigenes Princip gebunden, anerkenne und ihnen Raum gewähre, endlich einmal nach ihrem eigenen Gesetz sich entwikkeln zu können! Wie der Staat die Pflicht hat die Kirche frei zu lassen, so soll er auch die Wissenschaft wahrhaft und in ihrem ganzen Umfange frei lassen, damit die Wissenschaft sich selber organisire vonder höchsten Stufe bis zur untersten. Und die Schule sei an den Staat nur in so weit gebunden, als der Staat alle ihm sittlicher Weise zu Gebote stehenden Mittel aufwendet, daß die Schule endlich dahin komme, ihre richtige Stellung einzunehmen zur Familie und zur Vergesellschaftung, nämlich zu dem geselligen, politischen,

religiösen, scientifischen Leben. Nur dann, wenn die Familie und die Vergesellschaftung zur Erziehung und mit ihr zur Schule in das richtige Verhältniß wird getreten und alle dies Verhältniß störenden Schranken werden aufgehoben sein, wenn jede sittliche Sphäre als lebendige, geistige, selbstständige Organisation auf die Erziehung einwirkt: nur dann wird die Schule sein, was sie sein soll — die Stätte, wo das jüngere Geschlecht von einem Gemeingeist getragen seine Kräfte übte, um an die Stelle der älteren Generation treten zu können, aber so, daß es in allem Bestehenden das gute von dem schlechten mit klarer Einsicht scheide, in Folge freier Selbstbestimmung freudig eingehe in die wahrhaft sittlich gewordenen und geordneten Lebensgestaltungen und diese mit Kraft und Muth schütze, aber auch ohne Furcht mit Besonnenheit und Beharrlichkeit auflöse, was nicht mehr gebunden sein, und aufhebe, was nicht mehr bestehen soll.

Friedland, den 13ten Juli 1848.

Platz.

A. Generelles Inhaltsverzeichniß.

1. Die Vorlesungen aus dem Jahre 1826. (Nachschriften.) . . . . . Seite 1—582

Einleitung. . . . . 3—102
Erster, allgemeiner Theil. . . . . 103—233
Behütung. . . . . 103—124
Gegenwirkung. . . . . 124—155
Unterstüzung. . . . . 155—233
Zweiter, besonderer Theil. . . . . 234—582
Einleitung. . . . . 234—258
Erste Periode. (Erziehung des Kindes.) . . 258—355
Einleitung. . . . . 258—265
Erster Abschnitt. (Erziehung des sprachlosen Kindes.) 265—304
Zweiter Abschnitt. . . . . 304—355
Zweite Periode. (Erziehung des Knaben.) . . 353—551
Einleitung. . . . . 355—361
Die Volksschule. . . . . 362—446
Die Bürgerschule. . . . . 448—487
Die Gymnasien. . . . . 487—551
Dritte Periode. (Erziehung für den Beruf.) . 551—582
Die mechanische, technische Bildungsstufe. . 552—562
Die speculative Bildungsstufe. . . . . 562—582
Die Universitäten. . . . . 562—573
Das Verhältniß der speculativen Bildung zur Technik des Berufes. . . . . 573—582

2. Manuscript Schleiermacher's: „Zur Pädagogik. 1813; angefangen den 8ten November 1813, geschlossen den 23sten März 1814." 585—672

Einleitung. . . . . 585—599
Allgemeiner Theil. . . . . 599—636
Erstens, Verhältniß der Erziehung zu den anderweitigen Einwirkungen, in so fern sie ihr zuwider sind. 599—603

Seite

Zweitens, Verhältniß der Erziehung zu den anderweitigen Einwirkungen, in so fern sie mit ihr zusammenstimmen. . . . . 603 — 612
Drittens, Verhältniß der Erziehung zu dem, was aus dem Menschen sich von selbst entwikkelt. . . 612 — 636
Besonderer Theil. . . . . 636 — 672
Schematismus. . . . . 636 — 640
Erste Periode. (Erziehung des Kindes innerhalb der Familie.) . . . . . 640 — 665
Erster Abschnitt. (Erziehung des sprachlosen Kindes.) . . . . . 641 — 650
Zweiter Abschnitt. . . . . 650 — 665
Zweite Periode. . . . . 665 — 672
Die Trivialbildung. . . . . 665 — 672

3. Aphorismen zur Pädagogik (handschriftlich von Schleiermacher aus dem Semester 18$\frac{1}{12}$). 675 — 688

4. Auszüge aus den Vorlesungen im Wintersemester 18$\frac{1}{11}$. (Nachschriften.) . . 691 — 816

(Zur Einleitung.) Physische Voraussezung. . . 691 — 694
Bestimmung der Eigenthümlichkeit. . . 694 — 700
Ethisches Ziel. . . . . 701 — 704
Verhältniß der Erziehung zu den sittlichen Sphären, in so fern diese unvollkommen sind. 704 — 706
Die Gemeinschaften sind dem Menschen angeboren. 707 — 709
Oeffentliche und Privaterziehung. . . 710 — 713
Verhältniß der Erziehung zu den anderweitigen Potenzen. . . . . 713 — 727
Ueber die Aufopferung des Moments. . 727 — 734
(Zum allgemeinen Theil.) Die Gegenwirkung. . . 734 — 755
a. Strafe. . . . . 756 — 765
b. Zucht. . . . . 765 — 780
Unterstüzung. . . . . 781 — 795
Das Charakteristische der verschiedenen Perioden des gemeinsamen Lebens tritt hervor in den differenten pädagogischen Bestrebungen. . . . . 781 — 784
Das Princip für die entwikkelnde Erziehung. 785 — 795
(Zum besonderen Theil.) (Zur ersten Periode.)
Die leibliche und geistige Gymnastik. . 795 — 816

B. Comparatives Inhaltsverzeichniß.

Allgemeine Einleitung. S. 3—102, 585—599, 691—734.

Populäre Ansicht. Technik des Hauslehrers und Schullehrers. (Methodik für den Unterricht), hierin keine akademische Dignität. S. 3, 585.

Grundlage zur wissenschaftlichen Betrachtung. S. 6.

Dignität der Pädagogik in formaler Beziehung, S. 7, 585, für sich betrachtet, an die Ethik sich anschließende Kunstlehre; im Verhältniß zur Politik betrachtet. S. 11.

Nähere Bestimmung der Aufgabe, Was soll, und was kann durch die Erziehung bewirkt werden? S. 14, 586. führt zur inneren und äußeren Frage nach dem Anfangspunkt und Endpunkt der Erziehung.

Aeußere Frage, Wann fängt die Erziehung an, wann hört sie auf? S. 16.

Innere Frage, Darf die Erziehung darauf ausgehen, alles aus dem Menschen zu machen, was man etwa will? S. 19.
und Kann sie es der Natur der Sache nach? S. 20.
führt zur Betrachtung über die

Allmacht und Beschränktheit der Erziehung (Zwei Extreme), S. 20, 587. und

Allgemeingültigkeit der Pädagogik. S. 25, 597. Sie ist nicht allgemein gültig, sondern nur Anwendung des speculativen Princips auf gewisse

Factische Voraussetzungen. S. 26. Also ein bestimmter

Kreis, für welchen die Pädagogik anwendbar ist, S. 30., der aber in Beziehung auf

Die Bestimmung des Anfangspunktes (die physische Voraussezung) S. 39, 588., nicht so begrenzt ist wie in Beziehung auf

Die Bestimmung des Endpunktes (ethisches Ziel), zwiefache Ansicht;

Erste Ansicht, das ethische Ziel,
die sittlichen Gemeinschaften:
Staat, Kirche, Erkennen, Verkehr. S. 40, 590.

Wie haben wir es anzusehen, wenn zwischen den verschiedenen Gemeinschaften Widersprüche statt finden? S. 41.

Was ist Aufgabe der Pädagogik in Beziehung hierauf? S. 42, 591.

Zusaz. Hieraus, die eigentliche Bedeutung unserer Theorie. Die Theorie der Erziehung ist das Princip, wovon die Realisirung aller sittlichen Vervollkommnung ausgeht. S. 47.

Zweite Ansicht, das ethische Ziel
Entwikklung der Eigenthümlichkeit, daher
Zwei verschiedene Gesichtspunkte für die Erziehung, universelle, individuelle Erziehung. Ausbilden der Natur und Hineinbilden in das sittliche Leben. S. 48, 593.
(Staat, Kirche ꝛc. angeboren.) S. 592.

(Nähere Bestimmung der Form, welche die Erziehung annimmt, und Auffindung der Abschnitte.)

Sind die Menschen in Beziehung auf die universelle und individuelle Richtung der Erziehung gleich oder ungleich? S. 53, 593.
a) in Beziehung auf die universelle Richtung. (Gleichheit, angestammte Ungleichheit, angeborne Ungleichheit.) S. 54, 594.
(1) Aristokratische, demokratische Erziehung. Extreme. S. 64, 595.
(2) Hieraus verschiedene Bildungsstufen. S. 66.
b) in Beziehung auf die individuelle Richtung. S. 68.
zuerst allgemeine Erziehung, erst später individuelle. S. 70.
Darf man einen Moment dem anderen aufopfern? (Verhältniß des einzelnen Theiles der Erziehung zur Totalität der Aufgabe.) Daraus verschiedene Formen und Abschnitte der Erziehung. (Spiel. Uebung.) S. 70. 598.
In wie fern die pädagogischen Einwirkungen durchaus eine Einheit sind? (Gegenwirkung, Unterstüzung: positive und negative Erziehung.) S. 81, 596.
Wer soll erziehen? Häusliche, öffentliche Erziehung. S. 90, 593.
Ob und wie weit die Erziehung dieselbe ist für beide Geschlechter? S. 95.
Anordnung des Ganzen. S. 101.

Erster, allgemeiner Theil. Die allgemeinen Maximen der Theorie der Erziehung. S. 103—233. 599—636.

Verhältniß der Erziehung zu den anderweitigen Einwirkungen, in sofern sie ihr zuwider sind. (In wie weit Verhütung zuzulassen?) S. 103, 600.
Maxime des Gewährenlassens, Maxime des Behütens. S. 105, 600.
Differentes Verhältniß der Maxime des Behütens in Beziehung auf die Zeit. S. 108, 600.
Differentes Verhältniß der Maxime des Behütens in Beziehung auf die Gegenstände. S. 110, 601.
Im Gebiet des Unrichtigen die Maxime des Behütens unnüz. S. 112, 601.
Im Gebiet des Unschönen an ihrer Stelle. S. 113.
In Bezug auf Unschuld. S. 114, 600, 602.
Differenz zwischen dem männlichen und weiblichen Geschlecht. S. 116, 602.

Differentes Verhältniß der Maxime des Behütens in Beziehung auf den Gegensaz zwischen inneren und äußeren Einwirkungen. S. 117.
In Beziehung auf die verschiedenen Temperamente. S. 120, 603.
Die präcavirende Methode geht in Beziehung auf das was vom inneren des Zöglings widerstrebt in die primitive unterstüzende über. S. 123.
Physische Präcautionsmittel. S. 124, 614.
Die Theorie der Erziehung als Gegenwirkung. S. 124, 612.
Gliederung und Umfang der Gegenwirkung. S. 125, 613.
Negative Darstellung. S. 125, 613.
Positive Darstellung. S. 128, 615.
Verhältniß der Gegenwirkung in Beziehung auf die Gesinnung. S. 136.
Verhältniß der Gegenwirkung in Beziehung auf die einzelnen Willensacte. S. 139.
Verhältniß der Gegenwirkung in Beziehung auf die Fertigkeiten. S. 143.
Die verschiedenen Arten der Gegenwirkung und ihr Verhältniß zu den drei Perioden der Erziehung. S. 145.
(Stufenfolge. Verlauf des Strafsystems.) S. 148.
Verschiedener Charakter der Gegenwirkung. S. 148.
Verhältniß der Erziehung zum gemeinsamen Leben. S. 148, 618.
Verhältniß zwischen der häuslichen und öffentlichen Erziehung. S. 151.
Daraus zwiefacher Charakter der Erziehung: rein ethische, gesezliche Erziehung. S. 154.
(Die Gegenwirkung gesondert dargestellt als Strafe und Zucht. S. 734.)
Verhältniß der Erziehung zu den anderweitigen Einwirkungen (Potenzen), in so fern sie mit ihr zusammenstimmen; also Theorie der Erziehung als Unterstüzung. (Mitwirkung, Ergänzung.) S. 155—233, 603—612, 616.
(Differenz der Erziehung beruhend auf zwei Factoren: Interesse an der Jugend, Gefühl von Mangelhaftigkeit; zusammenhangend S. 712. mit dem verschiedenen Zustande der Volksentwikklung.) S. 605.
Der Gegenstand der Erziehung ein lebendiges durch eigene Kraft sich fortentwikkelndes. S. 155.
Der Gegenstand der Erziehung ein Einzelnes lebendiges, aber im Zusammenhange stehend mit einem homogenen Leben, aus welchem schon Einwirkungen hervorgehen, die nur als absichtliche pädagogisch sind. S. 155.
Verhältniß der Erziehung zu dem, was ohne sie erfolgt, im allgemeinen betrachtet. (Pedantische, laxe Erziehung.) S. 156. 607.
Welche Einwirkungen unter die Regel fallen; welche frei sein müssen. S. 161, 606.
Die Erwekkung und Befestigung der Gesinnung umfaßt das freie Gebiet,
Die Entwikklung der Fertigkeit umfaßt das methodische, technische Gebiet. S. 165, 607.
Der Gegensaz zwischen dem Gebiete freier Einwirkungen und dem des methodischen Verfahrens ist ein relativer. S. 168. 607.

Auf der einen Seite kann im Gebiete der Gesinnung die Methode nicht ganz zurücktreten. S. 169.
Auf der anderen Seite kann im Gebiete der Fertigkeit die freie Einwirkung nicht ganz zurücktreten. S. 170.
Das Verhältniß der Einwirkungen auf die Gesinnung und auf die Fertigkeiten der Zeit nach. S. 172.
Charakteristik der beiden Hauptzweige der unterstützenden pädagogischen Einwirkung in ihrem Verhältniß zu den freien Einwirkungen des Lebens, und in ihrem gegenseitigen Verhältniß. S. 174.
Gebiet der Einwirkungen auf die Gesinnung: Vollständigkeit, Zusammenhang, Bewußtsein. S. 175.
Gebiet der Einwirkungen auf die Fertigkeit: Stetigkeit. S. 178.
(Das bleibende in der Erziehung aus Ordnung und Zusammenhang und Bewußtsein; das wechselnde aus Ergänzung.) S. 609.
Auf welcher Seite ist mehr Kunst, auf Seite der Entwikklung der Gesinnung, oder der Fertigkeit? S. 178, 609.

Das Verhältniß der größeren Lebensgemeinschaften in Bezug auf ihren Antheil an der Erziehung. S. 180, 607.

Verhältniß der Kirche zur Familie und zur Erziehung überhaupt. S. 182.
Verhältniß der bürgerlichen Gemeinschaft zur Erziehung. S. 187.
An welchen bestimmten Zustand soll sich unsere Pädagogik anschließen? S. 195.
Verhältniß des geselligen Lebens zur Erziehung. S. 197.
Verhältniß der Wissenschaft zur Erziehung. S. 200.

Die beiden Gebiete der unterstützenden pädagogischen Thätigkeit im besonderen. *)

Gebiet der Fertigkeiten.

Fertigkeiten der Receptivität: Weltanschauung. S. 208, 622.
Fertigkeiten der Spontaneität: Weltbildung. S. 209.
Verhältniß dieses Gebietes zu dem der Gesinnung. S. 210.
Besteht nach Beendigung der Erziehung in Bezug auf die Fertigkeiten eine Ungleichheit der Einzelnen mit Zustimmung der verschiedenen Gemeinschaften? S. 211, 619.
(Wahl des Berufs.) S. 216.
(Extensive Entwikklung, Nothwendigkeit der Schule von diesem Gesichtspunkte aus.) S. 217, 628.

*) Zu vergleichen Vorles. 18 1/4, Gesez der Gleichzeitigkeit oder des Wechsels der Receptivität und Spontaneität, Gesez der extensiven Entwikklung, Gesez der intensiven Entwikklung; Vorles. 18 2/11, Princip für die entwikkelnde Erziehung. S. 621.

Gebiet der Gesinnung. S. 218.

Einwirkungen auf die Gesinnung im Anfange von der persönlichen Autorität ausgehend, dann Gemeingefühl. S. 220.
In der Familie herrscht die persönliche Autorität. S. 220.
Deshalb ist ein gemeinsames Leben für die Jugend zu organisiren zur Erregung und Entwikklung des Gemeingefühls. S. 221, 634.
Begriff des gemeinsamen Lebens. S. 222.
Verhältniß der beiden Geschlechter in dieser Beziehung. S. 224, 629.
Besteht nach Beendigung der Erziehung auch in Bezug auf die Gesinnung eine Ungleichheit mit Zustimmung der verschiedenen Gemeinschaften? S. 227, 635.

Zweiter, besonderer Theil. S. 234—582. 636—640.

Organisation der Erziehung ihrer Form nach. Schematismus. S. 234, 636.
Charakteristik der drei Perioden in Bezug der Entwikkelung der Gesinnung und Fertigkeiten. S. 236, 637.
Der ersten Periode in Bezug auf die Entwikkelung der Fertigkeiten. S. 236.
in Bezug auf die Entwikkelung der Gesinnungen. S. 238.
Der zweiten Periode im allgemeinen. S. 239.
in Bezug auf die Entwikkelung der Fertigkeiten. S. 240.
in Bezug auf die Entwikkelung der Gesinnung. S. 242.
Der dritten Periode im allgemeinen. S. 248.
Organisation eines gemeinsamen Lebens in Bezug auf das technische Gebiet. S. 249.
Organisation eines gemeinsamen Lebens in Beziehung auf Entwikklung des Gemeingeistes. S. 254.
In Beziehung auf die religiöse Gesinnung. S. 255.

Erste Periode der Erziehung. Erziehung des Kindes rein innerhalb der Familie. S. 258, 640.

Einleitung. Grenzpunkt. Verhalten zur zweiten Periode. Form. Eintheilung. S. 258, 640.

Erster Abschnitt. Erziehung des sprachlosen Kindes. S. 265, 641.

I. Der erste Abschnitt für sich betrachtet. S. 265.

Anfangspunkt, Geburt. S. 265.
Die äußere physische Seite:
Ernährung, Assimilation. S. 266, 641.
Was zu thun in Bezug auf die Processe der Respiration und des Blutumlaufes? S. 270, 642.

Die Entwikklung der leiblichen Seite des Lebens in der unmittelbaren Verbindung mit der geistigen. S. 271, 642.
a. Spontaneität (willkührliche Bewegung der Arme und Beine; Anmuth. Beliebige Ortsveränderung. Bekleidung. Reinlichkeit.) S. 271—278, 643.
Ob pädagogische Einwirkung nothwendig ist, sich anknüpfend an das rein natürliche Verhältniß? S. 279, 644.
b. Receptivität. (Entwikklung der Sinne.) S. 288, 646.
Vorsichtsmaaßregeln. S. 295.

II. Der erste Abschnitt in seiner Beziehung zum zweiten. S. 297.

Was muß geschehen, um die Sprache zu entwikkeln? S. 298.
Willensentwikklung. S. 300, 647.

Zweiter Abschnitt. Einleitung. Uebergangszeit. S. 304, 650.

Allgemeines Bild der fortschreitenden Entwikklung. S. 307.
Allmählige Gewöhnung an Ordnung, Zeiteintheilung. S. 307, 650.
Allmählige Entwikklung der Selbstständigkeit. S. 300, 651.
Herausbildung des Gegensazes von Ernst und Spiel. S. 311, 651.

Entfaltung dieses Bildes; wozu muß diese Zeit benuzt werden? S. 316.

Ordnung. S. 317, 663.
Entwikklung des Wissens. S. 320, 654.
Sprache. S. 323, 654.
Erweiterung des Wahrnehmungs- und Anschauungskreises. S. 327, 656.
Zahl. S. 329, 657.
Sprachzeichen. S. 329.
Zahlzeichen. S. 331.
Lesen, Schreiben, Zeichnen. S. 332, 657.
Erzählen. S. 337, 658.
Gymnastische Uebung. S. 338, 661.
Entwikklung des Willens. S. 341, 664.
In welchem Verhältniß sollen die Kinder sein in dieser Periode zum religiösen Element? S. 346, 659.

Zweite Periode der Erziehung. Das eigentliche Gebiet des Knabenalters. S. 355, 665.

(Abnehmende häusliche, anfangende und steigende öffentliche Erziehung; im Anfange gemeinsame Elementarerziehung, allmählige Sonderung der Stufen.)

Hauptanfangspunkt: das Leben in der Schule. S. 356.
Physischer Proceß. S. 356.
Differenz der Geschlechter. Töchterschulen. S. 356, 638.
Differenz der Stände. S. 358, 685. Daraus
Verschiedene Organisation der Schulen. S. 360, 666.

I. Die Volksschule. (Trivialbildung.) S. 362, 667.

Verhältniß der Volksschule zum häuslichen Leben. S. 362.
Antheil der Volksschule an der Entwikklung der Gesinnung. S. 369.
Wie Abweichung von der Ordnung zu behandeln? Ob Strafen? S. 372.
Antheil der Volksschule an der Entwikklung der Fertigkeit. S. 380.
Was wirklich in der Volksschule erreicht werden kann. S. 381.

Das Gesammtgebiet der mitzutheilenden Kenntnisse. S. 383, 667.

1. Das Gebiet der Receptivität. S. 385.

Schreiben und Lesen. S. 385.
Fremde Sprachen? S. 387.
Geschichte, S. 388, 668.
Geographie. S. 393, 668.
Mathematik, Rechnen, Messen. S. 397, 667.
Das Physikalische. S. 397, 668.
Allgemeine Betrachtung. S. 398.

2. Das Gebiet der Spontaneität. Die Gymnastik. S. 399, 669.

Die geistige Gymnastik. S. 400.
Die mehr leibliche Gymnastik. Gesang. Zeichnenlehre. Industrieschulen. S. 404, 669, 670.
Die rein leibliche Gymnastik. S. 410, 670.

Das Princip des Unterrichts. S. 414, 621.

Ableitung des allgemeinen Princips. S. 416.
Bestimmtere Fassung. S. 417.
Begründung. S. 418.
Specielle Anwendung auf die Volksschule. S. 419.
Zusammenstellung des Princips mit den Aberrationen. S. 419.
Anwendung auf einzelne Momen te desUnterrichts. S. 422.
Regel der Fortschreituug. S. 424.
Prüfung des Princips mit Rükksicht auf die Ungleichheit der Subjecte. S. 426.
Einzelne Punkte aus der gegenwärtigen Praxis der Volksschule. S. 431.
Bibellesen. S. 431.
Vaterländisches Geschichtsbuch. S. 432.
Schreiben. S. 433.
Hebung der Volksschule. S. 434.
Uebergang der Fähigeren aus der Volksschule in höhere Bildungsanstalten. S. 436.
Beschaffenheit der Volksschullehrer. S. 438.

Bedarf es besonderer Anstalten zur Bildung der Volkslehrer? und wie müssen diese Anstalten beschaffen sein? S. 441.

Termin, an welchem die Jugend aus der Volksschule entlassen wird. S. 445.

Wie verhält sich in der zweiten Periode der Bildung die Jugend, die nicht zur eigentlichen Volksmasse gehört? S. 446.

II. Die Bürgerschule. (Realschulen, höhere und niedere.) S. 448.

Grenze in Beziehung auf Volksschule und (Gymnasium) Gelehrten-Schule. S. 448.

Gesammtgebiet des Unterrichts in der Bürgerschule im allgemeinen betrachtet. S. 454.

Gebiet der formalen Unterrichtsgegenstände: Sprache, Mathematik, Geometrie, Arithmetik. S. 454.

Gebiet der materialen Unterrichtsgegenstände:

Geschichte, Geographie, Naturkunde (Physik und Chemie). S. 457.

Die fremden lebenden Sprachen. S. 458.

Gesammtgebiet der Unterrichtsgegenstände mit Rükksicht auf das Ziel. S. 459.

Im Allgemeinen. S. 459.
Naturkunde. S. 460.
Polytechnische Schulen. S. 461.
Fremde Sprachen. S. 463.

Zwei Hauptabtheilungen der Bürgerschule. Nachhelfende Schule. S. 463.

Charakteristik einiger Unterrichtsgegenstände der Bürgerschule in Beziehung auf Umfang und Verlauf. S. 465.

Im Allgemeinen. S. 463.
Muttersprache. S. 465.
Geschichtsunterricht. S. 470.
In Verbindung mit Geographie. S. 471.
Naturkunde. Apparat. Sammlungen. S. 473.

Häusliche Arbeiten für die Schule. S. 475.

Allgemeine Zusäze. S. 477.

Die verschiedenen Abstufungen steigern nicht die bestehende Differenz, sondern erleichtern den Uebergang. S. 477.

Wenn die Localität der Schule die zeitweilige Entfernung aus dem Familienkreise nothwendig macht, wie ist dann das Familienleben am besten zu ersezen? S. 480.
Privatunterricht. S. 486.

III. Die wissenschaftliche Bildungsstufe. (Gymnasium.)

Die Bestimmung der wissenschaftlichen Bildungsstufe. S. 197.

Anfangspunkt. S. 488.
Endpunkt. S. 490.
Construction. S. 493.
Die neuen Elemente, in sofern sie Vorbildungsmittel zum Verständniß der Principien der Wissenschaft sind. S. 496.

Gesammtgebiet der Unterrichtsgegenstände der wissenschaftlichen Bildungsstufe innerhalb der zweiten Periode. S. 497.

Unterricht in fremden Sprachen: Umfang. Methode. Ziel. S. 497—509.
Auswahl der Schriftsteller. Chrestomathien. S. 507.
Geschichtsunterricht. S. 509.
Geographie. S. 511.
Naturstudium. S. 512.
Mathematik. S. 516.
Muttersprache. S. 516.

Vergleichung des gegenwärtigen Zustandes der höheren Schulen mit unserer Theorie. S. 523.

Wie werden wir vom gegenwärtigen unvollkommenen Zustande zu einem besseren gelangen? S. 526.

Die Erziehung im engeren Sinne des Wortes in besonderer Beziehung auf die mittlere und höhere Bildungsstufe. S. 531.

Entwikklung der Gesinnung. S. 531.
Bildung des religiösen Princips. S. 531.
Erregung des Gemeingeistes. S. 534.
Uebergang zur dritten Periode. S. 547.

Dritte Periode der Erziehung.

Vollendung der Erziehung derer, welche aus der Volksschule und Bürgerschule in das mechanische und technische Gewerbsleben übergehen. S. 551.

Was ist zu thun, um nach vollendeter Schulbildung das gemeinsame Leben der Jugend, so wie es in der Natur der Sache liegt, einzurichten? S. 554.

Gemeinsames Leben als Fortsezung des vorangegangenen mit Beziehung auf den Unterricht. (Entwikklung der Fertigkeiten.) S. 554.

Gemeinsames Leben als Fortsezung des vorangegangenen mit Beziehung auf die freie Thätigkeit und das Spiel. S. 556.

In das einzelne des Technischen geht die Theorie nicht ein. S. 560.
Verhältniß der Unterordnung der Jugend. S. 560.
Endpunkt der dritten Periode. S. 561.

Die Bildung auf der Universität. S. 562.
Ihre Bestimmung. S. 562.
Organisation der Universität. S. 564.
Disciplin. S. 566.
Uebergang aus dem akademischen Leben in die öffentliche Thätigkeit. S. 573.

Druckfehler.

Seite VII Zeile 15 und 19 von oben lies nun statt nur
— 38 Zeile 15 von oben lies Einsicht statt Einheit
— 39 Zeile 7 von unten einzuschalten vor divinatorisch: „von selbst ergeben werden." —
— 44 Zeile 8 von oben lies uns bietet statt ausbietet
— 49 Anmerk. Zeile 2 von oben lies ethisiren statt ethesiren
— 55 Zeile 15 von oben lies dennoch statt demnach
— 69 Zeile 1 in der Anmerkung lies alle statt als
— 113 Vor der Anmerk. einzuschalten: Vorlesung $18\frac{9}{11}$.
— 116 Zeile 8 von oben lies kann statt -nn
— 279 Zeile 4 von oben lies Nach- statt Nah-
— 472 Zeile 6 von unten streiche „zu" vor läßt
— 494 Zeile 11 von oben hinter „gelegt wird" statt Kolon setze Punktum. Dann einzuschalten: Je größer das Gewicht ist, das auf beides gelegt wird —.
— 513 Zeile 4 von oben lies kommen statt kamen.

I.

Die Vorlesungen aus dem Jahre 1826.

(Nachschriften.)

Angefangen den 17ten April, geschlossen den 1sten September 1826.

Einleitung.

Populäre Ansicht. Technik des Hauslehrers und Schullehrers.

Was man im allgemeinen unter Erziehung versteht, ist als bekannt vorauszusezen. Fragt man aber, für wen dies in eine Theorie gebracht und was in derselben gegeben werden solle: so ist die Sache diese. Ursprünglich erziehen die Aeltern, und zwar, wie allgemein anerkannt ist, nicht nach einer Theorie. Nun aber erziehen die Aeltern nicht allein, und ihre erziehende Thätigkeit vertheilt sich ihnen unter ihr ganzes übriges Leben und tritt nicht gesondert hervor. Man bezieht also die Erziehungslehre auf diejenigen die den Aeltern beim Erziehen helfen, auf Personen welchen die Mitwirkung in der häuslichen Erziehung für eine bestimmte Zeit Beruf ist, und auf solche die es zu ihrem Lebensberufe gemacht haben, an öffentlichen Anstalten zu wirken, in denen ein Theil der Erziehung übernommen wird. Für beide scheint offenbar eine Theorie darüber ersprießlich, ja nothwendig. Die Thätigkeit der einen bildet einen Gegensaz zu der der anderen. Denn was bei den ersteren mehr hervortritt, das Erziehen im engeren Sinne oder die Entwikklung der Gesinnung und des ganzen geistigen Wesens im allgemeinen, das tritt bei den anderen mehr zurükk; und was wieder bei diesen mehr hervortritt, nämlich

das Unterrichten oder die Mittheilung von Kenntniſſen und Fertigkeiten, das tritt mehr zurükk bei jenen. Für beides alſo ſucht man in der Erziehungslehre eine Anweiſung, eine Technik.

Allein was in dieſer Hinſicht geleiſtet werden kann, ſcheint nicht parallel geſtellt werden zu können mit anderem, das in akademiſchen Vorleſungen vorgetragen zu werden pflegt. Man geht nämlich bei ſolcher Erziehungslehre von Verhältniſſen aus, die ganz zufällig ſind. Wenigſtens was die Hülfe bei der häuslichen Erziehung betrifft, hat man längſt ausgeſprochen, unſere Hauslehrerei ſei nur ein nothwendiges Uebel, gar nicht etwas zwekkmäßiges und gutes. Und allerdings das Zuſammentreten ſolcher Menſchen mit den Aeltern, die ihnen fremd ſind, muß eine Menge der ſchwierigſten Colliſionen hervorbringen; weshalb denn auch ein großer Theil der Anweiſungen in dem beſteht, was man nach Analogie der Paſtoralklugheit die Hauslehrerklugheit nennen könnte, Anweiſungen, wie man ſich in die Art der Aeltern zu fügen, oder von ihnen frei zu machen habe, und ähnlichem. Aber das ſind Dinge in denen ſich ſchwer rathen läßt; nur ganz allgemeine Säze kann man aufſtellen, die nichts helfen, theils weil ſie zu viele Ausnahmen erleiden, theils weil ſie das ſchwerſte, ihre Anwendung nämlich, nicht mitbeſtimmen.

Wol alſo läßt ſich fragen, ob es nicht viel beſſer wäre, wenn ſolche Verhältniſſe gar nicht beſtänden, alſo ob nicht eigentlich in jeder Familie wie ſie von Natur beſteht, nicht nur in ethiſcher Hinſicht, ſondern auch in Beziehung auf den Unterricht, das Material vorhanden ſein müßte, die Kinder ohne fremde Hülfe aus dem älterlichen Hauſe den öffentlichen Unterrichtsanſtalten wohl vorbereitet zuzuführen. Daß es ſo nicht iſt, hat ſeinen Grund in häuslichen und politiſchen Mängeln. Von einer eigentlichen Theorie für die fremde auf dieſen Mängeln beruhende Hülfe kann gewiß nicht die Rede ſein. Aber allerdings, ſo lange das nothwendige Uebel der Hauslehrerſchaft beſteht, ſind Erfahrungslehren ſehr natürlich, und das Uebel muß in dem Maaße ärger werden, als der junge Haus-

lehrer keinen Erſaz mitbringt für die ihm mangelnde Erfahrung. Die Hülfsmittel jedoch, die in dieſer Hinſicht reichlich vorhanden ſind, Sammlungen von Erfahrungen und daraus abgeleitete Regeln, können auch nicht von fern das Anſehen von etwas wiſſenſchaftlichem haben.

Was die Anweiſung für die Thätigkeit an öffentlichen Anſtalten betrifft, wo das Unterrichten die Hauptſache iſt: ſo kann man freilich nicht unbedingt ſagen, daß man es hier mit etwas ganz zufälligem zu thun habe. Denn nicht leicht wird jemand ein ſo ausgebildetes Gemeinweſen denken können, wie unſere Staaten ſind, ohne öffentliche Einrichtungen für die Unterweiſung der Jugend; vielmehr ſcheint beides zuſammen zu gehören. Aber wenn wir bedenken auf der einen Seite, daß was der Erziehung im engeren Sinne anheimfällt in ſolchen Anſtalten, weil dieſe den Typus des Gemeinweſens an ſich tragen, gewiſſermaßen ſchon durch Geſeze muß beſtimmt werden, Geſeze aber vom Staate ausgehen: ſo ſcheint die Theorie dieſer Erziehung in ein ganz anderes Gebiet zu fallen, nämlich in die Politik; wie denn auch Platon in ſeinem Buche vom Staate die Geſeze für die Erziehung mit vorträgt. Und was auf der anderen Seite den Unterricht betrifft, der hier das hervorragende iſt und weniger abhängt von den Staatsgeſezen: ſo ſteht die Theorie über denſelben in viel zu genauer Verbindung mit Wiſſenſchaft und Kunſt, als daß ſie von denſelben könnte getrennt werden. Jede Wiſſenſchaft und jede Kunſt hat ihre ihr eigenthümliche Methode, die weit mehr aus der Sache ſelbſt hervorgeht, als aus dem Verhältniſſe des lehrenden und lernenden; die Didaktik, die Methodik des Unterrichts iſt alſo weniger etwas für ſich, als ein Anhang zu den Wiſſenſchaften und Künſten ſelbſt, die mitgetheilt werden ſollen. Hiefür ſpricht das Leben ſelbſt überall wo es ſich beſonnen geſtaltet. Denn wenn der Unterricht in Wiſſenſchaft und Kunſt ſo weit vollendet iſt, daß jemand nun auch ſeinerſeits daran denken kann ſie auf andere zu übertragen: ſo giebt es für ihn Anſtalten (Seminarien) in welchen die Methodik

gelehrt wird, aber so daß sich an die Technik schon die Praxis anschließt. Und das ist eigentlich das einzig richtige; denn ψιλῷ λόγῳ *) lehren über das Lehren ist ohne Werth. **)

Grundlage zur wissenschaftlichen Betrachtung.

Wenn wir es nun hier weder mit der Technik für den Hauslehrer, noch mit der für den Schullehrer wollen zu thun haben: von welchem Gesichtspunkt soll unsere Vorlesung ausgehen?

Das menschliche Geschlecht besteht aus einzelnen Wesen, die einen gewissen Cyclus des Daseins auf der Erde durchlaufen und dann wieder von derselben verschwinden, und zwar so daß alle welche gleichzeitig einem Cyclus angehören immer getheilt werden können in die ältere und die jüngere Generation, von denen die erste immer eher von der Erde scheidet. Allein wenn wir das menschliche Geschlecht betrachten in den größeren Massen, die wir Völker nennen: so sehen wir, daß diese in dem Wechsel der Generationen sich nicht gleich bleiben; sondern es giebt darin ein Steigen und Sinken in jeder Beziehung, worauf wir Werth legen. Ob dieses so gestellt ist, daß wenn wir das ganze Leben eines Volkes betrachten, das Steigen die eine und das Sinken die andere Hälfte ausmache, oder ob beides wechsele: das lassen wir hier unentschieden. Das aber ist klar, daß dem Steigen und Sinken menschliche Thätigkeit zum Grunde liegt; diese ist um so vollkommener, je mehr ihr eine Vorstellung von dem was geschehen soll vorangeht, und ein Typus vorliegt wonach die That eingerichtet werden muß, d. h. je mehr sie Kunst ist. Ein großer Theil der Thätigkeit der älteren Generation erstrekkt sich auf die jüngere, und sie ist um so unvollkommener, je weniger gewußt wird was man thut, und warum man es thut. Es muß also

*) Plat. Theaet. p. 165 A.

**) Vorlesungen 18½.

eine Theorie geben, die von dem Verhältniſſe der älteren Generation zur jüngeren ausgehend ſich die Frage ſtellt, Was will denn eigentlich die ältere Generation mit der jüngeren? Wie wird die Thätigkeit dem Zwekk, wie das Reſultat der Thätigkeit entſprechen? Auf dieſe Grundlage des Verhältniſſes der älteren zur jüngeren Generation, was der einen in Beziehung auf die andere obliegt, bauen wir alles was in das Gebiet dieſer Theorie fällt.

Dignität der Pädagogik in formaler Beziehung; für ſich betrachtet als Kunſtlehre.

Damit es aber nicht ſcheine als ſei das etwas erſchlichenes: ſo müſſen wir noch einmal auf den Anfang zurükkgehen. Wir ſind davon ausgegangen, die Thätigkeit der älteren Generation auf die jüngere müſſe den Charakter der Kunſt an ſich tragen. Iſt nun dieſe Vorausſezung richtig: ſo verſteht ſich von ſelbſt, daß es auch eine Erziehungslehre geben muß; denn jede Kunſt fordert eine Kunſtlehre. Aber es giebt doch auch menſchliche Thätigkeiten, bei denen dieſer Charakter ganz zurükktritt. Es fragt ſich alſo nur ob das Erziehen wirklich eine Kunſt iſt.

Der Menſch iſt ein Weſen welches den hinreichenden Grund ſeiner Entwikklung vom Anfange des Lebens an bis zum Punkt der Vollendung in ſich ſelbſt trägt. Das liegt ſchon im Begriff des Lebens, vornehmlich in dem des geiſtigen, intellectuellen. Wo ein ſolcher innerer Grund nicht iſt, da iſt auch keine Veränderung des Subjects, oder nur Veränderung mechaniſcher Art. Darin liegt aber nicht, daß die Veränderungen eines lebendigen Weſens nicht dürften mitbeſtimmt und modificirt ſein durch Einwirkungen von außen; vielmehr iſt eben dieſes das weſentliche im Begriff der Gemeinſchaft, oder wollen wir

höher hinaufsteigen, im Begriff der Welt. Der Begriff der Gemeinschaft ist kein anderer als der der Gattung; und bildet nun die Summe aller einzelnen Menschen die menschliche Gattung: so wird die Entwikklung der einzelnen bedingt sein durch die gemeinsame Natur, die sie zur Gattung macht, und durch ihre gegenseitige Einwirkung; denn ohne das giebt es eben kein menschliches Geschlecht, keine menschliche Gattung. Nun aber kann das Verhältniß zwischen dem inneren Entwikklungsprincip und den äußeren Einwirkungen unendlich verschieden gedacht werden; jedes kann Maximum und Minimum sein; und je geringer man das anschlägt, was von den Einwirkungen anderer ausgeht: desto weniger muß angemessen erscheinen es als Kunstlehre zu betrachten und eine Theorie dafür aufzustellen. Wie aber liegt die Sache? Ist die Einwirkung der älteren Generation auf die jüngere ein solches Minimum, daß es gar nicht der Mühe lohnt, sie als Kunst zu fassen? Das ist die erste Präliminarfrage. Offenbar giebt es zwei Wege sie zu beantworten; der eine ist der geschichtliche, der andere der a priori, rein aus dem Begriff. Der lezte würde uns aber zu weit zurükkführen, wollten wir die rechten Anknüpfungspunkte finden; wir halten uns also hier lieber an den geschichtlichen, und entscheiden die Frage aus der Erfahrung. Nun finden wir schon früh sehr ausgebildete Gemeinwesen, in welchen die ältere Generation sehr bestimmt auf die jüngere einwirkte, nur daß keine Theorie darüber aufgestellt wurde. Wir wollen auf zwei Völker zurükksehen, die uns sehr nahe stehen, das eine in religiöser, das andere in wissenschaftlicher Hinsicht, auf das jüdische, innerhalb dessen das Christenthum entstanden ist, auf das griechische, auf dessen Cultur die unsrige gebaut ist. Das jüdische Volk war zur Zeit seiner Blüthe ein in sich selbst gegründetes und hatte einen gewissen Grad von Bildung erreicht. Oeffentliche Erziehungsanstalten hatte es nur in sehr beschränktem Sinn, und die Erziehung, scheint es, war fast ganz dem Familienkreise anheimgefallen. Daß sie dennoch einem sehr bestimmten Typus folgte, ist nicht zu bezweifeln;

aber von einer Theorie derſelben war noch gar nicht die Rede *). Und was die Griechen betrifft: ſo können wir den Punkt ziemlich genau angeben, wo zuerſt die Theorie bei ihnen hervortritt. Die Erziehung fiel ihnen überwiegend in das Gemeinweſen, ſie war mehr öffentlich und ſtand in der genaueſten Verbindung mit der Geſetzgebung; aber von einer eigentlichen Theorie derſelben giebt es doch keine frühere Spur als beim Platon. Die Elemente dazu waren freilich in Gnomen und Sentenzen viel früher vorhanden, aber dieſe waren nur etwas ganz allgemeines, wie es immer der Theorie vorauszugehen pflegt. **)

Großes Gewicht alſo wurde bei dieſen Völkern auf die äußeren Einwirkungen gelegt, und wenn die Theorie auch erſt ſpäter entſtand: ſo fehlte der erziehenden Thätigkeit doch nicht der Charakter der Kunſt. Iſt doch überhaupt auf jedem Gebiete, das Kunſt heißt im engeren Sinne, die Praxis viel älter als die Theorie, ſo daß man nicht einmal ſagen kann, die Praxis bekomme ihren beſtimmten Charakter erſt mit der Theorie. Die Dignität der Praxis iſt unabhängig von der Theorie; die Praxis wird nur mit der Theorie eine bewußtere.

Verſuchen wir nun, ob wir uns das auf etwas allgemeines zurükführen und dadurch der geſchichtlichen Betrachtung einen wiſſenſchaftlichen Charakter geben können. Iſoliren wir uns den einzelnen Menſchen in Gedanken vollkommen, und zwar

---

*) Vergl. Erziehungslehre von Schwarz. 1 Band. 1 Abth. S. 203. Der Hausvater unterrichtet die Kinder: Sprüchw. 1, 8. 4, 4. Tobias 1, 10. Deuter. 6, 7. Pſalm 78, 5. Für die vornehme männliche Jugend gab es vor Jeſu Zeit Schulen verſchieden von den Schulen der Schriftgelehrten. Hartmann Verbindung des A. und N. T. S. 380.

**) Vergl. Jakobs vermiſchte Schriften III. S. 17, folgende. Ottfried Müller, Geſchichten hellen. Stämme und Städte. 3 B. 2 Abth. S. 300 u. ſ. w. — Lakoniſche Apophthegmen. Pythagoras brachte die Gnomen des Morgenlandes den Doriern zu, von denen ſie die übrigen Stämme entlehnten. *Χρυσᾶ ἔπη Πυθαγόρου*, herausgegeben v. K. E. Günther. Breslau, 1817.

vom Beginn ſeines Lebens an: ſo wird er gar nicht beſtehen können. Das iſt ein allgemeiner Erfahrungsſaz. Im Anfange des Lebens iſt alſo ein Uebergewicht der äußeren Einwirkungen über die innere Entwikklungskraft. Denken wir uns den einzelnen Menſchen iſolirt in einer Zeit wo durch äußere Einwirkungen ſeine Kräfte ſchon bis auf einen gewiſſen Grad entwikkelt ſind: ſo werden wir es für möglich halten, daß er ſich ſelber forthelfe. Das aber werden wir nicht annehmen können, daß ſeine intellectuelle Entwikklung in demſelben Grade gedeihen werde wie in der Geſellſchaft; ja wir werden ſagen müſſen, daß der in der menſchlichen Geſellſchaft lebende weiter kommen wird als der iſolirt ſtehende, auch wenn dieſer an urſprünglicher innerer Kraft weit überlegen iſt. Gewiß alſo ſcheint feſtgeſezt werden zu können, — weil zum Begriff des menſchlichen Geſchlechts gehörend — daß die Differenz zwiſchen den einzelnen nie ſo groß iſt, daß jemand der Einwirkung von außen ganz ſollte entbehren können und doch auf denſelben Punkt gelangen wie die anderen in der Geſellſchaft lebenden. Die Scenen welche die Geſchichte uns von einzelnen ſehr frühzeitig aus der Geſellſchaft entfernten Menſchen vorführt, ſagen aus, daß durch dies Iſoliren die Vernunftbildung ſehr zurükkgehalten worden iſt. Iſt auch auf ſolche einzelne Fälle nicht ein beſonderer Werth zu legen, und bedürfte es in dieſer Beziehung noch genauerer Beobachtung: ſo müſſen wir doch behaupten, nicht nur daß jede folgende Generation hinter der früheren ſehr zurükkbleiben würde, wenn die Einwirkung der älteren Generation auf die jüngere fehlte, ſondern auch daß jede Generation von vorn anfangen müßte und etwas thun was vorher ſchon gethan wäre; und es könnte von der Entwikklung des Menſchengeſchlechts keine Rede ſein. Zwar muß jeder einzelne Menſch von vorn anfangen; es kommt aber darauf an, wie bald er dahin gebracht wird; auf die Förderung des menſchlichen Berufes auf Erden mit einwirken zu können; je mehr dies beſchleunigt wird, deſto mehr werden die Kräfte zur Entwikklung

des Geiſtes erregt. Dies aber ſchließt ſich ſchon ganz an die allgemeine ſittliche Aufgabe; es iſt das Einwirken auf das jüngere Geſchlecht ein Theil der ſittlichen Aufgabe, alſo ein rein ethiſcher Gegenſtand. Je weniger wir dieſe beſchleunigende Einwirkung — wobei aber nicht geſagt ſein ſoll, daß ſie bloß eine beſchleunigende ſei — als etwas geringfügiges anſehen können, und je weniger geringfügig ſie iſt, je mehr geiſtiges ſchon in der älteren Generation realiſirt iſt: deſto weniger dürfen wir auch dieſe Einwirkung dem Zufall überlaſſen. Somit ſteht die Theorie der Erziehung in genauer Beziehung zur Ethik, und iſt eine an dieſelbe ſich anſchließende Kunſtlehre. *)

Im Verhältniß zur Politik betrachtet.

Es bietet ſich hier ein Punkt als Parallele dar. Fragen wir, wie lange dieſe Einwirkung des älteren Geſchlechts auf das jüngere fortgeſezt wird: ſo läßt ſich im allgemeinen keine Grenzbeſtimmung geben. Aber es giebt dann immer auch ein ſolches Zuſammenſein zweier der Zeit nach verſchiedenen Generationen, in welchem nicht bloß die ältere auf die jüngere, ſondern beide mit einander wirken zu einem Ziel. In dem Maaße als dieſes Zuſammenwirken zunimmt, nimmt die Einwirkung der älteren Generation auf die jüngere ab, und wird am Ende gleich Null. Dann hat die Erziehung aufgehört.

*) Schleiermachers Entwurf eines Syſtems der Sittenlehre, herausgegeben von Alex. Schweizer. S. 68. „Es giebt aber außer der Sittenlehre und außer der Geſchichtskunde ein kritiſches und ein techniſches Verfahren. — Das regelgebende oder techniſche Verfahren iſt die praktiſche Beziehung des beſchaulichen und erfahrungsmäßigen auf einander und liegt außer der Wiſſenſchaft überhaupt auf der Seite der Kunſt. Sein Gegenſtand iſt jede ſittlich beſtimmte einzelne Einigung von Vernunft und Natur, wie ſie ſich in dem ihr zugehörigen Naturgebiet entwikkelt im Streit der Vernunft und der ihr ſchon geeinigten Natur gegen die noch widerſtrebende Natur, und es mittelt aus durch vergleichende Beobachtung zum Behuf des handelnden Eintretens in ein ſolches Gebiet, unter welchen Umſtänden und Bedingungen der Widerſtand am leichteſten oder ſicherſten gehoben wird, und die Vernunft ſich

Nun aber bildet jede große Masse von Menschen ein gemeinsames geistiges Leben; wo dies bis zu einem gewissen Punkt entwikkelt ist, entsteht ein großes lebendiges ganze. — der Staat. Dieser besteht durch nichts anderes fort als durch menschliche Handlungen; denn er ist nur ein Compler von solchen. Insofern der Staat derselbe bleibt, aber so, daß seine Vervollkommnung nicht ausgeschlossen wird, sondern das geistige Leben sich in ihm steigert: so müssen auch die Handlungen sich gleich bleiben dem Typus nach, aber fortschreiten der Vollkommenheit nach. Dies gemeinsame Leben im Staate ist etwas so bedeutendes, daß von einer gewissen Ansicht aus die gesammte sittliche Thätigkeit darin aufgeht; und wenn wir auch diese Ansicht nicht theilen können: so geben wir doch zu, daß in Beziehung auf die richtige Gestaltung und Anordnung des gemeinsamen Lebens im Staate eine Theorie nothwendig ist, welche ergiebt, wie jenes Ziel zu erreichen, daß der Staat bei dem Wechsel der Generationen fortbestehe und sich in seiner Gesammtthätigkeit steigere. Es ist dies die Politik. Beide Theorien, die Pädagogik und die Politik, greifen auf das vollständigste in einander ein; beide sind ethische Wissenschaften und bedürfen einer gleichen Behandlung. Die Politik wird nicht ihr Ziel erreichen, wenn nicht die Pädagogik ein integrirender Bestandtheil derselben ist, oder als eben so ausgebildete Wissenschaft neben ihr besteht. Je mehr das Ge-

---

der Natur am vollständigsten und leichtesten bemächtigt. Beispiele: Erziehungskunst, Staatskunst. Diesen lediglich durch das Interesse am Gegenstande bedingten und zusammengehaltenen nicht sowol Wissenschaften als Anweisungen eignet die Form der Vorschriften, welche in mancher Beziehung einen mehr kategorischen, in mancher einen mehr hypothetischen Charakter haben können." S. 70. c. „Alles in der Ethik construirte enthält die Möglichkeit einer unendlichen Menge von Erscheinungen. — In wiefern der einzelne mit seinem sittlichen Vermögen in der Production dieser Erscheinungen begriffen ist, ist er in besondere Gegensäze und besondere Naturbedingungen gestellt, und es ist Bedürfniß besonders zusammenzustellen, wie diese zu behandeln sind. Dies ist das Wesen der Technik, und es giebt daher einen Cyclus von technischen Disciplinen, welche von der Ethik ausgehen." Vgl. S. 267.

sammtleben im Staate praktisch gestört, theoretisch angesehen mißverstanden ist: um so weniger kann eine richtige Ansicht bestehen in Beziehung auf die Einwirkung der älteren Generation auf die jüngere.

Hier haben wir also den Standpunkt, von dem aus wir unsern Gegenstand behandeln wollen. Die Pädagogik ist eine rein mit der Ethik zusammenhangende, aus ihr abgeleitete angewandte Wissenschaft, der Politik coordinirt.

Daß es über das Verhältniß dieser beiden Wissenschaften, über die Politik und Pädagogik, zwei verschiedene Ansichten giebt: das beruht auf dem Unterschied zwischen unserer Zeit als der christlichen und der früheren als der heidnischen. Unsere Zeit, die christliche, kennt außer dem gemeinsamen Leben im Staate noch das Leben in der Kirche. Eins kann dem anderen nicht subordinirt werden; beides muß neben einander bestehen. Es giebt eine Menge christlicher Staaten, in denen die Kirche nicht eine, also die Kirche nicht der Staat ist; und wiederum giebt es verschiedene Staaten, in denen die Kirche die eine und selbige, also der Staat nicht die Kirche ist. Die Kirche ist, auch mit Rükksicht auf die Theilung in einzelne Kirchen, ein großes ganze und gewissermaßen über alle christliche Staaten Eine; die Theilung der Kirche lehnt sich nicht an die Staaten, so wenig wie andererseits die Verschiedenheit der Staaten aus dem Begriff der Kirche abgeleitet werden kann. *) Können wir nun eins von beiden nicht läugnen: so müssen wir beides neben einander bestehen lassen. Es ist auch ein Theil unserer sittlichen Aufgabe, daß das Gesammtleben in der Kirche eben so von einem Geschlecht auf das andere fort und fort erhalten werde, wie das Gesammtleben in dem Staate. Unsere Theorie muß sich gleichmäßig auf beides beziehen.

Wenn wir jezt die Dignität der Pädagogik so festgestellt haben, daß wir sagen, Wegen der großen Bedeutung der Ein-

*) Schleierm. Dogmatik. (Sämmtliche Werke.) Theil 1. S. 6. 7.

wirkung der älteren Generation auf die jüngere bedürfen wir einer Theorie, um in der Praxis die Regeln danach abzumeſſen; und dieſe Theorie hängt eben ſo genau mit dem ethiſchen Syſtem zuſammen wie die Thätigkeit ſelbſt, die das ältere Geſchlecht ausübt, mit der allgemeinen ſittlichen Thätigkeit: ſo haben wir die Aufgabe unſerer Wiſſenſchaft nur ſehr im allgemeinen, nur der Form nach, feſtgeſtellt. Wir wiſſen bloß, es giebt eine Einwirkung der früheren Generation auf die ſpätere; dafür bedürfen wir einer Theorie, einer Kunſtlehre. Um aber

die nähere Beſtimmung der Aufgabe

zu finden und das Princip zur Entwikklung der Theorie, haben wir die Erziehung zu betrachten als einen Proceß, der von einem Anfangspunkt bis zu einem Endpunkt fortſchreitet, und bei dem die Beſchaffenheit der Einwirkung einerſeits von dem Anfangspunkt, andererſeits von dem Endpunkt abhängig iſt; mit anderen Worten: die Frage, Wie ſoll die Einwirkung der älteren Generation auf die jüngere beſchaffen ſein, hängt auf das genaueſte zuſammen mit der Frage, Was **ſoll** durch die Erziehung bewirkt werden? und, Was **kann** durch dieſelbige bewirkt werden? Indem unſere Betrachtungen nicht bloß ſpeculative ſind, ſondern im engeren Sinne des Wortes theoretiſche, d. h. auf eine beſtimmte Praxis ſich beziehende: ſo muß zuerſt gefragt werden, Was kann denn durch die Erziehung bewirkt werden? Es giebt freilich einen Standpunkt, von wo aus man ſagen kann, was gemacht werden ſoll, das muß auch gemacht werden können. Wenn wir auf die Ethik zurükkgehen und deren Principien entwikkeln könnten: ſo würden wir beide Fragen von einem Punkt aus behandeln und durch Eine Antwort löſen. *) Es iſt jedoch nicht möglich die

*) Vorleſung. 18$\frac{4}{4}$. Die Aufgabe der Pädagogik muß in der allgemeinen Ethik aufgeſtellt ſein, und ebenſo die Principien für die Verfahrungsweiſe zur Löſung dieſer Aufgabe, die allgemeinen Formeln für die Einwirkung auf den Menſchen; die verſchiedenen Richtungen der

ethiſchen Principien an dieſem Orte darzulegen; und eben ſo wenig können wir, da es kein von allen anerkanntes ethiſches Syſtem giebt, auf ein ſolches uns berufen. Wäre uns dies vergönnt: dann würde nichts anderes nöthig ſein als dem Syſtem λήμματα *) zu entnehmen, um daran anzuknüpfen. Da wir nun in dieſer Poſition uns nicht befinden: ſo müſſen wir jene beiden Fragen ſondern und uns mit einer allgemeinen untergeordneten Antwort begnügen. Ein anderes Auskunftsmittel wäre noch dieſes, daß wir in Beziehung auf beide Fragen uns zu verſtändigen ſuchten durch Ausdrükke die allgemein gebraucht werden. Wir könnten ſagen, Auf die Frage, was ſoll die Einwirkung hervorbringen? würde die Antwort ſein, Die Sittlichkeit der ſpäteren Generation; und auf die Frage, Was kann dadurch bewirkt werden? — eben dieſes, aber nur in ſo weit es in den Geſezen der Fortſchreitung der menſchlichen Natur liegt. Aber auf dieſe Weiſe würde doch nicht eine Einigung hervorgebracht ſein, und wir müßten uns erſt wieder darüber verſtändigen, was die Sittlichkeit ſei, und welches die Geſeze der Fortſchreitung; und dies würde uns immer weiter führen und neue Fragen hervorrufen. So müſſen wir denn anderweitig eine Antwort auf beide Fragen ſuchen. Wir werden dieſelbe nur approximativ finden können, indem

---

menſchlichen Natur, das Verhältniß des einzelnen zu dieſen Richtungen müſſen in ihr verzeichnet ſein. Jedes Syſtem der Ethik kann nur zeigen, daß es Wahrheit in ſich habe, wenn eine Methode aufgeſtellt werden kann, daſſelbe zu realiſiren. Die Pädagogik iſt die Probe für die Ethik. Die menſchliche von der Gewohnheit noch nicht gebändigte Natur iſt ja die realiſirende Kraft; ein Geſez für das menſchliche Leben, welches ſie nicht realiſiren kann, welches für ſie nicht das richtige iſt, kann überhaupt auch nicht das richtige ſein. Daher haben auch die Alten auf die Pädagogik einen ſo hohen Werth gelegt, und es iſt der Ausſpruch aller Weiſen, daß weder die Theorie noch die Praxis der Geſezgebung zu einem erfreulichen Reſultat führen können, wenn man die Erziehung vernachläſſiget.

*) λῆμμα = ein Saz, der in niederer Sphäre die Stelle eines Axioms vertritt.

wir uns in ein Gebiet von einzelnen mannigfachen Untersuchungen begeben. Wir müssen zunächst darauf aufmerksam machen, daß die Aufgabe, die wir uns bis jezt nur ganz im allgemeinen festgestellt haben, eine innere und eine äußere Seite hat und sich spaltet in die

innere und äußere Frage

über den Anfangspunkt und den Endpunkt der Erziehung. Wenn die innere Frage über den Anfang und das Ende der Erziehung von uns durch die beiden Fragen, Was kann und was soll die Erziehung bewirken? näher bezeichnet war: so würde die äußere Frage sich auch so ausdrükken lassen, Welches sind die äußeren Grenzen der pädagogischen Einwirkung? oder mit andern Worten,

die äußere Frage, wann fängt die Einwirkung an? wann hört sie auf?

würde den äußeren Anfangspunkt und Endpunkt betreffen. Leicht ist es zwar, hierauf eine Antwort zu geben; allein die sich so leicht und gewöhnlich darbietenden Antworten sind nicht schlagend und leiden eine verschiedene Erklärung.

Fragen wir, Wann fängt die pädagogische Einwirkung an? so ist jeder geneigt zu sagen, Wenn das Leben anfängt. Das aber eben ist nur eine zweideutige Antwort; sie unterliegt entgegengesezten Bestimmungen. Man kann sagen, wenn ein Kind geboren wird, fängt das Leben an. Aber dies Leben ist nicht im vollen Sinne das menschliche Leben, und die Einwirkung auf das Kind auf diesem Punkt ist mit der geistigen Einwirkung, von der wir reden, noch nicht so verbunden, daß sie ein Theil derselben sein könnte. Wir würden daher sagen müssen, Wenn das menschliche Leben anfängt, d. h. wenn es nicht mehr ein bloß animalisches ist, sondern durch Aeußerung der Intelligenz als ein menschliches sich bekundet, dann fängt die Erziehung an; denn unsere Einwirkung

soll ja ganz geistig sein. Aber dann trennen wir eigentlich das geistige und das animalische Leben ganz von einander. Giebt man nun zu, daß alle geistige Lebensäußerungen nicht bloß von dem animalischen Leben bedingt sind, sondern mit demselben ein ganzes bilden: so wird man die Grenze noch weiter zurükkstekken müssen. Die Einwirkung kann ja schon anfangen sobald sich im Mutterleibe das Leben regt, wenn man nur weiß was dann zu thun und zu unterlassen ist. Somit würde der Anfangspunkt ein dreifacher sein können.

Eben so ist es, wenn wir in Beziehung auf den Endpunkt fragen, Wann hört die pädagogische Einwirkung der älteren Generation auf die jüngere auf? Auf der einen Seite werden wir geneigt sein zu sagen, sie hört eigentlich niemals auf. Das menschliche Leben ist beständig aus den beiden Factoren zusammengesezt, der von innen ausgehenden Lebensthätigkeit des einzelnen, und der Einwirkung anderer auf ihn. Wir haben keinen Grund anzunehmen, daß der eine Factor jemals gleich Null werde. So betrachtet wird die Einwirkung erst aufhören mit dem Leben zugleich, so wie sie mit dem Leben zugleich anfängt.

Nach einer anderen Ansicht dauert die Einwirkung zwar fort, aber es giebt einen Punkt, von wo aus man soll sagen können, die Einwirkung sei keine bildende mehr, und wo es dem Menschen gleich sein muß, wie auf ihn gewirkt werde, da die innere geistige Kraft ihm stets das richtige an die Hand geben soll und er vollkommen gerüstet sein muß zur Gegenwirkung von innen heraus. Dies ist dann immer ein Theil des sittlichen Lebens für einen jeden, und es giebt dafür sittliche Regeln; aber diese gehören nicht in unsere Theorie hinein, da sie sich nicht mehr auf die Entwikklung der geistigen Kraft, auf das Bilden, welches doch der eigentliche Charakter der pädagogischen Einwirkung ist, beziehen.

Wenn wir uns gehörig beschränken wollen — und sonst würden wir zu sehr im unbestimmten bleiben —: so müssen wir uns zu der lezten Ansicht bekennen und sagen, die eigent-

lich erziehende Einwirkung hat ein früheres Ende als die sittliche Einwirkung überhaupt.

Wo aber ist der Punkt auf welchem die erziehende Einwirkung aufhört? Wir haben gleich eine Antwort, nämlich diese, Wenn der Mensch mündig wird, dann hört die pädagogische Einwirkung auf; d. h. wenn die jüngere Generation auf selbständige Weise zur Erfüllung der sittlichen Aufgabe mitwirkend der älteren Generation gleich steht; es giebt dann bloß ein Zusammenwirken beider. Politisch wird auch das Wort in diesem Sinne gebraucht; denn in allen Staaten giebt es einen Zeitpunkt von wo an dem einzelnen die Mitgesammtthätigkeit gesezlich zugestanden wird, hier früher, dort später. Allein wir können die Pädagogik nicht mehr schlechthin der Politik unterordnen; und so darf uns diese politische Grenze nicht binden, wir können auch hier den politisch festgesezten Zeitpunkt nicht annehmen. Es ist nicht die Aufgabe des Staats, das Ende der pädagogischen Wirksamkeit zu bestimmen; und die Lösung der Aufgabe kann am wenigsten in der Beziehung auf die Mündigkeitserklärung gefunden werden.

Betrachten wir den einzelnen in seinem Verhältniß zur kirchlichen Gemeinschaft: so giebt es da einen ähnlichen Punkt, der aber nicht mit dem politisch bestimmten zusammenfällt. Und wenn wir auf die Wurzel und das gemeinschaftliche Element der bürgerlichen und kirchlichen Gemeinschaft, das Hauswesen, zurükkgehen: so finden wir statt des festen Punktes ein allmähliges Verschwinden. Die älterliche Auctorität nimmt allmählig ab, bleibt aber noch von Einfluß nach der Mündigkeitserklärung. Auf diesem Punkt hört nicht gleich aller kindlicher Gehorsam auf. *)

*) Schleierm. System der Sittenlehre v. Schweizer. S. 267. Da die Pietät auf Verlängerung des Gehorsams, die älterliche Liebe aber auf die Verkürzung desselben geht: so können die natürlichen Modificationen des Verhältnisses bis zum Ende der Familiengemeinschaft sich ohne allen Zwiespalt abwikkeln, worauf eben alle Sittlichkeit beruht. —

Wir haben alſo auf dieſer äußeren Seite auch in Betreff des Endpunktes zwei Anſichten; nach der einen iſt das Ende der Erziehung ſo wie deren Anfang an einen feſten Punkt geheftet; nach der anderen wird, wie oben der Anfangspunkt als ein allmählig hervortretender, ſo hier der Endpunkt als ein allmählig verſchwindender geſezt.

Es leuchtet wol ein, daß die Frage über den äußeren Anfangs- und Endpunkt der Erziehung von der Beantwortung der inneren Frage abhängt; eben ſo auch, daß die Art und Weiſe wie erzogen werden ſoll, nicht ſowol durch den äußeren Anfangs- und Endpunkt näher beſtimmt werden kann, ſondern allein dadurch, daß feſtgeſtellt werde dies beides, was die Erziehung bewirken ſolle und könne. Wir wenden uns demnach

zur inneren Frage,

und führen dieſe auf zwei zurükk, nämlich dieſe, Darf die Erziehung darauf ausgehen, alles aus dem Menſchen zu machen was man etwa will; und, Kann ſie es der Natur der Sache nach. *)

Die erſte Frage, Darf die Pädagogik lehren, alles aus dem Menſchen zu machen was man etwa will, geht zurükk auf den Unterſchied zwiſchen dem guten und

---

S. 268. (z.) Die Emancipation der Kinder geſchieht allmählig, zugleich durch äußere Verhältniſſe bedingt. Berufswahl erſcheint als vorbereitender, Gattenwahl als definitiver Punkt. Wenn die Einſtimmigkeit zwiſchen beiden Theilen fehlt: ſo iſt das Verhältniß nicht ſittlich geweſen.

*) Es tritt hier die Beziehung auf die Dialektik Schleiermachers hervor, in der Ethik und Phyſik in relativer Trennung gefaßt werden. Ueberall wird ſchon urſprünglich vorausgeſezt: Einigung von Vernunft und Natur; überall ſtetes Ziel alles ſittlichen Handelns, Einigung von Vernunft und Natur. Die obigen Fragen beziehen ſich auf dieſe urſprüngliche Vorausſezung und dies ſtete Ziel. — In den Vorleſungen 18¼ (Stunde 2 und 3) und 18⅓ werden die zwei Seiten der inneren Frage bezogen auf das Ziel der Bildung des Menſchen und ſeine urſprüngliche Beſchaffenheit, jenes das ethiſche Ziel, dieſe die phyſiſche Vorausſezung.

bösen, und kann nur mit Rükksicht auf die Ethik, auf die Idee des guten, beantwortet werden. Sezen wir den Unterschied zwischen dem guten und bösen und die Idee des guten als bekannt voraus: so hätten wir die begrenzende Antwort gefunden. Es ergiebt sich daraus beiläufig auch noch etwas anderes. Wir finden doch das böse an dem Menschen, und werden es ebenfalls ansehen müssen als entstanden aus seinem eigenen Inneren, obwol wir nicht läugnen können daß die Einwirkung von außen dazu ihren Theil beiträgt. Wir würden uns deshalb die Aufgabe zugleich so zu stellen haben, daß wenn das böse zum Vorschein käme, dies nicht befördert würde, sondern unsere Einwirkungen von außen Gegenwirkungen wären.

Die zweite Frage, ob die Pädagogik aus dem Menschen machen kann was sie will, begrenzen wir schon durch die Antwort auf die erste Frage. Allein abgesehen von dem Unterschiede zwischen dem guten und bösen, treffen wir doch auf ein sehr weites Gebiet der größten Verschiedenheiten, auf welche die pädagogische Thätigkeit sich zu richten hat. Wir finden eine Menge sehr verschiedener geistiger Thätigkeiten, bald mehr rein geistiger, bald mehr durch das sinnliche vermittelter, die alle innerhalb der menschlichen Natur liegen, in einigen stark, in anderen wenig oder gar nicht hervortreten. Wenn wir den Grund dieser Verschiedenheiten in dem Inneren des Menschen voraussezen: so bezeichnen wir dies durch den Ausdrukk der natürlichen Anlagen des Menschen; und ist ein Hinderniß da, weshalb diese oder jene Fähigkeit nicht stark hervortritt: so sagen wir, es fehle an natürlichen Anlagen.

Ueber diese Differenzen der menschlichen Natur und das Verhältniß zur pädagogischen Einwirkung theilen sich die Ansichten, und gehen aus einander bis zu den Extremen

der Allmacht und der Beschränktheit der Erziehung.

Man hat behauptet, was zur menschlichen Natur gehöre müsse auch in jedem einzelnen Menschen sein, er wäre sonst der Natur nach verstümmelt. Fehle eine oder die andere Anlage: so müsse sich dies eben durch etwas organisches kund geben.

Zeige ſich im organiſchen nichts von der Art, dann ſei auch anzunehmen daß alle Anlagen vorhanden ſeien; und nur die Folge von der auf den einzelnen vom Anfange ſeines Lebens an geſchehenen Einwirkung könne es ſein, wenn gewiſſe Anlagen in ihm ſo zurükkgedrängt wären daß ſie ſich nicht mehr entwikkeln. Und da anfänglich bei jedem Menſchen die Einwirkung von außen dominire, die innere Thätigkeit gering ſei: ſo ſei es Schuld der Erziehung, wenn bei einem Kinde die innere Thätigkeit nicht zum Vorſchein komme; ſo daß man auch geneigt ſein könnte zu ſagen, es ſei auch Schuld der Erziehung, wenn der Menſch ſpäter ſich nicht beſtrebe dieſe Thätigkeit zu entwikkeln.

Dies bis zum Extrem ausgeſprochen würde die Allmacht der Erziehung vorausſezen. Es würde daraus folgen, daß man aus jedem Menſchen alles machen könne was man wolle. In gewiſſem Sinne findet man dies in der Praxis im großen, wo ganze Maſſen von Menſchen einer gleichmäßigen Einwirkung unterworfen, und gleiche Reſultate erzielt werden. Es liegt dies aber ganz und gar im Gebiete des mechaniſchen; wie z. B. die Behandlung der Recruten in der ruſſiſchen Armee. Im einzelnen findet man wol, daß Aeltern ſehr früh ihre Kinder zu einer künſtleriſchen Virtuoſität beſtimmen. Es wird behauptet, es könne — das organiſche vorausgeſezt — wenn es der zwekkmäßigen Behandlung nicht ermangele, nicht fehlen daß ein Kind ein Muſiker, Maler werde. Wenn man fragt, auch Dichter? ſo iſt die Sache ſchon dunkler und ſtreitiger, und man glaubt, das liege noch zu entfernt aus dem Bereiche der Kraft des Kindes.

Stellen wir uns ebenſo das andere Extrem auf, davon ausgehend, daß jenes entweder nicht angehe, oder daß auch etwas freventliches darin liege, ſolche Willkühr an dem Menſchen auszuüben: ſo würde uns das auf eine Beſchränktheit der Erziehung führen, ſo daß die Formel ſich ſo geſtaltete, Man kann aus einem Menſchen nichts anderes machen als das was dem Verhältniß der Anlagen, wie ſie urſprünglich in ihm

ſind, entſpricht. Dies Verhältniß, meint man, könne nicht geändert werden. Aber doch muß ja in einem gewiſſen Maaße jede Thätigkeit die in einem andern iſt, in jedem Menſchen entwikkelt werden können. Die menſchliche Natur iſt in allen gleich; dagegen ſtreitet nicht daß die Beſonderheit der Menſchen eine verſchiedene iſt.

Wollten wir hierüber aus rükkwärts liegenden Gründen entſcheiden: ſo würden wir in das pſychologiſche und phyſiologiſche Gebiet kommen. So wie wir oben die Ethik vorausſezen mußten, ſo hier die Anthropologie, in ſo fern in dieſer die phyſiſchen Vorausſezungen beſtimmt ſein müſſen. Bei dieſer möchten wir uns aber wol noch übler befinden als bei der Ethik. Die Frage, die anthropologiſch ſo zu ſtellen iſt, ob beim Lebensanfang alle Menſchen in Beziehung auf ihre Entwikklung völlig gleich ſeien, oder ob der einzelne immer eine Beſtimmtheit mitbringe, — dieſe zu entſcheiden iſt noch nicht gelungen. Es läßt ſich das nicht anders erwarten. Man kann hier a priori nichts deduciren, wenn man nicht ins tranſcendente fallen will. Erfahrungen über den erſten Lebensanfang giebt es nicht. Es giebt eine Betrachtung wodurch die Frage entſchieden zu werden ſcheint; man kann nämlich ſagen, das Leben des einzelnen Menſchen ſei gar kein reiner Anfang, ſondern knüpfe ſich ſeiner Erſcheinung nach an den Act zweier anderen Menſchen die ſchon ein beſtimmtes Sein haben, ſei alſo Product dieſes Actes, und alſo abhängig von der eigenthümlichen Beſchaffenheit dieſer beiden Menſchen. Dagegen kann man wieder behaupten, die Zeugung ſei bloß die Veranlaſſung, und jedes Leben ſei eine neue Schöpfung. Allein hiedurch eben gerathen wir auf das Gebiet des tranſcendenten. — Und dennoch müſſen wir hierüber etwas feſtſezen, wenn nicht das ganze Gebiet unbeſtimmt bleiben ſoll. Sehen wir demnach was aus dem einen, und was aus dem anderen folgt. Angenommen

das eine Extrem, die Allmacht der Erziehung,

und vorausgeſezt, daß es bloß auf ſie ankomme, um jede Thä-

tigkeit im Menſchen wie man will zu entwikkeln: was würde daraus für die Pädagogik folgen?

Etwas iſt hier noch unbeſtimmt; es iſt nämlich nicht daſſelbe wenn man ſagt, man kann jede Anlage in jedem Menſchen beliebig zu einer gewiſſen Vollkommenheit bringen, aber mit Hintanſezung anderer; oder wenn man lezteres wegläßt und behauptet, man kann alle Anlagen insgeſammt auf jeden Punkt erheben, wohin man will. Nimmt man das erſte an: ſo fragt ſich, was ſoll den Erzieher beſtimmen, welche Anlagen er anderen aufopfere. Wir werden hier keinen gültigen Entſcheidungsgrund finden. Soll die Rükkſicht auf den Geſammtzuſtand dem der einzelne angehört entſcheiden: ſo kann gar keine Combination ſtatt finden, wenn der Erzieher nicht zu gleicher Zeit Regent iſt, und ſo eine Menge von einzelnen auf eine und dieſelbe Region hinleitet, wo ein Mangel iſt. Bedarf es aber in irgend einem Gebiete des gemeinſchaftlichen Lebens ſolcher Anreizungen: ſo wird es auch an Lehrern, welche die Jugend zu dieſem beſtimmten Zwekk erziehen, fehlen. — Es bleibt nichts übrig als eine Beſtimmung die in der Vorliebe des Erziehers ſelbſt zu dieſem oder jenem Gegenſtande liegt; ſo aber würde der Willkühr und Subjectivität des Erziehers die Entſcheidung anheimgegeben, der Zögling von dem Erzieher rein zu einem Anhang ſeiner ſelbſt gemacht. Das iſt vollkommen unſittlich. — Da es ſomit an jedem wirklichen Entſcheidungsgrunde fehlt: ſo würde von dieſer Anſicht aus die Erziehung auf Null gebracht. Anders ſcheint es ſich bei der zweiten Annahme zu verhalten; genau genommen kommt es auf daſſelbe hinaus. Nimmt man an, daß alle Anlagen in jedem ſeien und entwikkelt werden können, daß man aber nur auf einige die pädagogiſche Thätigkeit zu richten habe, die anderen ſich ſelbſt überlaſſen könne: ſo liegt hierin ein Widerſpruch. Kann nämlich eine Reihe von Anlagen ohne allen Nachtheil auch ohne den Erzieher ſich entwikkeln: dann wird den anderen Anlagen, auf welche der Erzieher ſeine pädagogiſche Sorgfalt richtet, daraus kein Vortheil erwachſen. Der ganze

Gegenſtand den wir behandeln iſt auf dieſe Weiſe geläugnet. — Sollen dagegen durch die pädagogiſche Thätigkeit alle Anlagen zum Maximum entwikkelt werden, und die Virtuoſität nach allen Seiten ſich ausbreiten: ſo ſezt das die abſolute Gleichheit aller voraus; und ſo wären wir auf eine phyſiſche Vorausſezung gebracht, die wir kein Recht haben anzunehmen. Denn es können die zwei Factoren, der innere und äußere, verſchieden ſein; dann würde doch keine Gleichheit entſtehen. Die phyſiſche Gleichheit nimmt niemand an; wir haben aber auch keinen Grund bloß phyſiſche Verſchiedenheit vorauszuſezen.

Sieht man nun auf

das andere Extrem, die Beſchränktheit der Erziehung:

ſo wird vorausgeſezt, daß jeder Menſch eine durchgehende Verſchiedenheit, eine Beſtimmtheit des Verhältniſſes der verſchiedenen Anlagen mit ſich bringe. Die Pädagogik iſt dann auf dieſes Verhältniß beſchränkt; iſt nun damit freilich unmittelbar ein Beſtimmungsgrund gegeben, an dem es bei der erſten Anſicht fehlte: ſo iſt doch in anderer Beziehung die Erziehung gefährdet. Nothwendig müßte man die differenten Anlagen erſt kennen lernen, ehe die pädagogiſche Thätigkeit darauf hingeleitet und nach dem gegebenen Verhältniß geregelt werden könnte. Dadurch entſteht wiederum eine Paſſivität; denn wenn das Verhältniß mit Sicherheit erkannt werden kann: dann iſt die Zeit der dominirenden Einwirkung von außen und die pädagogiſche Bildſamkeit des Menſchen meiſt vorüber. Aus dem allen folgt, daß wenn es eine Pädagogik geben ſoll, es auch eine Beſtimmung geben muß, wodurch dieſe beiden Extreme gebunden werden. Dieſe Beſtimmung kann nur theoretiſch gefunden werden; wir müſſen dabei auf das was uns wirklich gegeben iſt zurükkgehen; dies iſt aber nichts anderes als die Unentſchiedenheit der anthropologiſchen Vorausſezungen. Die Pädagogik müßte demnach ſo conſtruirt werden, daß ſie nicht fehlt, wenn das eine, und auch nicht fehlt, wenn das andere wahr iſt. Dies weiter zu entwikkeln, kann erſt ſpäter geſchehen. Nur

das möge noch angedeutet werden, Wenn wir auch von der Vorausſezung der Allmacht der Erziehung ausgehen: ſo bleibt doch immer dieſes feſt, daß der Menſch ein lebendiges iſt, alſo von Anfang an ihm eine Selbſtthätigkeit einwohnt in Beziehung auf alles was zur menſchlichen Natur gehört. Es würde alſo die pädagogiſche Einwirkung immer eine zwiefache Geſtalt haben. Zuerſt wäre immer die Selbſtthätigkeit hervorzulokken, und ſodann zu leiten. Erregend müßte ſie auf jede Anlage wirken, und leitend, indem ſie das in die Erſcheinung getretene weiter fördert. Das erſte würde ſich auf die Unentſchiedenheit der anthropologiſchen Vorausſezungen beziehen.

Wir haben ſomit eine nähere Beſtimmung unſerer Aufgabe gefunden, indem wir den Proceß der Erziehung an eine Thätigkeit anknüpften, die im Anfange erregend, im Fortgange leitend, ſich an die Idee des guten anzuſchließen habe, mit Rükkſicht auf die Unentſchiedenheit der anthropologiſchen Vorausſezungen. Es iſt aber auf dieſe Weiſe weder das Verfahren noch der Anfangs- und Endpunkt der Erziehung genau bezeichnet. Ehe wir jedoch durch ſpeciellere Entwikklung der urſprünglichen der Erziehung zum Grunde liegenden Vorausſezungen und des ethiſchen Ziels derſelben die Verfahrungsweiſe genauer angeben können, müſſen wir noch auf dem Punkt auf welchen wir jezt gekommen ſind verweilen. Es drängen ſich uns hier noch mehrere Fragen auf. Wenn es nämlich ſo ſteht um die anthropologiſchen Vorausſezungen, und auch das ethiſche Ziel in Folge der verſchiedenen ethiſchen Syſteme nicht ein durchaus entſchiedenes iſt: welchen Grad von Allgemeingültigkeit kann wol unſere Theorie haben? wird es möglich ſein eine

allgemeingültige Pädagogik

aufzuſtellen, d. h. für alle Zeiten und Räume? Dieſe Frage müſſen wir verneinen; ſie hängt aber freilich mit der anderen zuſammen,

Was ſoll unſere Theorie für eine Geſtalt haben?

ſoll ſie rein empiriſch ſein, ſo daß alle Maximen nichts ſind als Reſultate der Erfahrung; oder ſpeculativ, ſo daß alle Regeln aus dem Begriff der menſchlichen Natur abgeleitet werden? Wenn wir lezteres bejahen können, dann iſt auch die erſte Frage entſchieden. Die menſchliche Natur iſt an und für ſich immer dieſelbe; und ſind alle Erziehungsregeln aus dieſer abgeleitet: ſo müſſen ſie auch für alle Menſchen ohne Unterſchied von Zeit und Raum gelten und gleich ſein. Iſt aber das erſte wahr, daß alle Maximen nur Reſultate der Erfahrung ſind: ſo wäre die Pädagogik etwas abſolut ſpecielles, und müßte bei jedem andern gegebenen verſchieden ſein und fortwährend ſich ändern. Wenn wir die erſte Frage läugneten: ſo wollen wir dadurch die zweite nicht bejahen in Bezug auf ihren erſten Theil. Denn wäre die Pädagogik etwas abſolut ſpecielles: dann könnte gar nichts dieſer Theorie auf einen wiſſenſchaftlichen Charakter Anſpruch geben. Bloße Empirie kann nicht wiſſenſchaftlich ſein, wenn gleich eine Menge von geiſtreichen und ſcharfſichtigen Beobachtungen aufgeſtellt werden können. Es muß im Gegentheil der Pädagogik das ſpeculative zum Grunde liegen, da die Frage, wie der Menſch erzogen werden ſoll, nicht anders als aus der Idee des guten beantwortet werden kann. Aber darüber werden wir wol leicht uns einigen, daß was aus dieſer Idee unmittelbar ausgeht, eigentlich nur die allgemeine Formel enthalten kann, die den Zuſammenhang der Erziehungstheorie mit der ethiſchen Wiſſenſchaft angiebt. So wie aber in die Theorie ſpecielles hineinkommen ſoll: ſo werden wir auch

factiſche Vorausſezungen

annehmen, ohne welche die Theorie nicht beſtehen kann. Denn die Theorie der Erziehung iſt nur die Anwendung des ſpeculativen Princips der Erziehung auf gewiſſe gegebene factiſche Grundlagen. Dieſe factiſchen

Vorausſezungen werden aber einerſeits ſich beziehen auf den Zuſtand in welchem die Pädagogik den zu erziehenden findet, andererſeits auf den Zuſtand für welchen er zu erziehen iſt. Stellen wir nun die allgemeine aus der Ethik hergeleitete Formel für die Erziehung des Menſchen auf, und ſagen, Die Erziehung ſoll bewirken, daß der Menſch ſo wie ſie ihn findet — unentſchieden gelaſſen die urſprüngliche Gleichheit oder Ungleichheit — durch die Einwirkungen auf ihn der Idee des guten möglichſt entſprechend gebildet werde: ſo wird die Anwendung der Formel unbedingt abhangen von factiſch gegebenem. Zunächſt würde als ſolches ſich darbieten die Vorausſezung, daß doch irgend jemand erziehen muß; und die Fragen, wie erzogen werden und wer erziehen ſoll, laſſen ſich gar nicht von einander trennen. Wir haben uns die Aufgabe gleich ſo geſtellt, die Erziehung ſei die Einwirkung des älteren Geſchlechts auf das jüngere; da iſt alſo von einer Geſammtheit die Rede. Dieſe beſteht aber aus einzelnen. Wir wollen annehmen, die erziehende Generation bilde ſchon eine Geſammtheit und könne als Eins angeſehen werden. Aber die zu erziehende Generation iſt keinesweges eine Geſammtheit; ſondern zerfällt, je früher wir ſie in das Auge faſſen, in einzelne, ſo daß die Erziehung bei den einzelnen anfangen muß; dem einzelnen zu erziehenden würde dann auch ein einzelner erziehender gegenübertreten. Es giebt demnach zwei ſehr verſchiedene Arten die Aufgabe der Erziehung in dieſer Hinſicht zu ſtellen. Zuerſt, die ganze ältere Generation ſoll als Einheit erziehen die jüngere, aber dieſe unter der Form eines Aggregats von einzelnen; das erziehende Subject ſoll ſein die ganze Generation, aber das zu erziehende die einzelnen. Zweitens, es ſeien immer einzelne und unter der Form der Einzelheit, wenn die erziehende Generation ihr Geſchäft übt. Um es anders auszudrükken: im erſten Fall würde die Anſicht dieſe ſein, daß die Erziehung durchaus ein Werk der Oeffentlichkeit und des Gemeinweſens ſei; in dem anderen Fall, daß ſie das Werk der Familie und des häusli-

chen Lebens ſei; denn dies iſt die politiſche Einzelheit, wobei es ſich von ſelbſt verſteht, daß die Mutter die erſte Einzelheit iſt. — Die erſte Vorausſezung iſt in ihrem ganzen Sinne nirgend realiſirt; ſondern wir finden als wirklich gegeben nur eine verſchiedene Theilung des Geſchäfts zwiſchen der Familie und dem Gemeinweſen; wogegen in der Theorie die Erziehung als Staatserziehung als das Geſchäft des Gemeinweſens vollkommen und rein dargeſtellt iſt in der Republik des Platon. Wenn nun gleich auch in dieſem Fall einzelne es ſein werden, die im Namen des Gemeinweſens das Geſchäft üben: ſo muß doch die Methode eine ganz andere ſein, als wenn die Familie erzieht. Ich will gar nicht berühren, daß bei der Familienerziehung die natürliche Liebe ein Motiv bildet, welches in dem anderen Fall zu fehlen ſcheint; ſondern nur, daß in dem Fall wo die Erziehung von den einzelnen, von der Familie ausgeht, ſie ſich auch unmittelbar an die einzelnen anſchließen wird, und ihr die Möglichkeit gelaſſen iſt, in jedem einzelnen Fall anders zu verfahren; wogegen dann, wenn die Erziehung von dem Gemeinweſen ausgeht, nur nach allgemeinen Regeln verfahren werden kann. Wenn wir nun auch dieſe beiden Extreme, reine Staatserziehung, reine Familienerziehung, nicht iſoliren können: ſo neigt ſich doch die Erziehung immer bald mehr zu dem einen, bald mehr zu dem anderen; und je größer das Uebergewicht des einen über das andere iſt: deſto mehr werden ſich auch die Methoden unterſcheiden. Allgemeingültiges läßt ſich nicht aufſtellen, weil noch nicht ein beſtimmtes Verhältniß des einzelnen zum Gemeinweſen hinſichtlich der Erziehung als ein allgemeingültiges anerkannt iſt. Entweder muß alſo die ganze Erziehung ruhen bis ein beſtimmtes Verhältniß gegeben wäre, ſo daß eine allgemeine Theorie in Beziehung auf dieſes könnte aufgeſtellt werden; oder man muß ſo erziehen, daß man ſich an das gegebene anſchließt. Dann kann auch die Theorie nicht eine allgemeingültige ſein.

Aber nicht nur wenn wir auf dieſe Vorausſezung

ſehen, bekommen wir ein ſolches Reſultat, ſondern auch wenn wir auf den Endpunkt ſehen. Wenn auch die ethiſche Formel feſtſteht, daß die Erziehung den Menſchen der Idee des guten entſprechend ausbilden ſoll; und wenn auch die Idee des guten als vollkommen bekannt vorausgeſezt werden könnte: ſo bedürfte doch dieſe Formel in der Anwendung einer näheren Beſtimmung in Beziehung auf den jedesmaligen Zuſtand in welchen der erzogene hineintreten ſoll. Alſo auch hier muß eine factiſche Grundlage ſein; das Verhältniß des einzelnen zur Geſammtheit muß beſtimmt ſein. Der Menſch kann der Idee des guten nur entſprechen als ein handelnder; es fragt ſich ob er der Idee des guten auf gleiche Weiſe wird nachkommen können unter den verſchiedenſten Verhältniſſen. In einem Gemeinweſen, das ſo in die Geſammtthätigkeit eingreift, daß für den einzelnen ſo viel als nur immer möglich beſtimmt iſt, bleibt für den einzelnen nicht viel übrig von freier Handlungsweiſe, und nur das hat er eigentlich zu thun, was durch das Verhältniß in welchem er zur Geſammtheit ſteht geboten iſt. Was er ſelbſt thut außerdem wird nur ein Minimum ſein und nicht der Mühe werth; der einzelne verſchwindet faſt in der Geſammtheit. Steht es um das Gemeinweſen ſo, und iſt es der Idee des guten gemäß eingerichtet: dann braucht man um den einzelnen um ſo weniger ſich zu bekümmern. Iſt hingegen das Gemeinweſen lokker und im Leben des einzelnen wenig beſtimmend: dann tritt der einzelne am meiſten als handelnder hervor, und es muß dafür geſorgt ſein, daß er dazu befähigt werde. Eine Theorie die auf einen ſolchen Zuſtand ſich bezöge, müßte ganz anders ſein als die für einen gebundenen Zuſtand. Wir können daher nichts allgemeingültiges aufſtellen, wenn nicht über das Verhältniß zwiſchen dem Gemeinleben und dem Leben des einzelnen, ſo wie es der Idee des guten am meiſten entſpricht, allgemeingültiges aufgeſtellt iſt. Iſt nun dies Verhältniß nicht wirklich vorhanden: dann müſſen wir entweder die Theorie aufgeben, oder anders beſtimmen als in Beziehung auf das gegebene,

So kommen wir immer wieder darauf zurükk, daß es eine allgemeingültige Theorie unmöglich geben kann. Wenn wir nun dies vorausſezen müſſen: ſo fragt ſich, Welchen Kreis ſollen wir für unſere Theorie ſtekken, in ſo fern ſie zugleich eine anwendbare ſein ſoll?

Kreis für die Anwendbarkeit der Pädagogik.

Wir können um dieſen zu finden mehrere Wege einſchlagen. Da es hier nur darauf ankommt, das Verfahren zu entwikkeln: ſo wollen wir uns nur an einen Punkt halten. Unſere Theorie iſt auf jeden Fall eine ſolche, die nicht anders als durch die Sprache mitgetheilt werden kann, nicht durch mathematiſche Zeichen. Somit iſt ſie ſchon an das Gebiet Einer Sprache gebunden und auf andere Sprachgebiete nicht eben ſo anwendbar. Jede einzelne Lehre würde ſchon nicht mehr ganz denſelben Werth haben in dem Gebiet einer anderen Sprache, indem keine Sprache vollkommen in einer andern aufgeht, und ſelbſt jede Uebertragung aus einer Sprache in die andere nur einen approximativen Werth hat. Nun iſt das Gebiet der Sprache und Volksthümlichkeit eins und daſſelbe; und ſo können wir ſagen, daß jede Erziehungslehre, ſobald ſie anwendbar ſein ſoll, ſich nur in dem Gebiet Einer Nationalität feſtſezen könne. Hiemit haben wir ſchon zugleich etwas anderes beſtimmt, wovon wir noch nicht wiſſen ob wir es werden behaupten dürfen. Wenn wir nämlich ſagen, wir wollen die beſtimmte Nationalität zum Grunde legen: ſo liegt darin indirecter Weiſe, daß durch unſere Theorie das Gebiet der Nationalität ſo würde ausgefüllt werden wie wir es gefunden haben. Betrachten wir das menſchliche Leben im großen in Rükkſicht auf die verſchiedenen Gebiete der Nationalitäten: ſo finden wir einen beſtändigen Wechſel. Auf niederer Stufe ſind die Völker mehr in ſich abgeſchloſſen, anfangs in kleineren Maſſen, dann in größeren; aber immer ſo, daß ſie alles was ihrer Nationalität nicht eignet von ſich fern halten und ausſtoßen. Einen ſolchen Zuſtand in unſere Theorie aufzunehmen würden wir uns doch wol ſchwerlich entſchließen

können. Es müßte dann jedenfalls in unserer Erziehungskunſt liegen, die künftige Generation ſo zu bilden, daß die Anhänglichkeit an die Nationalität nicht zugleich Feindſchaftlichkeit gegen alles außer derſelben wäre. Dann würde aber eben die Theorie über die gerade ſo beſtimmte in ſich abgeſchloſſene Nationalität hinausgehen. — Sagen wir, bei reiferer Entwikklung bildet das nationale allerdings noch einen Kreis, aber das allgemeine Menſchengefühl erwacht, und es tritt das engherzige Feſthalten zurükk, indem das fremde nicht mehr unmittelbar Feindſchaft hervorruft: ſo dürfen wir doch nicht vergeſſen, daß bei größeren Nationen die größten Verſchiedenheiten in ihnen ſelbſt ſich finden. Ein Theil oder ein Stand trägt noch den größten nationalen Haß in ſich, ſieht das fremde feindſelig an, während andere Maſſen oder Stände in demſelben Volk die eigene Nationalität gering achten, ſo daß ſie ſogar der fremden Sprache ſich bedienen, welche bequemer iſt zu ihrem Verkehr mit den fremden Völkern. So iſt das allgemein menſchliche überwiegend über das volksthümliche. Unſere obige Bemerkung, daß die Theorie der Erziehung auf die Nationalität ſich gründe, iſt alſo auch nicht ausreichend. Denn wenn die Erziehung ihre Grenzen innerhalb der Nationalität haben ſoll: ſo muß erſt entſchieden werden, ob die Theorie für die verſchiedenen Maſſen in der Geſellſchaft ſelbſt verſchieden ſein ſoll und für jede paſſend; oder ob ſie dahin arbeiten ſoll, daß dieſe Gegenſäze der Volksthümlichkeit immer mehr verſchwinden, und daß die beiden Extreme, entweder alle zum Nationalhaß zurükkzuführen, oder alle zum allgemeinen Menſchengefühl, ausgeglichen werden.

Alſo auch hier ſpaltet ſich unſere Aufgabe, und es ſcheint als ſei ſie nichts ſelbſtändiges und ſeze immer etwas voraus was ſie ſelbſt nicht entſcheiden könne. Und ſelbſt wenn wir auf eine beſtimmte Ethik zurükkgehen wollten, wäre es möglich daß wir in dieſer Beziehung in Ungewißheit gelaſſen würden. Eine allgemein anerkannte Ethik könnte uns freilich

ſagen, eine Nationalität die alles fremde als feindſelig haßt iſt fehlerhaft, alſo in einem Zuſtand in dem ſie nicht bleiben darf; aber ſie würde uns eben ſo ſagen, eine nationale Gemeinſchaft welche ihr natürliches Band löſet und im Zerſtreuen begriffen iſt, befindet ſich in einem Zuſtand der nicht der rechte iſt. Es läßt ſich jedoch nicht erwarten, daß die Ethik irgend etwas zwiſchen dieſen Extremen feſtſezen werde als ein allgemeingültiges mittleres. Es entſteht uns alſo hier eine neue Aufgabe, ſchwierig als Aufgabe, deren Reſultat aber — oft wider Willen — ſich ſehr bald einfindet. Die Pädagogik müßte ſolche Maximen aufſtellen, die eine richtige Anwendung zuließen, wenn die Erziehung ſich die Erhaltung des beſtehenden Zuſtandes vorſezt, und auch im entgegengeſezten Fall. Vieles würde dann aber unbeſtimmt bleiben müſſen, und ungewiß würde in vielen Fällen ſein, welche Verfahrungsweiſe zu wählen. Bleiben wir bei der Vorausſezung ſtehen, eine beſtimmte Nationalität ſei das Gebiet der Gültigkeit für die Pädagogik: ſo macht ſich doch der Einfluß der verſchiedenen Anſicht, ob Nationalität zu ſchonen oder aufzuheben ſei, ſchon in der früheſten Zeit der Erziehung geltend. Es ſei unentſchieden, in wie fern die Volksthümlichkeit etwas angeborenes ſei oder nicht: ſo iſt doch offenbar, daß ſehr zeitig die Volksthümlichkeit kann befeſtigt werden durch die Umgebung, Sprache, Zeiteintheilung u. ſ. w.; aber eben ſo auch ihr entgegengewirkt. Wenn man ein Kind mit Fremden umgiebt und in verſchiedenen Sprachen ſich bewegen läßt: ſo wird die Nationalität ſich viel ſchwächer entwikkeln; es entſteht ein Uebergewicht nach dem allgemeinen Verkehr hin. In dieſem Fall zeigt ſich alsbald die Differenz. Hat man nämlich in der Theorie feſtgeſtellt, die Nationalität ſei zu bewahren: ſo müßte man dies frühe Anbilden fremder Nationalität tadeln. Im entgegengeſezten Fall müßte man gerade dieſes loben, und darauf ſehen, daß es ſo allgemein als möglich gemacht würde. Alle dieſe Fragen greifen unmittelbar in die Praxis über, und eine Entſcheidung muß in der Theorie liegen,

und festgestellt sein ehe man die eigentliche Erziehungskunst entwikkeln kann. Wollen wir aber den Kreis für die Anwendbarkeit unserer Theorie feststekken: so müssen wir nicht nur die nationale Verschiedenheit ins Auge fassen, sondern auch Rükksicht nehmen auf die andern möglichen Verschiedenheiten, und darauf sehen, ob die gegebenen Differenzen, in so fern sie ursprünglich und angeboren sind, ein anderes pädagogisches Verfahren bedingen als die in der Zeit entstandenen und entstehenden Verschiedenheiten, an welche die Erziehung anzuknüpfen hat. So wie man nämlich auf den gemeinschaftlichen Charakter der Menschen in einem und demselben Volk, auf das was man den nationalen Charakter nennt, sieht: so betrachtet man dies gewöhnlich als wesentlich zu den Ungleichheiten gehörend die angeboren sind, nicht mit der Zeit also auch nicht durch die Erziehung hervorgebracht. Es giebt aber noch eine größere Ungleichheit und Verschiedenheit als die nationale, nämlich die der verschiedenen Racen. Diese Verschiedenheit scheint ohne Zweifel noch mehr eine angeborene zu sein, physisch in dem begründet was keiner Einwirkung der Art, wie sie die Pädagogik zu üben lehrt, unterworfen ist; es zeigt sich diese Differenz selbst in den festeren Theilen des Körpers, im Knochenbau. Diesem Racenunterschiede ist die Nationalität untergeordnet; und innerhalb dieser finden sich wieder die persönlichen Verschiedenheiten, die sich unter so allgemeine Rubriken bringen lassen, daß sie durch alle Nationalitäten ja Menschenracen hindurchgehen. Sehen wir z. B. auf das was man im Menschen das Temperament nennt: so ist das offenbar etwas angeborenes und eben so sehr ein leibliches als physisches, aber doch so daß die Differenz an sich noch keine krankhafte Abweichung ist. Nehmen wir einmal an, die Untersuchung wäre aufs reine gebracht und physiologisch eine gewisse Zahl der Temperamente festgestellt und entwikkelt: so würde jeder schließen, daß die einmal gefundenen Temperamente auch würden vorkommen müssen in einem jeden größeren ganzen, wenn gleich oft das Klima dazu beiträgt daß

dieſe oder jene Hauptmaſſe unter einem Haupttypus ſteht. Wenn man z. B. ſagen könnte, daß es Nationen giebt die überwiegend choleriſch ſind: ſo würde ſich doch vorausſezen laſſen, daß in ihnen ſich einzelne von melancholiſchem, phlegmatiſchem Temperamente finden. In einigen Nationen ſind mehr die Maſſen, in anderen nur einzelne in dieſer Beziehung gleich. Dieſes Verhältniß beruht darauf, daß in manchen Menſchen die individuellen Verſchiedenheiten größer ſind als in anderen, bei denen die Eigenthümlichkeit nicht ſo beſtimmt ausgeprägt iſt, und der nationale allgemeine Typus ſchärfer hervortritt. Ob aber die individuelle oder nationelle Verſchiedenheit überwiegt, das giebt dem Volke im ganzen ſein eigenes Gepräge. Zur Vollſtändigkeit der Nation wird es gehören, daß die Verſchiedenheiten der Temperamente neben einander vorkommen. — Außer dieſen Verſchiedenheiten entwikkelt ſich eine große Menge von Differenzen im Menſchen, die wir nicht als etwas urſprüngliches angeborenes anſehen können. Iſt nun das Verhältniß der erziehenden Einwirkung ein anderes zu ſolchen Verſchiedenheiten die wir als angeborene bezeichnen, als zu ſolchen von denen das nicht gilt? Man würde dieſe Frage nicht leicht bejahen können. Wir wollen aber in dies noch ſtreitige Gebiet uns nicht einlaſſen, ſondern an ein allgemein zugeſtandenes anknüpfen. Unter alle Verſchiedenheiten der Menſchen gehören auch die moraliſchen, das heißt ſolche, wodurch einer der Idee des guten entſpricht, der andere nicht. Dem lezten muß die Erziehung entgegenwirken. Liegt nun aber die Sache ſo, daß wir ſagen können, alle angeborenen Verſchiedenheiten ſind nicht moraliſche; und, alle moraliſchen ſind nicht angeborene? Das können wir nicht bejahen. Wie es angeborene Krankheiten und Dispoſitionen zu Krankheiten giebt, denen die phyſiſche Erziehung entgegenwirken muß: ſo würde auch, wenn es angeborene geiſtige Krankheiten gäbe, die Erziehung wie dort phyſiſch ſo hier geiſtig entgegenwirken. Hier haben wir alſo einen Unterſchied der uns mehr intereſſirt als jener der angeborenen und nicht

angeborenen Differenzen. So wie nun aber die Erziehung in Beziehung auf den Anfangspunkt an bestimmte Verschiedenheiten anzuknüpfen hat, so auch in Beziehung auf den Endpunkt. Die Pädagogik wird aber von den Differenzen in beiden Beziehungen sich nur in soweit bestimmen lassen, als sie nicht gegen die Idee des guten streiten. Auf diese Weise fallen unsere beiden Hauptfragen, die Frage nach dem Anfangspunkt und die nach dem Endpunkt oder dem Ziele der Erziehung, in gewissem Maaße zusammen, so daß wir sagen, Sobald die Beschaffenheit des Menschen so ist, daß in geistiger Beziehung eine Negation in ihm ist: so muß dem entgegengewirkt werden. Der Mensch mag als Gegenstand der Erziehung dieser gegeben sein wie er will: so wird sie doch allem, es komme her woher es wolle, entgegenwirken müssen, was dem vorgesteckten Ziele widerstreitet. Finden wir im Lauf der Erziehung etwas was dem Begriff des guten widerspricht: so werden wir dieses immer der Erziehung zurechnen und sagen, dem hätte die Erziehung entgegenwirken sollen, und zwar von da an, wo das wahrgenommen werden konnte. Aber freilich dürfen wir hiebei nicht eine andere Verschiedenheit unberüksichtigt lassen, die des Geschikkes. Vollkommener nämlich ist die Erziehung, welche den ersten Keim des dem guten widerstreitenden wahrnimmt und früher unterdrükkt, als die, welche erst später das böse, wenn es sich schon bis zu einem gewissen Grade entfaltet hat, erkennt und pädagogisch entgegenzuwirken beginnt. Nun werden wir sagen, ob das wahrzunehmende und dem entgegengewirkt werden muß ursprünglich und angeboren ist, oder sich erst in der Zeit entwikkelt hat, ehe die Erziehung einwirken konnte: das ist für alle aufzustellenden Regeln in Beziehung auf die Erziehung völlig gleichgültig. Die Erziehung muß auf alle Keime gerichtet sein, um alles was dem Ziel entgegen ist so zeitig als möglich zu entdekken. Denn da nicht alles menschliche gleichzeitig zur Entwikklung kommt: so wird es in

Beziehung auf das angeborene ebenſo ſchnellere und langſamere Wahrnehmungen geben; und ſobald die Wahrnehmung da iſt, aber eher nicht, kann die Gegenwirkung angehen. Wenn wir davon ausgehen, was wir ſchon feſtgeſtellt haben, daß es gar keinen feſten Punkt für unſere Theorie geben könne, wenn wir nicht auf den Gegenſaz zwiſchen dem guten und dem böſen zurükkgehen; und wenn es nun doch für die Erziehung nur als ethiſcher Proceß angeſehen eine Theorie geben kann: ſo würden wir hier den einen Kanon feſtſtellen können, *Alles was ethiſch angeſehen eine Unvollkommenheit, eine negative Größe iſt, dem muß entgegengewirkt werden ſobald es ſich zeigt.* Aber können wir auch eben ſo ſagen, Alles was als ethiſch poſitives anzuſehen iſt und in der Entwikklung begriffen, das muß durch die Erziehung gefördert werden — und was noch ſchwerer iſt, — Alles was in dem einen Menſchen ſo iſt, und in dem anderen anders, aber als abweichend doch nicht unter den Begriff des ſittlich negativen fällt, das muß ſo gelaſſen werden wie die Erziehung es findet? Indem uns dieſe Fragen nur entſtanden ſind in dem ethiſchen Zuſammenhange: ſo werden wir ſie auch nur ethiſch zu beantworten haben, und wir können kein anderes Princip in dieſer Beziehung aufſtellen als dieſes, *Alles was in der menſchlichen Natur nicht böſe iſt, ſoll auch in derſelben vorhanden ſein;* alſo keine Eigenthümlichkeit, keine Verſchiedenheit, die ſich in einem einzelnen oder in einer Maſſe, in einer Gemeinſchaft findet, iſt an ſich etwas dem die Erziehung entgegenwirken müßte, wenn es nicht böſe iſt. Die Verſchiedenheiten, Eigenthümlichkeiten der Menſchen, die außerhalb des böſen ſind, ſollen auch ſein. Die menſchliche Natur iſt nur vollſtändig, in wie fern dieſe Verſchiedenheiten in ihr heraustreten. Es ſoll ſich uns im Gebiete der menſchlichen Natur die ganze Mannigfaltigkeit von Erſcheinungen entfalten. Wenn der Menſch nur als ſelbſtändiges und ſelbſtthätiges Gegenſtand der Erziehung ſein kann: ſo iſt alſo was in der Entwikklung begriffen iſt auch zu ſeiner Selbſtthätigkeit gehörig anzuſehen,

und muß als ſolches, in ſo weit es der Idee des guten nicht widerſtreitet, auch im Zwekke der Erziehung liegen. Und ſo giebt es denn für die Erziehung keine andere Regel als für das ſittliche Leben überhaupt. Was wir ſittlicher Weiſe ſpäter keine Macht und kein Intereſſe haben zu ſtören, das dürfen wir eben ſo wenig in der Periode der Erziehung hemmen. — Man könnte einwenden, wenn es auch gegründet ſei, daß man in den Fällen wo ſich eine Eigenthümlichkeit entwikkelt und durch ſittliche Selbſtthätigkeit ein beſtimmter Zuſtand des Lebens gebildet habe, dies nicht wieder unterdrükken dürfe, ſondern fördern ſolle: ſo gebe es doch in dem früheren Lebensalter ſchon Beweiſe einer beſtimmten Eigenthümlichkeit, von der man aber nicht ſagen könne, daß ſie durch Selbſtthätigkeit hervorgebracht ſei. Es könnte alſo ſcheinen als unterliege die darauf zu richtende pädagogiſche Einwirkung nicht denſelben ſittlichen Regeln. Allein wir müſſen dagegen behaupten, die Paſſivität iſt nie etwas reines, es iſt immer eine Mitwirkung oder Gegenwirkung vorhanden, die Selbſtthätigkeit alſo nie ausgeſchloſſen. Der Menſch iſt durchaus ein ſelbſtthätiges, auch in demjenigen was überwiegend durch die Einwirkung anderer hervorgerufen wird; und man kann nur zugeben, daß dieſe Selbſtthätigkeit graduell verſchieden iſt, und daß der Menſch derſelben entweder ſich bewußt oder unbewußt ſein kann. Iſt der Menſch auf dem Punkt des Bewußtſeins: ſo haben wir die Pflicht vorauszuſezen, daß das was in ihm iſt auch mit ſeiner Zuſtimmung geworden iſt. Daraus, daß der Menſch noch kein klares vollſtändig entwikkeltes Bewußtſein über eine Richtung ſeines Lebens hat, folgt noch nicht, daß dieſe zu ſeiner Selbſtthätigkeit nicht gehöre.

So wird es alſo nur darauf ankommen, welchen *Kreis wir für den Gegenſaz zwiſchen dem guten und böſen ziehen*, um danach das ganze Verfahren zu beſtimmen. Da wir aber hier keine allgemeine ethiſche Theorie in Beziehung auf dieſen Gegenſaz aufzuſtellen haben: ſo werden wir *den Gegenſaz auch in ſeiner relativen Unbeſtimmtheit*

lassen müssen. Die Pädagogik beruht auf der Einsicht vom sittlichen, wie diese in einem bestimmten Gesammtleben, für welches die Pädagogik gegeben wird, im einzelnen und großen gerade ist. Wenn in einem gesellschaftlichen ganzen manches für gut gehalten wird, was in einem anderen nicht dafür gilt: so können wir, wenn das jüngere Geschlecht nach dieser Einsicht erzogen wird und diese Einsicht auf diese Weise sich in der Masse fortbildet, dies nicht für einen Fehler der Erziehung halten, und derselben keinen Vorwurf machen wenn sie dabei beharrt; sondern es ist ein Fehler der sittlichen Einsicht. Die Erziehung ist gut und sittlich, wenn sie dem sittlichen Standpunkt der Gesellschaft entspricht. Hier ist somit wieder eine Beschränkung für die Allgemeingültigkeit unserer Theorie gegeben. Sie kann nur für das Gebiet einer bestimmten sittlichen Einheit aufgestellt werden, und wird nach dieser sich modificiren; je vollkommener die sittliche Einsicht wird, je mehr der Idee des guten entsprechend: desto vollkommener wird auch die Theorie der Erziehung.

Wenn nun in Folge dieser Abhängigkeit der Pädagogik von der sittlichen Theorie zweifelhaft werden könnte, ob sich die Pädagogik als ein zusammenhangendes ganze, das einen wissenschaftlichen Charakter hat, werde aufstellen lassen: so möge man bedenken, daß wenn auch die sittliche Einsicht im einzelnen ein wandelbares ist, diese Wandelbarkeit im großen doch mehr zurücktritt. *) Die größte Ver-

*) Vorles. 18$\frac{4}{5}$. Es ist das Bewußtsein des eigentlich realen der menschlichen Natur nicht überall dasselbe; kein Volk, kein Zeitalter, keine Religion dieselbe Erziehung wie die andere. Die größte Mannigfaltigkeit bietet sich uns dar. Dennoch in allen diesen Differenzen ist wenigstens etwas permanentes, durch alle Nationen und Zeiten hindurchgehend. Das allgemeine Ziel der zeitlichen Entwicklung des Menschen nämlich scheint zu sein, daß das allgemeine Lebensbewußtsein überall dasselbe, die Identität der Menschen immer größer werde. Erst wenn es dahin wird gekommen sein, kann es eine allgemeingültige Pädagogik geben. Auch die Trübung im Bewußtsein wird dann verschwinden, und die

ſchiedenheit wird immer ſtattfinden zwiſchen der Erziehung derer, die in einem Staate leben und für denſelbigen erzogen werden ſollen, und ſolcher Menſchen, die noch nicht zu einem Staate zuſammengewachſen ſind. Daß aber für den Staat erzogen werden ſolle, darüber iſt die Theorie nicht ſchwankend.

Müſſen wir nun doch Grenzen für die Allgemeingültigkeit der Pädagogik ziehen: ſo haben wir im vorſtehenden ſchon die allgemeinen Punkte gefunden, von denen wir ausgehen. In Beziehung auf den Anfangspunkt treten allerdings dieſe Grenzen nicht ſo beſtimmt hervor; *) dagegen liegen diejenigen Grenzen, die vom Endpunkt hergenommen ſind, uns klarer vor Augen, weil wir in dieſer Beziehung dasjenige woran anzuknüpfen iſt, nämlich die Gemeinſchaften in welche der Menſch ſelbſtändig eintreten ſoll, genau überſehen können. Fragen wir nun in Beziehung auf den Endpunkt der Erziehung für die gegenwärtige Zeit, Was

---

Theorie wird mit der Praxis übereinſtimmen und mit der größten Klarheit aufgeſtellt werden können. Auf dieſen Punkt ſind wir noch nicht gelangt. Für jezt folgt die Theorie nur auf die Praxis, um ihr in anderer Rükkſicht voranzugehen, ihr das Ziel zu ſtekken. Wollten wir aber eine Theorie aufſtellen ohne Rükkſicht auf die vorhandene Verſchiedenheit zu nehmen, alſo mit Bezug auf eine Praxis wie ſie ſein würde wenn alle Differenzen ausgeglichen wären: ſo würde das eine vorgreifende Theorie ſein, und nichts helfen, weil ja doch die Bedingungen fehlen, unter welchen ſie ausgeführt werden könnte. Wir werden alſo ſagen können, daß allerdings die Theorie die Differenzen als im Abnehmen begriffen zu bezeichnen habe, wenn ſie andererſeits die Praxis anzuweiſen hat, jene Differenzen zu berükkſichtigen. Das aber iſt wol die ſchwerſte Aufgabe für die Theorie, jene Regeln, welche ſich aus der Praxis der Zeit wo die Bildung des Menſchengeſchlechts dem allgemeinen Ziel der zeitlichen Entwikklung nahe gekommen ſein wird, divinatoriſch vorher ſchon aufzufinden und die ſo gefundenen Regeln mit Rükkſicht auf den jedesmaligen noch unvollkommenen Zuſtand richtig anzuwenden.

*) Vorleſ. 18$\frac{44}{44}$. Die Eigenthümlichkeit des Menſchen iſt die Quelle einer Mannigfaltigkeit, die wir gleich urſprünglich als eine ſolche auffaſſen müſſen die dem Begriff entgeht, und wo nur die unmittelbare Anſchauung das rechte treffen kann.

hat die Erziehung zu leiſten, um Anſprüche auf Gültigkeit zu machen?

Beſtimmung des Endpunktes der Erziehung für die gegenwärtige Zeit.

Die Erziehung — im engeren Sinne beendet, wenn der Zeitpunkt eintritt, daß die Selbſtthätigkeit der Einwirkung anderer übergeordnet wird — ſoll den Menſchen abliefern als ihr Werk an das Geſammtleben im Staate, in der Kirche, im allgemeinen freien geſelligen Verkehr, und im Erkennen oder Wiſſen. *) In Rükkſicht des lezteren könnte man zwar fragen, ob nicht das Erkennen etwas ſei das ganz im Staat und in der Kirche aufgehe und ſich nur auf dieſe Gebiete oder auch auf das geſellige Leben beziehe, ſo daß es nicht als etwas ſelbſtändiges für ſich beſtehe? Die Antworten hierauf ſind verſchieden, je nachdem in der Grundwiſſenſchaft, der Ethik, das Leben organiſirt wird. Betrachten wir aber das Erkennen in ſeinem ganzen Umfange: ſo iſt es ein Gemeingut, es findet in Bezug auf daſſelbe eine Tradition ſtatt von einer Generation auf die andere, und jeder muß auch in dieſem Gebiete ſeine Stelle einnehmen. Alles aber was man außer den genannten Gemeinſchaften anführen könnte, wenn man anders von dem gegebenen Zuſtande ausgeht, würde doch in eines oder das andere dieſer Gebiete hineinfallen.

Wenn wir aber nun auch annehmen, daß im allgemeinen mit dieſen vier Gebieten uns alles gegeben wäre was die Erziehung zu bewirken hat: ſo müſſen wir doch, ehe wir uns entſchließen darauf weiter zu bauen und alle Regeln danach einzurichten, noch einige Betrachtungen von Wichtigkeit aufnehmen.

---

*) In den Vorleſ. 1814 und 18$\frac{1}{1}$ iſt dies vierte Gebiet das der Sprache genannt.

Wie haben wir es anzusehen, wenn zwischen den verschiedenen Lebensgemeinschaften Widersprüche stattfinden?

Es kommt darauf an, daß zwischen diesen Anforderungen für den Staat, die Kirche, das gesellige Leben und das Erkennen zu erziehen, nicht ein Widerspruch stattfinde. Wie oft aber tritt uns das nicht entgegen, daß zwischen den verschiedenen Gemeinschaften eine wirkliche oder scheinbare Disharmonie obwaltet. Denn so wie die Gemeinschaften Staat und Kirche in ein Verhältniß des Mißtrauens zu einander treten, so daß der Staat glaubt, was in der Kirche geschieht gereiche ihm zum Schaden, oder umgekehrt: so sezt dies ein inneres Gefühl von einem Mißverhältniß voraus, es mag richtig oder unrichtig sein. Nicht selten finden wir auch, daß der Staat mit einem gewissen Mißtrauen das freie gesellige Verkehr der Menschen betrachtet. Es liegt auch hier dann ein Widerspruch zum Grunde; ebenso wenn die Menschen sich über den Staat beschweren. Dasselbe zeigt sich auch, wenn wir auf das Verhältniß zwischen Kirche und Wissenschaft auf der einen Seite, und Staat und Wissenschaft auf der andern Seite hinsehen. *) Was sollen wir hier sagen? Es ist auch hier die wissenschaftliche Ethik, die über jene Widersprüche Aufschluß zu geben hat; denn in dieser muß alles was die Menschen für sich und in der Verbindung mit anderen zu verrichten haben, aus einem und demselben Princip abgeleitet sein; es muß sich auch ergeben, ob diese verschiedenen Zustände dort in dem Princip begründet seien oder nicht. Sind sie es, so kann eigentlich kein Widerspruch stattfinden; sie müssen auch zusammengehören. Widersprüche zwischen den einzelnen Gemeinschaften sezen unvollkommene Zustände derselben voraus, und zwar gleich-

*) Die Lehre vom Staat. Aus Schleiermachers handschriftlichem Nachlasse und nachgeschriebenen Vorlesungen herausgegeben von C. A. Brandis. Berlin 1845 Seite 64 folg., S. 167 Anm. 16, S. 203.

mäßig für alle diese Gebiete. Was sollen wir aber nun beginnen, da wir keine allgemeingültige ethische Wissenschaft voraussezen können? Die allergrößten Differenzen zeigen sich uns. Bald wird gesagt, der Staat ist das wahrhaft organische, der Inbegriff aller sittlichen Anstalten; bald, der Staat ist ein nothwendiges Uebel. *) Allein mögen die Ansichten noch so verschieden sein, die Systeme der Sittenlehre noch so weit auseinandergehen: wir halten uns an unser innerstes Bewußtsein von der Wahrheit der menschlichen Natur. Gesezt auch die wissenschaftliche Ethik wäre noch nicht bis zu dem Punkte gelangt, daß sie uns eine klare und gewisse Auskunft über die verschiedenen sittlichen Lebensgebiete und deren gegenseitiges Verhältniß geben könnte: so ist doch das Bestreben, diese sittlichen Verhältnisse wissenschaftlich zu gestalten, eine Gewährleistung für die Wahrheit und die Nothwendigkeit der Aufgabe. Was der wissenschaftlichen Darstellung fehlt, muß der Glaube suppliren, der aber auch hier nichts anderes ist als das lebendige innere Bewußtsein von der Wahrheit des Strebens die sittlichen Gemeinschaften zu gestalten der Idee des guten gemäß. Eine wahrhaft sittliche Thätigkeit ist dieses Streben; daß es aber bis jezt nur die verschiedensten, abweichendsten Ansichten und Systeme hervorgerufen hat, beweiset nur, daß das Streben selber noch nicht vollendet ist und sein Ziel noch nicht erreicht hat. Die Aufgabe, eine zusammenstimmende Darstellung aller sittlichen Verhältnisse, aller sittlichen Richtungen zu geben, in der alle Differenzen ausgeglichen werden, muß gelöst werden können. Die verschiedenen Gebiete menschlicher Gemeinschaft würden übereinstimmend sein, wenn sie ihrer Idee entsprächen.

Wenn nun solche Mißverhältnisse stattfinden, was ist dann die Aufgabe der Pädagogik? Sagen wir, die Erziehung soll die heranwachsende Jugend so

*) a. a. O. S. 3 Anmerk.

ausbilden, daß sie tüchtig ist und geeignet für den Staat wie er eben ist: so würde dadurch nichts anderes geleistet werden als dieses, die Unvollkommenheit würde verewigt und durchaus keine Verbesserung herbeigeführt werden. Die ganze jüngere Generation würde mit ihrem ganzen Wesen und vollkommener Zustimmung in diese Unvollkommenheit eingehen, und wir wären wiederum in einem neuen Widerspruch. Unsere Theorie erscheint dann als ein Ausfluß der Theorie, nach der die freie menschliche Thätigkeit gehemmt wird; und es würde unserer Theorie diese Formel aufgeprägt sein, Damit die jüngere Generation zur Zufriedenheit mit dem bestehenden hingeleitet werde, soll sie nie den Wunsch empfinden, die Unvollkommenheit zu verlassen. — Wollen wir das entgegengesezte annehmen und ausgehend von dem Bewußtsein der Unvollkommenheit sagen, das Ziel der Pädagogik sei, daß jede Generation nach vollendeter Erziehung den Trieb und das Geschikk in sich habe, die Unvollkommenheiten auf allen Punkten des gemeinsamen Lebens zu verbessern: dann kommen wir wieder in das unbestimmte hinein, von dem fern zu bleiben unsere Aufgabe ist. — Können wir die Erziehung auf das bestehende richten und an dasselbige anknüpfen: so haben wir eine bestimmte Basis und Punkte zum Anknüpfen. Dazu kommt noch dieses, daß diese Formel vielerlei gefährliches in sich schließt. Denn wenn man es darauf anlegt, die Jugend zu lauter Reformatoren zu erziehen: so steht das wieder in dem grellsten Widerspruch damit, daß sie selbstthätig in das bestehende mit hineingezogen werden und vielleicht auf die gefährlichste Weise eingreifen. Wir müssen also beides mit einander vereinigen; und nur auf diese Weise können wir die richtige Auflösung finden. — Das Erhalten und Verbessern scheint allerdings gegen einander zu streiten; aber dieses ist doch nur der Fall, wenn man beim todten Buchstaben stehen bleibt. So wie wir aber auf das Leben sehen und diese Formel durch die Anschauung uns entwikkeln: so sehen wir, daß beides immer zusammenbesteht, wenn

auch freilich unter entgegengeſezten Beziehungen. Es kommt zuweilen ſo zu ſtehen, daß das Verbeſſern, in ſo fern es zugleich zerſtörend iſt, das hervorragende, das Erhalten das zurücktretende iſt. Es iſt das was wir das revolutionäre nennen. Die entgegengeſezte Form iſt die, wo das Erhalten das hervorragende iſt und das Verbeſſern als Zerſtören nur im einzelnen hervortritt. — Halten wir uns an die Anſchauung wie das Leben ſie ausbietet: ſo müſſen wir ſagen, in der Natur iſt ein beſtändiges Zerſtören; je mehr ſich das Verbeſſern daran anſchließt, deſto näher ſteht es dem Erhalten, ſo daß die entgegengeſezte Form, wo das Zerſtören überwiegend auftritt, das revolutionäre, nicht nöthig wird; je mehr ſich das Verbeſſern an das Erhalten anſchließt, deſto geringer iſt ſeine Differenz von dem Erhalten. So können wir ſagen, die eigentliche Aufgabe ſei, alles unvollkommene ſo zu verbeſſern daß die entgegengeſezte Form des revolutionären gar nicht zum Vorſchein komme. Wo es dennoch geſchieht, da hat dies immer ſeinen Grund in dem unſittlichen was vorhergegangen iſt. Wäre von Anfang an ſittlich gehandelt worden, ſo würde das revolutionäre nicht hervorgetreten ſein. So wollen wir alſo die Formel ſtellen, Die Erziehung ſoll ſo eingerichtet werden, daß beides in möglichſter Zuſammenſtimmung ſei, daß die Jugend tüchtig werde einzutreten in das was ſie vorfindet, aber auch tüchtig in die ſich darbietenden Verbeſſerungen mit Kraft einzugehen. — Je vollkommener beides geſchieht, deſto mehr verſchwindet der Widerſpruch.

Ich kann mich hievon nicht trennen ohne noch etwas über

die eigentliche Bedeutung unſerer Theorie

hinzuzufügen. Laſſen Sie uns an eine Erſcheinung aus alter Zeit anknüpfen, dann auf die jezige übergehen. Platon in ſeiner Republik hat ſeinen ganzen Staat auf die Erziehung gebaut, ſo daß alles übrige, alle Verwaltung und Geſezgebung eigentlich ganz hinter jene zurücktritt. Er ſtellt die Regel auf,

wenn in einem Staate die Erziehung gehörig organisirt sei: so brauche man sich um weiter nichts zu bekümmern. *) Dabei geht er davon aus, daß gerade durch die Erziehung bewirkt werden solle daß in seinem Staat keine Veränderungen vorgehen, sondern der Staat bleibe wie er, einmal richtig organisirt, eben ist. **) Würde die spätere Generation nach denselben Regeln erzogen wie die frühere, so würde alles in demselben Zustande bleiben. ***) Das sezt freilich voraus, daß Platon auch die ethische Wissenschaft als vollendet gedacht hat; wenigstens fingirt er es so. †) Wenn die Idee des Staates so aufgestellt ist, daß sie der Idee des guten vollkommen entspricht: so ist jenes Verfahren, das Platon aufstellt, auch ganz richtig und zweckmäßig. Ebenso aber mußte Platon auch noch

---

*) Platonis de republica Lib. IV. p. 423. 24. — *πάντα φαῦλα, ἐὰν τὸ λεγόμενον ἓν μέγα φυλάττωσι (φύλακες), μᾶλλον δὲ ἀντὶ μεγάλου ἱκανόν. τί τοῦτο; ἔφη. Τὴν παιδείαν, ἦν δ' ἐγώ, καὶ τροφήν. ἐὰν γὰρ εὖ παιδευόμενοι μέτριοι ἄνδρες γίγνωνται, πάντα ταῦτα ῥᾳδίως διόψονται. — Καὶ μὴν πολιτεία εἰάν περ ἅπαξ ὁρμήσῃ, εὖ ἔρχεται, ὥσπερ κύκλος αὐξανομένη. τροφὴ γὰρ καὶ παίδευσις χρηστὴ σωζομένη φύσεις ἀγαθὰς ἐμποιεῖ.* Cnfr. 425. 427.

**) l. c. 424 b. *ὡς τοίνυν διὰ βραχέων εἰπεῖν, τούτου ἀνθεκτέον τοῖς ἐπιμεληταῖς τῆς πόλεως, ὅπως ἂν αὐτοὺς μὴ λάθῃ διαφθαρὲν, ἀλλὰ παρ' ἅπαντα αὐτὸ φυλάττωσι, τὸ μὴ νεωτερίζειν —*

***) Platons Werke 3. Theils erster Band, der Staat übers. von Schleierm., Einleitung S. 43. — „Man kann sagen, die Aufgabe des platonischen Staates und also der gesammten menschlichen Thätigkeit im großen betrachtet sei keine andere als die menschliche Natur in ihren einmal gegebenen Verhältnissen ohne Verschlimmerung zu erhalten. So daß unser Weiser als der strengste und eigentlichste Vertheidiger der Stabilität erscheint. — Aller Leitung ohngeachtet bleibt die große Masse sich gleich; eine Fortschreitung, welche auch das Volk ergriffe, scheint Platon in seine Gedanken nicht mit aufgenommen zu haben." Vergl. auch Lib. VI. 497. Lib. IV. 445 d. — *οὔτε — πλείους οὔτε εἷς — κινήσειεν ἂν τῶν ἀξίων λόγου νόμων τῆς πόλεως, τροφῇ τε καὶ παιδείᾳ χρησάμενος ἣν διήλθομεν.*

†) Plat. rep. Lib. IV. 427 d. *οἶμαι ἡμῖν τὴν πόλιν, εἴπερ ὀρθῶς γε ᾠκίσται, τελέως ἀγαθὴν εἶναι. δῆλον δὴ ὅτι σοφή τ' ἐστὶ καὶ ἀνδρεία καὶ σώφρων, καὶ δικαία.*

annehmen, daß immer das gleiche Verhältniß sein werde zwischen solchen die regieren, und solchen die ihren Stand im Gehorchen einnehmen; und daß die dem Menschen einwohnende Kraft dieselbe bleibe. *)

Nimmt man also an, daß die ethischen Wissenschaften vollendet seien, und sezt man voraus, daß die Anlagen der menschlichen Natur constant bleiben und daß der Staat anzusehen sei als das ganze aller menschlichen Thätigkeiten in sich schließend: dann ist allerdings Platons Ansicht die richtige. Wir aber können freilich in vieles nicht einstimmen. Das wesentlich unterscheidende bei uns ist dieses, daß der Staat nicht mehr so schlechthin der Inbegriff aller menschlichen Thätigkeit ist; dann aber auch, daß kein Staat so isolirt ist, wie der platonische gedacht wird. Dennoch möge Platons Ansicht, von uns wohl beachtet, uns den Weg bahnen die eigentliche Bedeutung unserer Theorie hervorzuheben. Denken wir uns die ethische Wissenschaft vollendet, und die Idee von Staat, Kirche, geselligem Leben und die Idee des Wissens wieder vollendet; sezen wir auch — wenn doch bei der Verschiedenheit der Menschen Eine Form des Staats nicht aufgestellt werden kann — die Modificabilität voraus; nehmen wir zugleich an, es sei das Maaß zwischen der jede Gemeinschaft zusammenhaltenden Kraft und dem Wechselverhältniß der einzelnen Gemeinschaften unter einander regulirt und nach den verschiedenen Racen der Menschen alles geordnet, so daß alles was die Menschen ausrichten mit der Idee des guten übereinstimmen muß: werden wir dann nicht dasselbe sagen müssen, daß die Erziehung die Hauptsache sei und in ihr alles zusammengefaßt werde? Und dagegen vorausgesezt die Unvollkommenheit in allen Gebieten; vorausgesezt, daß durch die Erziehung die beiden Richtungen, das Er-

*) Vergl. auch Schleierm. Einleitung zum Staat S. 45. — Man könnte auch wol sagen, daß nach platonischer Ansicht die Hüter dafür sorgen, daß diese Fälle eintreten; denn die Menge der Hochzeiten wird den Oberen frei gestellt, und die Auswahl auch, damit die Heerde recht edel bleibe. Vergl. Plat. de rep. Lib. V. 459 d. 460 etc.

halten und das Verbeſſern, in die möglichſte Harmonie gebracht werden: ſo wäre wiederum nichts nöthig als die Erziehung; es müßte ſchon durch ſie eingeleitet ſein, daß alle menſchlichen Verhältniſſe von einer Generation zur anderen fortwährend ſich vervollkommnen. Alles was als Gegenwirkung des ganzen erſcheint würde überflüſſig; es gäbe keine ungeregelten Zuſtände, keine Bevormundung wäre nöthig, weil jeder in Uebereinſtimmung mit dem ganzen ſein würde in Folge der Erziehung; ein jeder würde den Ort einnehmen, den ſeine Neigung und der Wunſch des ganzen ihm anweiſet. Mit einem Wort, die Sache von dieſer Seite angeſehen, es iſt die Theorie der Erziehung das Princip wovon die Realiſirung aller ſittlichen Vervollkommnung ausgehen muß. Für das menſchliche Leben, für die geſammte menſchliche Bildung giebt es nichts bedeutenderes als Vollkommenheit der Erziehung. Die Fehler in der Erziehung beſtärken die menſchlichen Unvollkommenheiten. Würde man in der Erziehung nicht mehr den richtigen Weg verfehlen: ſo würden alle Schwierigkeiten, die ſich in allen Gebieten der menſchlichen Gemeinſchaften ſo leicht einfinden, verſchwinden. Es ſtellt ſich uns das Bild eines ſolchen geordneten Daſeins am klarſten vor Augen, wenn man von ſolchen iſolirenden Fictionen ausgeht wie Platon; aber man kann eigentlich die Anwendung auf jeden menſchlichen Zuſtand machen.

Stellen wir uns auf einen ganz andern Punkt, ſo kommen wir zu demſelben Reſultat. Unter ſolchen Maſſen der Menſchen, in welchen noch das Minimum der Entwikklung iſt, finden wir eigentlich gar keine Erziehung, ſondern nur ein mechaniſches Einwirken ohne Bewußtſein, ohne beſtimmte Richtung, ohne ein ideales Princip. In allen uncultivirten Zuſtänden iſt die Nachahmung der Leiter, der die ſpätere Generation in dieſelben Zuſtände hineinführt, in denen die früheren waren. — Wir können noch ein anderes Verhältniß hinzuſezen. Wenn wir uns auf den Standpunkt allgemeiner Verwirrung und Auflöſung aller ſocialen Bande ſtellen, und über die Urſache der

Entstehung eines solchen anarchischen Zustandes nachdenken: so finden wir eine unendliche Menge von Kleinigkeiten, die an sich in keinem Zusammenhang stehen, und jede für sich genommen scheint nicht dafür angesehen werden zu können, etwas gewirkt zu haben. Aber wir müssen sagen, wenn nicht seit längerer Zeit solche verkehrte Einwirkungen der einen Generation auf die andere stattgefunden hätten: so würden dergleichen Verwirrungen und eine so plözliche Veränderung nicht eingetreten sein. Den Verkehrtheiten liegen verkehrte Einwirkungen zum Grunde.

Auf alle Weise stellt sich uns demnach, indem wir auf das Ziel der Erziehung achten, die größere Bedeutung unserer Aufgabe vor Augen. Es beruht alle wesentliche Förderung des ganzen menschlichen Lebens auf der Erziehung. Aber mit der hohen Bedeutung der Aufgabe haben wir uns nur auch die große Schwierigkeit derselben gezeigt; und es geht daraus hervor, daß die gewöhnliche Behandlung unseres Gegenstandes, zufolge der man häufig nur auf Kleinigkeiten und Einzelheiten sein Augenmerk richtet, mit der Würde und der Bedeutsamkeit der eigentlichen Aufgabe nicht übereinstimmt, und daß dieselbe auf eine ganz andere Weise aufgefaßt werden muß, wenn das in der Theorie soll geleistet werden, was man von ihr erwartet.

Universelle und individuelle Erziehung. *)

Der Staat als ein geistiges hat zu seiner Basis die Nationalität als das physische. Das ist die Regel, von der es

*) Vgl. Schleierm. Ethik herausg. v. Schweizer S. 387. §. 312. Von dem Moment des Auffassens der sittlichen Aufgabe aus ist eine doppelte Richtung gesezt. Einmal, der persönliche Charakter in allem Handeln soll verschwinden, und die Beziehung auf die Gesammtheit der sittlichen Sphären an die Stelle treten, welches die universelle Seite des sittlichen Handelns ist. Dann, es soll überall diese Natur, wie sie als einzelne von allen anderen unterschieden wird, von der Vernunft durchdrungen werden, welches die individuelle Seite des sittlichen Handelns ist. — Man denke sich ein

freilich auch Ausnahmen giebt, einerseits wenn die eine Nation in verschiedene Staaten zertrennt ist, andererseits wenn mehrere physisch verschiedene Völkerschaften zu einem ganzen verbunden sind. *) Nun haben wir schon die Frage aufgestellt, in wie fern dem Menschen überhaupt etwas bestimmtes angeboren werde oder nicht, was der Erziehung Schranken seze; wir nannten als solches vorzüglich die nationelle Constitution. Jezt müßten wir die Sache so stellen, das Angeborensein oder Nichtangeborensein aus dem Spiele gelassen: so ist doch auf jedem Punkt wo die Erziehung beginnen kann immer eine nationale Bestimmtheit für den Staat gegeben. Dies ist hier nun besonders anzuwenden. Wir gingen bis hieher davon aus, daß der einzelne für einen bestimmten Staat zu erziehen sei; **) nun

---

fortgesetztes Achten auf alles in der Person vorgehende mit der Tendenz dies zu etheisiren: so wird in der sittlichen Bildung das individuelle dominiren. Man denke sich ein Achten auf die sittlichen Sphären und was die Person von ihrem Ort darin thun könne: so wird das universelle dominiren.

*) Schleierm. Lehre vom Staat. S. 2. S. 15. Anm. „Die jezt bestehenden Staaten sind fast ganz mechanisch und zufällig getheilt, gar nicht nach den natürlichen Absonderungen; andere bestehen aus einer Mehrheit von Natureinheiten."

**) Vorles. 18$\frac{19}{11}$. Wir sind bisher davon ausgegangen, daß der Mensch der Erziehung gegeben werde mit einer eigenthümlichen Menschennatur; auszubilden sei er für die Lebensgemeinschaft in der er geboren ist, und in welche er selbständig eintreten soll. Man kann aber auch die Sache eben so gut umkehren. Wenn es unter den verschiedenen Massen von Menschen verschiedene Gemeinschaften giebt, nach Maaßgabe der verschiedenen Sprachen verschiedenes Erkennen, nach Maaßgabe des verschiedenen Volkscharakters verschiedene bürgerliche Vereine: so kann man sagen, diese Gemeinschaften seien angeboren; dann wäre dies angeborene der Anfangspunkt, und ein anderer Endpunkt das ethische Ziel, nämlich die ausgebildete persönliche Eigenthümlichkeit. — Vgl. Schl. Rede in der Akademie, Ueber den Beruf des Staates zur Erziehung. S. 249. Wer auf die Entwikklung des freien eigenthümlichen der Natur ausgeht, der wird sich trösten, daß die Aehnlichkeit mit dem Volk und den Glaubensgenossen dem Menschen angeboren sei, und sich schon von selbst mit entwikkeln werde. — Wer hingegen auf die Hineinbildung des Menschen in den Staat und die Kirche ausgeht, der sezt vor-

aber müſſen wir eigentlich eingeſtehen, daß die Erziehung immer ſchon Volksthümlichkeit, alſo Zugehörigkeit zu einem beſtimmten Staate, bis auf einen gewiſſen Grad entwikkelt, oder doch die Anlage zu einer beſtimmten Volksthümlichkeit vorfinde. *) Wenn aber Staat und Volksthümlichkeit immer zuſammengehören, und jener das geiſtige repräſentirt ſo wie dieſe das phyſiſche: ſo müſſen wir ſagen, die Erziehung habe immer ſchon in dem einzelnen eine, Beſtimmtheit ſowol für das ethiſche als auch für das phyſiſche, und eine Neigung zum Leben im Staate vorauszuſezen. Was alſo früher als Endpunkt von uns bezeichnet worden iſt, das wird hier in anderer Beziehung als Anfangspunkt geſezt. Was aber wird von hier aus als Endpunkt der Erziehung aufgeſtellt werden können? — Wenn wir den Menſchen in ſeiner perſönlichen Vollkommenheit betrachten am Ende der Erziehung: ſo muß jeder einzelne in dem ganzen durch eine eigenthümliche Beſtimmtheit ſich von allen anderen wenn auch nur graduell unterſcheiden, ſo daß der Grad in welchem er perſönlich eigenthümlich ausgebildet iſt zugleich das Maaß für die Vollkommenheit ſeiner Entwikklung überhaupt iſt; ſo wie auch die größere oder geringere ſeltener oder häufiger hervortretende Eigenthümlichkeit der einzelnen in einem Volke den Maaßſtab für die Bildungsſtufe des Volkes giebt. Wenn die perſönliche Eigenthümlichkeit in einem Volke noch zurükktritt: ſo ſteht daſſelbe auch auf einer untergeordneten Stufe der Entwikklung. Dies gilt auch von den einzelnen Abtheilungen des Volkes. — Von dem hier aufgeſtellten Geſichtspunkt aus werden wir ſagen müſſen, Das Ende der Erziehung iſt die Darſtellung einer perſönlichen

---

aus, jedem ſei ſeine eigenthümliche Natur angeboren und werde ſich ſchon mit entwikkeln. Beides ſcheint mir völlig wahr, und ich meine, jedes wird nur dadurch falſch, wenn einer glaubt das andere ſei nicht wahr, und deshalb ganz einſeitig wird in ſeiner Erziehung.

*) Die Vorleſungen 18$\frac{1}{11}$ entwikkeln dies mit Rükkſicht auf die Vorleſ. 1814 Stunde 6. auch in Beziehung auf das Angeborenſein von Kirche, Sprache, Sitte.

Eigenthümlichkeit des einzelnen. Wir haben aber nun dieſes mit dem was wir zuerſt als Endpunkt der Erziehung fanden zu vereinigen. Vermöge des erſten ſagen wir, Die Erziehung ſoll den einzelnen ausbilden in der Aehnlichkeit mit dem größeren moraliſchen ganzen dem er angehört. Der Staat empfängt aus den Händen der Erzieher die einzelnen als ihm analog gebildet, ſo daß ſie in das Geſammtleben als in ihr eigenes eintreten können. Vermöge des anderen ſagen wir, Die Erziehung empfängt ſchon den einzelnen in dieſer dem Staate homogenen Bildung, und ſoll in demſelben ein eigenthümlich ausgebildetes Einzelweſen darſtellen. So geſtellt wird niemand zwiſchen beiden einen Widerſpruch finden. Die Volksthümlichkeit iſt zwar als Anlage gegeben, die ſich von ſelbſt entwikkelt, aber nicht ſo daß die Einwirkung durch Erziehung überflüſſig wäre; die perſönliche Eigenthümlichkeit aber kann keineswegs willkührlich aufgepropft werden, ſondern man kann nur den Indicien, welche allmählig ſich manifeſtiren, nachgehen. So theilt ſich das Geſchäft der Erziehung in die mehr univerſelle und die mehr individuelle Seite. — Wie dieſe beiden Aufgaben der Erziehung ſich zu einander verhalten, ob ſie gleich ſeien, oder die eine der anderen überzuordnen, dazu haben wir nicht alle Data der Entſcheidung. *) Wir könnten höchſtens

*) Vorleſ. 18$\frac{4}{4}$. Es iſt wol nicht zu läugnen, daß das Herausbilden einer perſönlichen Eigenthümlichkeit in dem Grade, daß ſie neben einer gewiſſen Gleichheit der Anſichten, der Lebensweiſe, der Sitte, doch ſichtbar wird, ſo daß jemand in der Maſſe doch aus der Maſſe hervortritt, — eine höhere Kraft vorausſezt; dieſe iſt es auch, wodurch der einzelne in den Stand geſezt wird auf ſelbſtändige Weiſe auf das ganze zu wirken, ihm ſich nicht bloß paſſiv hinzugeben ſondern correctiv zu verfahren. Diejenigen nun, in denen eine ſolche höhere Kraft nicht iſt, durch die Erziehung auf eine Stufe heben zu wollen wo ſie auf das ganze wirken könnten, würde vergebliche Mühe ſein; ſo wie andererſeits diejenigen, in denen die höhere Lebenskraft angelegt iſt, den anderen in der Behandlung gleich zu ſezen, wiederum dem wohlthätigen Einfluß der einzelnen auf das ganze entgegenarbeiten hieße. Dies begründet eine Differenz in der Erziehung, die man ausdrükkt durch den

die Sache skeptisch entscheiden. Wenn man davon ausgeht, daß das physische, die Volksthümlichkeit, worin zugleich ein psychisches liegt, in dem Menschen schon gegeben ist, und daß er zu gleicher Zeit von diesem eben ganz umgeben ist und darin sich bewegt: so kann man sagen, hier sind der unabsichtlichen Einwirkungen die diesen Einfluß befördern schon so viele, daß die Erziehung nicht besonders darauf sich zu richten braucht, und dies also unterordnen kann. Bedenken wir dagegen, wie viele Menschen eines Volkes überwiegend nur als Masse erscheinen ohne Eigenthümlichkeit: so sieht man, wie der menschlichen Trägheit durch die Erziehung muß entgegengewirkt und der Herausbildung der Eigenthümlichkeit zu Hülfe gekommen, dem Uebergewicht des homogenen durch Erregung des individuellen das Gleichgewicht gehalten werden. Auf der anderen Seite ließe sich folgendes sagen, Weil die persönliche Eigenthümlichkeit nicht willkührlich kann eingepflanzt werden, und sehr schwer und spät erkannt wird: so würde es vergeblich sein die Erziehung darauf zu richten; man müsse nur negativ wirken, daß der Natur kein Hinderniß in den Weg gelegt werde; der Natur sei demnach freier Lauf zu lassen. Dagegen vertrage

---

Gegensaz der niederen und höheren Erziehung. Jene hat zum Zwekk, den einzelnen zum Dienst des organischen ganzen dem er angehört tüchtig zu machen, dann aber auch die eigenthümliche Anlage des einzelnen so weit auszubilden daß sie in der Nähe aus dem Zusammenhange des Lebens wahrgenommen werden kann und der einzelne sich der Eigenthümlichkeit selber bewußt wird. Diese dagegen soll die persönliche Eigenthümlichktit auf eine dominirende Weise ausbilden, und den einzelnen dahin zu bringen suchen daß er auf das ganze wirke und demselben eine Regel gebe. Es ist aber die Herausbildung der Eigenthümlichkeit und das Hineinbilden in den Complex der menschlichen Verhältnisse, so daß der einzelne wahrhaft individuell ist und correctiv wirkt, eigentlich eins und dasselbe. Denn es kann der einzelne nur dadurch, daß er sich auf eine imponirende Weise über die anderen erhebt und die Aufmerksamkeit auf seine Person lenkt und festhält, auf das ganze wirken; es läßt sich nicht denken, daß eine persönliche Eigenthümlichkeit ausgebildet werden könne, die nicht in irgend einer Beziehung Regel geben werde

die Erziehung für die Gemeinſchaft eine große Menge von Thätigkeiten und Reſultate von Thätigkeiten, ſo daß eine poſitive Unterſtüzung von Seiten der Erziehung ſehr nothwendig werde, wenn dieſes alles ſolle geleiſtet werden. — In jedem dieſer Geſichtspunkte liegt etwas wahres, und wir werden nach der jezigen Lage der Sache weder das eine noch das andere verwerfen können; wir müſſen entweder beides combiniren, oder theilen und ſagen, das eine wird richtig ſein für einige Gegenſtände der Erziehung, das andere für andere. Es bringt uns dies aber auf eine neue Frage, die auch erſt entſchieden werden muß, wenn die Theorie in ihrer Anwendbarkeit weiter fortgeführt werden ſoll für die beiden Gebiete, die univerſelle und individuelle Richtung der Erziehung, nämlich auf die Frage,

Sind die Menſchen in Beziehung auf die univerſelle und individuelle Richtung der Erziehung gleich oder ungleich? *)

das heißt, iſt in einem Volke das Verhältniß jedes einzelnen zum geiſtigen Zuſammenhang des Volkes oder zur Idee des Staates ein gleiches oder ungleiches? Und auf der anderen Seite, iſt das Verhältniß jedes einzelnen zur Idee der individuellen Perſönlichkeit daſſelbe oder verſchieden? Wenn wir in Rükſicht auf beides uns für die Identität erklären: ſo ſtellen wir ein Syſtem urſprünglicher Gleichheit für alle Menſchen auf. Erklären wir uns für die Ungleichheit: ſo ſtellen wir eine Ariſtokratie des geiſtigen Vermögens und der geiſtigen Bildſamkeit auf. Wir behaupten dann, daß es nicht möglich ſei, daß der eine in jeder Beziehung dieſelbe Stufe erreichen könne wie der andere. Danach gäbe es, wenn wir zuerſt auf die univerſelle Seite der Erziehung achten, im Volke zwei Klaſſen, von denen die eine ein relatives Unvermögen für die

*) Vergl. Vorleſ. 1814 Stunde 7.

Idee des Staates in ſich trüge, die andere dagegen ein relatives Uebergewicht dazu. Wenn wir zweitens dieſelbe Ungleichheit in Beziehung auf die individuelle Seite der Erziehung vorausſezen: ſo gäbe es im Volke eine Menge von einzelnen, die von Natur dazu beſtimmt wären immer Maſſe zu bleiben, und ſich bloß durch den Ort wo ſie ſtehen von den anderen trennen und unterſcheiden; und eine andere Klaſſe, in der ſich eine wirkliche perſönliche Eigenthümlichkeit entwikkelte. — Nun müſſen wir aber auch die andere Anſicht näher beſtimmen. Es braucht nicht das Syſtem der Gleichheit ſo gefaßt zu werden daß wir ſagten, es ſind alle Menſchen in beiden Beziehungen, der univerſellen und individuellen, nicht nur dem Grade ſondern auch dem Maaße nach gleich und zwar vollkommen: ſondern man würde dabei immer noch urſprüngliche Unterſchiede annehmen können, die ſich aber bei den einzelnen nicht abſtuften, ſondern die man als Uebergänge anzuſehen hätte. So wie keine beſtimmte Abſtufung gegeben iſt: ſo iſt auch weder die Möglichkeit noch die Verpflichtung gegeben, die Subjecte beim Beginn der Erziehung zu theilen; nimmt man aber ſolche Abſtufungen an: dann muß man auch eine beſtimmte Theilung einführen.

Gleichheit oder Ungleichheit in Beziehung auf die univerſelle Richtung?

Es ſcheint der Mühe werth, die Sache hiſtoriſch zu betrachten. Wir finden im gemeinſamen Leben der Menſchen bei verſchiedenen Völkern und in verſchiedenen Zeiten Einrichtungen welche eine dieſer Anſichten beſtimmt vorausſezen. Ueberall z. B. wo es im eigentlichen Sinne des Wortes eine Knechtſchaft giebt, wird eine ſolche Abſtufung beſtimmt angenommen, die doch gewiß nicht als willkührliche Anordnung ſondern als auf einer natürlichen Baſis ruhend angeſehen wird. Ein Knecht iſt nach der Erklärung der Alten ein lebendiges Werkzeug, und zwar ein menſchlich beſeeltes, das ſeinen Impuls immer von einem anderen bekommen muß, dem alſo die freie Selbſtbeſtim-

mung ausgeſchnitten, oder in dem ſie gar nicht geweſen iſt. — Nun muß aber darauf in einem Staate hingearbeitet werden, daß alle Impulſe zu freien Handlungen und alle freien Bewegungen von der Idee des Staates ausgehen. Beſteht als feſte Einrichtung, daß es gewiſſe Menſchen giebt denen kein eigener Impuls zugeſtanden wird: ſo kann dies in nichts anderem ſeinen Grund haben, als daß ſie eines ſolchen Impulſes nicht fähig ſind, d. h. es giebt Subjecte die für die Idee des Staates unempfänglich ſind. In vielen Staaten hängt die Knechtſchaft mit einem fremden Urſprung zuſammen; es ließe ſich in dieſem Fall die Sache entſchuldigen, weil die den Staat bedingende Nationalität nicht da wäre; und man könnte ſagen, ſolche Menſchen müßten entweder gar nicht ſein, oder ſie können, da ſie für die Idee des Staates nicht empfänglich ſind, keine Selbſtändigkeit haben. Und demnach, wenn der fremde Urſprung durch eine Reihe von Generationen abgeſtumpft war, hörte die Knechtſchaft auf. — Wo aber in einem Staate die Knechtſchaft nicht auf Nationalität, nicht auf fremder Abſtammung beruht: da iſt offenbar die Anſicht, daß innerhalb der Nationalität ſelbſt ſolche beſtimmte Abſtufungen ſeien, und die Ungleichheit wird mit Beziehung auf die Idee des Staates geſezt.

Doch brauchen wir nicht gerade bei der Knechtſchaft ſtehen zu bleiben, ſondern auch eine beſtimmte Ungleichheit in den bürgerlichen Rechten weiſet auf einen Zuſtand der Gebundenheit hin, und die Vorſtellung liegt dann immer zum Grunde, daß bei den einen eine größere politiſche Capacität ſei als bei den anderen.

Alſo eigentlich nur da wo es keine Knechtſchaft von Einheimiſchen, und unter den angeborenen Staatsbürgern keine Ungleichheit politiſcher Rechte giebt, nur da iſt die Vorausſezung der Gleichheit vorhanden. Es ſcheint ſonach die Vorausſezung der Ungleichheit viel allgemeiner angenommen zu ſein als die der Gleichheit. Allein es iſt zu bedenken, daß wir ſelten geſchichtlich ſo weit zurükkgehen können, um ſagen zu können, es lag bei dieſer politiſchen Ungleichheit nicht auch eine

Ungleichheit der Stämme zum Grunde. Meiſt ſind es wol zwei Stämme geweſen, deren einer des anderen ſich bemächtigte, und hieraus iſt die Ungleichheit entſtanden, wenn auch zuvor in dem Staate keine verſchiedene Dignität geweſen iſt.

Nach dieſer allgemeinen Vorbemerkung werden wir im Stande ſein die Frage recht zu ſtellen und die Fälle zu unterſcheiden; aber freilich kommen wir dadurch zugleich wieder phyſiologiſchen Unterſuchungen ſehr nahe.

Was entſtehen für unſere Aufgabe für Reſultate

1. aus der Vorausſezung der Gleichheit?

Wir haben geſehen daß die Gleichheit verſchieden ſich auffaſſen läßt. Wir gehen aber hier von der entſchiedenen Gleichheit aus. Alle Differenzen des Maaßes der Tauglichkeit für den Staat ſind von dieſer Vorausſezung aus nur Reſultate der Bildung und der äußeren Verhältniſſe. Was liegt dann der Erziehung ob? Sie kann offenbar zwei Wege einſchlagen. Es tritt die Erziehung immer in einen ſolchen Zuſtand ein, in welchem ſich ſchon Differenzen entwikkelt haben; dieſe hätte ſie alſo anzuſehen als entſtanden aus äußerlichen Verhältniſſen, welche den einen mehr begünſtigt hätten als den anderen. Die Erziehung ſelbſt kommt nun als neuer Factor hinzu. Soll ſie den äußerlichen Verhältniſſen nachgehen oder nicht? Soll ſie nach der Maxime, daß auf den durch äußerliche Verhältniſſe nicht begünſtigten auch keine pädagogiſche Anſtrengung zu richten ſei, die begünſtigten noch mehr begünſtigen, damit das Reſultat recht bedeutend werde? Oder ſoll die Erziehung den äußeren Verhältniſſen entgegenwirken? Das eine wäre das ariſtokratiſche Princip, das andere das demokratiſche. Im erſteren Fall, nach dem ariſtokratiſchen Princip, würde kein Unterſchied ſein, ob die Differenzen angeboren ſeien oder durch äußerliche Verhältniſſe entſtanden. Die ſchon vorhandenen Ungleichheiten, gleichviel woher entſtanden, würden immer von neuem in der jüngeren Generation auch

ſich entwikkeln, oder auch geſteigert werden. Dann aber iſt auch die Ungleichheit vorausgeſezt. Wollte man dagegen nach dem demokratiſchen Princip bewirken daß alle nach vollendeter Erziehung gleiche Tüchtigkeit für den Staat, die Kirche errungen hätten: ſo würden ſich diejenigen übel befinden, die auf eine höhere Stufe vorbereitet auf eine niedere zurükkgewieſen werden müßten. *) Es bleibt alſo — auch bei Annahme der Gleichheit — nichts übrig als daß die Erziehung die äußeren Verhältniſſe gewähren laſſe, nur dürften nicht einzelne gegen die Beſchaffenheit ihrer Natur durch die Macht der Verhältniſſe beſtimmt werden. Die Erziehung ſoll nie gegen die urſprüngliche Anlage im Menſchen einwirken, nur hemmend was der Idee des guten widerſpricht.

2. aus der Vorausſezung der Ungleichheit?

Zwei Fälle ſind denkbar, wenn wir von der Vorausſezung einer allen äußerlichen Verhältniſſen und der Erziehung vorangehenden Ungleichheit ausgehen. Die Ungleichheit nämlich kann angeboren ſein, aber auf eine perſönliche Weiſe; ſie kann aber auch angeboren ſein und zugleich angeſtammt. Der große Unterſchied zwiſchen dieſen beiden Fällen leuchtet ſchon ein wenn man auch nur dieſes erwägt, daß die Annahme, die angeborene Ungleichheit ſei bloß perſönlich, die Aufgabe hervorruft, die Verſchiedenheit ſo bald als möglich zu er-

*) Die Zettel zu den Vorleſungen 18$\frac{4}{5}$ enthalten dieſe Bemerkung, Schade wenn die Erziehung nach gleichmachen ſtrebt und nicht zu Stande kommt; Schade wenn ſie zu Stande kommt, beſonders auch in Bezug auf die niederen Verhältniſſe. Wenn die Erziehung die Differenz als zufälliges Product äußerer Verhältniſſe und abſichtlicher Einwirkungen betrachtet, und entgegen wirken will: würde ſie entweder nicht immer ſiegen, oder die niederen Stellen würden leer ſtehen. — Die Vorleſungen 18$\frac{4}{5}$ ſelbſt, Es verträgt ſich dieſe erſte Hypotheſe überhaupt nicht mit der Einrichtung der menſchlichen Geſellſchaft; ſo lange ſich die Maſſe der Menſchen dieſe Differenz gefallen läßt, muß man auch vorausſezen, daß die Ungleichheit eine natürliche Grundlage habe, und nicht auf Willkühr oder äußeren zufälligen Umſtänden beruhe.

kennen. Die andere Vorausſezung dagegen macht es ſich bequemer; denn ſind die Differenzen angeſtammt: dann kennt man ſie im voraus, und weiß daß Menſchen aus dieſer oder jener Klaſſe durch ihre Geburt ſchon zu einer niederen oder höheren Stelle beſtimmt ſind. Die Schwierigkeit in Beziehung auf die Theorie iſt dann gehoben, und es kann von Anfang an eine Sonderung der zu erziehenden, eine verſchiedene Erziehung eintreten. — Es fragt ſich, ob wir aus beiden Vorausſezungen nicht etwas allgemeines entwikkeln können, ſo daß die Vorausſezungen an ſich als gleichgültig dann ſich ergeben auf pädagogiſchem Gebiete. Die Pädagogik kann doch nicht phyſiologiſch entſcheiden über die eine oder andere Vorausſezung; wäre aber für jede Vorausſezung ein verſchiedener Weg einzuſchlagen: ſo wäre das noch eine größere Beſchränkung der Allgemeingültigkeit unſerer Theorie, weil die Theorie, begründet auf die Annahme einer angeborenen nicht angeſtammten Ungleichheit, nicht in einem Gemeinweſen Geltung haben könnte in welchem die andere Vorausſezung herrſchend iſt.

Indem wir aus beiden Vorausſezungen heraus das allgemeine zu entwikkeln ſuchen, wollen wir jede für ſich aufſtellen. Zuerſt —

angenommen die Ungleichheit ſei angeſtammt. *)

---

*) Vorleſung 18$\frac{4}{11}$. — Dieſe Hypotheſe führt in das Kaſtenweſen zurükk; dies iſt in Beziehung auf den Staat der Adel, in Beziehung auf die Religion die Prieſterkaſten. Auch dieſe Hypotheſe Extrem und unhaltbar. Allerdings iſt der Exponent der menſchlichen Bildung in den verſchiedenen Racen ſo verſchieden, daß man zu der Annahme veranlaßt wird, die eine ſei bildſamer als die andere. Aber wir dürfen nicht dies als permanent annehmen. Die Kraft der Bildung überhaupt iſt nicht beſchränkt. Betrachten wir die Sache aus dem Geſichtspunkt des Chriſtenthums: ſo ſezt dies eine gemeinſame Empfänglichkeit in allen Menſchen voraus. Als bildende Kraft will es überall hin verbreitet werden. Wenn aber die einzelnen und die Geſammtheiten für das Chriſtenthum empfänglich und durch daſſelbe bildſam gedacht werden: dann ſezt dies auch Empfänglichkeit und Bildſamkeit in Beziehung auf das geiſtige überhaupt voraus; und ſo angeſehen iſt die Annahme von einer abſichtlichen Nichtausbildung der niederen Klaſſen eine unchriſtliche. Die Dif-

Wenn wir die Geſchichte im allgemeinen betrachten: ſo finden wir häufig in kleineren und größeren Staaten einen Uebergang von der Vorausſezung der Ungleichheit zur entgegengeſezten Vorausſezung der Gleichheit; aber immer dieſen Uebergang, nicht umgekehrt. Wol hat auch das umgekehrte ſtattgefunden, daß aus der Gleichheit Ungleichheit hervorgegangen iſt; das liegt aber jenſeits der Geſchichte. Und Uebergang der Vorausſezung der Gleichheit in die der Ungleichheit iſt es nicht, wenn ein kleiner tüchtiger Menſchenſtamm, der für ſich zuerſt gelebt hat, nun, entweder weil ſein Wohnplaz ihm zu enge geworden iſt, oder den Wohnſiz zu verlaſſen gedrängt, ſich einen anderen ſucht und einen fremden Stamm ſich unterwirft. Sondern dieſes iſt Verbindung zweier angeſtammten Ungleichheiten. Faſt überall beruht die Vorausſezung einer angeſtammten Ungleichheit auf einem ſolchen Grunde, auf der Verſchmelzung zweier Völker mit verſchiedenen Rechten. So lange nun eine ſolche Ungleichheit beſteht, iſt die Organiſation des Staates und die ganze Erziehung auch auf dieſe Ungleichheit berechnet. Aber immer tritt ſpäter oder früher eine Zeit ein, in der dieſe Vorausſezung ſich verliert und der Gegenſaz allmählig ſich ausgleicht. Eine ſolche Veränderung wird immer gegen den Willen des herrſchenden Stammes geſchehen; aber wenn ſie dennoch erfolgt: ſo ſezt das voraus, daß ſie eben ein ſehr ſtarkes natürliches Fundament haben muß. Dies deutet darauf hin, daß auch hier ein bedeutendes Gewicht des geiſtigen Princips über die Natur ſich zu erkennen giebt. Durch das geiſtige Princip ſind die beiden der Abſtammung nach im Staate ungleichen eins geworden. Die Identität des geiſtigen Princips trägt den Sieg davon über die natürlichen Differenzen. — Wenn wir bedenken, was für Reibungen aus dieſem

---

ferenz zwiſchen den niederen und höheren Klaſſen iſt in Abnahme; dieſe Abnahme iſt im Fortſchreiten. Die niederen aſſimiliren ſich den höheren je mehr Gemeinſchaft; je weniger: deſto mehr Vorzüge nur die höheren, aber dann auch im Gegenſaz gegen den natürlichen Entwikklungsgang der Bildung.

Proceß in dem Staate entstehen ehe er auf diese Weise sich vervollkommnet, und wie viel zerstörtes Leben dazwischen tritt ehe eine solche Umbildung sich wirklich ergeben kann: so wird jeder gestehen, es sei von Wichtigkeit, ein Verfahren zu wählen durch welches die Perturbationen vermieden werden und die Umbildung ohne Widerstreben allmählig zu Stande kommt. Es ist nicht zu läugnen, daß in sehr vielen Staaten, wo große und bestimmte Differenzen in der Gesellschaft stattfinden, eine große Neigung ist, nicht nur diese Ungleichheit als angestammt anzusehen, sondern auch darauf zu halten daß die einmal gesteckten Grenzen nicht überschritten werden. Es ist dies in vielen einzelnen Fällen schon so weit gegangen, daß man bestimmt verboten hat der Jugend die zu einer anderen Klasse gehört gewisse Kenntnisse mitzutheilen, weil sie doch davon keinen Gebrauch machen könnte. Das heißt freilich den einzelnen Menschen seinem Verhältniß zum Staat aufopfern. Kann ja doch der einzelne Mensch, auch ohne für den Staat die Kenntnisse nöthig zu haben, für sich selbst mannigfach gebrauchen was durch Erziehung sein Eigenthum geworden ist. Wo diese Ansicht herrscht, da findet sich dann auch überall eine starke Opposition in dem Maaß als ein Fortschreitungssystem in der Masse ist; die niedere Klasse ringt dann desto stärker nach dieser verbotenen Ausbildung des Geistes. Dazu kommt noch eine andere Erscheinung. Wenn der Staat von der Voraussezung der angestammten Ungleichheit ausgeht: so erregt dies bei den dadurch begünstigten Gefallen, und diese gerathen leicht in den Wahn, daß die Erziehung bei ihnen weniger zu thun habe, und daß alles aus der angestammten Vortrefflichkeit herkomme. Freilich entsteht dann die Nothwendigkeit daß der Staat zulezt die größere Tüchtigkeit da nehme wo er sie findet; und dadurch geräth er mit sich selbst in Widerspruch. Dieser Widerspruch giebt dann dem ganzen Staate und dem bürgerlichen Leben mehr oder weniger einen revolutionären oder anarchischen Charakter. Soll dieses nun vermieden werden: so kommt alles darauf an, wieviel Spielraum man der öffentlichen Erziehung

giebt, und wie von Anfang an die Ungleichheit behandelt wird. Denkt man ſich, daß in einem ſolchen Staate der aus ungleichen Elementen zuſammengewachſen iſt von vorn herein nach dem Kanon, die Ungleichheit ſolle ſo behandelt werden daß ſie allmählig verſchwinde, verfahren würde: ſo würden jene Reibungen nicht eintreten können. Die Löſung einer großen politiſchen Aufgabe liegt in nichts anderem als der richtigen Organiſation der Erziehung; alles revolutionäre aber in der unrichtigen Organiſation derſelben. So tritt uns hier nicht allein wiederum die hohe politiſche Wichtigkeit der Pädagogik entgegen; ſondern wir haben uns auch überzeugt, daß bei Vorausſezung der angeſtammten Ungleichheit doch als allgemeingültiges Reſultat dieſes ſich ergiebt, die Ungleichheit könne durch das geiſtige Princip beſiegt werden, und ſie ſolle aufhören, um nicht revolutionäre Zuſtände hervorzurufen.

Wir fügen noch eine andere Betrachtung hinzu. Wenn wir uns noch einmal auf den Standpunkt einer ſolchen politiſchen Ungleichheit ſtellen und zwar in die höhere Klaſſe hinein, und uns in dieſer dieſelbe Geſinnung permanent denken wodurch der Staat entſtanden iſt, nämlich das Streben die anderen zu unterjochen: ſo würden wir allerdings eine andere Formel auffinden können, durch welche die Reibungen vermieden werden und die Umbildung nicht zu Stande kommt. Der Staat wird in dieſer beſtimmten Form fortbeſtehen können durch daſſelbe Princip welches ihn gebildet hat; er wird erhalten werden können durch dieſelbe Kraft die ihm und der höheren Klaſſe die niedere unterworfen hat. Dann wird freilich auch die Fortbildung gehemmt; denn der eine Theil erhält fortwährend den anderen in Unterdrükkung, und dieſer bleibt in dem Bewußtſein daß er ſich dieſer Unterdrükkung nicht entziehen kann. Wir wollen nun der Vorausſezung angeſtammter Ungleichheit treu bleiben und ſagen, in der unteren Klaſſe ſei wirklich weniger politiſche Kraft. Je größer dieſer Unterſchied iſt: deſto leichter wird der Zuſtand der Unterdrükkung fortbeſtehen können; je

geringer: deſto kürzer. Das Extrem gedacht: dann ſind die einen vollkommen im Stande der Sklaverei, nicht bloß ohne bürgerliche ſondern auch ohne perſönliche Rechte. Allein dann iſt auch der Widerſpruch, der allen aus Ungleichheiten, welche im Staate als angeſtammte fortbeſtehen ſollen, hervorgegangenen Zuſtänden zum Grunde liegt, zu Tage getreten. Der Widerſpruch aber liegt darin, daß man ſagen muß, Iſt der Staat als Einheit betrachtet etwas gutes und tüchtiges: ſo wird er ſich auch als Einheit geltend machen, d. h. es wird von dem Weſen des Staates, von dem Leben des ganzen auch etwas in die geringeren niedrigeren Elemente hineinkommen. Soll die Ungleichheit beſtehen: ſo muß dieſes ganz vermieden werden, und der geringere Stand darf keine anderen als perſönliche und höchſtens häusliche Rechte haben, und gar nicht in das politiſche Leben kommen. Darin liegt allerdings die völligſte Sicherheit. Aber ohne die Ungleichheit bis auf dieſen Punkt zu treiben kann man nicht die Hoffnung haben ſie zu erhalten: man müßte ſonſt dem Staat eine Unkräftigkeit zuſchreiben. Wir ſehen alſo, der Kanon, die angeſtammte Ungleichheit ſoll als verſchwindend behandelt werden, iſt mit dem Glauben an die politiſche Kraft eins und daſſelbe. Denn die Ungleichheit wird nur dann nicht verſchwinden, wenn die unteren Klaſſen durchaus keine Einwirkung von dem ganzen erfahren.

Zweitens, angenommen die Ungleichheit ſei perſönlich angeboren.

Gehen wir von dem anderen Fall aus, von einer bloß perſönlich angeborenen Ungleichheit, und beachten hier, daß die Erziehung weder den natürlichen Einwirkungen der äußeren Verhältniſſe noch der inneren Kraft in den einzelnen entgegenarbeiten dürfe, ſondern ſich mit dieſem allen in Harmonie zu ſezen habe, damit ein jeder werde was er könne: ſo iſt wol leicht einzuſehen, daß alle Ungleichheit welche im gemeinſamen

Leben beſteht in ſoweit nicht durch die Erziehung hinwegzuſchaffen ſein wird, als ſie die Folge perſönlich angeborener Verſchiedenheit iſt und eine Differenz geiſtiger Kraft vorausſezt; was aber im Staate beſteht als Wirkung der noch fortdauernden angeſtammten Ungleichheit, das iſt für die Erziehung nur ein ſolches äußeres Verhältniß das verſchwinden ſoll. Dies kann aber nur geſchehen in Folge der inneren Kraft, welche ſich auch in den einzelnen entwikkelt die zu der niederen Klaſſe gehören.

Auf dieſe Weiſe ſind wir der phyſiologiſchen Unterſuchung über die Wahrheit der einen oder anderen Vorausſezung überhoben, und haben wirklich für alle dieſe Fälle und Vorausſezungen etwas allgemeines gefunden, ſo daß unſer Kanon für beide Vorausſezungen der Gleichheit und Ungleichheit und zwar angeſtammter oder perſönlich angeborener Ungleichheit berechnet, alſo lautet, Die Erziehung ſoll in Beziehung auf die zu erziehenden der inneren Kraft die in ihnen ſich entwikkelt zu Hülfe kommen; aber in Beziehung auf das was in Folge dieſer Entwikklung bewirkt wird die äußeren Verhältniſſe gewähren laſſen, ſo jedoch daß dieſe, in ſo fern ſie charakteriſirt ſind als Zeichen der angeſtammten Ungleichheit, behandelt werden als das was allmählig verſchwinden ſoll. Wenn wir von dem Factum ausgehen, daß die Ungleichheit der Menſchen in dieſer Beziehung d. h. in der intellectuellen Capacität verſchwindet, ſobald die verſchiedenen Klaſſen der Geſellſchaft in Berührung kommen: ſo iſt der von uns aufgeſtellte Kanon moraliſch nothwendig. Denn es wäre frevelhaft, die Erziehung ſo anzuordnen daß die Ungleichheit abſichtlich und gewaltſam feſtgehalten wird auf dem Punkt auf welchem ſie ſteht. Dies würde eine Hemmung der menſchlichen Natur verrathen. Was aber der Fortſchreitung der menſchlichen Natur entgegenwirkt, das ſtreitet auch gegen die Idee des guten.

Die Aufgabe der Erziehung, in so fern sie an die bestehende Ungleichheit anknüpfen muß.

Wenn auch die Erziehung auf eine Verringerung der Ungleichheit hinarbeiten soll, woraus die Möglichkeit entsteht diese ganz aufzuheben: so muß sie doch die Ungleichheit voraussezen und ihr eigenthümliches Verfahren an die Ungleichheit anknüpfen. Wenn es aber nun doch Verschiedenheiten in der menschlichen Natur giebt, die nicht gleich bei der Geburt erkannt werden können sondern erst später hervortreten: so folgt, daß sie erst dann wenn sie sich erkennen lassen zu berükksichtigen sind. Zwei Fälle sind hier möglich. Entweder man kann sagen, Die Ungleichheit läßt sich zwar nicht von vorn herein erkennen, aber es lassen sich doch gewisse Principien der Wahrscheinlichkeit aufstellen, um sie von Anfang an berükksichtigen zu können. Dann würde die Erziehung gleich eine verschiedene sein können. Oder man kann sagen, So lange die Ungleichheit sich nicht zu erkennen giebt, müssen alle gleich behandelt werden in der Erziehung, und erst dann kann eine Trennung eintreten, wenn die Ungleichheit sich zeigt. — Welche von beiden Maximen ist die richtige? Anscheinend hat die lezte mehr Vorzüge als die erste; denn diese beruht auf der Voraussezung der angestammten Ungleichheit, oder doch einer langen Einwirkung darauf daß die Ungleichheit, gleichviel woher entstanden, erhalten werde. Wenn Kinder aus niederem Stande sich nicht zur höheren Stufe erheben können: dann ist natürlich vorausgesezt entweder eine ursprüngliche Verschiedenheit, oder daß weil die Aeltern lange Zeit auf der niederen Stufe der Entwikklung standen, auch die Kinder auf derselben bleiben müssen. Die zweite Maxime nähert sich mehr der Voraussezung einer allgemeinen Gleichheit, und hat mehr einen demokratischen Charakter, so wie die erste einen aristokratischen. Indem wir aber auf diese Weise die beiden Maximen gegenüber stellen, räumen wir dennoch nicht der einen vor der anderen einen Vorzug ein. Stellen wir uns auf den Punkt, daß die Theorie gebildet wer-

den ſoll: ſo muß die Praxis der Erziehung ſchon da ſein; dieſe wird aber von einer dieſer Vorausſezungen, wenn auch unbewußt, ausgegangen ſein. Findet ſich nun die eine oder die andere Maxime vor: ſo wird man auch an dieſe vorwiegende anknüpfen müſſen ſo viel wie möglich, um die Theorie durch Anwendbarkeit ſichern zu können. — Wie ſteht es nun in dieſer Beziehung jezt unter uns? Wir ſind in einer mittleren Lage zwiſchen beiden Maximen. Im allgemeinen überwiegt bei uns das Verfahren von dem wir geſagt haben daß es ſich der allgemeinen Gleichheit nähere. Denn faſt alle zu erziehenden haben zuerſt eine allgemeine Elementarbildung gehabt, und erſt ſpäter iſt eine Specialbildung eingetreten. Aber es iſt auch unter uns noch manches vorhanden was von der entgegengeſezten Maxime ausgegangen iſt. Denn wenn wir das Verfahren der Aeltern, welche auf einer höheren Stufe des bürgerlichen Lebens ſtehen, betrachten in Rükſicht auf die Zeit ehe die Elementarbildung vollendet iſt: ſo finden wir es eigentlich als Ausnahme, wenn die Kinder der höheren Stände in den öffentlichen Elementarſchulen gebildet werden. Sie erhalten die Elementarbildung gewöhnlich in dem häuslichen Kreiſe, obwol ſie in dem väterlichen Hauſe nach demſelben Typus im ganzen unterrichtet werden wie die der niederen Stände in den Elementarſchulen. Aber iſt dennoch nicht ſchon gegen früher eine Veränderung eingetreten? Es lohnt ſich der Mühe ein halbes Jahrhundert zurükzublikken. Damals war es ſehr ungewöhnlich, daß die Kinder der ſogenannten vornehmen auch in die höheren allgemeinen Bildungsanſtalten eintraten; ſondern ſie bekamen auch die höhere Bildung geſondert. Die Differenz iſt alſo bei uns in Abnahme. Wenn nun die Erziehung nichts hemmen ſoll als das was gegen die Idee des guten iſt: ſo werden wir ſagen müſſen, es ſei gegen unſeren Grundkanon, das heutige Verhältniß dem früheren wieder näher zu bringen und alſo die Zeit zurükzuſchrauben. Aber wir fragen nun natürlich, woran liegt es, daß der Fortſchritt nach der einen Seite hin bis auf

einen gewiſſen Punkt gehemmt iſt und auf dieſem Punkte ſtill ſteht? Es liegt dieſes an der Unvollkommenheit unſerer Elementarbildungsanſtalten und dem Mißverhältniß zwiſchen dieſen und der Bildung im häuslichen Leben. Mit den Principien der Elementarbildung ſind die Aeltern aus höherem Stande eben ſo einverſtanden wie mit denen des höheren Unterrichts. Die Klage aber iſt gewöhnlich dieſe, daß unter der Maſſe der Kinder in den öffentlichen Anſtalten das ungeſittete zu ſtark hervortrete, und daß in die Schule hinübergetragen werde die Unſitte des häuslichen Lebens unter den niederen Ständen. Es wollen die Aeltern der gebildeten Stände ihre Kinder nicht die ſchlechte Sitte annehmen laſſen, welche ſie dort vorausſezen, wo aus allen Ständen gemiſcht die Jugend in Maſſe unterrichtet wird. In dieſer Beziehung muß allerdings zuerſt eine Veränderung eintreten. In dem Grade als das häusliche Leben ſich ſittlicher geſtaltet und die häusliche Erziehung ſorgſamer wird, die Volksbildung im ganzen auch ſich ſteigert: in dem Grade wird auch in der Maſſe der Kinder das unſittliche abnehmen und ein nachtheiliger Einfluß der ungeſitteten auf die geſitteten weniger zu fürchten ſein, alſo gemeinſame Elementarbildung ſich verbreiten.

Wir haben alſo ſchon etwas mehr gefunden, worauf wir weiter bauen können. Denn das iſt der herrſchende Typus den wir vorfinden, der Typus zweier verſchiedener Bildungsſtufen; und daran haben wir nun anzuknüpfen, aber uns zu beſtreben daß in der erſten Bildungsſtufe die Einheit immer allgemeiner werde und des ganzen ſich bemächtige.

Es lohnt wol zu fragen, welche von beiden Maximen am beſten zu realiſiren ſei. Die Maxime, die Ungleichheit nach bloßer Wahrſcheinlichkeit zu beurtheilen, iſt überwiegend empiriſch. Wenn gleich ſich auch bei dieſer eine Formel würde auffinden laſſen, um das Verfahren zu beſtimmen: ſo würde doch eine große Menge von Ausnahmen wieder vorkommen; wie dieſes überall iſt wo das empiriſche

ſich einmiſcht. — Die andere Maxime ſezt die Gleichheit voraus, und will die Unterſcheidung erſt anfangen wenn die Ungleichheit ſich zu erkennen giebt. Iſt das nicht auch etwas empiriſches? Es ſezt die Unterſcheidung ein Urtheil über jeden einzelnen voraus; dies aber kann nur ein unſicheres ſein. Wenn wir zwei verſchiedene Stufen annehmen: ſo muß es einen beſtimmten Uebergang geben aus der einen in die andere. Sezen wir nun die eine Stufe als eine ſolche in der das gemeinſame der Erziehung vorwaltet: ſo darf wenn der Uebergang in die Specialbildung gemacht werden ſoll, dies nicht auf eine ungeregelte Weiſe geſchehen, ſondern iſt an eine beſtimmte Zeit zu knüpfen. Die Unſicherheit der Entſcheidung wird dadurch vergrößert. Wollen wir eine allgemeine Zeit annehmen, etwa zwiſchen dem zwölften und vierzehnten Jahre: ſo wird man allerdings hervorragende und zurükkbleibende unterſcheiden können; allein man kann nie gewiß ſagen, jene würden nie zurükkſchreiten, dieſe nicht ſpäter noch einen Impuls bekommen können in Beziehung auf die geiſtige Bildung. Und dann iſt doch über diejenigen welche inmitten zwiſchen jenen ſtehen ſchwer ein vollkommen ſicheres Urtheil ſich zu bilden. — Wenn ſich nun auch deſſenungeachtet für die zweite Maxime eine Formel wird aufſtellen laſſen, um das Verfahren zu regeln: ſo wird dieſe auch wieder eine große Menge von Ausnahmen erleiden; ſo daß in dieſer Beziehung gleichfalls die beiden Maximen ſich gleich ſind. Wo nun die Form von zwei Stufen für die Erziehung angenommen und feſtgeſtellt iſt, und zwar ſo daß die Elementarbildung eine allgemeine iſt und nach Vollendung derſelben eine Trennung eintritt: da iſt es eine ſchöne wenn auch noch ſo ſchwere Aufgabe, die rechte Art und Weiſe zu finden, um das Urtheil, wodurch einem jeden ſeine künftige Lebensweiſe und der künftige Wirkungskreis angewieſen wird, auf das ſicherſte zu fällen. Iſt einmal das Urtheil geſprochen,

daß jemand ſich nur für die niedere Lebensthätigkeit eigne: ſo iſt er von allen anderen Geiſtesthätigkeiten meiſt ausgeſchloſſen, und er hat, wenn nun nachher dennoch höheres in ihm ſich regt, unendliche Schwierigkeiten zu überwinden ehe er ſich durcharbeitet. Es giebt gewiß viele in der ganzen Maſſe, denen durch die Erziehung ein ſolches Urtheil geſprochen iſt, ſo daß ſie auf einer niederen Lebensſtufe ſich befinden, obwol ſie als recht tüchtige eine Stelle in der höheren Lebensthätigkeit einzunehmen befähigt waren. Ihnen fehlte die Kraft die Hinderniſſe zu überwinden und ſich emporzuarbeiten. Unrecht iſt ihnen dennoch geſchehen. Und ebenſo in Rükſicht des Gegentheils iſt die Gefahr auch nicht geringer. Wenn einem einzelnen die Anſprüche auf die höheren Lebenskreiſe durch das Urtheil der erziehenden Generation geſichert ſind: ſo kann er durch Begünſtigung der äußeren Umſtände auf einen Plaz geſtellt werden, dem er gar nicht genügen wird, wenn das Urtheil ein falſches war. Entſpricht er dem nicht, weſſen man zu ihm ſich verſah: ſo erwächſt dem Gemeinweſen daraus großer Schaden. Iſt der Geiſt bei denen die auf höherer Stufe ſtehen nicht gebildet: ſo können die unteren von ihnen nicht geleitet werden. Das Urtheil der erziehenden Generation muß alſo ſo ſorgfältig und ſicher als möglich ſein und von den klarſten Prämiſſen ausgehen, damit dieſe Irrungen nicht vorkommen.

Wir wollen nun auf einen Punkt zurükgehen den wir früher ſchon aufgeſtellt haben. Offenbar nämlich haben wir wie für die univerſelle Richtung der Erziehung daſſelbe Recht auch

für die individuelle Richtung Gleichheit oder Ungleichheit *)

anzunehmen. Man kann von der Vorausſezung ausgehen, daß in allen Menſchen gleichmäßig die Eigenthümlichkeit

*) Vorleſ. 18$\frac{44}{45}$. Selten iſt die Ausnahme, daß wenn man die Aufgabe der Erziehung ſo auffaßt, daß der einzelne als Theil oder als Mittel des ganzen erzogen werden müſſe, dieſe Aufgabe nicht erreicht

ſich finde, daß alſo in jedem Menſchen eine eigenthümliche Art des Daſeins zum Grunde liege: dann iſt es nur Ungunſt der Verhältniſſe, wenn dieſe Eigenthümlichkeit des einzelnen nicht ausgebildet wird; oder von der entgegengeſezten, daß eine Ungleichheit auch hier ſei, und zwar eine angeſtammte, indem ein Theil der Menſchen beſtimmt ſei ohne Eigenthümlichkeit, bloß Maſſe zu bleiben, ein anderer Theil aber dazu, daß in ihm die Eigenthümlichkeit ſich auf das beſtimmteſte ausbilde und den verſchiedenen Charakter forterbe; oder von der in der Mitte liegenden, daß es auch eine urſprünglich angeborene aber nicht angeſtammte ungleiche Eigenthümlichkeit gebe. Da wir auch für die individuelle Rich-

---

wird. Die erzogenen erhalten als einen gewiſſen Grad der Brauchbarkeit für die Geſellſchaft eine Empfänglichkeit für das gemeinſame. Aber wenige erreichen auch die höhere Stufe, wo der einzelne auf das ganze fördernd wirkt. Wenige erſteigen dieſe Stufe im Staate, daß, mögen wir nun auf die Geſezgebung ſehen, oder auf das praktiſche Leben für ſich, in beiden Beziehungen für die verſchiedenen Zweige Verbeſſerungen von ihnen ausgehen; oder in der Kirche, daß ſie die religiöſen Empfindungen nicht nur aufnehmen ſondern erhöhen und beleben; oder im Erkennen, daß ſie die Wiſſenſchaft fördern. Hier iſt eine Ungleichheit in Beziehung auf das corrective. Dieſelbe Differenz fanden wir für das individuelle. Nicht überall iſt die Eigenthümlichkeit eine dominirende, aber überall iſt doch Eigenthümlichkeit. Es iſt zwar ſchwer in der Maſſe der Menſchen den einen von den anderen zu unterſcheiden. Wenn jemand der nur in den höheren Regionen der Geſellſchaft zu leben gewohnt iſt, eine Maſſe aus dem Volke ſieht: ſo erſcheint ihm einer wie der andere, wie in einem Regiment Kalmükken. Aber dieſer Schein iſt nur da wo es eine große Ungleichheit der Bildung giebt; er entſteht dadurch, daß die vornehmeren die unteren Volksklaſſen nur maſſenweiſe ſehen und behandeln. Wer unter ihnen lebt und mit ihnen umgeht, der findet auch in den einzelnen eigenthümliches. Eigentlich gleicht ſich dies aus. Denn wenn ein ſchlichter Landmann auf einer Cour die vornehmſten vor ſich ſieht: ſo wird ihm, mögen dieſe ſich noch ſo ſehr für eigenthümlich halten, auch einer wie der andere erſcheinen. Das Verſchwinden der perſönlichen Eigenthümlichkeit verſchwindet ſelbſt, wo der größere Abſtand der Menſchen untereinander verſchwindet; die Eigenthümlichkeit iſt überall angelegt, und jede Klaſſe muß ſich für ſich perſönlich eigenthümlich ausbilden.

tung nicht in das physiologische Gebiet eingehen können: so werden wir nur auf das was bei der Darstellung der universellen Richtung in Bezug auf die Gleichheit und Ungleichheit gesagt ist Rükksicht nehmen können, und also auch dieselben Resultate gewinnen. Nur werden wir die individuelle Richtung als einen neuen Grund aufführen können, um die beiden Stufen der Erziehung zu sondern. Und da auch die Ungleichheit der einzelnen als eigenthümliche betrachtet nur mit der Zeit sich entwikkelt: so würde zuerst in der Erziehung, so lange die Eigenthümlichkeit noch nicht erkannt ist, nicht sowol auf die einzelnen Anlagen Rükksicht genommen werden, sondern die Erziehung im ganzen eine allgemeine sein; und erst später würde ein anderer Typus eintreten und vorzugsweise das Hervortreten der persönlichen Eigenthümlichkeit begünstigen.

Von dem größten Einfluß auf die Organisation der Erziehung ist es, zu bestimmen, wenn doch die Erziehung beides, die Entwikklung der Eigenthümlichkeit, soweit solche da ist, und die Tüchtigkeit für die großen sittlichen Gemeinschaften beabsichtigt, wie beides sich gegen einander verhalte; ob beides zusammenfalle und durch dieselbe Weise erreicht werden könne. Wir werden aber darüber nicht auf fruchtbare Weise entscheiden können, wenn wir nicht zuvor eine andere Frage beantwortet haben.

Darf man einen Moment dem anderen aufopfern? *)

Es mögen beide Zwekke der Erziehung zusammenfallen oder nicht: so ist doch jede pädagogische Einwirkung eine solche

*) Die Vorlesungen 18$\frac{1}{4}\frac{1}{4}$ sagen, Die Frage, ob man einen Moment aufopfern dürfe, bezieht sich auf das Verhältniß des einzelnen Theils der Erziehung zur Totalität der Aufgabe. Man muß den einzelnen Moment zur Totalität des Geschäfts erheben; dies ist der Probierstein, an dem sich die Richtigkeit des pädagogischen Verfahrens zu bewähren hat. Vergl. Vorles. 1814. Stunde 9.

Ausfüllung eines Lebensmomentes in dem zu erziehenden Subject, welche ihre Richtung zugleich auf die Zukunft berechnet, und deren Werth in dem beſteht was in der Zukunft daraus hervorgehen ſoll. Für die eine Seite iſt dieſes ſehr leicht einzuſehen; denn im Kinde iſt, ſobald dieſe Einwirkungen anfangen, noch gar kein Bewußtſein von Staat und Kirche; es kann alſo auch für ſich eine ſolche Handlung, die lediglich ihre Beziehung auf Staat, Kirche u. ſ. w. hat, nicht wollen. Nun aber will das Kind gewiß in jedem Moment irgend eine gewiſſe Lebensthätigkeit. In allen rein pädagogiſchen Momenten würde alſo immer etwas hervorgebracht was das Kind nicht will, und jeder überwiegend pädagogiſche Moment wäre ein hemmender Augenblikk. Das unmittelbare Bewußtſein wäre gleich Null. — In Beziehung auf die Entwikklung der eigenthümlichen Natur tritt derſelbige Fall ein. Die Eigenthümlichkeit iſt zwar in keinem Augenblikk gleich Null. Aber wir werden doch gewiß eine Handlung die eine Aeußerung der perſönlichen Eigenthümlichkeit des Kindes iſt, und eine Handlung wodurch das noch nicht in der Erſcheinung gegebene hervorgelokkt werden ſoll, nicht gleich ſezen können. Das Kind lebt auch in dieſer Beziehung ganz in der Gegenwart, nicht für die Zukunft; es kann alſo in dieſen Zwekk gar nicht eingehen und kein Intereſſe haben für die Entwikklung ſeiner perſönlichen Eigenthümlichkeit.

Wir haben demnach in beiden Richtungen einen Widerſpruch zu löſen. Die erziehende Thätigkeit erſcheint in beiden Fällen ihrem Gehalte nach für jeden einzelnen Moment als das was der zu erziehende nicht wollen kann. Jede pädagogiſche Einwirkung ſtellt ſich dar als Aufopferung eines beſtimmten Momentes für einen künftigen; und es fragt ſich, ob wir befugt ſind ſolche Aufopferungen zu machen? Schon das allgemeine Gefühl ſpricht ſich dagegen aus. Je poſitiver ſich zu erkennen giebt daß die Zöglinge die Erziehung, wie ſie eben geübt wird, nicht wollen, je mehr ſie widerſtreben: deſto mehr hält jeder die Er-

ziehung für herbe und mißbilligt sie. Ob aber das Widerstreben mehr oder weniger hervortritt, ist gleich; die Sache bleibt dieselbe. — Betrachten wir nun diesen Gegenstand mehr theoretisch: so wird es eine ethische Frage, Darf man überhaupt zugestehen, daß ein Lebensaugenblikk als bloßes Mittel für einen anderen diesem anderen könne aufgeopfert werden? Unsere ganze Lebensthätigkeit zeigt ein beständiges Widerstreben gegen ein solches Verfahren. Die Ernährung z. B. als ein Act gedacht der einen Moment ganz ausfüllt, nichts weiter, erscheint uns als eines Menschen unwürdig. Hat der Mensch ein sinnliches Wohlgefallen an dem Geschmakk der Speisen und Getränke: so ist der Act zwar schon etwas besser als das ganze Aufgehen in Speise und Trank, aber doch nur vom animalischen ausgehend. Es darf dieser Act nicht den ganzen Moment ausfüllen; wir verbinden damit die Unterhaltung, und machen diese Momente der Ernährung zugleich zu geselligen, humanisiren auf diese Weise den Proceß. Dieses Beispiel kann statt aller anderen dienen; wir hätten damit nur das negative auszusprechen. Wir können aber noch eine unmittelbare Seite hervorheben. Der Mensch in seiner Erscheinung angesehen ist wie alles zeitliche und werdende in einer beständigen Veränderung begriffen und streng genommen in keinem Augenblikk derselbe der er vorher war; auch die innere Lebensthätigkeit, gleichfalls in die Erscheinung tretend, ist der Veränderung unterworfen. Nehmen wir nun zwei weit auseinander liegende Momente, einen aus der Kindheit und den anderen aus dem späteren Leben, wo die selbstbewußte Thätigkeit auf das bestimmteste hervortritt: so wird jeder gestehen, daß diese Momente ganz verschieden sind. Isoliren wir den einen Moment: so tritt uns ein bestimmtes menschliches Dasein entgegen, aber als solches ein Theil des ganzen, und in dem gemeinsamen Leben durch das Zusammenwirken zu fördern. Es ist eine bestimmte ethische Aufgabe im Verhältniß der Gesammtheit zu den einzelnen, daß jeder Lebensmoment als solcher gefördert werde. Je vollständiger in Folge dieser Zugehörigkeit zu ei-

nem gemeinsamen größeren Gebiete des menschlichen Lebens in jedem Moment des Lebens das Wesen des Menschen heraustritt: desto vollkommener ist das Leben. Wird nun aber ein Moment einem anderen in der Zukunft liegenden ganz aufgeopfert: so ist die ethische Aufgabe völlig ungelöst geblieben. — Wie soll man aus dieser Disharmonie herauskommen? Und noch schwieriger und bedeutender wird ja die Sache, wenn nicht bloß ein einzelner Moment sondern eine ganze Reihe von Momenten, der ganze Zeitraum der Erziehung, zur Sprache kommt. Bei einer bedeutenden Anzahl der zu erziehenden kommen die beabsichtigten Momente gar nicht zur Erscheinung. Denn es fällt in die Periode der Erziehung die größte Sterblichkeit, so daß die Aufopferung des früheren Momentes für diejenigen welche früh sterben ohne Beziehung ist. Will man sich aber auf eine solche Weise helfen, daß man sagt, wenn auch die Kinder ein größeres oder geringeres Widerstreben äußerten gegen die pädagogische Einwirkung in so fern sie als solche auf die Zukunft gerichtet sei, so werde doch eine Zeit kommen in der sie die Zustimmung geben würden; diese Zeit sei aber die vollkommenere, und darum sei das Widerstreben auf dem unvollkommenen Standpunkte der Kindheit zu ignoriren; ja ließe man die pädagogische Einwirkung in Folge des Widerstrebens aufhören, so würde das Subject selbst in Zukunft dieses mißbilligen und der Erzieher dafür verantwortlich sein —: so würde diese die Aufopferung des Momentes rechtfertigende Deduction nur richtig sein, wenn das Kind auch mit dem Material der pädagogischen Einwirkung zufrieden wäre; das aber kann man eben nicht wissen. Und für diejenigen, für welche die Zeit der Anerkennung nicht kommt, verschwindet doch die ganze Rechtfertigung des Verfahrens. Wir müssen also einen anderen Weg einschlagen.

Anknüpfend an die versuchte Rechtfertigung gehen wir davon aus, daß in Zukunft ein Zeitpunkt eintreten werde wo die Billigung des pädagogischen Verfahrens von dem Zögling

ausgesprochen wird. Kommt aber diese Zeit erst dann, wenn das durch die pädagogische Einwirkung angeregte im Beruf ausgeführt wird? Darauf haben wir uns nicht zu beschränken. Das Leben in der Gegenwart allein ist nur in der zartesten Kindheit. Die Rükkerinnerung an die Vergangenheit und die Voraussicht in die Zukunft entwikkeln sich nach und nach auf gleiche Weise. Der Zeitpunkt der Billigung wird also eher eintreten. So wie die Zukunft dem Zögling auf gewisse Weise näher getreten und er im Stande ist das was er künftig zu leisten hat zu erkennen und darauf das Streben zu richten: so wird er auch wollen, daß in der Erziehung Rükksicht auf die Zukunft genommen werde. Wir werden also, vorausseżend daß die Erziehung ihren richtigen Fortgang habe, sagen daß sie überwiegend mit solchem Widerstreben im Anfange kämpfen, je mehr sie sich dem Endpunkt nähere, desto mehr sich dem Widerstreben entzogen, und am Ende kein Widerstreben mehr zu überwinden haben müsse. Das Widerstreben erscheint also, wenn die Erziehung richtig ist, als etwas verschwindendes.

Aber deshalb ist unsere obige Betrachtung nicht aufgehoben; denn es ist auch dieses anfängliche Widerstreben kein Zustand der gebilligt werden könnte vom ethischen Gesichtspunkt aus. Wir haben aus dem gesagten nur zu entnehmen, daß das was wir brauchen und suchen als das Correctiv für dieses Widerstreben, auch nur ein verschwindendes sein werde. Nun aber können wir nicht sagen, daß in der Erziehung als solcher die Beziehung auf die Zukunft irgendwie zurükkgesezt werden dürfe. Das ist ja die Natur der pädagogischen Einwirkung, auf die Zukunft gerichtet zu sein; sowie wir diese Richtung verringern wollten, würden wir die pädagogische Einwirkung als solche aufheben. Wir können nicht anders den Widerspruch aufheben, als wenn wir nach ethischem Gesichtspunkte die Sache also entscheiden, Die Lebensthätigkeit, die ihre Beziehung auf die Zukunft hat, muß zugleich auch ihre Befriedigung in der Gegenwart

haben; ſo muß auch jeder pädagogiſche Moment, der als ſolcher ſeine Beziehung auf die Zukunft hat, zugleich auch Befriedigung ſein für den Menſchen wie er gerade iſt. Je mehr ſich beides durchdringt, um ſo ſittlich vollkommener iſt die pädagogiſche Thätigkeit. Es wird ſich aber beides deſto mehr durchdringen, je weniger das eine dem anderen aufgeopfert wird. Wollten wir ſagen daß die pädagogiſche Thätigkeit auch bei dem widerſtrebenden Kinde rein und allein durchzuſezen ſei, ſo daß das Kind um der Zukunft willen auf die Befriedigung des gerade gegenwärtigen Momentes zu verzichten habe: ſo wäre die Erziehung als ſittliche Thätigkeit unvollkommen und ſittlich ſchädlich. Sagen wir auf der anderen Seite, damit die pädagogiſche Einwirkung als ſittliche That nicht verderblich ſei, müſſen wir von der pädagogiſchen Thätigkeit ſo viel nachlaſſen als zur Befriedigung des Augenblikks gehört: ſo würden wir die Schwierigkeit und den Widerſpruch nur auf einen anderen Ort gebracht haben; oder mit anderen Worten, wir würden behauptet haben, damit die pädagogiſche Thätigkeit ſittlich vollkommen ſei, müſſe ſie techniſch unvollkommen ſein. Es iſt alſo Aufgabe eine ſolche Vereinigung bei welcher gar keine Aufopferung ſtattfindet. Dieſe ſcheint aber nur dann möglich zu ſein, wenn wir einerſeits bei dem Kinde, ſo lange die Zuſtimmung, auf den zukünftigen Moment auch Rükkſicht zu nehmen, noch nicht wegen des mangelnden Bewußtſeins der Zukunft gegeben ſein kann, die Beziehung auf die Zukunft ſo ſezen, daß der Moment für das Kind vollkommen ausgefüllt und befriedigt wird, indem wir alles vermeiden was eben deshalb weil es in den Moment nicht eingreift das Widerſtreben des Kindes erregen könnte; andererſeits wenn wir dann, wenn die Zuſtimmung des Zöglings erfolgt und kein Widerſtreben auf die Zukunft Rükkſicht zu nehmen entgegenſteht, die Befriedigung des Moments in dieſer Zuſtimmung ſelbſt erkennen. Dann bleibt das Leben des Zöglings, auch wenn es mitten in der Periode der Erziehung unterbrochen wird, ein ſolches das auf ſittliche Weiſe

als Zwekk behandelt worden iſt; und die pädagogiſche Einwirkung iſt die Befriedigung des Daſeins. Entweder liegt die Befriedigung unmittelbar in dem Moment oder in der Zuſtimmung. Die ganze Erziehung iſt eine Reihe ſolcher befriedigten Momente, deren einer in den anderen übergeht.

Aber dennoch dürfen wir nicht verſchweigen, daß die von uns aufgeſtellte Formel an einem inneren Widerſpruch zu leiden ſcheint, den wir aufzuheben haben. Denken wir uns nämlich die Zeit in der für den Zögling ſchon die Zukunft exiſtirt, aber ſo, daß er noch nicht vollkommen in ſie eingehen kann, jedoch Vertrauen hat zu denen die ihn leiten: ſo entſteht in ihm eine Ahnung von dem Ziele. Es brauchte eigentlich im pädagogiſchen Verfahren nichts mehr zu ſein was als bloße Befriedigung des Moments erſchiene; die pädagogiſche Einwirkung ſelbſt bietet durch die Art wie die Zukunft in der Seele des Zöglings geſezt iſt Befriedigung dar. Die unmittelbarſte Befriedigung des Momentes durch die Gegenwart ſelbſt fällt in die Zeit wo die pädagogiſche Einwirkung unterbrochen wird; denn das Leben des Zöglings beſteht nicht aus lauter ſolchen Momenten in denen die pädagogiſche Einwirkung dominirt, dieſe Momente liegen aber ſtreng genommen nicht in unſerem Gebiete. Gehen wir nun im Gegenſaz zu dieſem Lebensſtadium auf einen früheren Moment zurükk, wo die Zukunft noch nicht in dem Zögling geſezt iſt: da können wir nicht ſagen, daß die Befriedigung in dem pädagogiſchen Gehalt des Moments liege. Die Befriedigung der ganzen Lebensthätigkeit, wie ſie unmittelbar an den Augenblikk anknüpft, wird da die Hauptſache ſein ohne Rükkſicht auf die Zukunft. Sonach hätten wir doch zwei ganz verſchiedene Abſchnitte in dieſer Beziehung; wobei noch überdies nicht zu überſehen iſt, daß kein beſtimmt und ſcharf hervortretender Punkt den Abſchnitt bezeichnet in welchem die Zukunft mit in das Bewußtſein eintritt. Es ſcheint alſo als bedürften wir zweier verſchiedener Formeln. Die erſte würde aus zwei Gliedern beſtehen, Der Moment ſei ausgefüllt mit dem was als Vorbereitung auf die

Zukunft Befriedigung gewährt, und dem was Befriedigung der Gegenwart iſt. Die zweite Formel würde nur ein Glied haben, Der Moment ſei Befriedigung der Gegenwart. Und doch ſoll die Erziehung ein ganzes und vollkommenes ſein, und jeder Moment ſofern er ſich iſoliren läßt ſoll in derſelben Formel aufgehen. Bedenken wir außerdem, daß die beiden Abſchnitte im Leben nicht beſtimmt auseinander treten: ſo iſt in Beziehung auf die Löſung unſerer Aufgabe um ſo mehr eine und dieſelbe Formel mit demſelben Gehalt poſtulirt. Wie ſollen wir hier zu einer Auflöſung gelangen? Das Verhältniß zwiſchen dem erſten Anfang und der weiteren Entwikklung der Erziehung, wo die Zuſtimmung des Zöglings für die Zukunft vorhanden iſt, wird kein anderes ſein können als dieſes, *das was in dem Fortgange der Erziehung beſtimmt auseinander tritt, nämlich die Beſchäftigung die auf die Zukunft ſich bezieht, und die unmittelbare Befriedigung der Gegenwart, das iſt im Anfang der Erziehung nicht getrennt ſondern ineinander.* Die Trennung dieſer verſchiedenen Momente geſchieht allmählig; ſie iſt eine fortſchreitende Entwikklung und tritt vollkommen hervor, wenn die Zuſtimmung des Zöglings für die Rükkſichtnahme auf die Zukunft gegeben iſt. Ob nun hier eine beſtimmte Abſtufung zu machen ſei, oder die Erziehung auch wie das Leben ſelbſt einen allmähligen Uebergang bilde, wird ſich erſt ſpäter ergeben können. Hier haben wir erſt die Sache an ſich klar zu machen. Was in dem Leben des Kindes Befriedigung des Moments ohne Rükkſicht auf die Zukunft iſt, nennen wir Spiel im weiteſten Sinn; die Beſchäftigung dagegen die ſich auf die Zukunft bezieht, Uebung. Soll alſo die Erziehung mit dem ſittlichen Zwekk vereinbar ſein, ſo muß unſere Formel dieſe ſein, *Im Anfang ſei die Uebung nur an dem Spiel, allmählig aber trete beides auseinander in dem Maaß als in dem Zögling der Sinn für die Uebung ſich entwikkelt und die Uebung ihn an und für ſich erfreuet.* Lezteres nannten wir früher die Zuſtimmung des Zöglings. Wir

finden dieſe Formel auch in der Sprache niedergelegt bei den Alten. Es iſt ein und daſſelbe Wort, durch welches Uebungen bezeichnet werden die mehr das Spiel, und andere die mehr den Ernſt andeuten. Gymnaſtik und Muſik, jedes iſt beides, die ſpielende und die ernſte Uebung, leichte Uebung des Spiels und ernſte Beſchäftigung. Auf dieſe Weiſe würden wir von dieſer Seite die Erziehung von jedem Widerſpruch befreit und mit der allgemeinen ethiſchen Aufgabe in Uebereinſtimmung gebracht haben; und der Zögling würde in jedem Augenblikk als Menſch behandelt werden. Es fragt ſich nur noch, ob unſere Löſung auch möglich iſt, daß im Anfang die Uebung an dem Spiel ſei? Dieſe Frage beantwortet ſich aber alſo. Zuerſt, alles was wir unter dem Ausdrukk Spiel begreifen, kann doch immer, indem es eine Thätigkeit iſt, nur eine Thätigkeit einer beſtimmten Function oder mehrerer, in Beziehung auf einander zur Einheit zuſammengefaßt, ſein. Dadurch ſind die Beſchäftigungen im Spiel ſchon an und für ſich Uebung: weil es ein Geſez aller menſchlichen Thätigkeit iſt, daß jede Thätigkeit durch die Wiederholung erleichtert wird. An das was leicht geworden iſt knüpft man etwas ſchweres an; ſo wie wir uns in dieſer Hinſicht das Spiel als etwas progreſſives denken, ſo erſcheint es immer zugleich als Uebung. Sodann aber zweitens, jedes Vermögen iſt in dem Menſchen ein ſich entwikkelndes, und der Menſch hat nur dann ein vollkommenes Bewußtſein in ſich, wenn das Bewußtſein zugleich dieſen Charakter an ſich trägt und dieſes mit ausdrükkt. Iſt der Menſch ſich der Entwikklung bewußt: ſo iſt das zugleich Befriedigung der Gegenwart und der Zukunft. Nun fängt zwar der Menſch mit der reinen Bewußtloſigkeit an, und die erſten Erſcheinungen des Bewußtſeins ſind rein momentane; ſobald aber dieſe unvollkommene Form verſchwindet und das Aneinanderknüpfen der Momente ſich zeigt: dann muß auch eine gewiſſe Vergleichung der mehr oder minder verknüpften Momente ſich entwikkeln; ſo muß auch das Bewußtſein ſich anſchließen, und daraus entſteht das Bewußtſein menſchlicher Kräfte als in der

Entwicklung begriffen. Sobald also das Spiel seiner Einrichtung nach auch Uebung ist: so ist es für den Zögling nichts anderes als die vollkommene Befriedigung seines Bewußtseins in der Gegenwart, denn er ist in dem Spiel sich seiner Kräfte und der Entwicklung seiner Fähigkeiten bewußt.

Ehe wir nun hienach weiter die Theorie bilden können, müssen wir noch fragen,

In wie fern die pädagogischen Einwirkungen durchaus eine Einheit sind, *)

oder in sich selbst einen bestimmten Grund der Theilung, Vermannigfaltigung enthalten.

Man kann diese Frage aus verschiedenen Gesichtspunkten beantworten. Der Gesichtspunkt der sich am natürlichsten darbietet ist der anthropologische, aber gerade hier am ehesten zu übergehen, weil sich die Frage von selbst beantwortet.

Die pädagogische Einwirkung ist auf das ganze Leben des Zöglings gerichtet; und darum ist sie eine Einheit wie das Leben selbst, zerfällt aber deshalb wie das Leben in eine Mannigfaltigkeit von Functionen die unter sich zusammenhangen, deren jede ein Gegenstand der pädagogischen Thätigkeit sein muß. Das nun muß den Grund enthalten zur materiellen Theilung des ganzen Geschäfts. Es müßte das Verhältniß dieser verschiedenen Functionen in Beziehung auf die Lebenseinheit, in wie fern sie Gegenstand der pädagogischen Einwirkung sind, nachgewiesen werden. Dies wird seine Erledigung erst später finden können.

Ein anderer Gesichtspunkt ist der, ob und in wie fern die pädagogische Einwirkung Eine sei oder in sich selbst verschieden in Beziehung auf das was außer ihr auf den Zögling einwirkt, und also auch auf die Richtung seines Lebens, die unter der Leitung der Erziehung stehen soll.

---

*) Vergl. Auszüge aus den Vorles. 18$\frac{2}{3}$. Verhältniß der Erziehung zu den anderen Potenzen ꝛc. — In den Vorles. 1814. Stunde 8. Zweite Frage.

Ich habe mich schon des Ausdrukks Mitwirkung und Unterstüzung bedient, welche der Charakter der pädagogischen Einwirkung sei, und dagegen auch von einer Gegenwirkung gesprochen. Hier ist der Ort die Frage, ob es solche verschiedene pädagogische Einwirkungen gebe, aufzunehmen und zu beantworten. Denn wenn sich dieses wirklich so verhält: so bieten sich uns zwei pädagogische Thätigkeiten dar, die einen ganz entgegengesezten Charakter haben. Sollte der Unterschied keinen Grund haben, so würde auch keine Veranlassung sein zu einer so allgemeinen Theilung.

Denken wir uns den Menschen von seiner Geburt an in der menschlichen Gesellschaft ohne daß auf ihn absichtliche und zusammenhangende Einwirkungen geübt werden, und also den Eindrükken die der Moment mit sich bringt auf eine chaotische Weise überlassen. Diejenigen welche auf das Gemüth des Zöglings einwirken sind sich dann selbst keines bestimmten Gesezes bewußt. In diesem Fall scheint gar keine bestimmte Antwort möglich zu sein, wenn wir fragen, welches Resultat aus diesen Einwirkungen hervorgehen werde. Sind die Menschen, in deren Umgebung der einzelne auf jene Weise allen Eindrükken überlassen ist, auf einer bestimmten Stufe der intellectuellen Ausbildung und sittlichen Impulsen folgend: so wird wol bei dieser Voraussezung auch ohne pädagogische Thätigkeit ein günstigeres Resultat entstehen, als wenn eine pädagogische Einwirkung zwar da ist, aber zu kämpfen hat gegen das was in einem unsittlichen verbildeten Gesammtzustande auf die jungen Gemüther einwirkt. Der einzige Unterschied würde auf einem bestimmten Gebiete liegen; nämlich das was auf irgend eine Weise unter den Begriff des technischen fällt, würde vernachlässigt werden wenn es keine pädagogische Einübung gäbe. Denn um es bis zur Fertigkeit zu bringen ist eine zusammenhangende Anleitung erforderlich. Daher kommt es auch, daß man oft nur das technische als Gegenstand der Erziehung ansieht. Aber in einem völlig frei gelassenen Leben werden, weil die intellectuellen Anlagen auch frei gelassen sind, mit der Zeit

in dem Menſchen Neigungen entſtehen; ſind dieſe bis zu einem gewiſſen Grade erſtarkt: ſo wird der Menſch ſich ſelbſt zuſammenhangende Uebungen einrichten in Beziehung auf die Functionen die er beſonders entwikkeln will, und dadurch auch ſich Fertigkeiten verſchaffen. Das iſt es, was wir das autodidaktiſche nennen. Der Hauptunterſchied würde darin beſtehen, daß wo ſich beſtimmte Anlagen in einem Menſchen finden, da würden ſich dieſe auch ohne Erziehung entwikkeln, aber ſpäter als da wo pädagogiſche Einwirkungen ſtattfinden; und nur diejenigen die ſolche Anlagen nicht haben, würden zurükkſtehen.

Nehmen wir aber an, daß die Umgebung nicht auf einer ſolchen Stufe der Entwikklung ſtehe: ſo wird niemand läugnen, daß eine Einwirkung im pädagogiſchen Sinne nothwendig werde. Es könnte ohne eine ſolche kein günſtiges Reſultat irgendwie entſtehen. Die junge Generation wird eine Abſpiegelung von der ſittlichen Unvollkommenheit der älteren darſtellen; die Unvollkommenheit kommt durch die Nachahmung in ſie hinein. Der Menſch fängt immer mit der Nachahmung an; und nur in dem Maaß als ſich ſeine Selbſtändigkeit entwikkelt, findet die Nachahmung ein Gegengewicht in der beſonderen Selbſtbeſtimmtheit. Doch ehe dieſer Zeitpunkt eintritt, würde die Nachahmung ſchon Reſultate hervorgebracht haben, die hernach von der eigenen Kraft aus ſehr ſchwer würden überwunden werden können.

Wir entnehmen hieraus wenigſtens, daß *ſehr verſchiedene Geſichtspunkte für das Geſchäft der Erziehung möglich ſind*. Geht man davon aus, die Erziehung im eigentlichen Sinne würde überflüſſig ſein, wenn die Geſammtheit auf einem höheren und intellectuellen Standpunkte ſtände: ſo würde man ſagen müſſen, alſo *nur da ſei Erziehung nothwendig, wo ein niederer Standpunkt auch niederes imprimiren könne. Die Erziehung würde ſonach nur in der Gegenwirkung beſtehen*; ſie hätte nur die Aufgabe, dem unſittlichen entgegen zu wirken und die nachtheiligen

Einwirkungen der Umgebung aufzuheben; das andere würde dann von selbst entstehen.

Der andere Gesichtspunkt ist dieser. Wenn man davon ausgeht, daß selbst unter den günstigsten Umständen doch wieder ein großer Nachtheil eintritt wenn keine absichtliche Einwirkung erfolgt, und daß jeder Fortschritt von der Uebung abhängig ist: so gewinnen wir eine zweite Reihe pädagogischer Thätigkeiten. Denn denkt man sich den Begriff Uebung in seinem ganzen Umfang: so wird man wol zugeben, daß sich diese nicht bloß auf das technische Gebiet im engeren Sinne beziehe, sondern daß auch überhaupt die ganze freie Thätigkeit als solche durch die Uebung erhöht werde. Auch das Selbstbewußtsein ist seiner Natur nach ein im Zusammenleben sich entwikkelndes und als solches in die Erscheinung tretend. Sowie man dieses festhält, muß man auch zugeben, daß diese Entwikklung durch die Einwirkungen von außen gehemmt und begünstigt werden könne.

So könnte man völlig entgegengesezes aufstellen. Die Erziehung kann aller Gegenwirkung überhoben sein, wenn sie im höchsten Grade Unterstüzung der Selbstentwikklung dessen ist was die Seele der menschlichen Natur ausmacht. Sie kann aber auch nur als Gegenwirkung dargestellt werden. — Beide Voraussezungen haben nicht ihren Grund in dem Sachverhältniß sondern in der Gesinnung. Wir stellen sie einander gegenüber auf diese Weise. Nach dem einen Gesichtspunkt haben wir die Maxime, die Erziehung solle und dürfe nur die Erwekkung und die Unterstüzung des guten sein, und zwar in Beziehung auf die Vorbereitung des Hineintretens in die größeren sittlichen Lebensgebiete, und in Beziehung auf die Entwikklung der persönlichen Eigenthümlichkeit. Die Unterdrükkung des bösen würde dann schon die natürliche Folge davon sein. — Nach dem anderen Gesichtspunkt haben wir die Maxime, die Erziehung solle und dürfe nur Gegenwirkung also Unterdrükkung des bösen sein. Zum guten in seinem universellen und individuellen

Charakter lägen die Keime im Menſchen ſelber, und würden ſich ſchon entwikkeln, wenn die Erziehung nur vollſtändige Gegenwirkung gegen das ſtörende wäre.

Worauf beruht der eigentliche Unterſchied dieſer beiden Maximen? Der einen ſcheint zum Grunde zu liegen die Vorausſezung, daß das böſe angeboren ſei; der anderen, daß das gute angeboren ſei. Denn die Theorie, daß das Unterdrükken des böſen ſchon die natürliche Folge von der Erwekkung des guten ſein würde, ſezt offenbar voraus daß das böſe nur auf ſecundäre Weiſe entſtehe. Dagegen die Theorie, daß das gute ſich von ſelbſt entwikkeln werde wenn man das böſe unterdrükke, ſezt voraus daß ſchon eine natürliche Neigung zum böſen und zur Aufnahme von Verkehrtheiten vorhanden ſei, und dieſer müſſe man ſich entgegenſtellen um ſie zu unterdrükken.

Wir können uns auf dieſe Theorien an und für ſich nicht einlaſſen und die Frage über das Angeborenſein des böſen oder des guten hier nicht entſcheiden; ſondern wir betrachten die beiden Maximen rein in ihrer Beziehung auf das was ſie für die Pädagogik leiſten. Die pädagogiſche Thätigkeit ſteht nun aber in beſonderer Relation zu dem was im Zögling iſt, und zu dem was von außen auf ihn einwirkt. Beides können wir im Anfang nicht ſondern; es tritt nur allmählig beides auseinander. Erſt ſpäter erſcheint die Perſönlichkeit des Zöglings als Factor für ſich, beſtimmt ſich unterſcheidend von dem was als äußere Wirkung auf den Zögling pädagogiſche Thätigkeit in Anſpruch nimmt. Aber wenn dieſes geſchieht, dann ſind jene Gegenſäze ſchon im Gange. Es fehlt auf unſerem Gebiete alſo ein Entſcheidungsgrund, für welche Theorie man ſich zu erklären habe. Es kann einzelne geben von denen die eine Vorausſezung allgemein richtig wäre, von anderen die andere. Daraus würde nichts anderes ſich folgern laſſen als dieſes, die Erziehung müſſe zuſammengeſezt ſein aus poſitiven Thätigkeiten, d. h. Mitwirkungen und Unterſtüzungen deſſen was von innen

heraus und von außen her gewirkt wird; aber dann auch aus Gegenwirkungen gegen das hemmende; und bei dieſem wäre ganz gleich, ob es im Zögling primitiv oder abgeleitet wäre. Aber daraus entſteht uns eine neue Schwierigkeit. Wenn wir nämlich annehmen daß beide Thätigkeiten, die unterſtüzende und gegenwirkende, ganz von einander verſchiedene Elemente und Momente der Erziehung ſeien: ſo kommen wir in vollkommene Rathloſigkeit. Denn in jedem Augenblikk kann man das eine thun, aber auch das andere. Finden wir nun kein beſtimmtes Geſez, in welchen Fällen das eine oder das andere zu wählen ſei: ſo verſchwindet die Theorie, es tritt die Willkühr ein. Die Combination müſſen wir aber machen, denn das Weſen der Erziehung iſt in dem Ineinander beider Fähigkeiten; unterſtüzen und gegenwirken müſſen zuſammenſein; jedes für ſich allein erkennen wir als unzulänglich. Dennoch müſſen wir ein beſtimmtes Verhältniß zwiſchen beiden finden und eine Regel welche entſcheidet, welches von beiden jedesmal beſtimmt eintreten müſſe; das iſt die weſentliche Aufgabe die wir zu löſen haben, und die Löſung kann nur theoretiſch ſein.

Wie verhalten ſich Unterſtüzung und Gegenwirkung?

Wir ſchikken etwas allgemeines voran. Es iſt nicht eine ausſchließende Aufgabe für die Pädagogik, ſondern eine allgemeine ethiſche Aufgabe, zu beſtimmen, wenn verſchiedene Thätigkeiten möglich ſind, welche jedesmal eintreten müſſe. Die ſittliche Aufgabe des Menſchen zerfällt auch in mannigfache Theile und Thätigkeiten; denn in jedem Moment des Lebens kann ich dieſes oder jenes thun; die Ethik hat eben zu entſcheiden, was in jedem Moment das richtige ſei. Wir haben demnach aus der Ethik hier einen Lehnſaz herüber zu nehmen. — Die allgemeine ſittliche Thätigkeit geht aus dem menſchlichen Willen hervor; dieſer als der eigentliche ſittliche Trieb aufgefaßt, iſt auf die Totalität des ſittlichen gerichtet, nicht auf etwas einzelnes. Soll nun aber eine That zu Stande kommen,

ſo kann dieſes nur unter der Form des einzelnen geſchehen. Wir kommen zu einer beſtimmten Thätigkeit indem wir dem allgemeinen Willen eine Beziehung auf das einzelne geben. Der allgemeine Wille muß eine beſondere Richtung erhalten; und dies geſchieht durch beſtimmte Anregung, Aufforderung, die als äußeres erſcheint im Gegenſaz zu der innerſten Kraft des Willens. Jede Handlung iſt ſonach zuſammengeſezt aus zwei Factoren, einem inneren, einem äußeren. —

Wenn wir dieſes auf unſer Gebiet anwenden, ſo haben wir eine allgemeine Entſcheidung für alle jene einzelnen Fälle in der Pädagogik. — Wir haben zugegeben, daß die Erziehung immer ſchon etwas vorfindet in dem Zögling. Dieſes aber was ſie vorfindet iſt im allgemeinen und in Beziehung auf den einzelnen Moment die äußere Aufforderung. Betrachten wir das nun im Lauf des Lebens, d. h. in der Form des Zeitlichkeit, des Werdens: ſo müſſen wir ſagen, was abgeſehen von der Erziehung der Zögling in jedem Augenblikk wird, beſteht auch aus zwei Factoren, der inneren Lebenskraft und dem von außen auf ihn einwirkenden. Das iſt das gegebene woran die Erziehung anknüpft. Da nun aber im Gebiete der Zeitlichkeit überall wo eine Duplicität geſezt iſt ein abſolutes Gleichgewicht nicht möglich iſt: ſo wird unter demjenigen woran die Erziehung immer anzuknüpfen hat, bald mehr die innere Thätigkeit des Zöglings, bald mehr die äußere Einwirkung die auf ihn geſchieht oder geſchehen iſt, zu berükkſichtigen ſein. Da aber in der inneren Thätigkeit ſo wie in der äußeren Einwirkung das böſe und das gute ſein kann: ſo werden wir als möglich vorausſezen müſſen, daß die innere Thätigkeit oder die innere Entwikklung des Zöglings eine Aufforderung enthalte bisweilen zur unterſtüzenden bisweilen zur hemmenden Einwirkung. Eben ſo auch mit Beziehung auf die äußere Einwirkung auf den Zögling wird zuweilen eine unterſtüzende zuweilen eine hemmende pädagogiſche Thätigkeit eintreten müſſen.

In der Theorie haben wir nun aber nichts an-

deres zu thun, als die gegenwirkende und unterſtützende pädagogiſche Thätigkeit aufzuſtellen und deren gegenſeitiges Verhältniß nachzuweiſen; dem Leben ſelbſt haben wir dann zu überlaſſen, was in jedem Augenblikk gethan werden ſolle. Die Theorie leiſtet nur den Dienſt welchen das beſonnene Bewußtſein überall in der Praxis leiſtet; denn wo wahre Beſonnenheit iſt, da wird auch im Leben immer auf den Complex der Aufgabe geſehen, nicht auf den Augenblikk allein. *)

Dieſe Schwierigkeit wäre alſo — und nicht nur für dieſen Gegenſaz ſondern für jeden ähnlichen — gelöſt dadurch daß wir ſagen, was in jedem Augenblikk zu thun ſei, unterſtüzen oder gegenwirken, das hängt ab von der Aufforderung die der Moment mit ſich bringt.

Wir haben früher eine andere Duplicität entwikkelt, und für die Pädagogik die doppelte Aufgabe feſtgeſtellt, den Zögling als vollkommen tüchtig, ſelbſtändig wirken zu können, an die großen Gemeinſchaften des Lebens abzuliefern, aber auch ſeine perſönliche Eigenthümlichkeit auszubilden. Dieſe Duplicität entſchieden wir ſo, daß wir ſagten, das eine müſſe in dem anderen ſein, jede pädagogiſche Thätigkeit beides, nur in verſchiedener Beziehung. Es iſt ohne Zweifel von Wichtigkeit zu wiſſen,

Wie die beiden Formen der pädagogiſchen Thä-

---

*) Vorleſ. 18$\frac{9}{11}$. Nur dann wird das was die Pädagogik als Regel aufzuſtellen vermag richtig angewendet werden, wenn derjenige der pädagogiſch einzuwirken unternimmt mit richtigem Gefühl und Sinn begabt iſt und die verſchiedenen Verhältniſſe zu würdigen verſteht. Die Pädagogik läßt ſich als Theorie leichter und ruhiger behandeln als z. B. die Politik, weil die verſchiedenen Anſichten nicht ſo in jener wie in dieſer die Leidenſchaften aufregen; aber dieſes abgerechnet verhält es ſich mit der Politik wie mit der Pädagogik. Beiden gereicht es zum Verderben, wenn man glaubt, es ließen ſich in dieſen Theorien Regeln aufſtellen die das Princip ihrer Anwendung ſchon in ſich trügen und wobei es eines leitenden Gefühls nicht bedürfte. Dies iſt den ſittlichen Künſten eben ſo wenig eigen wie den bildenden.

tigkeit, Unterſtüzung und Gegenwirkung, ſich zu dieſen beiden Aufgaben der univerſellen und individuellen Richtung der Erziehung verhalten?

Wir müſſen vorausſezen, daß in der perſönlichen Eigenthümlichkeit das böſe nicht könne geſezt ſein. In dieſer kann an und für ſich nichts ſein was eine Gegenwirkung nothwendig macht. Darüber haben wir uns ſchon von einem anderen Standpunkt aus erklärt (vgl. S. 36). Wollten wir das Gegentheil behaupten: ſo würden wir ein urſprünglich verſchiedenes Verhältniß der Menſchen zum guten und böſen annehmen müſſen. Dagegen ſträubt ſich unſer Bewußtſein, da dieſer Gegenſaz dieſelbe Allgemeinheit hat wie der Begriff der menſchlichen Natur. Die Anlagen eines jeden zur Eigenthümlichkeit des Daſeins bedürfen gar keiner Gegenwirkung, ſie verlangen nur unterſtüzende Thätigkeit; entgegenwirkend dürfte die Erziehung nur ſein gegen das was die Entwikklung der Eigenthümlichkeit hemmt.

Dagegen in dem anderen Gebiete der Erziehung, der Ausbildung des Menſchen für die großen Lebensgemeinſchaften, findet die Duplicität ſtatt, und zwar vorzüglich die Gegenwirkung. In den großen Gemeinſchaften finden wir überall, auch in Beziehung auf die nicht mehr zu erziehenden, Anſtalten welche Gegenwirkungen gegen das böſe einſchließen. Wenn der Staat Strafgeſeze aufſtellen muß, ſo hat das ſeinen Grund darin, daß die Individuen nicht tüchtig genug ihm überliefert werden. Daſſelbe gilt von der Kirche in Beziehung auf alles was Reue und Buße erwekken ſoll; und ebenſo finden wir in Beziehung auf das allgemeine geſellige Leben allgemeine Principien des Lobes und Tadels, der Billigung und Mißbilligung. Jede Mißbilligung welche den einzelnen trifft, weiſet zurükk auf die Zeit der Erziehung, während welcher alles was ſpäter ſtörend ſein könnte gehemmt werden mußte. Die Erziehung hat daher dieſe Gegenwirkung auszuüben, damit wenn der Zögling in das Leben eintritt, nicht das Geſez erſt ihn zügele. In dieſes Gebiet fallen alſo

überwiegend die Gegenwirkungen in der Erziehung, und gar nicht in das andere.

Nun hätten wir noch eine ähnliche Vergleichung aufzustellen. Wir haben oben den Gegensaz zwiſchen momentaner Befriedigung und Beziehung des Moments auf die Zukunft entwikkelt; mit Rükſicht auf dieſe Duplicität fragen wir,

Wie die beiden Formen der Erziehung, Unterſtüzung und Gegenwirkung, ſich zur Aufopferung des Momentes verhalten.

Wir ſagten, daß im Anfang der Erziehung die Befriedigung des Moments und die Beziehung deſſelben auf die Zukunft unmittelbar in einander ſeien; je mehr ſich die Erziehung ihrem Endpunkt nähere, deſto mehr verſchwinde dieſe Vereinigung, ſo daß auf das beſtimmteſte die unmittelbare momentane Befriedigung und die Beſchäftigung die auf die Zukunft gerichtet iſt auseinandertreten.

Hier nun iſt offenbar eine Gegenwirkung nur da möglich, wo die aufgeſtellte Formel in ihrer Wirkſamkeit auf irgend eine Weiſe gehemmt erſcheint. Wenn alſo im Zögling die Befriedigung des Moments und die Beziehung auf die Zukunft im Streit iſt, und eines dem anderen aufgeopfert werden könnte: dann muß die Erziehung als Gegenwirkung auftreten. Tritt beides auseinander, ſo iſt kein Grund zur Gegenwirkung.

Wie verhalten ſich beide Formen der Erziehung zu den anderweitigen Einwirkungen auf den Zögling?

Wir haben vorausgeſezt, daß außer der Erziehung auf den Zögling vieles einwirkt, das theils mit der Erziehung übereinſtimmt theils ihr entgegenwirkt; es iſt auch gewiß, daß dieſen äußeren Einwirkungen das was durch die Erziehung ſelbſt nicht geleiſtet werden kann, überlaſſen werden muß. Die Einwirkungen welche etwa bloß aus der äußeren Natur kommen, können doch nur das eigentlich leibliche ſofern es das anima-

lische ist betreffen, und bei diesen würde nicht der Gegensaz zwischen dem guten und bösen sondern zwischen dem schädlichen und nüzlichen zur Sprache kommen. Davon abstrahiren wir vorläufig ganz. Wir beziehen die Einwirkungen auf dasjenige was aus der menschlichen Gesellschaft kommt und von einzelnen ausgeht. Die einzelnen sind Glieder der größeren Lebensgemeinschaften. Sind sie nun deren Glieder, so müssen sie auch deren Repräsentanten sein. Wenn aber die sittlichen Lebensgebiete denen sie angehören vollkommen sittlich gestaltet sind, und die einzelnen ganz im Sinne und Geiste jener Gemeinschaften auf das jüngere zu erziehende Geschlecht einwirken: dann hätte die Erziehung durchaus keine andere Gegenwirkung zu üben als gegen das was etwa von innen heraus beim Zögling selber sich entwikkelt und der Erziehung entgegentritt. Allein das wird wol jeder zugeben, daß bei vollkommener Einwirkung aller äußeren Verhältnisse der Zögling auch in Beziehung auf seine innere Entwikklung keiner Gegenwirkung bedarf; denn der einzelne ist nur ein unendlich kleiner Theil im Verhältniß zum ganzen; es wird dies kleinere vom großen auch ohne besondere Anstalten leicht überwunden werden. — Zwar können wir nun eine solche vorausgesezte Vollkommenheit im Leben nicht wiederfinden; denn das menschliche Leben ist nur eine Annäherung daran: allein das können wir doch aus dieser Vorausseżung folgern, je vollkommener die Organisation der großen Lebensgemeinschaften, und je größer die Harmonie zwischen dem ganzen und den einzelnen Gliedern ist: desto weniger wird die Erziehung Gegenwirkung zu üben haben; und umgekehrt. Unsere Aufgabe und der Gesammtzustand jener sittlichen Lebensgebiete stehen also in der genauesten Beziehung.

In dem Grade als die Gegenwirkung in Folge eines vollkommenen Zustandes der Gemeinschaft zurükktritt, nimmt die Erziehung die Form der Unterstüzung an. Aber noch mehr. Je größer die Vollkommenheit des Gesammtzustandes ist: desto weniger ist erforderlich daß die Unterstüzung absichtlich und me-

thodisch sei, weil wo die großen Lebensgemeinschaften vollkommen sittlich gestaltet sind, eine Harmonie sein muß zwischen ihnen, also zwischen Staat, Kirche, dem geselligen Leben und dem Gebiete des Wissens. Alles ist eine Sitte geworden. Angenommen dieser Zustand würde erhalten: so würde die Einwirkung auf die jüngere Generation nichts anderes sein als ein Ausfluß der Sitte, die ohne besondere Theorie und Methode bestehen kann; die Einwirkung wäre der der Idee der Sittlichkeit gemäße Umgang der älteren Generation mit der jüngeren.

Die Vollkommenheit dieser menschlichen Gemeinschaften besteht aus zwei Momenten, deren einer die Vollkommenheit der Form an sich, der Verfassung, der Einrichtung ist; der andere die Angemessenheit des einzelnen zum ganzen. Je mehr beides im Gleichgewicht steht, desto vollkommener ist der Zustand. Unter Voraussezung der absoluten Vollkommenheit würde die Erziehung als besondere Thätigkeit, worüber es eine Theorie giebt, aufhören können. Steigen wir aber von diesem höchsten Punkt der Vollkommenheit hinab: dann wird auch alsbald ein Mangel des Gleichgewichtes zwischen jenen beiden Momenten sich darbieten und die Nothwendigkeit der Erziehung wieder eintreten. — Wie verhalten sich nun beide Formen der Erziehung zu diesen Momenten? Je weniger die einzelnen in Angemessenheit zum ganzen stehen, je mehr also Zwiespalt zwischen den einzelnen und der Idee des ganzen hervortritt: desto nothwendiger wird die Gegenwirkung; je mehr an der Vollkommenheit der Verfassung fehlt: desto nothwendiger ist, daß in die jüngere Generation etwas hineinkomme was in der Masse nicht ist, damit die Verfassung vollkommener werde; das aber wird auf die Seite der unterstüzenden Thätigkeit fallen.

Wer soll erziehen?

Indem wir die verschiedenen Verhältnisse auf welche bei der Erziehung Rükksicht zu nehmen ist, aufzusuchen und zu be-

stimmen haben wie in Angemessenheit zu ihnen die Erziehung organisirt sein müßte, stoßen wir auf eine neue Schwierigkeit.

Wenn wir sagen, das Mißverhältniß zwischen den einzelnen und der Einrichtung des ganzen macht eine Erziehung unter der Form einer geregelten Gegenwirkung nothwendig: von wem soll dann diese Gegenwirkung ausgehen? Wir müßten annehmen, es gäbe immer in der erziehenden Generation eine Auswahl von Menschen in denen der Zwiespalt nicht wäre. Diese sollten erziehen, weil von ihnen allein eine zweckmäßige Gegenwirkung geübt werden könnte.

Wie ist es bei der anderen Voraussezung, daß die Leitung Unterstüzung der geistigen Thätigkeit sei, damit in die Jugend dasjenige gepflanzt werde, woraus Verbesserung der Institutionen hervorgehen könne? Wer soll da die Erziehung leiten? Auch dafür müßte es in der erziehenden Generation eine Auswahl solcher geben die das bessere, was noch nicht entwikkelt ist, in Gedanken hätten; diese müßten erziehen.

Die ersteren würden sich, in so fern sie nicht im Zwiespalt mit dem ganzen stehen, auszeichnen durch die Willenskraft; die anderen durch die Erkenntniß. Vorläufig können wir annehmen, wo eines im vorzüglichen Grade sei, werde das andere nicht ganz fehlen. Wenn nun eine zwiefache Ausübung der Erziehung nothwendig ist, weil weder die Organisation des ganzen noch das Verhalten der einzelnen zum ganzen richtig ist: so wird sie nur möglich unter Voraussezung dieser Auswahl ausgezeichneter Menschen. Das nun steht wol fest, daß die Auswahl nur aus den gebildeten heraus, nicht aus der rohen ungebildeten Masse werde sein können. Wer aber soll die ausgezeichneten erkennen? Wer sie erkennt, der übt zunächst eigentlich die erziehende Thätigkeit aus. Wer also soll erziehen?

Da der Mensch in der Familie geboren wird, und da seine physische Existenz von Anfang an Unterstüzung und Gegenwirkung gegen das was dem zarten Leben nachtheilig ist

nothwendig macht, dieſe aber von den Aeltern ausgehen, primitiv von der Mutter, dann ſecundär vom Vater: ſo beſteht eben hierin der Anfang der Erziehung, und es ſcheint natürlich, daß da wo die Erziehung anfängt ſie auch fortgehe. Die Erziehung gehört urſprünglich zum Hausweſen. So würde die Leitung des ganzen von den Aeltern ausgehen.

Das iſt die Sache an und für ſich betrachtet. — Aber wir wollen nun auch annehmen, um über einen zu niedrigen Standpunkt hinauszugehen, daß doch auch die Familie einem geſelligen Verkehr, einem bürgerlichen Vereine, einer religiöſen Gemeinſchaft angehöre. Es könnte von dieſem Standpunkt aus dann eine der vorigen vollkommen entgegengeſezte Anſicht aufgeſtellt werden. Wenn auch die künftige Generation der Familie zunächſt angehört als in ihr geboren: ſo könnte der Staat doch ſagen, ſie wird für mich geboren, und alſo muß ich beſtimmen ob und in wie weit die Aeltern die Erziehung leiten ſollen. — Iſt nun ein Zwieſpalt zwiſchen den einzelnen und der Idee des ganzen: ſo können die Aeltern ſelbſt in dieſem Zwieſpalt befangen ſein, und in dieſem Falle würden ſie die gehörige Gegenwirkung zu leiſten außer Stande ſein. Der Staat könnte die Aeltern nur immer ſo weit in die Erziehung eingreifen laſſen als ſie das beſſere erkennen und in ihnen der Zwieſpalt nicht iſt. — Daſſelbe würde gelten in Beziehung auf die religiöſe Gemeinſchaft; und nur der allgemeine menſchliche Verkehr, als die formloſeſte Verbindung, würde keine andere Anſprüche machen als daß die Jugend ihm baldmöglichſt auch einverleibt würde.

Wie ſollen wir nun die verſchiedenen Anſprüche ausgleichen? Wir wollen die einſeitigen Maaßregeln vergleichen. Zuerſt, wir nehmen an, daß Staat und Kirche, weil die entgegengeſezten Anſprüche da ſind und ſie ſich mit den Aeltern nicht einigen können, ſich zurükkziehen, die Erziehung den Aeltern überlaſſen. Staat und Kirche begeben ſich alſo des beſſeren was ſie ausrichten könnten, nur daß der Staat durch Geſeze den Mängeln welche aus der fehlerhaften Erziehung

hervorgehen entgegenarbeitet. Iſt nun die Theilung von gebildeten und ungebildeten Staatsbürgern vorhanden, und eben ſo von frommen und weniger frommen: ſo würden gewiß, wenn auch für die erſteren jene Behandlung der Erziehung vortheilhaft wäre, die ungebildeten und weniger frommen die Erziehung verderben. Der Zwieſpalt wird immer größer werden. Zweitens, die entgegengeſezte einſeitige Anſicht — wir betrachten ſie vorzugsweiſe vom Standpunkte des Staates; die Anwendung auf die Kirche macht ſich von ſelbſt — wäre dieſe. Wenn man den einzelnen Familien die Erziehung überläßt: ſo würden zwar einige dieſer Pflicht genügen, andere dagegen in keiner Weiſe. Nun aber iſt nicht möglich, wenn auch ohne Irrthum vorher erkannt werden könnte welche Familien gut erziehen würden und welche nicht, die Kinder der erſteren von der Familie ſelbſt, die der anderen vom Staat erziehen zu laſſen. Eine ſolche Trennung würde den Geſammtzuſtand erſchüttern. Um dieſes zu verhüten müßte der Staat auch der erſten Klaſſe das Recht nehmen die Kinder zu erziehen. Dann wäre das beſte, wie Platon in ſeiner Republik auch aufſtellt, *) die Kinder gleich bei der Geburt dem Staate zu übergeben. Dann hörte auch das beſondere Intereſſe der Aeltern an den Kindern auf; es wäre eigentlich gar kein Hausweſen mehr. Es iſt die Verbindung der Männer und Frauen nur eine vorübergehende, unter dem Geſeze des Staates ſtehend. Ein weſentliches Element des menſchlichen Lebens würde verloren gehen und der Sittlichkeit im höchſten Grade entgegen gewirkt werden. **)

Bei beiden Extremen können wir uns demnach nicht beruhigen; ſie müſſen gebunden werden. Wir haben in dem frü-

*) Plat. de republ. Lib. V. p. 460. *οὐκοῦν καὶ τὰ ἀεὶ γιγνόμενα ἔκγονα παραλαμβάνουσαι αἱ ἐπὶ τούτων ἐφεστηκυῖαι ἀρχαί, εἴτε ἀνδρῶν, εἴτε γυναικῶν· εἴτε ἀμφότεραι. — Τὰ μὲν δὴ τῶν ἀγαθῶν, δοκῶ, λαβοῦσαι εἰς τὸν σηκὸν οἴσουσι παρά τινας τροφούς, χωρὶς οἰκούσας ἔν τινι μέρει τῆς πόλεως.* — Aehnliches bei Charles Fourier und deſſen Schülern.

**) Vergl. Schleierm. Einleitung zu Platons Staat S. 36.

heren schon etwas gefunden was wir als Aushülfsmittel anwenden können. Wenn nämlich auch die Erziehung von ihrem Anfange bis zum Ende ein ganzes bildet: so zerfällt sie doch ihrem Charakter nach in zwei verschiedene Perioden. *) Die physische Fürsorge, die mit dem Anfang des Lebens beginnt und von der Natur in der Aeltern Hände gelegt ist, geht durch die erste Periode hindurch, vermindert sich nur allmählig. In der ersten Periode gehört die Erziehung dem Hauswesen an. In der zweiten Periode entsteht eine neue Aufgabe; es treten Bedürfnisse ein, wodurch Hülfe postulirt wird. Die Aeltern allein können die Aufgabe nicht lösen und die Bedürfnisse nicht befriedigen. Es würde auf diesem Punkt der Antheil des Staats an der Erziehung angehen, und der Staat mit der erforderlichen Unterstüzung hinzutreten; ihm liegt es dann ob, entweder das Minimum, diejenigen zu bezeichnen die den Aeltern die Aufgabe lösen helfen; oder das Maximum, den Aeltern die Erziehung in der zweiten Periode ganz abzunehmen. Unser Zustand der Dinge ist auf eine solche Ausgleichung basirt, freilich unter verschiedenen Modificationen. Eine bestimmte Grenze zwischen beiden Perioden giebt es nicht; es ist eben so wenig ein bestimmtes Verhältniß des Antheils der öffentlichen Einwirkung auf die häusliche Erziehung in der allererſten Zeit, noch des Antheils der Aeltern und deren Einfluß auf die öffentliche Erziehung gegeben. Wollten wir hierüber entscheiden, dann wäre die Aufgabe, das öffentliche Leben zu betrachten und die verschiedenen Formen des Staats und des Hauswesens zu prüfen, eine politische Betrachtung, zwar höchst nothwendig und wichtig, aber uns über unsere Grenze hinausführend. Ich sehe keinen anderen Rath als die Untersuchung hier abzubrechen

*) Da aber die angeborne Ungleichheit und die Differenz der Stände immer eine verschiedene Bildung voraussezt, so spaltet sich im Verlauf der zweiten Periode die Erziehung in Stufen; die Wahl aber des Berufs bedingt einen neuen Abschnitt, nämlich die dritte Periode.

und zu ſagen, wir müſſen an die jezt beſtehende Form der Erziehung unſere Theorie anſchließen; die weitere Entwikklung der Theorie wird dann wol auch in Rükkſicht auf dieſen jezt noch unklaren Punkt Aufſchluß geben. Ehe wir aber die Theorie in ihren allgemeinen Maximen darlegen können, haben wir noch eine wichtige Frage zu berükkſichtigen, nämlich

Ob und in wie weit die Erziehung dieſelbe ſei für beide Geſchlechter.

Wenn wir dieſe Frage auch nur im allgemeinen beantworten wollen, ſo müſſen wir wiederum Rükkſicht nehmen auf das doppelte Ziel der Erziehung, nämlich das Tüchtigmachen für die größeren Lebensgemeinſchaften und die Entwikklung der perſönlichen Eigenthümlichkeit. Was das lezte betrifft, ſo iſt kein ſo großer Unterſchied zwiſchen beiden Geſchlechtern, daß nicht diejenigen Principien denen man bei der Entwikklung der Eigenthümlichkeit des männlichen Geſchlechtes folgt, auch auf das weibliche Geſchlecht Anwendung zuließen; iſt auch der Unterſchied der geſchlechtlichen Natur ſo allgemein durchgehend, daß man daraus auch ein anderes Verhältniß der perſönlichen Eigenthümlichkeit folgern könnte: ſo müſſen doch die Maximen für die Behandlung der Eigenthümlichkeit als ſolche dieſelben bleiben.

Ganz anders ſtellt ſich die Sache dar, wenn wir auf das zweite ſehen, auf die Qualification die jeder im gemeinſamen Leben erhalten ſoll. Das weibliche Geſchlecht tritt im Staat nicht hervor; es ſcheint das Intereſſe an demſelben alſo für die Weiber geringer zu ſein. — Was die Kirche betrifft, ſo iſt zwar allgemeine Meinung, daß die Religioſität bei dem weiblichen Geſchlechte größer ſei als bei dem männlichen; aber in dem gegenwärtigen Culturzuſtande geht doch faſt durch alle Kirchengemeinſchaften der Saz hindurch, mulier taceat in ecclesia. Für das allgemeine geſellige Leben läßt ſich nichts beſtimmtes aufſtellen ohne einen beſtimmten Standpunkt anzu-

nehmen, da hier nach Raum und Zeit die größten Verschiedenheiten sind. Es finden sich Völker unter denen das weibliche Geschlecht vom geselligen Verkehr ausgeschlossen ist wie von der unmittelbaren Theilnahme an den gemeinsamen Angelegenheiten des Staats und der Kirche; aber auch andere, unter denen das weibliche Geschlecht im geselligen Verkehr herrscht, und um so mehr hervorzutreten scheint, je mehr es in jenen beiden zurücktritt. Wir dürfen, wiewol die Entscheidung darüber, welches in jeder Beziehung das richtige sei, außer unserem Gebiete liegt, diesen Gegenstand doch nicht ganz unbestimmt lassen. Denn da die Erziehung und der gesellige Zustand beständig auf einander wirken: so würden wir, wäre die Beziehung des weiblichen Geschlechtes zu dem geselligen Zustand unentschieden, keinen Maaßstab haben an welchen die für das weibliche Geschlecht aufzustellenden Erziehungsmaximen angelegt werden könnten.

Lassen Sie uns versuchen der Sache von einem anderen Punkt näher zu kommen. Wenn wir die Geschlechtsdifferenz als ein durchgehendes betrachten, so müssen wir die leibliche und geistige Seite derselben sondern. Die leibliche ist schon mit der Geburt und vor ihr gegeben, wenn auch die Functionen die auf die leibliche Differenz sich beziehen erst später eintreten. Die geistige Differenz, die man doch nicht abläugnen kann, wenn auch die Erziehung noch so sehr dahin wirken wollte sie aufzuheben, besteht gewiß auch von Anfang an, entwikkelt sich aber erst allmählig. So lange sie noch nicht entwikkelt ist, sondern nur aus der leiblichen Erscheinung präsumirt werden kann, giebt es auch keine eigentliche Bezugnahme der Erziehung auf sie. Daher können wir wol sagen, in einer gewissen Zeit des Lebens stelle die Differenz der Geschlechter sich nicht so dar, daß die Erziehung durchaus eine verschiedene werden müsse. Es giebt eine Periode während der die Erziehung für beide Geschlechter dieselbe sein kann. Freilich ist das nicht absolut zu nehmen. Wir haben zwar früher von der eigentlich physischen Erziehung

abſtrahirt; je mehr wir aber der Anwendung uns nähern, deſto mehr müſſen wir auch die leibliche Seite bei der Erziehung berükſichtigen. Iſt nun bei den Geſchlechtern leibliche Differenz, und muß die phyſiſche Erziehung auf dieſe ſich beziehen: ſo wird auch in der erſten Periode der Erziehung in dieſer Rükſicht eine Verſchiedenheit in der Behandlung der Kinder nothwendig ſein. Deshalb ſchränken wir jene Beſtimmung, daß die Erziehung in der erſten Periode für beide Geſchlechter dieſelbe ſei, in ſo weit ein, daß wir ſagen, auch in dieſer Periode höre die Erziehung auf eine gemeinſchaftliche zu ſein, je mehr ſie auf das leibliche ſich beziehe. — Was aber begründet den Unterſchied und in wie weit iſt die Erziehung des weiblichen Geſchlechtes verſchieden von der des männlichen? Das weibliche Geſchlecht tritt zwar im öffentlichen Leben des Staates ſehr zurükk; aber das Hausweſen iſt doch das erſte organiſche Element des Staates und die nothwendige Grundlage deſſelben; er iſt ſelber nur ein Aggregat von Hausweſen. Von dem häuslichen Leben hängt das Wohl des Staates ab. Sagen wir nun, der Werth der Frauen in Bezug auf das bürgerliche Leben ſei beſchränkt auf ihre Thätigkeit im häuslichen Leben: ſo iſt doch nun nicht in Folge deſſen das Intereſſe des Staates an ihnen aufgehoben. Sie treten im Staat zwar nicht hervor; aber das gilt ja auch von einer großen Maſſe von Männern, die eine Gewerbsthätigkeit haben. Die Differenz des Geſchlechtes läßt ſich ſubſumiren unter die Differenz des Berufs. Das weibliche Geſchlecht hat im Staat einen beſonderen Beruf. *) Jenes Zurükktreten beſchränkt ſich nur darauf, daß der Staat kein Intereſſe daran hat, im weiblichen Geſchlechte die Entwikklung hervorzubringen, die denjenigen nothwendig iſt, die im Staate leitend auftreten. — Daſſelbe werden wir von der kirchlichen Gemeinſchaft ſagen. Da aber nun das, was der

*) Vergl. Philoſophie des Staats von Dr. Hugo Eiſenhart. Leipzig 1843. Drittes Kapitel. Fundament des Gemeinweſens. S. 66 u. folgd.

beſondere Beruf des weiblichen Geſchlechts erforderlich macht, nicht in dem erſten Lebensalter zur Sprache kommen kann: ſo kann wenigſtens nicht allgemein feſtgeſtellt werden, daß die weibliche Erziehung in jeder Beziehung eine andere ſein müſſe auch auf der Stufe der Erziehung, wo noch nicht diejenigen welche für die höhere Bildung ſich eignen von den anderen getrennt ſind. — Da wir aber wol eine Erziehung nach denſelben Regeln, nach demſelben Typus zu unterſcheiden haben von einer gemeinſchaftlichen: ſo iſt im vorſtehenden nicht geſagt, daß wenn die Erziehung nicht eine verſchiedene ſei, ſie auch zugleich eine gemeinſchaftliche ſein müſſe. — Wir können aber noch mehr hinzuſezen. Indem unſtreitig das weibliche Geſchlecht im Hausweſen eine bedeutende pädagogiſche Thätigkeit ausübt, zuerſt ſogar überwiegend in die Erziehung eingreift: ſo iſt dieſes doch eine auf das ganze ſich beziehende leitende Thätigkeit, und es iſt von großer Bedeutung, daß der Anfang der Erziehung, der ganz der Mutter anheimfällt, ein richtiger ſei. Wenn wir nun zwei Bildungsſtufen zunächſt unterſchieden haben, aber eine beſtimmte ſcharfe Abgrenzung für etwas willkührliches anſehen mußten: ſo müſſen wir vorausſezen, es könne ſehr häufig vorkommen, daß die erſten Elemente einer ſolchen pädagogiſchen Thätigkeit, die eigentlich der höheren Bildungsſtufe angehört, doch ſchon theilweiſe in die Periode fallen, in der noch nicht die beiden Klaſſen von einander geſchieden ſind. Iſt nun die Erziehung nicht bloß nach demſelben Typus ſondern auch eine gemeinſchaftliche für beide Geſchlechter: ſo wird das weibliche Geſchlecht nicht von der Kenntniß dieſer Elemente ausgeſchloſſen werden können. Iſt aber die Erziehung keine gemeinſchaftliche: ſo werden alle die Elemente die zur zweiten Bildungsſtufe gehören wegbleiben. Allein immer kommen doch ſchon vor in der erſten Periode der Erziehung Ahnungen, Beziehungen auf die höhere Stufe; da nun die Leitung in der erſten Periode vorzugsweiſe dem weiblichen Geſchlechte zukommt, dieſe Beziehungen demnach den Müttern wenigſtens klar ſein müſſen: ſo wäre wünſchenswerth, daß auch

das weibliche Geſchlecht tingirt würde von demjenigen was der höheren Bildungsſtufe eignet. Nehmen wir noch hinzu, daß alles wiſſenſchaftliche in die zweite Periode hineingehört, die Vorübungen dazu aber ſchon in der erſten Periode ihre Stelle finden: ſo werden wir wol keinen Grund haben das weibliche Geſchlecht von der Theilnahme an dieſen Vorübungen auszuſchließen. — So verringert ſich der Unterſchied immer mehr.

Endlich müſſen wir noch fragen, Iſt das etwas weſentliches und naturgemäßes, daß das weibliche Geſchlecht in der bürgerlichen Geſellſchaft zurükktritt, oder iſt dieſes zufällig und willkührlich? Die Frage iſt nicht leicht zu beantworten. Nicht nur neuerdings ſondern von Anfang an *) hat auch die Anſicht die unſerer Sitte und Verfaſſung entgegenſteht ihre beredten Vertheidiger gefunden. Eigentlich liegt die Frage außer unſeren Grenzen. Da wir aber ſchon dem Reſultate, das aus einer entgegengeſezten Lage der Dinge hervorgeht, ſo nahe getreten ſind: ſo können wir uns kaum enthalten den Verſuch zu machen, wie weit ſich die Sache löſen läßt.

Wir haben zwei große Erſcheinungen zu betrachten. Das eine iſt eine Naturbaſis, die Beſtimmung des weiblichen Geſchlechts rükkſichtlich der Fortpflanzung. Die Schwangerſchaft, das Gebären, die erſte Ernährung macht ein partielles Zurükktreten aus dem öffentlichen Leben nothwendig. So iſt denn allerdings das öffentliche Leben des weiblichen Geſchlechtes durch die Natur ſchon in gewiſſem Maaße begrenzt.

Das zweite iſt eine geſchichtliche Erſcheinung. Gehen wir auf frühere Zuſtände zurükk, und halten wir uns die allmählige Entwikklung des menſchlichen Geſchlechtes vor: ſo finden wir auf der niedrigſten Culturſtufe das Weib zurükkgedrängt bis nahe an Knechtſchaft. Dagegen faſt überall wo eine höhere Bildung Eingang gefunden hat, nimmt die Ungleichheit ab. So lange daher die Cultur fortſchreitet, müſſen wir es

*) Platonis de republ. Lib. V. p. 455 e. 456 a. seq.

natürlich und nothwendig finden, daß die Ungleichheit und das Zurücktreten des weiblichen Geschlechtes im Abnehmen sein werde. Wir können keine andere nothwendige Grenze sezen als die von der Natur selbst bestimmte. Dann ist also das verschiedene Verhältniß des weiblichen Geschlechtes zum öffentlichen Leben anzusehen theils als auf einem nationellen Grunde ruhend, theils als einen verschiedenen Zustand der Bildung anzeigend.

Was ist nun das Resultat aus allem? Ein sehr unbestimmtes. Festzuhalten ist nur dieses, Es wird eine Periode der Erziehung geben, in der auf die Geschlechtsdifferenz nicht weiter Rükksicht zu nehmen ist als in sofern die verschiedene leibliche Constitution es nothwendig macht; daß aber dann verschiedene Abstufungen sich machen lassen in Beziehung auf die Theilnahme des weiblichen Geschlechtes an dem was die Entwikklung des männlichen Geschlechtes befördert. Unsere Theorie muß sich also einmal an den gegebenen Zustand anschließen; aber freilich auch hier, je nachdem die Verhältnisse der Sittlichkeit gemäß sind, entweder gegenwirkend oder unterstüzend. Sodann ist mit Rükksicht auf die zweite Stufe der Erziehung die Frage aufzuwerfen, Wie ist die weibliche Erziehung so einzurichten, daß auf der einen Seite nichts geschieht was durch die Naturbestimmung des Weibes vergeblich gemacht wird, auf der anderen Seite dem weiblichen Geschlechte so viel Vorschub geleistet wird als zur Verbesserung seiner Stellung und seiner Einwirkung auf die künftige Generation nothwendig ist, damit, wenn es im Gange der Dinge läge daß die Ungleichheit noch weiter abnimmt, die Erziehung nicht entgegenwirke. Weiter können wir im allgemeinen nicht gehen.

Da die Erziehung von Anfang bis Ende eine ist: so würden wir, wenn wir nun sogleich die verschiedenen Perioden und Abstufungen behandeln wollten, eine Menge von unnüzen Wiederholungen zu machen haben. Wir werden um diese zu vermei-

den die allgemeinen Maximen, die für alle Perioden und jede Stufe dieſelben ſind, voranſchikken und dann die Eintheilung in Perioden anknüpfen und die Perioden nach einander behandeln. *)

*) Die Vorleſungen 18$\frac{1}{2}$$\frac{0}{1}$ beſchließen die Einleitung mit folgendem,

Ueber die Anordnung des Ganzen.

Wie können wir nun das ganze Geſchäft der Erziehung anordnen? Erſtens haben wir zwei Hauptaufgaben gefunden; die eine, die perſönliche Eigenthümlichkeit des einzelnen hervorzulokken; ihr Charakter iſt poſitiv. Die zweite, den Menſchen für die Gemeinſchaft tüchtig zu machen. Dieſe zerfällt ſelbſt wieder in dieſe verſchiedenen Aufgaben, politiſche Erziehung in ihrer zwiefachen Richtung, nämlich das Hineinbilden in die Nationalität und in die Sitte; ſcientifiſche Erziehung hat den Antheil des einzelnen an dem gemeinſamen Erkennen zu ihrem Gegenſtande; die dritte iſt die religiöſe. Von dieſen drei Aufgaben haben wir geſagt, daß ſie mehr einen negativen Charakter haben, d. h. die nachtheiligen Einwirkungen aufheben. — Zweitens haben wir drei Perioden der Erziehung unterſchieden mit Bezug auf die nur allmählig und nicht gleichzeitig ſich entwikkelnden Vermögen des Menſchen. Das natürliche Ende der Erziehung iſt nämlich dann eingetreten, wenn die Selbſtthätigkeit des einzelnen ſich vollkommen entwikkelt hat und man ihm ſelbſt die Sorge, alles was ſeinem Wirken vortheilhaft iſt durch die eigene Willenskraft auf bewußte Weiſe zu unterſtüzen, überlaſſen darf. Nun aber entſteht die Kraft des Willens und die Vollſtändigkeit des Bewußtſeins erſt allmählig, und während dieſer Entwikklungszeit wird das Verfahren in der Erziehung ein anderes ſein müſſen als wenn ſich die Erziehung ihrem Ende nähert. Im erſten Anfang der Erziehung iſt die Selbſtändigkeit noch auf keinem Punkt entwikkelt; im Zögling ſelbſt iſt ein Gefühl der Hülfsbedürftigkeit; es wird dadurch die Thätigkeit des Erziehers anders beſtimmt, indem ihm die Receptivität des Kindes entgegenkommt. Es iſt hierin ein fließender Unterſchied angedeutet, den wir uns ſchon mehr in einen feſten umgewandelt haben, um daraus die verſchiedenen Perioden der Erziehung abzuleiten. (Perſönliche Autorität, Gemeingeiſt.)

Drittens ergaben ſich uns aus dem Gegenſaz, aus welchem wir die beiden Hauptaufgaben der Erziehung entwikkelten, die Gründe zur Beſtimmung des Inhalts oder des Materials der Erziehung; die Gründe des Wechſels der Form oder die Beſtimmung des formalen konnten wir nicht eben ſo vollſtändig aus dieſem Gegenſaz entnehmen, und mußten dieſe aus anderen Betrachtungen herleiten. Wir fanden den Gegenſaz zwiſchen höherer und niederer Erziehung, Privat- und öffentlicher, negativer und poſitiver Erziehung, und die Unterſuchung über das Verhält-

niß der Erziehung zu den Resultaten der Einwirkungen, die außer ihr stattfinden, bestimmte uns die Grenzen nach außen. Wir werden dieses auf alles anwenden müssen was sich auf die verschiedenen Gebiete und Perioden bezieht. Und daran knüpfte sich die Betrachtung über das Verhältniß des einzelnen Theiles der Erziehung zum ganzen, denn darauf läßt sich die Frage reduciren, ob man bei der Erziehung den Moment aufopfern müsse. Wir antworteten, man müsse den einzelnen Moment zur Totalität des Geschäfts erheben; und dieses sei der Probierstein an dem sich die Richtigkeit des pädagogischen Verfahrens zu bewähren habe. Auch diese Regel über das Verhältniß des einzelnen Theiles zum ganzen geht wieder durch alle Perioden und Gebiete der Erziehung hindurch. Erfüllen wir nun alle Bedingungen, die auf diese Weise uns gestellt sind: so wird unsere Theorie gut sein. Daß sich alles, wie es sich uns allmählig ergeben hat, zu vereinzeln scheint, ist bei Kunsttheorien überhaupt nicht zu vermeiden.

Aber wie ordnen wir nun alles am bequemsten an? Es ist wol das natürlichste, daß wir mit demjenigen anfangen was sich aus den lezten Betrachtungen ergeben hat, weil sich dieses beständig durch alle Gebiete und Perioden der Erziehung hindurchzieht. Es wird gleich sein, daß und wie die erziehende Thätigkeit unterstüzen muß was ihren Zweck befördert, und hemmen was ihm entgegen ist; und auf diese Weise brauchen wir nichts vom Gebiete der Erziehung zu anticipiren, sondern können von der allgemeinen reinen Idee ausgehen. Hieraus werden sich uns gewisse allgemeine Regeln ergeben, die uns in dem speciellen leiten. Die Theilung in Perioden, die Beziehung auf die verschiedenen Gebiete und die einzelnen Unterrichtsgegenstände wird als das specielle dem allgemeinen sich anschließen.

Erster allgemeiner Theil.

Die allgemeinen Maximen der Theorie der Erziehung.

Um die allgemeinen Maximen welche wir der Erziehung zum Grunde legen aufzufinden und darzulegen, haben wir auf die bisher entwikkelten Hauptpunkte zu sehen, nämlich auf die Differenz der pädagogischen Thätigkeit, Unterstüzung dessen was abgesehen von der Erziehung von selbst geschieht, Gegenwirkung gegen das was auch von selbst geschieht, mag es nun von außen kommen oder aus dem inneren der Jugend selbst sich entwikkeln; auf den Zwekk der Erziehung, das Verhältniß des universellen in der Erziehung zu dem individuellen, nämlich das Tüchtigmachen für die Gemeinschaft und die Entwikklung der persönlichen Eigenthümlichkeit.

Wir wollen damit beginnen, zu betrachten

Das Verhältniß der pädagogischen Thätigkeit zu den anderweitigen Einwirkungen in so fern sie ihr zuwider sind. *)

Nach der vorläufigen Feststellung haben wir zweierlei ins Auge zu fassen, das was von außen her gewirkt wird, und das was von innen heraus sich entwikkelt. Ob aber

*) vgl. Vorles. 1814. Stunde 10.

beides nach derſelben Maxime behandelt werden kann oder nicht, ob es aus einem allgemeinen Princip zu beſtimmen iſt: davon erſt in der Folge. Die Vorausſezung iſt dieſe, daß die pädagogiſchen Thätigkeiten von zufälligen Einwirkungen umgeben ſind, von Reizen, die von außen auf den Zögling einwirken, oder aus ſeinem inneren entſtehen, und die, weil die Idee des gemeinſamen Lebens in allen nicht gleich iſt, dem was die Pädagogik bezwekkt oft widerſprechen. Je mehr ſich dergleichen wiederholt und je tiefer es eingreift: deſto ſtärker muß auch die Gegenwirkung ſein, deſto weniger können befördernde Einwirkungen da ſein, deſto ſchwieriger erreicht auch die Erziehung ihr Ziel. *).

Es liegt hier eine zwiefache Möglichkeit dies zu verhüten uns vor; **) zuerſt, man kann überall wo eine ſolche wider-

---

*) Vorleſ. 18$\frac{44}{45}$. Wenn die Aufgabe der Erziehung in Beziehung auf die feindſeligen Einwirkungen auf beſtehende Unvollkommenheiten zurükkweiſt und Gegenwirkungen nothwendig macht: ſo iſt von hier aus eine reine Löſung der Aufgabe nicht möglich. Es laſſen ſich alle ethiſchen Aufgaben rein löſen, ohne daß die Pflichten irgendwie collidiren, ſo lange alle Elemente rein ſind. Sobald aber das böſe concurrirt, iſt die reine Löſung nicht mehr möglich. Wenn man meint, es ſei dieſe ſehr leicht zu finden, man dürfe das böſe nur beſtrafen: ſo ſezt dies voraus, daß es ſittlich ſei Gewalt zu gebrauchen. Es iſt aber die ganze Theorie, auf welche dieſe Anſicht und das daran ſich ſchließende Verfahren geſtüzt wird, noch immer eine beſtrittene und voll von Schwierigkeiten; es iſt in ihr etwas nicht ſittliches, weil jede Gewalt unſittlich iſt. Je mehr wir uns deſſen von Anfang an bewußt ſind, daß von den Gegenwirkungen aus, welche das böſe vorausſezen, eine reine Löſung unſerer Aufgabe nicht möglich iſt: deſto reiner werden wir verhältnißmäßig die Aufgabe löſen können.

**) Die Vorleſungen von 18$\frac{44}{45}$ dehnen dies noch weiter aus, nämlich ſo, der erſte Punkt von wo aus man zuweilen den Angriff gegen das der Erziehung widerſtreitende verſucht hat, fällt außerhalb des Gebietes der Pädagogik. Das Leben bietet uns eine chaotiſche Geſtalt dar; alle Einwirkungen die aus dieſem chaotiſchen Gebiete dem Erzieher entgegentreten, müſſen zur Gegenwirkung Veranlaſſung geben. Man hat deshalb gemeint, es ſei dies chaotiſche Gebiet, in ſo weit es in die Erziehung eingreift, zu ordnen; die Pädagogik müſſe die Sache im er-

ſtrebende Erſcheinung ſich zeigt, alsdann auch ſogleich, nach Maaßgabe wie die Erſcheinung ſich kräftig erweiſet, eine Gegenwirkung die dieſe überwindet in Anwendung bringen; zweitens, man kann verſuchen jene Erſcheinung abzuwehren, damit ſie nicht ſtörend in das Geſchäft der Erziehung eingreife.

Maxime des Gewährenlaſſens und des Behütens.

Das leztere ſcheint beim erſten Anblikk das vorzüglichere zu ſein. Das Behüten kann nur geſchehen wenn der Zögling gewiſſermaßen iſolirt wird; dadurch werden dann keine anderen Thätigkeiten gehemmt, ſondern können ungeſtört fortgehen, und die Unterſtüzung wird nicht gehindert. Wogegen wenn man die nachtheiligen Einwirkungen erſt eintreten läßt, eine entgegengeſezte Thätigkeit erfolgen muß; während dieſer Zeit aber kann keine fördernde ſein. — Dazu kommt noch eine andere Rükkſicht. Wenn einmal, ſei es von innen oder außen, in dem Zögling etwas hervorgerufen iſt, wodurch die Erziehung geſtört werden kann, weil es ihrer Abſicht zuwider iſt: ſo iſt doch dabei immer eine Selbſtthätigkeit. Die Erziehung

---

ſten Anfang angreifen. Es würde das allerdings das nächſte ſein, aber auch das Minimum der Pädagogik; ja wir würden auf dieſe Weiſe ganz aus dem Gebiete der Erziehung hinausgehen. Mag man die Erziehung mehr als häusliche oder als öffentliche betrachten: ſo iſt doch gewiß, daß dann erſtens das Hausweſen und zweitens das Gemeinweſen erſt vollkommen geworden ſein müßten, wenn man alle ſtörenden Einwirkungen abſchneiden wollte. Aber ſo wie es nicht das Geſchäft der Pädagogik ſein kann, das Hausweſen als ſolches zu ordnen: ſo gehört es auch nicht zur Pädagogik, das Gemeinweſen zu organiſiren, ſondern dies eignet der Politik. — Oft an dieſen außerhalb der Pädagogik liegenden Punkt ſtreift der zweite. Man ſagt nämlich, wir können nicht die feindlichen Einwirkungen verhindern und abſchneiden; aber wir wollen alles thun, die Jugend vor aller Berührung mit ihnen zu behüten. Dies iſt die Maxime der Behütung. Und endlich hat man geſagt, man müſſe die Berührung nicht ſcheuen, man laſſe das Leben gewähren; die Maxime des Gewährenlaſſens. — Dieſe Maximen ſind zu combiniren. (Die behutſame, die kühne Maxime.)

dieſer Selbſtthätigkeit ſich widerſezend muß ſie ſchwächen; und doch ſollte die Selbſtthätigkeit durch die Erziehung geſtärkt und unterſtüzt werden. Es iſt dieſes eine Unterbrechung der fördernden Thätigkeit und eine Störung des Verhältniſſes zwiſchen dem Erzieher und dem Zögling, das urſprünglich durch die Unterſtüzung bedingt iſt. Wenn auch in dem Erzieher eine Einheit des Zwekkes iſt: ſo geräth doch der Zögling in Unſicherheit und Schwanken, weil einmal die Selbſtthätigkeit angeregt, dann wieder gehemmt wird.

Das iſt nun alſo die eine Seite der Sache. Wir müſſen nun auch die andere in Betracht ziehen. Die Verhütung kann nicht anders bewirkt werden als durch ein relatives Iſolirtwerden des Zöglings. Nun iſt aber das Leben und die mannigfache Einwirkung deſſelben ſo complicirt, daß das Iſoliren nichts hilft wenn man nicht das Syſtem des Iſolirens vollſtändig durchführt, ſo daß der Erzieher im Stande iſt zu berechnen welche Einwirkungen erfolgen können, und die ganze Umgebung in der der Zögling lebt mit der Erziehung zu identificiren. Das nun iſt ein ſchweres; und noch ſchwieriger wenn ſich in dem Zögling ſelbſt der Erziehung widerſtrebendes entwikkelt. Wenn man auch ſagt, da die Lebensthätigkeit aus zwei Factoren beſteht, einem inneren und einem äußeren, und das innere nur an dem äußeren ſich entwikkelt, ſo werde ſchon, wenn man nur die äußere Veranlaſſung zu nachtheiligen Erregungen in dem Zögling verhüte, der innere Reiz allmählig verſchwinden und vertrokknen: ſo iſt dabei nur ſehr bedenklich, daß man ja nicht alle inneren Regungen, an welche ſich dieſes oder jenes äußere anknüpfen kann, in dem Zögling kennt. Aber das ſchwerſte, iſt es das beſte: ſo muß es doch angenommen werden.

Allein wenn nun auch das ſchwerſte gelöſt würde, wenn das ganze Leben auf dieſe Weiſe mit der Erziehung identificirt und die Umgebung durchaus mit der Idee derſelben in Harmonie gebracht worden wäre: was wird der Erfolg ſein? Nicht nur ahnen können wir, ſondern es iſt allgemeine Erfah-

rung, daß das frische, freie, lebendige, unmittelbare verloren geht. Die Freiheit, die Willensthätigkeit, in so fern sie ein ursprüngliches, persönliches ist, wenn sie nicht sein soll der Wiederschein einer allgemein festgestellten Ordnung, kann nicht gedeihen; sie wird auf diese Weise zerstört. Durch ein solches System der Behütung wird, wenn es vollständig durchgeführt wird, dasjenige was man auf der einen Seite gewinnt, nämlich die Einheit des Lebens des Zöglings mit dem ganzen, indem in ihm nichts dem gemeinsamen Leben widersprechendes vorkommen würde, auf der anderen Seite wieder verloren. Die jüngere Generation soll mit Stärke, mit Willenskraft ausgerüstet in das gemeinschaftliche Leben eintreten; sie könnte es aber nun, immer behütet, nimmermehr. Stimmt man uns noch nicht zu, dann bilde man sich ein vollständiges Isolirungssystem aus, etwa in der Art wie in der Republik Platons die Principien zu einem solchen vorliegen. *) Denke man sich auch den Erzieher vollendet: so ist doch klar, daß der Zögling nun gar keine Gewöhnung und Uebung haben wird, dem was der Idee des gemeinsamen Lebens widerstreitet Widerstand zu leisten. Ist in dem Leben in welches er eintritt gar nichts widerstreitendes: dann wird der Zögling keinen Kampf

*) Platon verlangt nicht nur, daß denjenigen, die zu Hütern und Vorstehern erzogen werden sollen, kein Kunstwerk nahe trete in dem nicht die Idee des guten rein dargestellt sei, sondern die Jünglinge sollen überhaupt nur in einer Umgebung erzogen werden in der von allen Seiten gleichsam eine milde aus heilsamer Gegend Gesundheit herwehende Luft irgend etwas von schönen Werken für das Gesicht oder Gehör ihnen zuführe. Daher seine berühmte Diatribe gegen Homeros und Hesiodos, seine Entwicklung wie über die Götter müsse gedichtet werden, seine Ermahnung welche Sorgfalt man auf die Gesänge und deren Begleitung zu richten habe. Vergl. das 2te und 3te Buch, besonders Buch 3, 401. Auch was er das phoinikische nennt, wie man nämlich müsse glaubhaft machen daß die Befehlshaber und Krieger die Zeit der Erziehung nur wie einen Traum anzusehen hätten, sie wären damals unter der Erde gewesen (B. 3, 414), gehört hierher. Und endlich ist hier anzuführen Lib. VII. 541. *ὅσοι μὲν ἂν — πρεσβύτεροι τυγχάνωσι δεκετῶν ἐν τῇ πόλει πάντας ἐκπέμψουσιν εἰς τοὺς ἀγροὺς.* —

zu beſtehen haben, und das Iſolirungsſyſtem hat gutes geleiſtet. Kann man aber eine abſolute Vollkommenheit der religiöſen und politiſchen Gemeinſchaft nicht vorausſezen: ſo tritt der Zögling ohne alle Uebung in eine Lage ein, in der er ohne Unterſtüzung ſelbſtändig wirken ſoll. Es wäre alſo beſſer, die Erziehung hätte da vorgearbeitet. Wenn wir noch weiter gehen und vorausſezen, daß unter ſolchen Umſtänden die Idee des Staates von innen heraus in der Jugend lebendig geworden wäre, und daß in dieſer Idee aller Kampf mit den Gegenſäzen wol keine Stelle würde gefunden haben: ſo wird ſie hernach die ganze Idee aufgeben müſſen und in das gemeinſame Leben eingetreten eine neue entwikkeln.

Aber doch iſt nun ebenſo in Beziehung auf das Gegentheil wiederum klar, daß wer nichts von iſoliren und behüten wiſſen will, ſondern ſagt, man ſolle das Leben wie es iſt auf den Zögling wirken laſſen und dann hernach die geeignete Gegenwirkung üben: der hebt die Harmonie zwiſchen dem Erzieher und dem Zögling auf. Wie iſt da nun zu helfen? Es iſt beides zu combiniren und das ganze Gebiet der pädagogiſchen Einwirkung muß zwiſchen beides getheilt werden. — Aber wie? Verſuchen wir es auf dieſe Weiſe.

Differentes Verhältniß der Maxime des Behütens in Beziehung auf die Zeit.

Wenn wir uns auf den Punkt der Beendigung der Erziehung ſtellen: ſo ſoll dann der Grad der Einſicht, der dem einzelnen nach Maaßgabe ſeiner Stellung im Leben zukommt, feſtgeſtellt ſein, und ebenſo der Grad der Willenskraft; Tugend und Verſtand ſoll in ihm im gehörigen Maaß entwikkelt ſein. Kennt der einzelne nun nicht das böſe was der Idee des gemeinſamen Lebens widerſtreitet: ſo iſt das ein Mangel an Einſicht, und ſeine Wirkſamkeit würde erſt nach einer Reihe nachtheiliger Erfahrungen dem ganzen förderlich ſein. Iſt ſeine Einſicht die rechte, und ſie wird dies ſein in dem Grade als die Idee des ganzen in ihm erwacht und er des Kampfes ſich

bewußt iſt; fehlt es ihm aber dann an Uebung im Streit: ſo wird doch das Leben ihm den Kampf anbieten, dem er nicht gewachſen iſt. Leicht verleitet, wird er auch hier wieder ſeine Schwäche offenbaren.

Dem muß alſo vorgebeugt werden. Die Abwendung der Unwiſſenheit und Schwäche muß beim Eintritt in das ſelbſtändige Leben vollendet ſein. Die Uebung, wodurch dieſes bewerkſtelligt wird, kann aber nicht eher anfangen, als wenn die Erziehung in den Gegenden verſirt wo etwas der Idee des ganzen widerſprechendes vorkommt und ſeinen Siz hat. Vorher wird es eine Zeit geben wo ein ſolches Hinſtellen des der Idee widerwärtigen, um dadurch zum Streit aufzufordern, nicht nöthig iſt; und die Bewahrung iſt während dieſer Zeit das Hauptprincip. Es wird aber dies etwas abnehmendes ſein und ſein Ende gefunden haben ſchon vor dem Ende der Erziehung, d. h. das Freilaſſen des Lebens in ſeiner Einwirkung auf den Zögling muß in der lezten Periode ſeinen Ort haben und ſich vollenden, ſo daß die Uebung der Selbſtthätigkeit im Kampf ſchon da vollkommen im Gang iſt. — Von der anderen Seite ſcheint es eine Zeit zu geben wo noch keine Behütung nothwendig iſt, weil das noch nicht erwacht iſt in dem Zögling, worauf die äußeren Verhältniſſe nachtheilig einwirken können, ſo daß zur Abwendung dieſes Nachtheiles die Selbſtthätigkeit zu erwekken noch kein Grund vorhanden iſt. Das Einſchließen iſt nur etwas erkünſteltes. Es giebt gewiß im Anfang der Erziehung eine Zeit während der Bewahrung und Behütung in vielfacher Hinſicht nur unnüze Sorge wäre, ſo wie am Ende der Erziehung der Kampf muß eingeleitet ſein und geübt werden. In der mittleren Periode wird das Bewahren ein heilſames Element ſein. Die Natur ſtimmt ſelber damit zuſammen. Nämlich alle beſtimmten Lebensthätigkeiten ſind in den erſten Anfängen ſchwach, bedürfen der Schonung; jeder Kampf würde ſie zerſtören. Je mehr ſie aber geſtärkt ſind, je mehr ſie durch die Behütung ſelbſt gewachſen ſind: um ſo

mehr muß man ſuchen ſie dem Kampf auszuſezen. — Laſſen Sie uns das an einem beſtimmten Beiſpiel veranſchaulichen. Wir wollen ſagen, die Selbſtſucht im Menſchen ſei dasjenige was der Idee des gemeinſamen Lebens widerſtreitet. Solche Einwirkungen alſo, die ſie erregen könnten, würden eine Zeit lang verhütet werden müſſen. Nachher aber wird eine Zeit kommen wo man dieſe Einwirkungen zulaſſen muß, damit der Zögling ſie kennen lerne und ſich ſeiner ſittlichen Thätigkeit bewußt dagegen ſtreite. So lange das Kind aber noch gar nicht in einem Gegenſaz gegen das gemeinſame Leben geſtellt iſt, d. h. ſo lange es noch keine Vorſtellung hat vom Eigenthum und von einem Widerſpruch ſeines und eines anderen Willens, wird alle Bewahrung überflüſſig ſein. Sobald aber das Kind etwas hat was ſein iſt, alſo auch einen eigenen Willen, dann würde die Periode der Behütung eintreten, d. h. das Entfernthalten ſolcher Beiſpiele welche einen Streit des eigenen Willens mit dem gemeinſamen aufweiſen, damit es von keiner mit dem allgemeinen Wohl in Widerſpruch ſtehenden Verleitung berührt werde, ſondern immer nur in der Gewöhnung der Harmonie bleibe. Eine andere Periode würde die ſein, wo man nicht weiter zu hindern hätte wenn dergleichen dem Kinde vor Augen tritt; zu befördern dagegen braucht man nie das Eintreten der Erſcheinungen die nachtheilig einwirken. Daß in Rükſicht des Verhältniſſes der Perioden untereinander keine plözliche Unterbrechung ſondern überall ein allmähliger Uebergang ſtattfindet, ſcheint ſich von ſelbſt zu ergeben. — Dies war zu ſagen in Beziehung auf das differente Verhältniß des Behütens in der Zeit.

Differentes Verhältniß der Maxime des Behütens in Beziehung auf die Gegenſtände.

Jezt iſt noch übrig die Frage zu beantworten, ob nicht auch in Beziehung auf die Gegenſtände die hiebei concurriren, alſo in Beziehung auf das materiale, ebenfalls ein diffe-

rentes Verhältniß obwalte. *) Um dieſe Frage zu beantworten und um eine allgemeine Formel zu finden, wird es nöthig ſein die Erſcheinungen zu claſſificiren in Rükkſicht derer die gegenwirkende und behütende pädagogiſche Thätigkeit geübt werden müßte. Streng genommen würde dieſes keine andere Aufgabe ſein als eine Verzeichnung des ethiſchen Gebietes, ja aller Gebiete auf welchen die Erſcheinungen liegen die pädagogiſche Thätigkeit hervorrufen und in Beziehung auf welche Fertigkeiten angeeignet werden ſollen. So aber können wir nicht zu Werke gehen; wir müſſen verſuchen etwas allgemeines aufzuſtellen.

Wir können uns alles was Behütung oder Gegenwirkung nothwendig macht unter zwei Hauptformen bringen, das unrichtige und das unſchöne, beides in allen Gebieten von denen hier die Rede ſein kann. **) Es giebt auf dem ſittlichen Gebiete etwas was wir das unrichtige nennen, weil es mit ſittlichen Säzen ſtreitet; es giebt anderes, was einen ſittlich widerwärtigen Eindrukk macht, z. B. Knauſerei. Das unrichtige widerſpricht beſtimmten Geſezen, das unſchöne aber dem was ſich nicht unter beſtimmte Formeln und Regeln bringen läßt, ſo daß man mit Beſtimmtheit ſagen könnte wo es

*) Die Vorleſungen 18$\frac{1}{1}$ claſſificiren die nachtheiligen Einwirkungen 1) der Form nach; 2) dem Material nach. Formelle Claſſification. Zwiefache Maſſe nachtheiliger Einwirkungen; die eine läßt ſich zuſammenfaſſen unter den Begriff des böſen Beiſpiels; böſes Beiſpiel iſt etwas nur in ſo fern es Reiz hervorbringt und Nachahmung erwekkt. Die andere Maſſe unter den Begriff der Hemmungen, der Gewalt welche man auf die Jugend übt. Alles was die Entwikklung hemmt iſt Gewalt; alles was ihr eine falſche Richtung giebt, böſes Beiſpiel.

Materielle Claſſification, Unſchönes, Unrichtiges.

**) Vorleſ. 18$\frac{2}{1}$. Unſchön nennen wir in beiden Gebieten, dem univerſellen und individuellen, dasjenige was offenbar aus einem inneren unvollkommenen Zuſtande hervorgeht, auf ein inneres Mißverhältniß ſchließen läßt. In der Entwikklung für die Gemeinſchaft und in der Ausbildung der Eigenthümlichkeit iſt dagegen das Unrichtige dasjenige was die Differenz zwiſchen dem inneren Zuſtande des Menſchen und der Art wie der Menſch in der Erſcheinung ſich präſentirt, darſtellt.

anfange und aufhöre. Ebenso im Gebiete der Fertigkeiten: was den Regeln einer Sprache widerspricht, ist unrichtig; aber ein holperichter Stil ist unschön. Ein drittes wird es nicht leicht geben. Denn jeder Widerspruch gegen eine pädagogische Thätigkeit wird entweder wahrgenommen unter der Form des Gedankens, also als das unrichtige, oder unter der Form des Gefühls, also als das unschöne. Eine dritte Wahrnehmung ist nicht vorhanden. Die Frage könnte nur sein, ob auch in den einzelnen Fällen bestimmt werden könne was zu dem unrichtigen und was zu dem unschönen gehöre. Doch zuerst müssen wir sehen, ob die gegebene Eintheilung auch unseren Bedürfnissen angemessen, ob sie uns förderlich sei. Dabei wird es darauf ankommen, ob sich beide Rubriken in einem bestimmten Verhältniß befinden zu den beiden anderen der Behütung und Gegenwirkung.

Für das Gebiet des unrichtigen ist die Maxime der Behütung unnüz.

Es wird wol wenig Beobachtung dazu gehören, um sich zu sagen, daß das unrichtige auf jedem Gebiet gebraucht werden könne um das richtige, d. h. die Regel der es widerspricht, zu erläutern; ja daß es nicht möglich sei die bestimmte Regel anzuschauen, ohne zugleich den Widerschein, das Gegentheil, das unrichtige zu schauen. Auf diesem Gebiete würde also die Methode der Behütung verkehrt sein. Sehen wir zuerst auf das sittliche Gebiet. Wenn z. B. auf diesem Gebiete ein Gebot oder Verbot aufgestellt wird: so entsteht sogleich auch der Gedanke, das soll ich thun, das soll ich lassen; so wird immer mit dem richtigen zugleich das unrichtige gegeben. Der Gedanke des Gegentheils ist schon mitgesezt. Ob es dann Erfahrungsfälle giebt oder nicht, das kann für uns hier nicht von Bedeutung sein. Ebenso wenn wir auf solche Fälle sehen die mehr dem Gebiete der Fertigkeit sich nähern. Wenn Regeln gegeben werden die eine bestimmte Art und Weise ausdrükken: so werden auch hier die bestimmten Fälle

des falschen mitgegeben. Wenn ich die Regel gebe, das Verbum mit einem bestimmten Casus zu construiren: so sind mit dem richtigen auch zugleich die unrichtigen Fälle gegeben. Es ist ein bestimmter Cyklus gegeben in dem was der Regel zum Grunde liegt; was darüber hinausgeht, widerspricht der Regel; mit der Regel tritt auch die Ausnahme in das Bewußtsein, und es ist gleich viel, ob die Anschauung, eine wirkliche Erfahrung hinzukommt oder nicht.

Für das Gebiet des unschönen ist die Maxime der Behütung an ihrer Stelle.

Der Unterschied liegt darin, daß das unschöne sich der Bestimmtheit des Maaßes entzieht. Denn wenn ich z. B. jemandem das Muster einer schönen Schrift vorlege: so ist keine bestimmte Zahl der möglichen Abweichungen mitgegeben. Um unschönes hervorzubringen, muß eine besondere Neigung zum unschönen vorhanden sein. Diese Neigung aber wird dann durch Beispiele Vorschub bekommen. Kann man bestimmt annehmen, die Productionskraft für das gute oder schöne sei da: so ist nöthig diesem Triebe so viel Musterbilder als möglich vorzulegen, damit er auf der Bahn des schönen bleibe. Dagegen wenn man eine Neigung verspürt zum unschönen, ist es heilsam solche Beispiele fern zu halten durch welche die Neigung aufgeregt werden könnte. *)

*) Es ist zwar der Gegensaz zwischen dem unrichtigen und unschönen nur ein relativer, denn es giebt im Menschen nichts rein mechanisches, so daß also auch bei dem unrichtigen allerdings immer ein innerer Mangel zum Grunde liegt; allein der Unterschied ist doch nicht zu verkennen. Das unrichtige wirkt immer überwiegend auf dem mechanischen Wege der Nachahmung. Alles Aeußerlichwerden des inneren beim Menschen leitet sich immer fort an den äußeren Einwirkungen, an den Aeußerungen anderer. Der nachtheiligen Einwirkung falscher Beispiele wird dadurch entgegengewirkt, daß der richtige Proceß in der Erziehung gemacht wird. Ganz anders beim unschönen. Dies wirkt durch einen specifischen Reiz. Es ist leicht zu ermessen, daß auf dem Gebiete des unschönen das Verhältniß der nachtheiligen Einwirkungen zu den

Behütung in Bezug auf Unschuld.

Lassen Sie uns diese Sache noch aus einem anderen Gesichtspunkte betrachten. Es kommt hier wieder auf einen Gegensaz an, der sich aber in zwei verschiedene spaltet. Wir stellen gegenüber das richtige und das unrichtige, das schöne und das unschöne. Die beiden Glieder das unrichtige und das unschöne bilden nicht eine bloße Negation, sondern einen realen Gegensaz. Ein ähnlicher Gegensaz ist es, wenn wir einander gegenüberstellen das gute und das nichtgute oder das böse. Zu dem bösen gehört das unrichtige und das unschöne. Wir können aber auch hier noch weiter unterscheiden das gute und böse auf dem sittlichen Gebiet, und das gute und schlechte auf dem technischen Gebiet. Wenn nun in irgend einer Beziehung in der Seele dessen der in der Entwikklung begriffen ist der Gegensaz zwischen gut und böse und schlecht noch nicht zum Bewußtsein gekommen ist: so nennen wir das Unschuld. Wo noch kein Bewußtsein von dem Gegensaz ist, da ist auch keine Schuld. Zwar beziehen wir den Begriff der Unschuld meist auf den Geschlechtstrieb, aber das Wort spricht doch jenen weiten Sinn aus. Dies ist nun gerade der Terminus, der sehr häufig gebraucht wird um die Methode der Isolirung zu rechtfertigen. Man sagt, man müsse die Jugend so lange als möglich in der Unschuld bewahren. Wäre

---

positiven der Erziehung nicht dasselbe sein wird wie auf dem Gebiete des unrichtigen. Alles unrichtige gehört mehr oder weniger in das Gebiet der Uebung; Uebung und Wiederholung ist zu seiner Aneignung erforderlich; es läßt sich also auch durch Uebung wieder hinwegschaffen. Bei dem unschönen ist Uebung nicht erforderlich; auf weit leisere Weise schleicht es sich ein. Dem unschönen tritt nicht das schöne unmittelbar gegenüber. Das unschöne liegt in einem Uebergewicht des sinnlichen, leidenschaftlichen, ungemessenen; das schöne hat seine Wurzel an dem höheren, das sich im Menschen erst später entwikkelt als das Gegentheil. So z. B. Selbstsucht früher als Gemeingeist. Es kann daher ehe das schöne sich entwikkelt das unschöne ein solches Uebergewicht erlangen, daß das schöne nicht mehr Raum findet und die Gegenwirkung nichts fruchtet. Hier scheint also die behütende Maxime an ihrer Stelle zu sein.

diese Maxime unbedingt richtig: so müßten wir die obige Unterscheidung, zufolge der nicht durchaus die Maxime der Behütung befolgt werden kann, aufheben. Wir haben deshalb zu prüfen, in wie weit jene Forderung die Unschuld zu bewahren begründet sei; es wird uns das zur Probe dienen für die Richtigkeit der von uns aufgestellten Unterscheidung und Regel.

Wenn wir auf das Ende der Erziehung sehen: kann es da wol heilsam sein, den Zögling an die großen Lebensgemeinschaften abzuliefern in dem Zustande der Unschuld? Der einzelne, wenn er in dem Gebiet in welches er eingetreten ist eben so festgehalten würde wie ihn die Erziehung durch die Behütung und Isolirung festgehalten hat, würde keine Neigung und keine Veranlassung haben gegen die Regel zu handeln, und könnte ohne Nachtheil im Zustande der Unschuld bleiben. Sitte und Gesez müßten das ganze politische Leben so gestaltet haben daß das unsittliche, unschöne nirgend vorkäme. Aber es würde uns doch gleich ein Gebiet einfallen wo wir dies verwerfen müßten. Auf dem Gebiete der Erkenntniß nämlich müßte doch der Gegensaz entwikkelt, zum Bewußtsein geworden sein, wenn es anders ein Verhältniß geben soll zwischen der Erkenntniß und der bestimmten Thätigkeit des Menschen. Der Sündenfall ist der Uebergang des Menschen von der Unschuld zur vollkommneren Erkenntniß. Sowie aber die Erkenntniß gesezt ist, so ist auch das Bewußtsein des Gegensazes gesezt. Vollständig muß nun dieser Gegensaz entwikkelt sein in denjenigen welche die Erziehung leiten und das Geschäft der Behütung ausüben, Sitte und Gesez feststellen. Entweder müßten wir annehmen, daß dies in einem gewissen Grade eine allgemeine Aufgabe, eine Thätigkeit aller erwachsenen sei, oder daß eine Classification zu machen sei, einige im Zustande der Erkenntniß um alles zu leiten, während andere im absoluten Zustande der Unschuld wären. Die lezten, wenn man sie nämlich ganz von der Entwikklung der Erkenntniß zurükhalten könnte, würden sich nicht

unfrei fühlen, weil ſie nirgend Hemmungen ihrer Handlungen verſpürten; denn ihre Handlungen wären gut, weil ſie in Uebereinſtimmung geſezt wären durch Gewöhnung und Behütung. Aber für die anderen würden ſie doch die abſolut unfreien ſein. Es wäre aber auch gar keine Mittheilung zwiſchen den erſten und den lezten möglich, wenn die Bedingung geſtellt wäre, daß jene die Erkenntniß entwikkeln, dieſe nicht. Die Mittheilung nn nur durch die Rede geſchehen; die Rede aber ſpricht die Gedanken aus; wo Gedanken ſind wird auch Erkenntniß ſein. Wäre nun für die einen die Erkenntniß verſchloſſen: ſo würde eo ipso die Gemeinſchaft gleich Null geſezt. Das Extrem läßt ſich alſo hier nicht feſthalten. Aber je weiter ein Theil des ganzen davon entfernt iſt, durch den Gedanken in ſeiner ſtrengen Form geleitet zu werden: deſto eher iſt es möglich ihn auf dem Wege der Bewahrung und Unſchuld zu einer Uebereinſtimmung mit dem ganzen zu bringen.

Hier nun findet eine bedeutende Differenz ſtatt zwiſchen dem männlichen und weiblichen Geſchlecht. Erſteres verſirt mehr auf dem Gebiete des Gedankens, lezteres auf dem des Gefühls; es wird mehr durch das Gefühl als durch den Gedanken geleitet. Vorläufig würden wir alſo ſagen können, daß für das weibliche Geſchlecht, in ſo fern es in der Erziehung von dem männlichen geſondert iſt, ein größeres Gebiet für die Anwendung der Maxime der Iſolirung und Behütung ſich eröffnet, und daß dieſe Methode bei dieſem Geſchlechte weniger Nachtheil haben wird als bei dem männlichen. Wir können uns dieſe Differenz von unſern gewählten terminis aus erklären. Wenn wir beide Geſchlechter auf gleicher Stufe der Entwikklung vergleichen: ſo ſehen wir immer bei dem männlichen Geſchlechte die Neigung den Gegenſaz des ſchönen und unſchönen auf das Gebiet des richtigen und unrichtigen zurükkzuführen, alſo immer die ſtrenge Form des Gedankens; dagegen bei dem weiblichen Geſchlechte ſtets mehr die Neigung das unrichtige auf die Formel des unſchönen zu bringen.

Wie weit nun aber überhaupt ganz im allgemeinen die

Maxime der Behütung rathſam ſei, das wird daraus erhellen, wie weit der Zuſtand in welchen die jüngere Generation eintreten ſoll den einzelnen mehr durch das ganze gebunden ſein oder frei läßt. Nämlich im erſten Falle wird natürlich die iſolirende Maxime am ſtärkſten hervortreten können; im lezten Falle wird die Behütung früher aufzuheben und überhaupt zu beſchränken ſein, weil dann die Erſcheinung des unrichtigen, unſchönen nicht fehlen wird, und eine Baſis des Widerſtandes gelegt ſein muß.

Differentes Verhältniß der Maxime des Behütens in Beziehung auf den Gegenſaz zwiſchen inneren und äußeren Einwirkungen.

Nun aber ſind wir auf den Punkt gekommen wo wir noch eine andere Differenz müſſen in Betracht ziehen. Wir ſagten in Beziehung auf die Erſcheinungen denen entgegengewirkt werden müſſe, es könne die Störung von außen und von innen kommen. Jezt da wir eine neue Duplicität und beſtimmte Reſultate gefunden haben, fragt es ſich, wie dieſe beiden verſchiedenen Einwirkungen, der Gegenſaz der inneren und äußeren Einwirkungen, ſich dazu verhalten. Der Gegenſaz zwiſchen dem unrichtigen und unſchönen ſtellte ſich uns, wenn auch nur relativ, feſt; es ergab ſich uns ſodann, daß die Methode der Gegenwirkung überwiegend geeignet ſei in Betreff des unrichtigen, die der Behütung in Betreff des unſchönen; ebenſo, daß beides verſchieden zuzulaſſen ſei für die verſchiedenen Geſchlechter, beides auch verſchieden rathſam je nach dem Zuſtand in welchen die erzogene Generation eintreten ſoll. So weit ſtanden die Sachen feſt. Nun handelt es ſich um den Gegenſaz zwiſchen den inneren und äußeren Einwirkungen. Es entſteht aber nichts durch Einwirkung von außen, wenn nicht eine innere Thätigkeit hinzukommt, und ebenſo entfaltet ſich kein innerer Impuls als Thätigkeit nach außen ohne Veranlaſſung von außen. Es iſt alſo auch dieſer Gegenſaz nur ein relativer aber doch ein Gegenſaz. Die Einwirkung welche eine pä-

dagogiſche Thätigkeit hervorruft, iſt eine von außen bewirkte dann, wenn ſie im inneren nicht würde entſtanden ſein wenn nicht die äußerliche Veranlaſſung gegeben worden wäre; und eine Einwirkung, Erſcheinung iſt eine von innen kommende, wenn wir ſagen können, dieſe Erſcheinung würde doch von innen heraus ſich entwikkelt haben, wenn auch nicht gerade dies äußere dazu gekommen wäre. Trägt nun dieſer Gegenſaz etwas an in Beziehung auf die beiden Verfahrungsweiſen der Behütung und Gegenwirkung? Das angeborene laſſen wir aus dem Spiel, und verwandeln es uns bloß in etwas was die Erziehung in irgend einem Momente vorfindet. Denken wir uns nun eine Neigung zum unrichtigen und unſchönen ſchon innerlich geſezt: ſo iſt von dieſem Augenblik in Beziehung auf das beſtimmte Gebiet die Behütung und Ausſchließung überflüſſig, nämlich was die Kenntniß der Sache betrifft; denn dieſe iſt dann von innen ſchon gegeben. Alſo kann die Behütung nicht das Wiſſen um dieſen Gegenſaz des unſchönen und unrichtigen verhindern. Aber von dem Augenblikk an, wo die Neigung in eine beſtimmte Thätigkeit auch übergeht, iſt die Behütung eine nothwendige, damit nicht durch das Beiſpiel die Neigung genährt werde. Hier ſcheint ein Widerſpruch zu ſein. Dann wäre die Methode nicht anwendbar auf dieſem Gebiet. Allein es kommt nur darauf an, daß die Erſcheinungen die abgewehrt werden ſollen aus zwei verſchiedenen Geſichtspunkten betrachtet werden, und daß in der Anwendung die daraus ſich ergebenden Beziehungen beſtimmt getrennt werden. Der Widerſpruch hebt ſich auf, indem ſich das Bewußtſein überhaupt, und der auf den Willen wirkende Reiz trennen läßt. Ob eine ſolche Trennung möglich ſei, könnten wir eigentlich nur aus einer Ueberſicht aller verſchiedenen Fälle entnehmen; um die Unterſuchung zu vereinfachen, reduciren wir dieſe Fälle auf unſere Eintheilung in das unrichtige und unſchöne. Zu dem unrichtigen als ſolchem, wenn nicht etwas anderes damit verbunden iſt, kann es eigentlich keinen Reiz ge-

den. Zwar ſcheint wenn wir auf das ethiſche Gebiet ſehen, wo alle geſezwidrigen Handlungen auch als unrichtige anzuſehen ſind, das unrichtige als ſolches einen Reiz haben zu können. Allein es iſt nicht das geſezwidrige worin der Reiz liegt, ſondern es iſt in dem materiellen der Handlung etwas was ihn hervorbringt. Sobald die Jugend in den Bereich der Kenntniß des Geſezes kommt: ſo iſt die Kenntniß des unrichtigen mit gegeben, aber nicht der Reiz, der immer in einem anderen ſeinen Urſprung hat. Alſo wäre es möglich beides zu ſondern. — In Beziehung auf das unſchöne werden wir dieſelbe Antwort finden die wir in Beziehung auf das von außen veranlaßte gegeben haben. Hier iſt mit der Kenntniß des ſchönen nicht zugleich Kenntniß des unſchönen gegeben; es müßte alſo verhütet werden daß ein ſolches Bewußtſein entſtehe. Das aber hat niemand in ſeiner Gewalt. Nehmen wir nun zuſammen den Reiz den das unrichtige haben kann, und den Reiz aus dem das unſchöne hervorgeht, und fragen wir, Was iſt denn innerlich was auf ſolche Art ſich entwikkeln kann, je weniger die Einwirkung von außen dominirt: ſo müſſen wir ſagen, wenn ſich aus dem inneren heraus eine ſolche Neigung zum unrichtigen und unſchönen entwikkelt, daß dies etwas krankhaftes ſei. Die Verhütung würde darin liegen, daß ſo etwas vor der pädagogiſchen Einwirkung nicht entſtände, ſondern daß immer vorher ſchon die pädagogiſche Thätigkeit wirke. Dies ſezt aber eine aller Erfahrung vorangehende Kenntniß voraus; und zwar müßte dann dieſe Kenntniß eine ganz allgemeine ſein, ſo daß man aus beſtimmten Kennzeichen ſchließen könnte, welche unrichtige Neigungen im inneren eines Menſchen gegeben ſeien. Es würde dabei alles auf die perſönliche Conſtitution ankommen. In dem Maaß als man weiß welche widerwärtige Neigungen in einem Menſchen ſich entwikkeln werden, in dem Maaß iſt es möglich ſie zu verhüten. In ſo fern hier das beſondere aus einem allgemeinen erkannt werden ſoll, müßten wir auch dies allgemeine vorher aufſtellen. Wir werden dabei auf das anthropologiſche zurükgeführt; ob in ſo

fern es psychologisches ist, oder physiologisches, wissen wir noch nicht. Man müßte zunächst die Neigungen classificiren. Fänden sich dann solche, die aus demjenigen sich entwikkelt hätten was nicht sein dürfte: dann müßte alsbald das präcautive Verfahren eintreten. Das anthropologische aber auf welches man zurükkgehen müßte wären die Temperamente, d. h. die Mischungsverhältnisse der einzelnen Lebensfunctionen. Nun haben wir uns die Grenze stekken müssen, nicht in andere Disciplinen hinüberzuschweifen und aus ihnen das Gesez herüberzunehmen. Wir wollen uns also, ohne daß daraus etwas geschlossen werden soll, an die populäre Vorstellung der vier Temperamente halten. Die Fragen welche wir zu beantworten haben sind diese. Zuerst, Giebt es Kennzeichen, aus denen man, ehe noch das Temperament etwas unrichtiges oder unschönes entwikkelt hat, das Temperament selbst erkennen kann? Zweitens, Giebt es Mittel das unschöne zu verhüten? Es könnte freilich noch gefragt werden, ob denn mit den Temperamenten das unschöne zusammenhange. Allein es ist nicht in Abrede zu stellen, daß jedes Temperament in eine besondere Art der Unsittlichkeit ausschlagen kann, ja daß jedes Temperament seine eigene Verrükktheit hat, d. h. die fix gewordene Krankheitsform dieser Constitution. Denn abgesehen von einzelnen physischen localen Ursachen, wenn das Temperament über das Maaß der Vernunft hinausgeht: so entwikkelt sich die Verrükktheit, verschieden nach den Temperamenten; bei den phlegmatischen zeigt sie sich als Blödsinn, bei den cholerischen als Raserei, bei den sanguinischen als Tollheit, bei den melancholischen als Wahnsinn. Es giebt also gewisse Indicien, und es läßt sich vertheidigen, die Unsittlichkeiten die aus den einzelnen Temperamenten sich entwikkeln als eine Stufe zu der jedem Temperament eignenden Verrükktheit anzusehen. Allein die Vernunft wie sie das zusammenhaltende Band des ganzen menschlichen Lebens ist, ist dies auch in Beziehung auf die einzelnen Erscheinungen der menschlichen Natur; in so weit sie die verschiedenen Func-

tionen des Lebens auch in ihrem mannigfachen Mischungsverhältniß zusammenhält, wird das Temperament auch ohne unschönes zu offenbaren sich entfalten können. Wollen wir also in Beziehung auf die zuerst gestellte Frage nach Kennzeichen des Temperaments uns umsehen: so brauchen wir allerdings nicht erst abzuwarten daß unschönes sich entwikkele, um aus diesem das Temperament zu erkennen. Das unsittliche was sich aus dem Temperament entwikkelt ist nicht Manifestation des Temperaments an und für sich, sondern eine Manifestation des Mißverhältnisses zwischen den einzelnen Lebensfunctionen und der Vernunft als der höchsten Einheit. Ist nun hier eine Verhütung möglich? Es kann durchaus nicht die Aufgabe sein, die Entwikklung des Temperamentes selbst zu hemmen, sondern die ganze Aufgabe wird darin liegen, daß die Entwikklung der Vernunft unterstüzt werde; und darin wird die Sicherheit sein, daß nicht das Maaß zerstört werde. — Sieht man aber mehr auf dasjenige was dem Anfange nahe liegt, daß es ebenso gewisse unrichtige Neigungen giebt die mehr mit dem einen oder anderen Temperamente zusammenhangen: so fragt sich, ob man nicht vor der Entwikklung der Vernunft auf die einzelnen mehr sinnlichen Lebensfunctionen wirken könne. Da es nun doch immer gewisse Verhältnisse und Gegenstände giebt an die sich das unrichtige und unschöne überwiegend anschließen kann: soll man die Berührung mit solchen Gegenständen oder das Entstehen solcher Verhältnisse hemmen? Dann würden wir immer zugleich auch das hemmen woraus sich die menschliche Thätigkeit überhaupt entwikkelt, und man würde soviel verlieren als gewinnen. In wie fern aber nun — da wir doch leibliches und geistiges, entweder eines oder das andere, oder auch beides zusammen, bei solchen Differenzen voraussezen müssen — leibliches dabei im Spiel wäre, daß das Temperament sich bis zu einer gewissen Einseitigkeit entwikkelte; und in so fern die physische Entwikklung der Vernunftentwikklung voranginge und die Herrschaft der Vernunft untergeordnet wäre, also vor-

ausgeſezt werden dürfte, daß man eine phyſiſche Einwirkung anwenden könnte: unter dieſer Vorausſezung würde eine ſolche Einwirkung einzuſchlagen ſein, damit die Vernunftentwikklung nicht gehemmt würde ſondern leichter fortſchreiten könnte. Wo es alſo rein phyſiſche Einwirkungen giebt gegen die Einſeitigkeit des Temperamentes, da wird es richtig ſein daß man dieſe eintreten läßt ſobald ſich ein Temperament einſeitig hervordrängt. So, um ein Beiſpiel zu nehmen, könnte eine Beſchleunigung des gehemmten Blutumlaufs in manchen Fällen förderlich erſcheinen. Dies geht aber in das phyſiologiſche hinüber; es wären dann immer die Aerzte um Rath zu fragen. Wenn dieſe übereinſtimmten daß bei dieſem oder jenem Temperamente dieſe oder jene Vorzeichen ſich fänden, und ſie könnten zugleich Mittel zur Verhütung geben: ſo würde das in unſere präcavirende Methode gehören und das einzige auf dieſem Gebiete ſein. — Dies ſcheint aber ſo ſehr auf der einen Seite zu liegen, daß man verſucht wird zu ſehen ob nicht auf der entgegengeſezten Seite etwas entſprechendes iſt. Das dem rein leiblichen gegenüberſtehende iſt das rein geiſtige. Wir haben als möglich hingeſtellt, daß phyſiſch eingewirkt werden könne um den ſpecifiſchen Reiz abzuſtumpfen. Wir werden rein vom pſychiſchen Geſichtspunkt aus ebenſo vorausſezen können, daß wir mit Beziehung auf die rein intellectuelle Entwikklung auch ehe der krankhafte Reiz zum Vorſchein kommt der Vernunft eine Gewalt zu ſichern im Stande ſind, um dieſem Reiz zuvorzukommen oder ſeine Stärke abzuſtumpfen. Nun aber latitirt im Anfange des Lebens die Vernunft, die Entwikklung der Lebensfunction geht voran, die Beziehung der Intelligenz darauf folgt immer erſt nach. Es ſcheint alſo als ſei zunächſt die Einwirkung auf die Intelligenz nicht das erſte. Allein es giebt gewiſſe Lebensfunctionen die ſich erſt ſpäter entwikkeln, wenn es ſchon eine Thätigkeit der Intelligenz giebt; dahin gehört z. B. der Geſchlechtstrieb; und man könnte wenigſtens in Beziehung auf dieſe ſpäter hervortretenden Functionen durch die Intelligenz, die ſchon in anderen Gebieten des

Lebens und in Bezug auf die früher hervortretenden Functionen sich entwikkelt hätte, dahin wirken daß der krankhaften Entwikklung des Triebes vorgebeugt würde. Jedoch ist nicht zu läugnen daß dieser Fall nur in Beziehung auf einzelne Functionen eintreten würde und in eine spätere Periode des Lebens gehört. Wollen wir im allgemeinen der krankhaften Entwikklung des Reizes von der Intelligenz aus entgegenwirken: so müssen wir, da es einen Zusammenhang und eine Verwandtschaft der einzelnen Functionen unter einander, und ebenso eine Beziehung und einen Einfluß der Intelligenz auf jene giebt, eine Harmonie in dem Verhältniß der verschiedenen Lebensfunctionen und der Intelligenz zu erhalten suchen. In der richtigen Zusammenstimmung des einzelnen liegt die Sicherheit gegen die abnorme Entwikklung, und von je mehr Seiten die Harmonie schon entwikkelt ist, desto mehr Hoffnung ist daß der Proceß der Erziehung überhaupt regelmäßig werde vor sich gehen und abgeschlossen werden. Was aber kann das anders heißen als daß hier ganz von selbst die präcavirende Methode übergeht in die unterstüzende? Denn der Grund zur Harmonie ist in jedem Menschen gegeben, die Harmonie in jedem wenn auch auf eigenthümliche Weise angelegt. Diese Harmonie fördern durch pädagogische Thätigkeit, heißt den im Menschen liegenden Keim, die Anlage zum schönen in so weit es auch das gute unter sich begreift, unterstüzen; und diese Unterstüzung ist die beste Präcaution gegen die abnorme Entwikklung des einzelnen.

So kommen wir also wieder auf die allgemeine Ansicht zurükk, daß die unterstüzende Seite der Erziehung die wesentliche und die primitive ist, weil auch die andere Seite derselben, die Methode der Gegenwirkung und Verhütung, in die Unterstüzung zurükkgeht und nur nothwendig wird unter Voraussezung eines Mangels an Zusammenstimmung im menschlichen Leben überhaupt.

Indem wir aber in Beziehung auf dasjenige was sich rein von innen heraus krankhaftes entwikkelt, als das vorzugsweise vorbeugende Mittel genannt haben die kräftigste Unterstüzung in der Zusammenstimmung der Entwikklung der ganzen Anlage des Menschen in allen Lebensfunctionen, haben wir die physischen Präcautionsmittel noch ganz unbestimmt gelassen. Sie liegen aber auch an einem Ort von dem wir erst später sehen werden ob wir auf ihn werden Rükksicht nehmen können oder nicht. Vorausgesezt daß sich uns physische Präcautionen auch auf dem unmittelbaren Gebiete der Erziehung als nothwendig ergeben werden, so würden doch auch sie nur Hülfsmittel sein dürfen um die harmonische Entwikklung zu fördern. Sollten sie aber aus dem Gebiete der Erziehung auszuschließen sein, dann würden wir rein von der Intelligenz aus auch auf die animalische Seite des Lebens zu wirken haben. Gegenwirkungen aber bleiben jedenfalls nothwendig, da auch ohnerachtet aller angewandten Präcautionsmittel häufig auch von innen heraus krankhaftes sich entwikkelt, und es würde nun, obgleich die Unterstüzung die primitive Seite der Erziehung ist, dennoch zunächst unsere Aufgabe sein die secundäre Erziehung zu entwikkeln.

Theorie der Erziehung in so fern diese Gegenwirkung ist. *)

Indem wir die Theorie der Erziehung in so fern sie sich als Gegenwirkung zeigt gegen dasjenige was sich von selbst im Zögling der pädagogischen Aufgabe widerstreitend entwikkelt, jezt aufstellen wollen, wird zuerst nothwendig sein den Umfang dieser pädagogischen Thätigkeit zu bestimmen und zu gliedern. Dies leztere kann nicht anders geschehen als so, daß wir einen Theilungsgrund unseres Gegenstandes, einen Gegensaz aufsuchen; wir werden aber dann mit der Gliederung auch zugleich den Umfang finden.

*) Vgl. Vorles. 1814 Stunde 16, und Vorles. $18\frac{10}{11}$, Die Gegenwirkung.

Gliederung und Umfang der Gegenwirkung.

Es ist bekannt daß man gewöhnlich die Erziehung überhaupt als Gegenwirkung und Unterstüzung eintheilt in *physische* und *moralische* oder intellectuelle. Alle Eintheilungen die man gewöhnlich aufstellt klingen zwar nicht so: aber sie beruhen doch immer auf dem Gegensaz von Leib und Seele, Natur und Geist. Es ist aber mit dieser Eintheilung eine mißliche Sache, weil man fragen muß, wo Leib und Seele, Natur und Geist sich scheiden; und diese Grenze ist schwer zu bestimmen.

Sehen wir einmal von dem Gebiete der Erziehung ab und betrachten den Menschen in seiner vollständigen Entwikklung. Ist der Mensch vollständig entwikkelt, und dennoch eine Gegenwirkung nothwendig: so sezt dies einen krankhaften Zustand voraus. Was aber hier auf Rechnung des leiblichen und was auf Rechnung des geistigen komme, darüber hören wir die verschiedensten Ansichten, und es verwirrt sich alles. Soll über einen Verbrecher geurtheilt werden, so giebt es wol kein Verbrechen von dem der Vertheidiger nicht einen leiblichen Grund aufsuchen könnte. Und auf der anderen Seite, wissen die Aerzte im leiblichen nicht mehr aus und ein, dann suchen sie die Sache in das geistige hinüber zu ziehen. Durch geistiges leibliches zu bewirken ist nicht schwer, und umgekehrt.

Ebenso ist es auf dem Gebiete der Erziehung. Wenn wir demnach unseren Gegenstand nach diesem Gegensaz ordnen und theilen wollten: dann würde jedesmal so oft sich etwas *rein leibliches* entwikkelte welches eine Gegenwirkung nothwendig machte, dies am bestimmtesten aus dem Gebiete der Erziehung fallen und in das der Arzneikunde eintreten. Der Erzieher scheidet aus, der Arzt tritt ein. Die einzige Frage wäre hier, Wo soll der Erzieher austreten und der Arzt ein? Aber auch diese Frage kann nicht von den Erziehern allein sondern nur mit Hülfe des Arztes gelöst werden, und Erzieher und Arzt müßten dann übereinstimmen. Wir können nur sa-

gen, auf der einen Seite findet sehr oft eine zu große Aengstlichkeit statt, welche die Hülfe der Kunst zu schnell sucht; aber durch Vorgreifen der Kunst wird die Natur in ihrem eigenen Gange gehemmt und von ihren gewöhnlichen Functionen entwöhnt; so tritt dann oft Verwöhnung und Verweichlichung ein. Auf der anderen Seite kann man auch die Kunst zu lange verschmähen zum großen Schaden der Entwicklung des Menschen oder des Lebens überhaupt. So wäre denn hier ein Grenzgebiet, und es käme dann immer alles an auf die Uebereinkunft zwischen Arzt und Erzieher. Darüber aber Cautelen und Maximen aufzustellen kann nicht die Aufgabe der Pädagogik allein sein, sondern dies würde ganz allgemein zu behandeln sein außer unserem Gebiete, und nur in Beziehung auf das was man als das rein leibliche anzusehen geneigt sein möchte, hätte die Pädagogik die Grenzpunkte aufzustellen zwischen dem pädagogischen und ärztlichen Verfahren. — Aber wie stellt sich nun die Sache, wenn nicht rein leibliches die Gegenwirkung nothwendig macht? Es kann ja auch wie es scheint ein rein geistiges Gebiet geben ohne allen leiblichen Antheil, und auch ein drittes Gebiet, nämlich ein gemischtes, in welchem alles was zur Erscheinung kommt nach der leiblichen und geistigen Seite hin gerichtet ist und als leibliches und geistiges zugleich die Gegenwirkung hervorruft.

Es fragt sich nur, ob es etwas geistiges giebt das wir wahrnehmen können ohne daß es zugleich leibliches ist? Gewiß nicht. Wenn wir auch das rein geistigste nehmen, die Gesinnung und das Denken: so können wir doch keins von beidem anders als leiblich wahrnehmen. Das Denken nehmen wir durch die Sprache wahr; die Gesinnung durch ihre eigenthümliche Aeußerung, sei sie Rede als Zeugniß, oder That als Beweis der Gesinnung. Beides ist leiblich. Es giebt kein Denken ohne Worte; denken und reden ist eines und dasselbe. Wird nicht laut geredet, dann innerlich. Ehe das Denken Rede wird, ist es bloß ein denken wollen aber nicht denken. Ebenso ist es auf der eigentlich ethischen Seite der Gesinnung; die

Gesinnung ist eigentlich auch nur ein Handeln wollen. Handeln und denken haben also denselben Anfang. Ein rein geistiges sezen ohne alles leibliche, außer dem was gemischt ist, ist eine bloße nicht realisirbare Abstraction auf unserem Gebiete. So wird es also auch keine Gegenwirkung geben die man als rein geistig auf rein geistiges bezogen ansehen dürfte.

Wie ist es nun? Ein rein leibliches haben wir oben zugegeben; wir sagten nur, dies scheide aus unserem Gebiete. Ein rein geistiges können wir nicht nachweisen und dem rein leiblichen gegenüberstellen. Dann würde die Symmetrie gestört, und dies würde den Verdacht gegen die Eintheilung noch verstärken. Wir wollen noch einmal sehen ob nicht eins von beiden falsch sei, ein rein leibliches zu sezen, und ein rein geistiges nicht zu sezen. Es wird nicht schwierig sein die Behauptung zu rechtfertigen, daß es für unser Gebiet auch kein rein leibliches geben könne, sondern jedes leibliche auch auf das geistige Einfluß habe. Keine Störung des Leibes ist ohne Störung einer geistigen Function; und jede Störung einer leiblichen Function ist immer auch zugleich eine Störung der Lebenseinheit, und muß daher auch auf die geistige Seite derselben von Einfluß sein. Es kann auch ein so kräftiges und geschärftes Wahrnehmungsvermögen geben, daß auch das Gestörtsein der leiblichen Function erkannt wird durch die Aeußerungen die sich zunächst auf das Gebiet des geistigen beziehen und eine Störung des geistigen manifestiren. So kann die Trägheit auch einen leiblichen Grund haben.

Da sich nun dies was wir hier nur angedeutet haben ganz allgemein anwenden läßt: so ist für uns klar daß der Gegensaz von Leib und Geist nichts recht bestimmtes leisten kann.

So müssen wir denn sagen, Alles worauf Gegenwirkung soll gerichtet werden, ist eine Mischung von geistigem und leiblichem, und es kommt nur auf das mehr oder weniger des einen oder des anderen an. Da wir es hier nur mit den Gegenwirkungen zu thun haben: so ist es für uns weniger von Interesse zu wissen, auf welcher Seite das Ueber-

gewicht ist in denen in Beziehung auf welche eine Gegenwirkung stattfinden soll, als zu wissen, auf welcher Seite der Gegenwirkung das größere Uebergewicht liegen soll. Denn a priori können wir nicht sagen, daß wenn in den zu erziehenden das leibliche vorherrscht, auch beim leiblichen die Erziehung und Gegenwirkung anfangen und vorherrschen soll, und umgekehrt beim geistigen ebenso.

Wir suchen also, da der Gegensaz zwischen leiblichem und geistigem auf eine untergeordnete Stelle zurükktritt, einen anderen Eintheilungsgrund, und richten deshalb unsere Aufmerksamkeit zunächst, nach Beseitigung beider Extreme des rein leiblichen und geistigen, auf das mittlere Gebiet wo beides in einander ist.

Was kann nun hier vorkommen um eine Gegenwirkung eintreten zu lassen? Nach der allgemeinen unmittelbar aus dem Leben hergenommenen Ansicht giebt es eine solche Mischung, ein solches Ineinander von leiblichem und geistigem, wodurch immer eine Gegenwirkung hervorgerufen wird. Nämlich die gewöhnliche Ansicht ist diese, Die Seele, der Geist soll herrschen seiner Natur nach, das leibliche soll sich dazu als Werkzeug verhalten; kehrt sich nun dieses Verhältniß um, so daß die leiblichen Functionen herrschen: so ist das eine Erscheinung die nicht ohne Gegenwirkung bleiben kann. Fragen wir, gilt das für das ganze menschliche Leben? so können wir dies nicht unbedingt bejahen. Es giebt eine Periode wo die geistigen Functionen noch ganz zurüktreten, wo also die leiblichen Functionen nicht in einem solchen nur dienenden Verhältniß stehen. Diese Periode geht rükwärts bis zu dem uns ganz verborgenen Anfange des Lebens. Erst weiter hin in der Entwikklung des Lebens tritt ein Punkt ein wo sich dies umzukehren scheint. Die plastische Kraft wodurch sich der Mensch im Mutterleibe bildet, ist in ihrer ersten Wirkung etwas leibliches; und das leibliche erscheint wo das geistige noch gar nicht erscheinen kann. Wenn man nun diesen Gegensaz als einen

fundamentalen anſieht: ſo kann man ſagen, die Seele ſei es ſelbſt welche den Leib ſich bilde. Es kann dies wahr oder nicht wahr ſein, je nachdem man den Ausdrukk Seele im engeren oder weiteren Umfange nimmt. Verſteht man mit Ariſtoteles darunter die organiſche Lebenskraft: *) ſo läßt ſich jene Behauptung rechtfertigen, aber ſo wie wir den Ausdrukk gewöhnlich gebrauchen, beſonders in Beziehung auf den einzelnen wenn er ſchon auf einer höheren Stufe der Entwikklung ſteht: dann verbinden wir mit dem pſychiſchen ſtets auch das phyſiſche. Soll nun die gewöhnliche Anſicht des Lebens, daß das geiſtige herrſchen und das leibliche gehorchen müſſe, für die Pädagogik durchaus maaßgebend ſein: dann müßte doch erſt entſchieden ſein, wo und wann die Herrſchaft des Geiſtes beginne; es müßte der Punkt beſtimmt werden, wo diejenige pädagogiſche Thätigkeit welche den einzelnen Mißverhältniſſen des leiblichen zum geiſtigen entgegenwirkt, anfangen könne. Alles dieſem Punkte vorhergehende würde dann nur leibliches ſein.

Es iſt aber noch eine andere Einwendung gegen dieſe gewöhnliche Anſicht hervorzuheben. Nämlich auch im ſpäteren Leben giebt es einzelne Momente, längere oder kürzere, wo das leibliche dominirt, ja wo wir verlangen daß das geiſtige dem leiblichen diene. Soll der Körper ernährt werden, ſo kann das nur in einer Reihe von Momenten geſchehen; wollten wir während dieſer Zeit anſtrengende geiſtige Thätigkeit ausüben, ſo würde der Arzt dies verbieten. Das geiſtige iſt für dieſe Momente unter die Herrſchaft des leiblichen geſezt. — Sehen wir ferner auf den Gegenſaz von Schlaf und Wachen, und können wir nicht anders als den Schlaf auch zum Leben rechnen: ſo finden wir auch hier daß im Schlaf die leiblichen Functionen dominiren; die Thätigkeit des geiſtigen dagegen kann nur unſicher aufgefaßt werden. Wollte jemand ſagen, vom Schlaf reden wir nicht: gut, ſo giebt es doch

*) Die bildende Kraft und zugleich auch das Reſultat des Organismus, ἐντελέχεια.

einen Uebergang vom Wachen zum Schlaf, und dieser ist immer nichts anderes als ein förmlicher Ausspruch daß nun die Herrschaft der leiblichen Functionen anfangen soll. Des Schlafes sich erwehren zu können ist für die Dauer unmöglich.

So hat denn das Verhältniß des geistigen als des dominirenden zu dem leiblichen als dem subordinirten im Verlauf des Lebens selbst seine Ausnahmen, und diese nicht als etwa zufällige sondern als periodisch wiederkehrende Zustände, ganz in Analogie mit der frühesten Lebensperiode, wo die leiblichen Functionen überhaupt dominiren. Wir können sie also auch als ein Zurükksinken in jene Periode betrachten. Darin freilich sind die periodisch wiederkehrenden Zustände in denen das leibliche vorherrscht von jener Periode des Lebens verschieden, daß in ihnen das geistige nicht ganz zurükktritt sondern sich manifestirt; denn auch im Schlaf tritt geistiges hervor, wenn auch auf unbewußte Weise; und auch in den Ernährungsmomenten soll immer noch geistiges sein. Aber die geistigen Thätigkeiten im Schlafe sind ein zufälliges Spiel, und wir haben sie durchaus nicht in unserer Gewalt; bei der Ernährung soll das geistige zurükktreten.

Da wir nun weder jene erste Lebensperiode, in der der Intelligenz noch nicht die Herrschaft über das Leben gegeben ist, noch auch diese periodisch wiederkehrenden überwiegend leiblichen Zustände bei der Erziehung dürfen unberükksichtigt lassen: so müssen wir sagen, Wenn es auch sonst das richtige ist daß wir die leiblichen Functionen als Organe der geistigen betrachten, so ist doch nicht überall wo die leiblichen Functionen dominiren eine Gegenwirkung nothwendig.

Es stellen sich uns auf diese Weise zwei Lebensgebiete dar, entgegengesezte Lebenszustände, solche Zustände die den Typus des geistig entwikkelten Lebens an sich tragen, und solche die jenseits desselben liegen. Wir haben ein bestimmtes Interesse zu fordern daß diese beiden Gebiete streng sich scheiden und sondern, weil wenn dies nicht geschähe und sie unbestimmt in einander liefen, kein kunstmäßiges Verfahren möglich wäre.

Dies poſtuliren wir rein aus pädagogiſchem Intereſſe. Alles pädagogiſche aber iſt dem ethiſchen untergeordnet und muß ethiſch begriffen werden. Daher fragen wir, ob es auch eine ethiſche Forderung ſei, dieſe zwei Gebiete zu ſondern. — Laſſen Sie uns die Sache recht anſchauen. Wir gehen von einem Extrem aus und ſagen, Im Schlaf dominiren die leiblichen Thätigkeiten, alle geiſtigen Functionen ſind nur ein zufälliges Spiel. Iſt nun aber dies allein auf den Schlaf alſo ein beſtimmt periodiſch wiederkehrendes beſchränkt? Keineswegs. Wir finden die geiſtigen Functionen als ein bloßes Spiel auch in anderen Lebenszuſtänden, und zwar unter den verſchiedenſten Formen. So zuerſt geknüpft an die Zuſtände wo die Herrſchaft der geiſtigen Thätigkeit über die leibliche um der lezteren willen ſiſtirt wird; z. B. die Ruhe von geiſtigen Thätigkeiten in der Periode der Verdauung iſt für viele Menſchen eine diätetiſche Vorſchrift, und hier ſind eben die geiſtigen Thätigkeiten mehr in jener Kategorie des geiſtigen Spiels beſchloſſen. Streng begrenzen und ausſondern laſſen ſolche Zuſtände ſich nicht, denn das Ruhen von Anſtrengungen iſt ſehr relativ; es kann ſich dem träumeriſchen nähern, kann aber auch von dem Schlaf und dem Traum weit entfernt ſein; die Modificationen ſind dabei höchſt mannigfach. Es kann eine Unterhaltung, es kann das Leſen Ruhe gewähren und dem Spiel der Gedanken, dem Ausruhen von geiſtiger Anſtrengung dienen; es kann aber auch ein reiner Zuſtand geiſtiger Abſpannung eintreten, während deſſen das Spiel der Gedanken die größte Analogie mit dem Traum darbietet. Alle dieſe Zuſtände wird man noch als ſittlich zuläſſig begreifen können. So wie wir uns aber vorſtellen daß etwas dem Traum ähnliches mit verläuft in diejenigen Zuſtände in denen die geiſtige Thätigkeit dominiren ſoll: ſo erhalten wir das was wir Zerſtreuung nennen, und dieſe iſt für den Willen immer nachtheilig. Allgemeine ethiſche Forderung iſt nun, daß jenes dem Traum analoge nicht über die Nothwendigkeit hinausgehe die für die leiblichen Functionen beſtimmt iſt; und ebenſo, daß

alles was als Zuſtand der Zerſtreuung angeſehen werden muß auf ein Minimum reducirt, und in Momente wo das geiſtige herrſchen ſoll die Zerſtreuung gar nicht eingemiſcht werde. Zerſtreuung iſt etwas ethiſch negatives und muß abgeſtellt werden; und es iſt nie zu billigen wenn man Zerſtreuung anempfiehlt um den Geiſt wieder zu kräftigen; Zerſtreuung ſchwächt den Willen, man darf aber nicht den Willen ſchwächen wollen damit er nachher deſto ſtärker ſei.

Wir haben ſomit eine ethiſche Baſis gefunden für unſere pädagogiſche Forderung und ſezen feſt, *Jedes Uebermaaß von Zurükktreten der geiſtigen Functionen und jede Vermiſchung der entgegengeſezten Charaktere erfordert durchaus pädagogiſche Gegenwirkung.* Wo eine ſolche Erſcheinung hervortritt, da weiſt ſie zurükk auf einen Mangel in der Entwikklung, alſo auf einen Fehler auf Seiten der unterſtüzenden Thätigkeit.

So haben wir nur ein einzelnes gefunden; aber unſere Abſicht war, das ganze Gebiet innerhalb deſſen alle pädagogiſchen Gegenwirkungen liegen auf eine beſtimmte Weiſe zu begrenzen. Wir müſſen daher noch einmal auf den Punkt von dem wir ausgingen zurükkgehen, und wenn wir an dieſen Punkt, von wo an das geiſtige über das leibliche dominirt, auf eine andere Weiſe die Unterſuchung anknüpfen: ſo werden wir nun die Gliederung des Gebietes der Gegenwirkung leichter auffinden können.

Auf dem Punkte von wo an die Intelligenz hervortritt ſcheiden ſich zwei Lebensperioden. Was iſt es wodurch dieſe Scheidung bewirkt wird? Es iſt das *Erſcheinen des Willens*, das heißt, daß in den geiſtigen Lebensfunctionen unter der Form des Bewußtſeins die Impulſe liegen durch welche auch die leiblichen Functionen beſtimmt werden. Denn jeden Moment in welchem die ganze Lebenseinheit unter dieſer Form des Bewußtſeins beſtimmt wird, nennen wir einen *Willensact.* Wo ein ſolcher iſt, da iſt auch der Typus der zweiten Lebensperiode, die Herrſchaft der

geiſtigen Functionen. Ueberall wo dies nicht erſcheint, ſteht das Leben auch auf niederer Potenz. Freilich können wir dies nicht als einen Moment bezeichnen der eine ſtrenge Begrenzung und Scheidung zuließe; es iſt aber das auch nicht nothwendig. *Wenn nun der Wille erſcheint, ſo iſt er noch nicht ein Continuum; daß er dieſes werde, ſuchen wir erſt durch die Erziehung zu erreichen.* So ergiebt ſich uns eine neue Scheidung, ſo daß wir *drei Perioden* erhalten, die wir hier aber nicht ſondern um ſchon eine Zeiteintheilung zu machen, ſondern nur um das Verhältniß des Willens zur Totalität der Lebensentwikklung zu beſtimmen. *Es giebt eine Periode wo der Wille noch nicht erſcheint; eine andere während der er ſich entwikkelt, und eine dritte wo er ein Continuum geworden iſt,* und wo wenn dies nicht der Fall iſt, dies auf einen Mangel der Natur oder der pädagogiſchen Einwirkung zurükkweiſt.

Iſt nun aber alles im Leben des einzelnen Entwikklung des Willens oder Aeußerung des Willens? Wir können dies nicht bejahen. Um vom populären Gebiete auszugehen, wir ſind uns bewußt daß wir einen *Unterſchied* machen zwiſchen der *Vollkommenheit* und *Unvollkommenheit der Handlung, und zwiſchen der Vollkommenheit und Unvollkommenheit des Willens.* Reduciren wir uns dies zur größeren Klarheit auf einzelne Fälle. Denken wir z. B. an das Gebiet der Kunſt: ſo unterſcheiden wir beſtimmt die Idee welche ausgeführt werden ſoll von der Ausführung ſelbſt. Das erſte kann richtig ſein, das zweite unvollkommen; umgekehrt die Ausführung kann ſorgfältig ſein, gegen die Idee aber vieles auszuſezen. Das Analogon dazu finden wir überall im Leben. Mit allem was Kunſt im weiteren Sinne des Wortes, mechaniſche Fertigkeiten, Geſchikklichkeit u. ſ. w. heißt, iſt es ebenſo beſchaffen. Ueberhaupt wird der Unterſchied feſtſtehen zwiſchen dem erſten und urſprünglichen des Willensactes und dem was ſich hernach vermannigfaltigt und in das Gebiet der Ausführung gehört. Wenn wir nun eine Unvollkommenheit in

der Ausführung und eine Vollkommenheit in derſelben als zwei verſchiedene Punkte ſezen können: wie kommt man von der Unvollkommenheit zur Vollkommenheit der Ausführung? Durch Uebung. Aber den unvollkommenen Willen in den vollkommenen zu verwandeln vermag die Uebung nicht.

Wir haben alſo zweierlei gefunden; zuerſt, Es kann ſtörendes in der Entwikklung des Willens vorkommen; daher muß die Erziehung darauf achten, daß nichts der Art in den Willen eingreife, und wenn doch ſtörendes eingetreten iſt, dagegen wirken; zweitens, Alles was Fertigkeit iſt gehört zur Ausführung, und auch dieſe kann geſtört werden, wogegen die Erziehung zu wirken hat.

Es wird nun leicht ſein dieſe Punkte noch mehr auseinanderzulegen und die darin ſich kundgebenden Differenzen zu entfalten. Sehen wir nämlich auf den Willen ſelbſt, ſo iſt auch hier noch ein Unterſchied. Es giebt eine Beziehung des Willens auf die einzelnen beſtimmten Momente, das iſt der einzelne Wille; aber dann auch eine Beziehung des Willens auf die ganze Idee des Lebens, das iſt der allgemeine Wille. Wie verhält ſich nun beides zu einander? Das lezte pflegen wir mit dem Ausdrukk der Geſinnung zu bezeichnen. Der einzelne Wille hat immer ſchon nähere Verwandtſchaft mit dem was zur Ausführung gehört, mit dem Gebiete der Fertigkeiten. So wie wir zuerſt den Unterſchied feſtſezten zwiſchen dem Willen und der Handlung, ſo können wir nun auch unterſcheiden die richtige Entwikklung des Willens als Geſinnung und die richtige Entwikklung der einzelnen Willensacte. Wir finden im Leben Uebereinſtimmung der einzelnen Willensacte mit dem allgemeinen Willen, und auch einen Widerſtreit. Wenn die einzelnen Willensacte mit dem allgemeinen Willen zuſammenſtimmen, aber nicht mit der ethiſchen Forderung: ſo ſagen wir, der Menſch habe einen ſchlechten Willen oder eine ſchlechte Geſinnung. Wenn einzelne der ethiſchen Forderung widerſprechende Willensacte vorkommen, aber nicht in den allgemeinen Willen mit aufgenommen ſind: ſo können

wir dem Menſchen die gute Geſinnung nicht abſprechen, ſondern nur ſagen, daß er dieſe gute Geſinnung nicht wiſſe im einzelnen geltend zu machen.

So haben wir dreierlei zu unterſcheiden, die Geſinnung, die einzelnen Willensacte, die Fertigkeit. Auf alles was in das Gebiet der pädagogiſchen Gegenwirkung fällt haben wir dieſe Triplicität anzuwenden.

Wir müſſen zuerſt noch im allgemeinen das Verhältniß dieſer Differenzen in Beziehung auf die Gegenwirkung betrachten. Wenn wir den Fall annehmen, daß in der Periode der Erziehung ganz im allgemeinen bei einem Zögling eine ſchlechte Geſinnung oder ein Mangel an guter Geſinnung ſich feſtgeſezt hat, d. h. Gleichgültigkeit bei einzelnen Willensacten die mit der ſittlichen Forderung an den Menſchen nicht übereinſtimmen: ſo kann dies gar nicht wahrgenommen werden, wenn nicht eben einzelne Willensacte vorkommen die mit dem ſittlichen im Widerſpruch ſtehen. Die Geſinnung kann ſich nur in den einzelnen Acten manifeſtiren. Wir können alſo nie in den Fall kommen, gegen die ſchlechte Geſinnung primitiv pädagogiſche Gegenwirkung in Anwendung zu bringen. Das primitive ſind dieſe einzelnen Willensacte. — Vorausgeſezt daß ſolche Willensacte vorkommen die einen Mangel an ethiſcher Geſinnung zeigen und in ſofern ſchon Gegenwirkung erfordern: ſo iſt zu fragen, ob auch die Gleichgültigkeit mit der ſolche Willensacte aufgenommen werden, ein beſonderer Gegenſtand der Gegenwirkung ſei oder nicht. — Sehen wir ferner auf das von dieſem geſonderte Gebiet der Fertigkeit, ſo haben wir auch hier zweierlei zu unterſcheiden. Wenn eine Handlung nicht auf die dem Willensact entſprechende Weiſe vollzogen wird: ſo kann dies zurükgeführt werden auf einen Mangel an Uebung oder Fertigkeit, d. h. der Uebereinſtimmung des Zuſammenhangs aller leiblichen Functionen mit denjenigen die den Impuls geben, alſo dem Willen; oder darauf, daß anderweitige Gewöhnungen da ſind, die auf poſitive Weiſe dem Einfluß des Willens auf die Handlungs-

weiſe entgegen ſind. Es giebt alſo hier ein negatives und ein poſitives, einen Mangel oder poſitiv einen realen Widerſpruch. Es fragt ſich daher, Iſt dies alles Gegenſtand pädagogiſcher Gegenwirkung, oder verhalten ſich dieſe verſchiedenen Punkte auch auf verſchiedene Weiſe zu den verſchiedenen Formen der pädagogiſchen Thätigkeit, wie wir dieſe im allgemeinen aufgeſtellt haben? Mit anderen Worten, Poſtuliren ſie unmittelbare Gegenwirkung, oder wirkt die unterſtüzende Thätigkeit indirect entgegen, oder endlich, muß man zu verhindern ſuchen daß das entſtehe wogegen ſonſt eine Gegenwirkung würde nothwendig werden? Es wird am beſten ſein die Gegenwirkung in ihrer verſchiedenen Anwendbarkeit auf die von uns aufgeſtellte Triplicität, Geſinnung, einzelne Willensacte, Fertigkeit, zu betrachten; es wird ſich dann das Verhältniß eines jeden zur unterſtüzenden, verhütenden und gegenwirkenden pädagogiſchen Thätigkeit daraus ergeben. Die einzelnen Arten der möglichen Gegenwirkungen werden ſodann ſich der Beurtheilung darbieten und ihr Verhältniß zu den verſchiedenen Perioden der Erziehung hervortreten, und endlich, da die Erziehung als Gegenwirkung angeſehen auch den einzelnen in ſeinem Verhältniß zur Gemeinſchaft zu behandeln hat, werden wir den verſchiedenen darauf beruhenden Charakter der Gegenwirkung zu entwikkeln haben.

Verhältniß der Gegenwirkung zur Geſinnung, den einzelnen Willensacten und der Fertigkeit.

1. Die Gegenwirkung in ihrer Beziehung zur Geſinnung.

Es iſt offenbar, daß das was wir Geſinnung genannt haben und das was wir als Fertigkeit bezeichneten, Extreme ſind. Die Geſinnung, als die höchſte Aeußerung der Intelligenz, ſezt die Continuität des intelligenten Lebens voraus, und dieſe tritt erſt ſpäter ein; die Entwikklung der Fertigkeit kann ſchon in die

Zeit des bewußtlosen Lebens fallen. So wie jene das am meisten freie ist, so diese das am meisten mechanische.

Auf die Gesinnung kann durch Gegenwirkung gar nichts ausgerichtet werden. Es ist schwer eine solche negative Sache in Worten deutlich zu machen; es kann nicht anders geschehen als so, daß wir alle möglichen Arten der Gegenwirkung der Prüfung unterwerfen.

Wir haben schon früher die Frage unentschieden gelassen, ob das böse etwas positives, reales, oder etwas negatives sei. Wir können auch hier nicht entscheiden ob die schlechte Gesinnung bloß ein Mangel der guten Gesinnung sei. Indessen wenn man doch behauptet daß die schlechte Gesinnung ein reines Wohlgefallen und eine Begierde nach dem bösen als solchem sein könne: so thun wir am besten dies auch als einen möglichen Fall vorauszusezen.

Wenn wir nun zuerst annehmen, daß die schlechte Gesinnung wirklich positiv sei: kann dann diese Gesinnung durch Gegenwirkung aufgehoben werden? Wenn man einem Menschen mit solcher Gesinnung das Gegentheil, die richtige Gesinnung, beibringen und diese allmählig verstärken könnte: so wäre das keine Gegenwirkung sondern unterstüzende pädagogische Thätigkeit; es wäre Mittheilung des Sinnes für das gute, des sittlichen Gefühls, der Freude am guten, des Gemeingeistes. Dies aber müssen wir streng sondern von der Gegenwirkung. Wir wollen aber dennoch versuchen, ob irgend etwas sich finde was diesem am nächsten liegend als intellectuelle Gegenwirkung bezeichnet werden könne. Man möchte etwa die Aeußerung der Mißbilligung nennen. Allein diese ist durchaus nur etwas negatives, und nur das darin enthaltene positive, die Billigung des entgegengesezten, ruft eine ethische Wirkung hervor; dies aber kommt auf das vorige, Unterstüzung, zurükk. Die Mißbilligung wirkt an und für sich allerdings auch, in so fern sie die Scham hervorruft; wie leicht ist es aber nicht und gewöhnlich, daß daraus nichts anderes entsteht als daß der Mensch nicht will merken lassen seine

eigene Schlechtigkeit. Es ist immer zunächst auch diese Wirkung auf die einzelnen Willensacte gerichtet; die Gesinnung kann dieselbe bleiben auch nach Erregung der Scham, auch wenn die einzelnen Willensacte eine andere Richtung nehmen. Was nun noch weiter von diesem Centrum, dem Gebiete der Intelligenz, abliegt, kann noch weniger etwas helfen, noch weniger auf die Gesinnung wirken. Verstärkung der Mißbilligung, Strafen, würden nicht die eigentliche Einheit der Lebensform berühren, sondern noch mehr die einzelnen Willensacte nur hemmen.

Denken wir uns den anderen Fall, die schlechte Gesinnung als etwas negatives, als den Mangel der guten Gesinnung: so läßt sich die Gegenwirkung nicht einmal im Gedanken construiren; und es kommt alles auf die unterstüzende Thätigkeit an, nämlich das innerste Wesen so zu befruchten daß der Mangel aufhöre.

Die Gesinnung ist also das Gebiet das sich allen pädagogischen Gegenwirkungen entzieht und nur der primitiven pädagogischen unterstüzenden Thätigkeit anheimfällt; es gilt dies von der Gesinnung überhaupt, in so fern sie der homogene Charakter der einzelnen Willensacte ist, mag man nun diesen Begriff im Verhältniß der Anwendung auf größere oder kleinere Gebiete in einem engeren oder weiteren Sinne auffassen. Auf allen Gebieten wo von Gesinnung die Rede sein kann, werden wir auf das Dilemma einer positiven oder negativen Ansicht kommen, und die leztere wird überall nur unterstüzende Thätigkeit voraussezen können, die erstere aber gegenwirkende verlangen und doch keine auffinden. Wir werden nicht nur sagen müssen daß jede Mißbilligung keine reine Wirkung auf die Gesinnung mehr ist, sondern auch behaupten daß diese Aeußerung der Mißbilligung an und für sich selbst ihren Ort nicht in der pädagogischen Thätigkeit habe; sie ist eine nothwendige ethische Reaction, zunächst etwas vollkommen unwillkührliches. Sobald wir etwas unsittliches sehen, empfinden

wir Mißbilligung, und die Aeußerung derſelben erfolgt von ſelbſt. Wenn die Aeußerung der Mißbilligung in der Erziehung einen anderen Charakter hat als in dem Gebiete des Lebens überhaupt: ſo könnte dies doch keine verſtärkte Wirkung auf die Geſinnung hervorbringen, ſondern eher würde das Gegentheil eintreten. Nämlich es entſteht dann eine Differenz zwiſchen dem natürlichen, unwillkührlichen und dem abſichtlichen; dies wird ſich der Wahrnehmung des Zöglings nicht entziehen; er wird das abſichtliche und das von innen heraus kommende unterſcheiden; das leztere wird den ſtärkſten Eindrukk machen, das abſichtliche aber wird dieſen verringern. Wo man Abſichten merkt, da ſind es auch die beſtimmten Mittel die dieſer dienen, auf welche die Aufmerkſamkeit gelenkt wird; es tritt ein betrachtender Zuſtand ein, der dem reinen Aufnehmen des Eindrukks offenbar nachtheilig iſt. Der Eindrukk der Mißbilligung wird um ſo größer ſein, je weniger dieſe den pädagogiſchen Charakter an ſich trägt, ſondern rein als ein Act im gemeinſamen Leben erſcheint.

2. Die Gegenwirkung in ihrer Beziehung auf die einzelnen Willensacte.

Gegenwirkung gegen einzelne Willensacte welche dem pädagogiſchen Beſtreben zuwiderlaufen, haben wir ſchon als möglich geſezt, indem wir ſagten daß die Mißbilligung die Scham erregen und ſo einzelnen Willensacten hemmend entgegen treten könne.

In wiefern kann nun die Mißbilligung in Beziehung auf einzelne Willensacte als pädagogiſche Gegenwirkung in Anwendung kommen? Es iſt auf jede Weiſe wünſchenswerth daß die ſchlechte Geſinnung in eine gute verwandelt werde. Darüber iſt kein Streit. Aber es fragt ſich ob es heilſam ſei, wenn einmal die ſchlechte Geſinnung vorhanden iſt, den Willensact zurükkzudrängen wodurch ſich die ſchlechte Geſinnung kund giebt. Rein ethiſch betrachtet müſſen wir ſagen, Es wird gar nichts dadurch bewirkt in der Geſinnung, dieſe bleibt die-

ſelbe; und ſie macht doch allein den inneren Werth des Menſchen aus. Will man nun aber doch wenigſtens indirect auf die Geſinnung einwirken, ſo iſt offenbar dazu die Selbſterkenntniß ein unentbehrliches Element. Wenn es nun in Beziehung auf die Geſinnung keine Gegenwirkung giebt, und wir auf die unterſtüzende pädagogiſche Thätigkeit zurükkgehen müſſen, um von hier aus auf irgend eine Weiſe dem Zögling die Freude am guten und rechten einzuflößen: ſo kann doch ein innerer Widerſpruch im Zögling begründet ſein, ohne daß dieſer Gegenſaz beſtimmt erkannt würde. Dies aber iſt ein verworrener Zuſtand. Der Zögling ſelbſt wird ſich bald am guten erfreuen, bald der entgegengeſezten Neigung ſich zuwenden, ohne dieſes Wechſels beſtimmt ſich bewußt zu ſein, ohne eines oder das andere deutlich erkannt zu haben. So wie aber mit der Freude am guten zum Bewußtſein kommt daß das innere Leben eine andere Richtung hat, dann iſt der Zuſtand klar und die ganze Operation kann ſicher vor ſich gehen. Auf alle Weiſe muß alſo die Selbſterkenntniß hervorgerufen werden. Sie kann aber nur gewekkt werden durch die Erinnerung an wirkliche Handlungen, alſo nur dadurch daß man die einzelnen Willensacte gewähren läßt, um zu zeigen wie das Unrecht geſchehen iſt. In rein ethiſcher Beziehung würde es nie das beſte ſein, gegenwirkend gegen die einzelnen Willensacte zu handeln und ſie durch poſitive Gegenwirkung zurükkzudrängen. — Ein anderes iſt es, ſie in der Ausführung hemmen, nachdem ſie ſchon innerlich vollzogen ſind. Sobald nur der Zögling den einzelnen unſittlichen Willensact ſelbſt erkannt hat und ihn nicht mehr abläugnen kann, ſo iſt der Zwekk für die Selbſterkenntniß erreicht. Und was würde nun die Gegenwirkung gegen die Ausführung eigentlich bewirken können? Dies, daß durch die Ausführung ſelbſt auch nicht ein Minimum von Fertigkeit zu dem bisherigen Zuſtand hinzukommt. Denn durch Vollziehung der Handlung wird eine ähnliche Handlung erleichtert, Wiederholung tritt ein; durch Wiederholung aber entſteht Uebung und Fertigkeit. Wenn eine

Gegenwirkung gegen die Gesinnung möglich wäre, so würde dadurch auch den einzelnen Willensacten vorgebeugt werden. In der Gegenwirkung gegen die Ausführung der einzelnen Willensacte liegt die Vorbeugung auf die Fertigkeit. Die Stufen verhalten sich also gleichmäßig.

So hat sich uns denn ergeben, daß die Gegenwirkung in Beziehung auf die einzelnen Willensacte, in so fern sie Vorbeugung gegen die Fertigkeit ist, ihre vollkommen sittliche Berechtigung behält. Denn die sittliche Verbesserung muß zwar rein von innen durch die Gesinnung entstehen, aber sie wird doch erleichtert je weniger entgegengesezte Fertigkeiten zu überwinden sind. In Beziehung auf das Verhältniß des einzelnen zum gemeinsamen Leben und auf den Einfluß jeder unsittlichen Handlung des einzelnen auf andere hat jede Gegenwirkung gegen die Ausführung eines einzelnen unsittlichen Willensactes noch eine besondere Bedeutung; darin besteht eben der sittliche Charakter der Gegenwirkung. *)

Die Gegenwirkung durch Mißbilligung ist offen-

*) Vorles. 18$\frac{20}{21}$. Jede einzelne Handlung ist nicht etwas für sich, so daß man sie isolirt betrachten könnte, sie verschwindet nicht spurlos. Es tritt Gewöhnung ein; zulezt erfolgen die Handlungen rein mechanisch, zumal in Beziehung auf die niederen Functionen der Seele. Unterläßt man hier Gegenwirkung, so erschwert man für die Folge die sittliche Entwikklung und bereitet dem Menschen für die Zeit seiner richtigen Einsicht einen Kampf mit dem ihm mechanisch gewordenen vor. — Zweitens. So wenig die Handlung isolirt ist, sondern in die ganze Entwikklung eingreift, so wenig ist der Mensch isolirt, sondern im Zusammenhang mit anderen. Alles unschöne im Menschen hat einen störenden Einfluß auf das gemeinsame Leben dem er angehört; das wodurch der Mensch mit sich selbst in Harmonie steht, ist auch das wodurch er mit dem gemeinsamen Leben harmonirt. Die Jugend ist in Beziehung auf die Störung des gemeinsamen Lebens nicht gleich Null; sei es im häuslichen Leben oder in der öffentlichen Erziehung: alles verkehrte wirkt nachtheilig. Daher Gegenwirkungen nothwendig, die einen gegen die Neigungen, verhütend daß Gewohnheit entstehe; die andern gegen die Thaten, verhütend daß nachtheiliger Einfluß entstehe. Jene gehören in das Gebiet der Zucht, diese in das Gebiet der Strafe.

bar die natürlichſte gegen die einzelnen Willensacte, weil ſie ſich an das zunächſt aus der Geſinnung entſprungene wendet und durch Scham die angefangene Handlung hemmt; da ſie aber eigentlich keine rein pädagogiſche Thätigkeit iſt: ſo fragt ſich, ob noch andere Gegenwirkungen in Rükſicht der Willensacte möglich ſind.

Wir kommen hiebei zunächſt auf das Gebiet der Strafen *) und Belohnungen, als Gegenwirkung völlig identiſch. Nun ſind Strafen Wirkungen die unangenehme Zuſtände hervorrufen, an die Vollziehung des böſen geknüpft, ſo wie die Belohnungen angenehme Zuſtände bewirken. Was iſt wol eigentlich die ſittliche Dignität eines ſolchen Verfahrens? Offenbar wird hier eine Berechnung eingeleitet die auf dem Gebiete des ſinnlichen liegt. Falſch auf jeden Fall. Es entſteht dadurch eine Fertigkeit, in einem ſinnlichen Calculus angenehmes und unangenehmes gegen einander abzuwägen. Wir mögen das böſe als etwas negatives oder poſitives anſehen, ſo thut der Menſch doch immer das böſe um des damit verbundenen angenehmen willen; es iſt alſo ein ſinnliches Motiv dabei. Wenn wir nun eine ſinnliche Gegenwirkung anbringen und den Zögling zu jener Berechnung veranlaſſen: ſo halten wir ihn auf dem ſinnlichen Gebiete feſt und begünſtigen es daß alle ſeine Handlungen durch ſinnliche Impulſe geleitet werden. Durch jede ſolche Gegenwirkung wird die ſittliche Entwikklung gehemmt. Es iſt aber deshalb noch keineswegs eine völlige Ausſchließung des ganzen Verfahrens der Strafe und Belohnung behauptet. Es ſoll nur feſtgeſezt werden, daß ſtets das Minimum von Strafe und Belohnung als pädagogiſche Einwirkung gegen die Willensacte vorkommen dürfe, weil eben jede derartige Gegenwirkung immer das ſinnliche unterſtüzt und die rein ſittliche Entwikklung hemmt.

Betrachten wir das Gebiet der Gegenwirkung gegen einzelne Willensacte an ſich, und wollen wir unſere pädagogiſche

*) Vergl. Vorleſ. 1844, Die Strafen.

Thätigkeit so einrichten, daß durchaus kein sittlicher Nachtheil entstehe: dann sind wir an keine andere Gegenwirkung gewiesen als an diejenige die in der Aeußerung der Mißbilligung liegt, und zwar auch diese nur in so fern sie vollkommen natürlich ist. Wir sind hier aber auch zugleich am Ende der Gegenwirkungen auf diesem Gebiete. Es scheint zwar noch eine Reihe von Gegenwirkungen möglich zu sein, nämlich aus dem Gebiete der Gewalt. Man könnte Gewalt gebrauchen wollen um die Ausführung der einzelnen Willensacte zu hemmen. Man kann sagen, Der Willensact wird doch zulezt durch leibliche Kräfte vollführt, diese können durch andere leibliche Kräfte gehemmt werden. Allein dies bewirkt nur daß die einzelnen Handlungen für eine bestimmte Zeit verhindert werden. Sobald die Gewalt aufhört, fängt die gehemmte Handlung da wieder an wo sie gehemmt war. Fortsezen dürfte man aber die Gewalt schon um deswillen nicht, weil sie dann alle Entwikklung aufheben würde. Nur in den äußersten Nothfällen dürfen diese Gegenwirkungen eintreten. So muß man dem Zorn, wenn er heftig ausbricht und dem nächsten gefährlich werden könnte, mit Gewalt entgegen treten. Hier aber ist der Affect auch etwas vorübergehendes, und die gegen ihn gerichtete Gewalt ist nicht eine Gegenwirkung gegen den Willensact sondern gegen die Vollziehung desselben. Wenn man aber zu dieser Gewalt seine Zuflucht nehmen muß: so ist das ein sicheres Zeichen daß früher vieles versäumt worden ist; denn so weit hätte man es gar nicht sollen kommen lassen, daß man genöthigt worden wäre eine in der Entwikklung begriffene Handlung durch physische Gewalt zu hemmen.

3. Die Gegenwirkung in ihrer Beziehung auf die Fertigkeit.

Bisher waren wir davon ausgegangen, daß bei den Gegenwirkungen vorauszusezen sei Bewußtsein oder Gesinnung, woraus das entstanden wogegen die pädagogische Thätigkeit sich zu richten habe. Es ist aber klar, daß auch Gegenwirkun-

gen nothwendig werden können gegen Gewöhnungen und Fertigkeiten, die ſich in einer Zeit bilden wo von eigentlichen Willensacten noch nicht die Rede ſein kann, alſo noch weniger von dem was Geſinnung iſt. Zuerſt wenden wir uns zu dem was rein leiblich iſt. Wenn die Kinder nachtheilige Gewöhnungen annehmen, wobei meiſt ein phyſiſcher Grund vorauszuſezen iſt, wie z. B. bei einer krummen, ſchiefen Haltung des Körpers eine mangelhafte Geſundheit: ſo kann man dem Uebel nicht anders beikommen als durch phyſiſche Gegenwirkung. Tritt eine ſolche Aufgabe ein in Bezug auf Kinder denen man ſich noch nicht durch die Sprache verſtändlich machen kann: ſo wird, da in dieſer Zeit die Kinder ſich noch in einem dem thieriſchen ſehr ähnlichen Zuſtande befinden, die Einwirkung von der, die auf die Thiere geübt wird, nicht weſentlich verſchieden ſein. Nun iſt bekannt wie weit ſich Thiere durch phyſiſche Eindrükke und Zwangsmittel bringen laſſen; auch ihnen kann man abgewöhnen was ihnen zur Fertigkeit ſchon geworden iſt, und eben ſo kann man ſie nöthigen ſich andere Fertigkeiten zu eigen zu machen. Die phyſiſche Nöthigung deren man zu dieſem Behuf ſich bedient als Strafe anzuſehen, würde ſehr verkehrt ſein. Da wir ihnen ein Analogon von Gedächtniß zuſchreiben, ſo verſuchen wir einen phyſiſchen Eindrukk durch einen anderen ſtärkeren wiederholten zu verwiſchen, um das was bezwekkt wird hervorzubringen. Ganz auf dieſelbe Weiſe kann man mit kleinen Kindern verfahren; auch bei ihnen ſind rein phyſiſche Eindrükke anwendbar, die mehr auf die mechaniſche Seite des Organismus wirken als auf die bewußte. Dies kann man aber eben ſo wenig Strafe nennen wie bei den Thieren. Es iſt das der eigentliche Punkt wo die Application von Gegenwirkungen ihren urſprünglichen Ort hat. Man hat aber dies Verfahren in der Praxis viel weiter ausgedehnt als es ſeiner Natur gemäß iſt, ſo daß man auch in ſolchen Fällen wo verſtändiger Weiſe Gegenwirkung gar nicht anzubringen iſt, ſo verfährt, um auf die Geſinnung einzuwirken.

Die verschiedenen Arten der Gegenwirkung und ihr Verhältniß zu den verschiedenen Perioden.

Die erste Gegenwirkung die wir fanden war die Aeußerung der Mißbilligung zur Erregung der Scham; sie kann direct auf die einzelnen Willensacte und dadurch in gewissem Sinne auch auf die Gesinnung indirect wirken. Wie weit kann man nun mit dieser Gegenwirkung hinuntersteigen, und wie weit mit der physischen Gegenwirkung hinauflangen, so daß sich beides auf halbem Wege begegnet?

Die physische Gegenwirkung wird bis dahin hinaufreichen, wo die Gesinnung sich schon in einzelnen Willensacten kund giebt; sie muß aufhören sobald eine gewisse Gewalt und Herrschaft der Gesinnung über einzelne Willensacte erreicht ist. Es tritt dann die Gegenwirkung ein, die sich an das geistige Princip im Menschen wendet. Kann nun diese mehr intellectuelle Gegenwirkung, Erregung der Scham, weiter abwärts angewendet werden, also auf Thätigkeiten die nicht aus einem Willensacte herrühren, sondern mehr als etwas unbewußtes erscheinen? Es berührt diese Frage nicht etwa nur die Zeit wo der Wille überhaupt noch nicht entwikkelt ist, sondern sie ist allgemein und betrifft alle diejenigen Zustände auch in der späteren Lebenszeit, wo etwas zur Gewohnheit geworden ist; alle Gewohnheit auf eminente Weise ist etwas bewußtloses. Es ist aber von jedem in welchem Gesinnung ist, ein solcher Zustand zu mißbilligen, wenn ohne den Willen irgend etwas geschieht, was wenn es zum Bewußtsein gekommen wäre, gegen den Willen gewesen wäre. Das nächste scheint hier das Gebiet des Bewußtseins zu erweitern, damit die Bewußtlosigkeit aufhöre. Da wäre also wieder die unterstüzende Thätigkeit nothwendig, und die pädagogische Gegenwirkung wäre bloß das secundäre, damit nicht in der Zwischenzeit, bis das Bewußtsein entwikkelt ist und die primitive unterstüzende Thätigkeit eintreten kann, die Bewußtlosigkeit sich steigere.

So haben wir die Wahl zwiſchen dieſen beiden Gegenwirkungen, der mechaniſchen und intellectuellen. Es fragt ſich, wie ihre Anwendung möglich ſei, und ob es nicht etwa noch eine dritte Gegenwirkung gebe? Indem wir von dem mechaniſchen Endpunkt anfingen, fanden wir Gegenwirkungen indicirt, die rein als phyſiſche Einwirkungen ſich zeigten. Zweierlei kann als ſolche genannt werden, Gewalt und Unluſt. Die phyſiſche Gewalt ruft immer Unluſt hervor; aber es giebt auch eine ohne Gewalt bewirkte Unluſt, dieſe könnte in der Mitte ſtehen zwiſchen der mehr ethiſchen Gegenwirkung der Erregung der Scham, und der mehr phyſiſchen Gegenwirkung der Gewalt. Wir folgen hiebei unſerem alten Kanon, daß wir bei jeder pädagogiſchen Maxime unterſuchen wie weit ſie ethiſch ſei. Iſt nun der Zögling ſo weit gekommen, daß er das wogegen der Erzieher glaubt wirken zu müſſen ſelbſt nicht will: ſo iſt alsdann anzunehmen, daß er wo er doch im Moment nicht ſeinen Willen in Thätigkeit ſezen kann, weil ihm ein Rükkfall in den bewußtloſen Zuſtand gekommen iſt, die Gewalt der rein phyſiſchen Gegenwirkung wollen kann; er ſieht ſie im Zuſtande des Bewußtſeins und der Ueberlegung als Kur an, und er muß billigen daß man den Einwirkungen aus der bewußtloſen Lebensperiode ihrer Geneſis gemäß begegnet. Aber kann er ebenſo wollen daß man ihn durch Erregung von Unluſt, welche nicht Gewalt iſt, regiere und bloß ſolche Gegenwirkungen anwende wenn er ſchon in die Periode des Bewußtſeins eingetreten iſt? Dadurch würde man ihn vom ethiſchen Standpunkt wieder zurükkwerfen. Es würde die Billigung die im Zuſtande der Ueberlegung nachkommen müßte, von ihm nicht erwartet werden können. Luſt und Unluſt an ſich wirken nicht bewußtlos ſondern in der Form des Bewußtſeins, können alſo auch nicht als Gegenwirkung in einem bewußtloſen Zuſtande wirken. Iſt der Willensact einmal eingetreten und ein beſtimmtes geworden: ſo kann keiner wollen, in den Momenten wo der eigene Wille zurükktritt, durch ſolche ſinnliche Mittel wie Luſt und Unluſt zu einer Thätigkeit

bewogen zu werden. Je mehr die Gegenwirkungen der zweiten Art rein im Gebiete der phyſiſchen Einwirkung bleiben, deſto reiner iſt in ethiſcher Beziehung die pädagogiſche Thätigkeit; je mehr ſie unter der Form des Bewußtſeins wirken, deſto mehr bringt man in das Gebiet der Erziehung ſelbſt das hinein wogegen nachher Gegenwirkungen nothwendig ſind; man vermehrt die ſinnlichen Motive.

Hier ſind wir auf einen Punkt gekommen wo die gewöhnliche pädagogiſche Praxis einen Widerſpruch darbietet. Nämlich wir ſehen es immer als eine nothwendige Vorbereitung für das ganze Leben an, daß die Jugend gewöhnt werde der Luſt und Unluſt zu widerſtehen. Abſichtliche Uebungen in dieſer Beziehung werden als ein pädagogiſches Element anerkannt. Wenn man nun auf der anderen Seite Strafe und Belohnung als Reizmittel anwendet, und alſo Luſt und Unluſt auf dieſe Weiſe erregt daß ſie Motiv werden: ſo iſt das dem erſten Beſtreben vollkommen entgegengeſezt; dort wird beides unterdrükkt, hier erregt; und ſo iſt der Widerſpruch da. Wir haben den Widerſpruch gelöſt dadurch daß wir ſagten, Luſt und Unluſt, Strafe und Belohnung könne nur in ſofern in Anwendung kommen als durch ſie nicht das Bewußtſein afficirt wird; ſie ſollen nie unter der Form des Bewußtſeins als Gegenwirkung gebraucht werden.

Faſſen wir nun alles zuſammen, ſo haben wir folgendes gefunden. Es giebt nur zweierlei Formen der pädagogiſchen Gegenwirkung; die eine, dem ethiſchen ſich anſchließend, iſt die Erregung der Scham, als zurükkhaltendes Princip; die andere iſt die phyſiſche Gewalt. Der erſten haben wir ihre Grenze nach oben angewieſen; denn als Gegenwirkung gegen verkehrte Geſinnung kann ſie nicht gebraucht werden; alle Gegenwirkung iſt da gleich Null und die unterſtüzende Thätigkeit muß eintreten. Es fragt ſich nun noch, ob die zweite Gegenwirkung ihre Grenzen nach unten hat. Wir haben die phyſiſche Gegenwirkung ſchon verfolgt in der erſten Periode der Kindheit bis dahin wo die intellectuelle Mittei-

lung durch die Sprache nicht möglich ist. Aber es giebt auch in dieser Periode der ersten Kindheit eine Zeit wo die physische Gegenwirkung nicht anzuwenden ist; nämlich so lange das Leben noch so zart ist daß es eine physische Gewalt nicht verträgt, muß alles durch unterstüzende Thätigkeit geleistet werden. So bildet sich eine Stufenfolge, eine regelmäßige Fortschreitung. Die Erziehung fängt an mit einem Zustande wo noch keine Gegenwirkung anwendbar ist; dann folgt ein solcher Zustand wo nur physische Gegenwirkungen gebraucht werden können; dann wo beide, physische und mehr schon ethische Gegenwirkung in Anwendung kommen. Auf diesem Punkte theilen sich die Gegenwirkungen; denn was aus einem bewußtlosen Zustande herrührt, erfordert die physische Gegenwirkung; alles aber wobei sich der Wille manifestirt, verlangt die ethische Gegenwirkung. Und endlich wo das Bewußtsein vollkommen entwikkelt ist und die Gesinnung bestimmt hervortritt, da hört auch die intellectuelle Gegenwirkung auf, es dominirt die unterstüzende Thätigkeit.

Dies führt von selbst darauf daß die Erziehung in verschiedene Perioden zerfällt, deren jede ihr besonderes Princip hat. Wir werden aber erst dann wenn wir zur Organisation der Erziehung kommen, dies näher entwikkeln können, und müssen bei den einzelnen Abschnitten der Erziehung darauf zurükkgehen.

Verschiedener Charakter der Gegenwirkung.

Verhältniß der Erziehung zum gemeinsamen Leben.

Wenn wir auf die Aufgabe der Erziehung zurükk sehen, daß die jüngere Generation an die großen Lebensgemeinschaften abgeliefert werden soll, in denen sie selbständig zu handeln hat: so fragen wir, Wenn das von uns aufgestellte Verhältniß der verschiedenen Gegenwirkungen das richtige ist, schikt sich dann dies in das gemeinsame Leben hinein, so daß nun Er-

ziehung und gemeinſchaftliches Leben oder freie Selbſtthätigkeit als in einander ohne Störung übergehend, als eine Reihe angeſehen werden kann? Es ſcheint nicht der Fall zu ſein. Wir haben die Sache ſo dargeſtellt, daß nach und nach die Jugend von aller Gegenwirkung frei wird. Soll nun das gemeinſame Leben unmittelbar an die Periode der Erziehung als Fortſezung ſich anknüpfen: ſo müßte auch in dem gemeinſamen Leben keine Gegenwirkung ſein. Und doch, ſobald die Jugend in das öffentliche Leben eintritt, tritt ſie auch ein in ein Syſtem von Strafen und Belohnungen, in ein Spiel des Lebens wo Luſt und Unluſt beſtändig wechſeln und als Motive angewendet werden.

Was iſt nun das unrichtige, unſere Conſtruction der Gegenwirkung, oder das gemeinſame öffentliche Leben, oder unſere Behauptung daß die Erziehung und das öffentliche Leben, beides aus dem gemeinſamen ethiſchen Princip hervorgehend, eine Reihe bilden müſſe? Wir können wol nicht behaupten daß das öffentliche Leben Unrecht habe und daß die bürgerliche Geſellſchaft ohne Strafgeſeze beſtehen könne. Unſere Aufſtellung können wir auch nicht aufheben. Wollten wir ſagen, die Erziehung könne aus rein ethiſchen Principien conſtruirt werden, die bürgerliche Geſellſchaft aber nicht, es ſei alſo nicht möglich daß beides eine Reihe bilde: ſo würden wir wieder den alten Saz aufwärmen, daß Moral und Politik unvereinbar ſeien. Das aber iſt eine für das ſittliche Bewußtſein gefährliche Behauptung. Der Widerſpruch iſt nicht abzuläugnen. Wie iſt er zu löſen? Wir dürfen wol den Saz aufſtellen, daß es eine größere Vollkommenheit wäre, wenn im bürgerlichen Leben Strafe und Belohnung könnte entbehrt werden. Strafgeſeze ſind aus der Noth hervorgegangen. Der Mangel an Uebereinſtimmung zwiſchen der richtig organiſirten Erziehung und dem beſtehenden Leben liegt nicht in der Idee, nicht in der Natur der Sache ſelbſt, ſondern nur in der Unvollkommenheit der Zuſtände, in der mangelhaften Ausführung der Idee der Erziehung. Die

Strafgeſeze zeigen, daß die Erziehung nicht das geleiſtet habe was ſie eigentlich leiſten ſoll nach ihrer Idee. Es iſt allemal ein Fortſchritt der bürgerlichen Geſellſchaftsverhältniſſe, wenn die Strafgeſeze in der Intenſität ſich mildern, in der Menge abnehmen. Wenn wir einen Zuſtand des bürgerlichen Lebens annehmen wo die Strafen ganz aufhören: dann werden beide Gebiete, die Erziehung und das gemeinſame Leben eine Reihe bilden. Das Individuum würde keine Gegenwirkung organiſirt vorfinden gegen das was es aus ſich ſelbſt hervorbringt. Der Widerſpruch wäre gelöſt.

Wenn wir nun vorausſezen daß dieſer Mangel an Zuſammenhang zwiſchen der rechten pädagogiſchen Praxis und dem öffentlichen Leben nur aus der Unvollkommenheit des leztern entſpringt, einer Unvollkommenheit welche wiederum auf die Unvollkommenheit der wirklichen Praxis der Erziehung ſchließen läßt: ſo geben wir auch zu, daß dieſe Unvollkommenheit jezt eben gegeben iſt. Da wir uns aber an die Wirklichkeit anzuſchließen haben, müſſen wir auch für dieſen Gegenſtand eine wirklich praktiſche Ausgleichung ſuchen. Verhält es ſich denn nun wirklich ſo, daß ein ſcharfer Abſchnitt zwiſchen dem Austritt aus der Erziehung und dem Eintritt in das öffentliche Leben ſich nachweiſen läßt? Wir haben ſchon geſehen daß ſich kein beſtimmter Grenzpunkt des Endes der Erziehung angeben läßt. Die geſezliche Mündigkeit konnten wir als einen ſolchen nicht gelten laſſen; es hört zwar ſobald dieſe eingetreten iſt alle Erziehung auf, allein ſchon vor ihr giebt es wieder partielle Endpunkte, und ſelbſt die Mündigkeit iſt kein abſolut feſter Punkt. Wir ſagten auch daß die Erziehung der Natur nach von dem Verhältniß zwiſchen Aeltern und Kindern ausgehe, daß aber auch der Staat und die Kirche einen Antheil an derſelben nehmen. Nun wollen wir dies hypothetiſch faſſend fragen, Wenn es einen Theil der Erziehung giebt der unter Leitung des Gemeinweſens ſteht und alſo auch den Charakter des Gemeinweſens an ſich tragen muß: wird das was wir theoretiſch feſtſezten auch hier nun praktiſche

Geltung haben? Die Theorie ſezt feſt, daß es Strafen und Belohnungen in der Erziehung gar nicht geben ſolle, ſondern entweder nur mißbilligende Aeußerungen oder phyſiſche Einwirkungen. In der häuslichen Erziehung wird man dieſer Regel nachkommen können; in der öffentlichen wird der Natur der Sache nach ein Unterſchied eintreten.

Vergleichen wir demnach das Verhältniß zwiſchen der häuslichen urſprünglichen Erziehung zur öffentlichen. In der öffentlichen Erziehung ſpiegelt ſich der Charakter des Gemeinweſens ab. Ich ſeze dieſen beſonders in einen Punkt, die Geſezlichkeit; wogegen ich wieder den Saz aufſtellen möchte, daß in der rein häuslichen Erziehung gar keine Geſeze ſein ſollen. Geſeze und Strafen gehören nothwendig zuſammen. Soll das Geſez entbehrt werden können, dann iſt auch die Strafe zu entbehren. Die Sache wenn gleich dem Scheine nach auffallend iſt doch an ſich eigentlich ſehr klar. Im Hausweſen hat das Geſez gar keinen Ort, wie eine gründliche ethiſche Charakteriſirung der Familie dies nachweiſt. *) Das Geſez offenbar ſezt immer ſchon eine Disharmonie voraus, welche in der Familie gar nicht ſein kann wenn wir ſie ihrer Idee nach betrachten, während ſie im öffentlichen Leben gewöhnlich iſt. In der Familie iſt der Menſch von Anfang an; das Leben des Kindes iſt ein Theil des Lebens der Mutter, alſo mit dieſem urſprünglich identiſch, erſt ſpäter wird es ein eigenes. Die Freiheit iſt anfangs gleich Null; die geiſtige Thätigkeit muß erſt allmählig gewekkt werden. Von einem Widerſtreit der in der Perſon angelegten Eigenthümlichkeit mit dem Charakter des Hausweſens kann nicht die Rede ſein; die Perſon iſt das Product des Hausweſens, und da iſt die Uebereinſtimmung das urſprüngliche. Denken wir uns nachher die Freiheit und die eigene geiſtige Thätigkeit ſchon in der Entwiklung begriffen, aber doch von dem ganzen des Hausweſens

*) Vergl. Schleiermacher Ethik, §. 263. S. 266.

geleitet: so ist es ganz unnatürlich und dem Charakter desselben entgegen, wenn dies unter der Form des Gesezes geschehen sollte. Beim Gesez muß man immer unterscheiden zwischen dem Gesezgeber und Ausführer des Gesezes. Wo dieser Unterschied nicht ist, da ist auch eigentlich kein Gesez; und der Gegensaz zwischen Obrigkeit und Unterthanen ist nur dann ein begründeter, wenn in der Obrigkeit selbst der Gegensaz zwischen Gesezgeber und Vollstrekker enthalten ist und die Obrigkeit selbst unter dem Gesez steht; wo auch im bürgerlichen Leben die Leitung mit dem Charakter des väterlichen verbunden werden soll, da hört auch die Form des Gesezes auf. Nur mit Lächeln läßt wol der Engländer den Ausdrukk Vater von seinem König gelten, als ein Bild, als etwas poetisches. Wo ein wirklich gesezlicher Zustand sich ausbildet, da hört es auch allmählig auf daß man dieses Verhältniß unter diesem Namen darstellt. Stellen wir nun den Begriff auf, daß das Gesez über dem steht der es ausführt: so ist dies im Hausweſen gar nicht möglich wenn die Organisation die natürliche sein soll. Es müßte wenn die Aeltern das Gesez geben, noch ein anderer zwischen Aeltern und Kinder treten: dadurch würde die Unmittelbarkeit der Mittheilung aufhören; oder die Aeltern müßten eine doppelte Rolle spielen: sie wären dann selbst so gebunden an das Gesez wie die Kinder; und wenn sie beide Geschäfte hätten, so wäre das offenbar nicht bloß Pedanterie sondern von praktischem Nachtheil, denn es wäre ein Verhältniß von einem Individuum zu einem anderen; ein solches muß immer durch den Moment bestimmt werden, das aber soll im Hausweſen nicht sein. Je größer das Hausweſen ist, desto mehr ist Ordnung nöthig; aber diese darf nicht unter die Form des Gesezes gebracht werden, sondern muß der Willkühr in sofern unterworfen sein daß immer bei verschiedenen Fällen daran kann geändert werden. Eben deshalb weil das Gesez hier keinen Ort hat: so soll auch die Strafe im eigentlichen Sinne d. h. die Abschrekkung oder Lokkung durch sinnliche Motive keinen Ort haben; sondern es ist ursprünglich den Ael-

tern nur gegeben die phyſiſche Gewalt, und die Liebe als die unterſtüzende Thätigkeit; tritt hiezu noch ein drittes, ſo werden die urſprünglichen Elemente verrükkt. Abſchrekkende oder lokkende Motive geben einen Beweis daß die Aeltern ihrer phyſiſchen Gewalt nicht mehr trauen; daß es mit dem bloßen Befehlen — dies iſt der Ausdrukk der phyſiſchen Gewalt — nicht recht gehen will; oder daß die Liebe geſtört iſt. Dies iſt ein krankhafter Zuſtand. Wenn wir dennoch die Strafe ſehr gewöhnlich finden: ſo kommt das daher, weil das reine Bewußtſein des älterlichen Verhältniſſes nicht immer feſtgehalten wird.

Denken wir uns dagegen die öffentliche Erziehung, unter welcher Form wir auch wollen: ſo iſt das Verhältniß von vorn herein ein ganz anderes. Es iſt der Menſch nicht von Anfang an in dieſem Verhältniß; da iſt alſo keine urſprüngliche Baſis. Die Liebe, das Fundament in der häuslichen Erziehung, muß ſich erſt entwikkeln in dem Zuſammenſein des Erziehers und Zöglings; urſprünglich iſt ſie hier nur unter der Form der Ahnung. Die phyſiſche Gewalt exiſtirt auf unmittelbare Weiſe in dieſem Verhältniß gar nicht. Der Erzieher hat zwar eine phyſiſche Gewalt, aber nur über den einzelnen, nicht über die Maſſe. Wo die Zöglinge deſſen ſich bewußt werden, da wird auch der Gehorſam fehlen, wenn nicht andere Umſtände ihn hervorrufen. Allerdings hat der Lehrer etwas hinter ſich, die phyſiſche Gewalt des Gemeinweſens; der Erzieher kann darauf vertrauen: aber im Bewußtſein eines Kindes liegt dies nicht, das Kind kennt das Gemeinweſen höchſtens nur vom Hörenſagen. Die Uebereinſtimmung zwiſchen dem Zögling und dieſem Verhältniß der öffentlichen Erziehung iſt keine urſprüngliche. Deshalb muß ein Supplement eintreten. Weil der Zögling in ein ihm urſprünglich fremdes Gemeinweſen eingeht: ſo iſt es natürlich, daß er manche Neigungen mitbringt die ſich mit dieſer Form des Lebens nicht vertragen. Die Uebereinſtimmung ſoll erſt producirt werden, wird aber nie als ein vollkommen producirtes anzuſehen ſein. Es müſſen ſo-

mit den Ausbrüchen ſolcher Neigungen Hemmungen entgegengeſtellt werden, damit die ſtörenden Handlungen das gemeinſame Leben nicht hemmen; ſo tritt das Geſez ein, damit verbunden die Strafe. Der Zögling muß durch das Geſez erfahren was mit der Form des Gemeinweſens ſtreitet; durch die Strafen, welche Folgen es habe, wenn er aus dieſem Geſez heraustritt. Unter dieſer Vorausſezung erhält die Sache alſo eine andere Geſtalt.

Wenn wir die Erziehung von Anfang bis zu Ende, wo der Zögling in das Leben eintritt um ſelbſtändig in dieſem zu wirken, als ein harmoniſches rein ethiſches Continuum denken: ſo muß auch das Gemeinweſen ohne Geſez und ohne Strafen ſein. Dies würde aber eine abſolute Harmonie aller Familien mit der Idee und dem Geiſte des Staates vorausſezen. Da wir aber dieſe Harmonie nicht vorausſezen können, ſo entſteht die Nothwendigkeit daß der Staat Geſeze und Strafen aufſtellt und eingreift durch die öffentliche Erziehung in die häusliche, weil ſich der Staat mit ſeinem Intereſſe nicht auf die Familie verlaſſen kann. In die Erziehung tritt ſelbſt das Geſez ein. Und ſo haben wir wieder die Harmonie zwiſchen der Erziehung und dem öffentlichen Leben hergeſtellt.

Die Erziehung ſelbſt bekommt einen zwiefachen Charakter. Die häusliche Erziehung hat den reinen urſprünglich ethiſchen Charakter, und es muß das Beſtreben ſein, daß die Praxis möglichſt ſo ſei wie wir theoretiſch die pädagogiſche Thätigkeit als Gegenwirkung conſtruirt haben. Die öffentliche Erziehung dagegen geſtaltet ſich ganz anders; in ihr hat wie im öffentlichen Leben Geſez und Strafe eine Stelle. Sind beide die häusliche und öffentliche Erziehung geſondert und nach einander: ſo iſt dies ein ſchroffer Uebergang vom häuslichen in das gemeinſame Leben, weil nun auf einmal der Jugend das Bewußtſein einer Disharmonie und zugleich des Geſezes und der Strafe kommt. Es iſt dies dann auch ein ſcharfer Abſchnitt im Leben, und der Uebergang von der häuslichen Erziehung in die öffentliche oder geſezliche zugleich ein Uebergang

vom häuslichen Leben zum Leben im Staate. Gehen beide Erziehungsarten gleichzeitig neben einander, dann ist der Zustand der Zöglinge ein zwiefacher. Aus der öffentlichen Erziehung in das Haus zurükkgekehrt soll der Zögling Gesez und Strafe vergessen; kommt er wieder hinein in die öffentliche Erziehung, so muß er wieder eingedenk sein des Gesezes und der Strafe. Beide Methoden, die der häuslichen und der öffentlichen Erziehung bleiben ihm vor Augen. Darüber kommen wir nicht hinweg. Wir sind durch unsere allgemeine Betrachtung auf den Punkt gekommen wo sich die Aufgabe als lösbar darstellt nur durch eine mannigfache Organisation. Ob nun jenes Nacheinander oder dieses Neben einander besser sei, wissen wir noch nicht. Dies bedarf noch der Entscheidung; um diese aber zu finden, müssen wir erst die allgemeine Betrachtung über die primitive unterstüzende Thätigkeit auf denselben Punkt bringen.

Theorie der Erziehung in so fern sie Unterstüzung. *)

Bei der Betrachtung der unterstüzenden entwikkelnden Thätigkeit abstrahiren wir von aller Gegenwirkung. Wir haben um uns den Gehalt dieser pädagogischen Wirksamkeit vor Augen zu stellen, eigentlich zweierlei zu beachten. Nämlich einmal, Der Gegenstand der Erziehung ist ein lebendiges, also ein sich von selbst durch eigene Kraft weiter fortentwikkelndes, dessen Anfang ein unendlich kleines ist. Man kann also fragen, Wozu und in wiefern ist eine solche Einwirkung, Unterstüzung nothwendig? Sodann, Der Gegenstand der Erziehung ist ein einzelnes lebendiges, steht aber in einem engen Zusammenhange mit einem homogenen Leben, aus welchem schon von selbst Einwirkungen auf ihn hervorgehen; so zunächst die Einwirkungen der äl-

*) Vgl. Vorles. 1814, Stunde 11.

teren auf die jüngeren. Dieſe ſind aber nicht alle pädagogiſch, ſondern das werden ſie nur wenn ſie abſichtlich ſind. Die unabſichtlichen Einwirkungen können zwiefach ſein; entweder leiſten ſie unbewußt daſſelbe und gehen auf daſſelbe aus auf unbewußte Weiſe worauf die pädagogiſche geht, oder ſie haben gar nicht dieſen Zwekk ſondern ein anderes Intereſſe, alſo ihr Verhältniß zur pädagogiſchen Einwirkung, wiefern ſie dieſelbe begünſtigen, erſcheint als etwas zufälliges. Man kann alſo wiederum fragen, Ohnerachtet ſchon von ſelbſt und ohne Abſicht, ohne Theorie ſolche Einwirkungen gewiß erfolgen die von derſelben Natur ſind und die Entwikklung des eigenen Lebens im Zögling bewirken: iſt außerdem noch die abſichtliche pädagogiſche Einwirkung nothwendig? Der eigentliche Gehalt derſelbigen kann uns nur daraus hervorgehen, daß wir auf die natürliche Selbſtentwikklung ſehen, um zu erfahren was ſie leiſten kann und was ſie nicht vermag; ſodann auf die Totalität der unabſichtlichen Einwirkungen, wobei wir davon abſtrahiren, daß unter ihnen ſolche welche der Erziehung widerſtreben vorkommen. Es wird ſich uns aber beides in ſeiner Beziehung zur pädagogiſchen Einwirkung darſtellen, wenn wir überhaupt

das Verhältniß der Erziehung zu dem was ohne ſie von ſelbſt erfolgt

betrachten. Wir haben ſchon erwähnt daß wir nicht davon ausgehen dürfen den Zögling zu iſoliren. Die Jugend iſt uns nicht anders als im lebendigen Zuſammenhange mit der Totalität gegeben. Die Vernunft würde ſchon zur Entwikklung kommen, wenn es auch keine eigentliche Erziehung gäbe. Denken wir uns ein Volk wo die Erziehung faſt Null iſt: ſo finden wir doch die menſchliche Entwikklung bis auf einen gewiſſen Punkt gehend. Freilich aber werden viele Thätigkeiten dann von der Art ſein daß ſie wieder gehemmt werden müſſen, und auch die Selbſtentwikklung an ſich wird eine ungenügende und unregelmäßig geſtaltete ſein; ſie wird die Spuren des

Mangels, der Dürftigkeit einerſeits und die Spuren der Unordnung auf der anderen Seite an ſich tragen. Nur in dem Maaße als das abſichtliche eintritt wird der Mangel erſezt, Ordnung Zuſammenhang und Vollkommenheit in die Erziehung hineingebracht. Und dies ſind eben die Punkte an welche wir uns halten müſſen bei der Frage, was die eigentlich pädagogiſche Thätigkeit zu leiſten habe. Können wir nun aber den Zögling nicht als iſolirt uns vorſtellen: ſo iſt an ſich klar, daß ſich ſchwer wird ſondern laſſen dasjenige was ſich von ſelbſt, von innen heraus in dem Zögling entwikkelt, und das was durch die Einwirkung anderer entſteht. Deshalb erſcheint es beſſer beides zuſammenzunehmen und dieſem dann die pädagogiſche Thätigkeit gegenüber zu ſtellen.

Aber ebenſo gilt auf der anderen Seite, daß dieſelben denen die pädagogiſchen Einwirkungen zunächſt obliegen, auch die natürliche und urſprüngliche Umgebung eines jeden ſind, der erzogen werden ſoll. Es fragt ſich, Sollen dieſe ihre Thätigkeit für den Zögling in abſichtliche und unabſichtliche theilen? oder ſoll ihre Thätigkeit bloß eine abſichtliche ſein, unſerer Theorie ganz anheimfallend, ſo daß nur das rein zufällige, von anderen, welche nicht zur unmittelbaren Umgebung des Zöglings gehören, ausgehende der eigentlichen Erziehung gegenüberſteht? — Die Frage iſt von großer Bedeutung. Denn wenn die zur natürlichen Umgebung gehörenden, die erwachſenen der Familie, alle ihre Thätigkeit nach der Theorie geſtalten ſollen: ſo würde das ganze Leben von Anfang bis zu Ende nach einer beſtimmten Regel müſſen eingerichtet, und nichts dürfte dem Moment, dem augenblikklichen Gefühl überlaſſen werden. Beantworten wir die Frage auf die andere Weiſe: ſo würde nicht eine ununterbrochene Reihe regelmäßiger Einwirkungen ſtattfinden; aber da dann die Einwirkungen ſich theilen würden: welches iſt dann die Grenze? welche ſind die Einwirkungen wobei die Umgebung ganz unabſichtlich zu Werke geht? und welche gehören in das eigentliche Gebiet der pädagogiſchen Erziehung hinein?

Die Pädagogen gehen hier von verſchiedenen Geſichts-

punkten aus. Die einen ſagen, Alles was man dem Augenblikk überläßt iſt etwas zufälliges; und da man in ſolchen Fällen von verſchiedenen Dingen afficirt iſt und nicht das innere Weſen rein darſtellen kann, ſo iſt leicht möglich etwas hervorzubringen was der Correction bedarf; daher ſei es beſſer alles der Regel zu unterwerfen, um dem vorzubeugen. — Die anderen haben dieſer Anſicht widerſprochen, und ſondern ein freies Gebiet von dem wo die Methode eintritt, beſtimmen aber die Grenzen auf ſehr verſchiedene Weiſe.

Wir wollen zunächſt die erſte Art der Beantwortung der Frage einer näheren Betrachtung unterwerfen. Da wir aber in dem was bisher entwikkelt iſt keinen Entſcheidungsgrund haben: ſo iſt das natürlichſte, auf das Reſultat zu ſehen und danach zu entſcheiden.

Wenn das ganze Leben der Jugend ohne Ausnahme nach beſtimmten Regeln geleitet wird und alle Einwirkungen ſo erfolgen daß das momentane völlig verſchwindet, daß nichts den Charakter des urſprünglich lebendigen hat, nichts in dem freien Leben begründetes vorkommt: ſo erregt dies den Verdacht daß das Leben von ſeiner kräftigen Friſche viel verlieren würde. Aber das iſt noch eine unklare Vorſtellung. Dagegen, fügen wir noch die Frage hinzu, Wie wird ſich am Ende der Erziehung, beim Uebergang in den Zuſtand der freien geſelligen Thätigkeit das Leben des Zöglings geſtaltet haben? ſo iſt offenbar, wenn der Menſch aus dem Gebiete der Erziehung entlaſſen wird, ein Unterſchied der Lebensthätigkeit. Es giebt ein Gebiet wo das Syſtem der Wechſelwirkung auch der Regel unterworfen iſt, nämlich das Geſchäft, der Beruf; und ein anderes der Regel nicht unterliegendes, das Gebiet des freien geſelligen Verkehrs. Das leztere dringt ſogar in das ſtreng geregelte Lebensgebiet hinein; denn jeder hat in ſeinem Beruf auch wieder ein Gebiet freier Thätigkeit. Wenn nun das ganze Leben des Zöglings durchaus beſtimmten Regeln unterworfen würde: dann entſtände ein ſtrenger Gegenſaz zwiſchen dem Zuſtande den er verläßt, und dem

in den er übergeht. Dies iſt wie wir ſehen unzuläſſig und ein Widerſpruch aus ethiſchem Geſichtspunkt angeſehen, weil das Leben ein Continuum ſein ſoll; dies wäre dann nicht der Fall. Dazu kommt noch daß unter dieſer Vorausſezung die Periode der Erziehung gar keine Vorübung enthält zum Eintritt in das geſellige Leben; die Erziehuug wäre alſo mangelhaft, denn ſie läßt einen Theil der Aufgabe ungelöſt; und aus dieſem Grunde ſchon dürfen wir eine ſolche Antwort nicht geben. Im Leben bleibt immer der Gegenſaz von Regel und Freiheit; dies muß die Erziehung berükkſichtigen.

Wenn nun keinesweges jede einzelne Einwirkung aller derer die zur unmittelbaren Umgebung der Jugend gehören, methodiſch muß geſtaltet ſein, und wenn in dem Fall daß dennoch alles methodiſirt wäre der Zögling in das freie Gebiet der Wechſelwirkung unvorbereitet hineinkommen würde: ſo fragt ſich, Iſt dies als eine Unvollkommenheit des Zöglings anzuſehen, oder als eine Unvollkommenheit des geſelligen Lebens, das eine ſolche Forderung macht? Hält man es für eine Unvollkommenheit des geſelligen Lebens, ſo verlangt man daß das gemeinſame Leben auch in ſeiner geſelligen Richtung unter beſtimmte Regeln gebracht werde. Gewiß keine irgendwie ethiſch zu vertheidigende Anſicht. Bringt man das freie Leben auch unter gewiſſe Regeln, ſo iſt das eigentlich eine relative Ertödtung einer Reihe aufeinanderfolgender Generationen. Der urſprüngliche Charakter des Lebens würde verloren gehen. Es wäre die offenbarſte Verſchiedenheit zwiſchen denjenigen welche die Regel geben und nach ihr leben, und den anderen die ohne ſie gegeben zu haben ihr Folge leiſten ſollten; jene hätten die höhere Potenz des menſchlichen Lebens, dieſe ſcheinen nur das Leben jener fortzuſezen, nur als untergeordnete Organe gar nicht mit eigenem Leben ausgerüſtet. Daß dies das rechte nicht ſei iſt klar. Wir müſſen doch von einer Gleichheit der einzelnen in Beziehung auf die menſchliche Natur ausgehen; zwar mit einzelnen Abweichungen und in Abſtufungen, aber doch nicht ſo daß wir ganze Generationen

unterordnen. Dies würde auf ein Fortſchreiten der Verſchlechterung des geſammten Zuſtandes von Generation zu Generation hinauskommen. Nun könnte man ſagen, Wenn nur die Subſumtion unter die Regel eine ſolche lebendige Handlung iſt wie das Ausſprechen der Regel ſelber: ſo wird der Unterſchied nicht groß ſein. Aber wie können ſolche Handlungen eben ſo lebendig ſein? Offenbar nur dann, wenn mir die Sache ſchon vorſchwebt ohne daß ich an die Regel denke. Dann iſt aber auch das Gebiet freier Wechſelwirkung wieder hergeſtellt. Die Subſumtion unter die Regel iſt keine Freiheit ſondern gebundene Thätigkeit; das Leben hat dann keine Aufforderung zu der urſprünglichen Freiheit, denn die Regel geht voran.

Das Maximum von pedantiſcher Erziehung iſt dies, wenn für das Leben der Jugend alles unter beſtimmte Regeln gebracht wird. Die Erziehung enthält dann keine Aufforderung zu einem lebendigen freien Handeln, und hindert die urſprüngliche Freiheit zu gebrauchen; es würde aber auch dann die freie Thätigkeit der umgebenden der Jugend gänzlich verborgen bleiben, wenn auch die freieſte Thätigkeit in ihrer Nähe ſich offenbarte: die Jugend würde ſie nie verſtehen und von ihr keine lebendige Anſchauung erhalten. Von Anfang an mechaniſirt, zu aller Freiheit in den Lebensäußerungen ungeſchickt gemacht, würde ſie für jede Handlung, auch ſolche die aus der freieſten Selbſtthätigkeit hervorgehen müſſen, Regeln verlangen, um unter dieſe alles zu ſubſumiren. So ſoll es nicht ſein.

Das Leben der Jugend ſoll alſo auch ein ſolches Gebiet haben, wo die Umgebung nur unter dem Charakter urſprünglich freier Lebensthätigkeit einwirkt, damit die Jugend auf das mannigfaltige Leben vorbereitet werde und ihre Freiheit ausüben lerne. Es iſt durchaus nothwendig, daß die Periode der Erziehung in Analogie ſtehe mit dem ſpäteren Leben.

Wie ſoll ſich aber dies Gebiet der freien Einwirkung von dem anderen unterſcheiden? Wenn die-

jenigen welche für die Jugend kein freies Gebiet gestatten, sondern alles regeln wollen, nun irgendwie von ihrer Forderung ablassen, und die ganze Forderung ihnen abdisputirt ist: so werden sie doch die Tendenz haben, das Gebiet der freien Handlungen einzuschränken und auf ein Minimum zu reduciren. Schien uns nun die ganze Ansicht aus einem Irrthum hervorzugehen, weil sie auf eine unhaltbare Construction des menschlichen Lebens hinführt: so werden wir schon im voraus eines Verdachtes uns nicht erwehren können, wenn man für das freie Gebiet nur ein Minimum zulässig finden will. Da dies aber nur das quantitative des Gebietes betrifft, so würden wir von hier aus noch nicht viel gewinnen können zur Beantwortung unserer eigentlichen Frage; wir müssen das qualitative aufsuchen: dann wird sich uns mit der Grenze zwischen beiden Gebieten zugleich ergeben,

Welche Einwirkungen unter die Regel gebracht werden müssen, und welche frei sein können.

Weil beide Gebiete nothwendig sind, muß auch jedes seinen besonderen Ort haben. Mannigfaltigkeit der pädagogischen Einwirkungen werden wir voraussezen müssen; denn daß es ganz zufällig sei, ob freie Einwirkungen eintreten, können wir nicht sagen. Es muß Einwirkungen geben die ein durch die Regel gebundenes Leben constituiren, und solche die ein freies. Wo finden wir die Grenze?

Auf dem secundären Gebiete der Pädagogik, dem der Gegenwirkung, waren wir auf eine Triplicität gekommen; wir unterschieden die Gesinnung als die innere constante Lebensthätigkeit, die einzelnen Willensacte, die Fertigkeit. Werden wir dies nun auch hier anwenden können? Folgen wir unserer früheren Betrachtung, so ergiebt sich die Antwort leicht. Ist das menschliche Leben vollkommen durch Regeln gebunden: so erscheint das Gesammtdasein der einzelnen die unter dieser Form stehen, als ein verringertes. Dies haben wir hervorgehoben. Das Resultat ist also dieses. Die persönliche Eigen-

thümlichkeit kann in einer solchen Gestaltung des Lebens nicht recht heraustreten. Demnach folgt, daß im Leben alles worin sich am meisten die Persönlichkeit manifestirt, dem Gebiete des freien Lebens am meisten angehört: denn wo die freie Wechselwirkung fehlt, wird auch die Persönlichkeit beschränkt; alles aber worin sich die Eigenthümlichkeit nicht manifestirt, dies wird dem gebundenen Leben am meisten angehören. Das Gebiet der Gesinnung und das der Fertigkeit tritt also auch hier ein. Aber wie steht es um den Mittelpunkt unserer Triplicität, die Willensacte? Wenn das Leben gebunden ist, so giebt es nicht einzelne eigentliche Willensacte sondern nur Einen Willensact dessen der die Regel festsezt, die übrigen sind nur Folgerung, nur Anhang in Bezug auf jenen ersten Willensact. Nun haben die Willensacte auch ihre Beziehung auf ein Einwärts, die Gesinnung, und auf ein Auswärts, die Fertigkeit. Mag nun der Willensact nur Subsumtion oder freie Construction gewesen sein: in Hinsicht auf die Fertigkeit wird dies nicht von Einfluß sein, diese wird dieselbe sein; aber nach einwärts betrachtet wird die Differenz hervortreten, weil bei reiner Subsumtion eines Willensactes unter eine gegebene Regel die Gesinnung leer ausgehen, endlich Null werden würde, so daß die ursprüngliche Production verloren ginge. Was noch von Gesinnung da wäre, würde nur Zugabe sein, nicht selbständig frei wirkend. Wir haben behauptet daß die Gesinnung nicht anders sich manifestiren könne als in den einzelnen Willensacten. Können wir nun das ganze Leben so theilen daß wir sagen, In einigen Willensacten erscheint die Gesinnung — das wäre dann die Seite der freien Lebensthätigkeit —, in anderen erscheint mehr die Fertigkeit — das wäre dann die Form der gebundenen Lebensthätigkeit —, ohne daß dadurch ein nachtheiliger Einfluß entstände? Gewiß nicht. Es bleiben uns also die beiden Gebiete Gesinnung und Fertigkeit. So hätten wir also die Frage beantwortet; allein diese Antwort ist bloß eine Formel, überdies hypothetisch. Wir wissen noch nicht ob das

ganze Leben ſich ſo theilen laſſe; eben ſo wenig, ob dieſe Theilung erſchöpfend ſei. Was wir aufgeſtellt haben, ergab ſich nur unmittelbar aus den Antecedentien, ſo wie es auch überwiegend nur mit Rükkſicht auf die Nothwendigkeit eines freien Gebietes der Erziehung entwikkelt wurde. Wir müſſen ehe wir die gefundene Theilung näher entwikkeln und der Prüfung unterwerfen können, noch einige Bemerkungen voranſchikken, um uns vollſtändig zu orientiren. Ich erinnere daran, daß die Erziehung auf der einen Seite die Obliegenheit hat, die Fertigkeit der früheren Generation auf die ſpäteren zu übertragen. Es iſt dies die fortlaufende Tradition. Ohne ein methodiſches techniſches Verfahren läßt ſich das nicht erreichen. Denn die bloß unabſichtlichen Einwirkungen würden nur zum Theil dieſe Fertigkeiten erhalten. Was im Beſiz der früheren Generation war, das bietet ſich im Leben nur fragmentariſch dar und ungenau. Es würde wenn man dies ſich ſelbſt überließe, mehr und mehr mechaniſch werden, unzureichend und abnehmend. Hier alſo iſt das beſtimmte natürliche Gebiet für ein techniſches Verfahren; die pädagogiſche Thätigkeit tritt in ſtrengerer Form auf. Iſt dieſe auch hier nicht, und ſtellt man die Maxime auf, daß ſich dies alles von ſelbſt durch die Imitation finden ſolle, oder doch der Hauptſache nach, ſo daß man nur gemächlich ſpielend das etwa fehlende hinzufüge durch Lehre, ohne Regelmäßigkeit, ohne beſtimmtes Hervortreten der feſten Methode: ſo iſt das das abweichende von dem rechten Maaß und führt zu der laxen Erziehung. So ergiebt ſich uns hier, daß in Beziehung auf den Zuſammenhang der einzelnen Willensacte in ihrem Verhältniß zur Fertigkeit durchaus eine pädagogiſche Unterſtüzung, alſo Regel, Methode erforderlich iſt.

Sehen wir auf die andere Seite, auf den Zuſammenhang der einzelnen Willensacte mit der Einheit der Geſinnung: was kann hier geſchehen um den Zwekk der Erziehung zu erreichen? Wir werden dieſelbe Antwort geben müſſen wie früher in Hinſicht auf die gegenwirkende pädagogiſche Thätigkeit. In Be-

ziehung auf die Geſinnung ergab ſich uns als Gegenwirkung gegen einzelne Willensacte nur die Mißbilligung; die Geſinnung ſelbſt ſollte gewekkt werden durch unterſtüzende Thätigkeit. Aber wie kann ſie gewekkt werden? Wollten wir ein regelmäßiges Verfahren anwenden, ſo würde das durchaus ſeinen Zwekk verfehlen. Könnten wir auch die Einwirkung auf die Geſinnung in die Form der methodiſchen Thätigkeit bringen, ſo würde die Form dem Zögling ſich aufdrängen; die Beziehung auf die Geſinnung, in ſo fern er dieſe ſelbſt noch nicht in ſich hat, kommt ihm nicht entgegen; der Sinn dafür fehlt, die Spontaneität iſt noch nicht hervorgetreten: ſo wird die Form die Hauptſache, der Mechanismus herrſcht vor; gerade das Gegentheil von dem was geſchehen muß. Ein Beiſpiel. Die ſittliche Geſinnung kennen wir auch im Zuſammenhange mit der religiöſen; Erbauung iſt nichts anderes als Belebung der religiöſen und der in ihr eingehüllten ſittlichen Geſinnung. Dieſe angewendet im Gottesdienſt auf diejenigen in denen Geſinnung ſchon entwikkelt iſt, thut ihre Wirkung; aber freilich nur deswegen weil in jedem die Geſinnung ſchon mitgeſezt iſt. Denken wir uns aber einen häuslichen Gottesdienſt, der ſeine beſondere Tendenz auf die Kinder hat und an dem ſie Theil nehmen ehe die fromme Geſinnung in ihnen lebendig geworden iſt: ſo iſt offenbar daß ſie keinen Eindrukk davon bekommen als den eines beſtimmten Mechanismus; der Mechanismus in der Frömmigkeit hat größtentheils ſeinen Grund in dieſer früheren Operation. Läßt man die Kinder gar nicht Theil nehmen bis auf dem Wege der freien Einwirkung im Leben das Element in ihnen rege iſt und ſie ſelbſt in ſich den Trieb entwikkelt haben zu einer ſolchen Theilnahme: dann wird die Wirkung auch die entgegengeſezte ſein, und es iſt das rechte ſie Theil nehmen zu laſſen; es iſt aber das zweite, und die freie Einwirkung im Leben das erſte. — Hier haben wir eine ſtarke Indication daß das Uebergewicht der freien Einwirkung auf die Jugend auf der Seite der Entwikklung der Geſinnung liege.

Die Erwekkung und Befeſtigung der Geſinnung umfaßt das freie Gebiet, die Entwikklung der Fertigkeit das methodiſche techniſche Gebiet, beides zuſammen das ganze Gebiet der Erziehung.

Können wir auf dieſe Weiſe den ganzen Umfang der unterſtüzenden und entwikkelnden Thätigkeit zuſammenfaſſen, und ſind wir ſicher daß wir auf anderes nicht werden zu ſehen haben? Dieſe Frage läßt ſich vollſtändig nur von einer ſtreng ethiſchen und anthropologiſchen Grundlage aus beantworten. Wir haben aber darauf verzichtet über die Grenzen der Pädagogik hinauszugehen; wir können die Frage hier nur ſo beantworten, daß wir ſie gegen das Leben wie es uns erſcheint halten und gegen die Forderung welche es an den Menſchen macht; ſomit beziehen wir uns auf das Ende der Erziehung. Wenn wir nun durch die pädagogiſche Thätigkeit nur die Geſinnung gewekkt und befeſtigt, auf der anderen Seite auch die Fertigkeiten die ſeiner Individualität entſprechen entwikkelt haben: liefern wir dann den Zögling an die Gemeinſchaft ſo ab wie ſie ihn braucht?

Wenn wir auf das bürgerliche Leben ſehen, ſo kann dieſes nur zwei Forderungen an den einzelnen machen. Erſtens, daß der Gemeingeiſt in ihm lebendig geworden ſei, ohne welchen er kein ſelbſtthätiges Glied ſein kann. Dies aber liegt auf der Seite der Geſinnung; denn der Gemeingeiſt iſt ein inneres Princip, aus dem die einzelnen Willensacte hervorgehen. Zweitens, daß der einzelne irgend einen Theil der Aufgabe der ganzen Geſellſchaft löſen könne. Nehmen wir nun den Ausdrukk Fertigkeit im weiteren Sinn: ſo muß alles was die Geſellſchaft von dem einzelnen fordern kann, außer dem Gemeingeiſt im Gebiete der Fertigkeit liegen. Denn um etwas auszurichten und zu bewirken, ſind immer Thätigkeiten einer geiſtigen und leiblichen Function erforderlich, die von einem beſtimmten Willensact ausgehen und einer Regel entſprechen. Dies iſt es aber was wir unter dem Begriff

der Fertigkeit verstanden. Dies beides würde also vollkommen das Gebiet der bürgerlichen Gemeinschaft erschöpfen.

Die Kirche neben dem Staat in dem Leben wie es uns vorliegt, als die religiöse Gemeinschaft, fordert überwiegend von jedem einzelnen die Gesinnung, und zwar die bestimmte Gesinnung der christlichen Frömmigkeit. Da nun jedes Hauswesen eben so gut ein organisches Element des Staates wie der Kirche ist: so muß es auch gleich geschikt sein die christliche Gesinnung zu entwikkeln wie den Gemeingeist. Fertigkeit als solche fordert die Kirche im eigentlichen Sinne nicht; sie setzt voraus daß wenn nur der Wille recht stark ist, die Fertigkeit von selbst sich anschließen werde. Wenn wir nun gleich im allgemeinen dies nicht zugeben können, so ist es doch besonders in Beziehung auf die Kirche anwendbar. Denn die Fertigkeiten welche die religiöse Gemeinschaft zu fordern berechtigt ist damit ihr gemeinsames Leben sich äußere, sind nur solche die auf anderen Gebieten angeeignet werden; und sie setzt voraus daß jeder der ihr angehört, auch für die anderen Lebensformen tüchtig gemacht sei. *)

Das Gebiet der Erkenntniß, unter der Form des gemeinsamen Lebens betrachtet, setzt die Duplicität die wir gefunden haben. Hier theilt sich alles in diese zwei Seiten. Zuerst die Richtung auf das Erkennen rein an und für sich. Dies können wir die wissenschaftliche Gesinnung nennen. Zweitens ebenfalls bestimmte Fertigkeiten. Denn alle wirklichen Kenntnisse sind nur das Resultat von Fertigkeiten. Nun kann man allerdings nicht sagen daß von allen Menschen könne die wissenschaftliche Gesinnung gefordert werden. Diese braucht nicht in allen zu sein; wenn sie nur in einigen so kräftig ist daß diese den gehörigen Einfluß ausüben, so ist es möglich daß in den anderen die Erkenntniß sich entwikkelt ohne daß in ihnen die wissenschaftliche Gesinnung ist. Diese

*) Vergl. Schleiermacher, die christliche Sitte, herausgegeben von Jonas. S. 327.

ſind dann nicht vollkommen; aber der Aufgabe des gemeinſamen Lebens erwächſt daraus kein Nachtheil. Man kann aber wol auch nicht mit Grund behaupten, daß bei irgend einem Geſchäft an und für ſich betrachtet die wiſſenſchaftliche Geſinnung ſchaden würde, und daß man — wie man dies wol oft gethan hat — Präcautionen machen müſſe, damit ſie nicht auf alle übertragen werde und unter die Maſſe ſich verbreite. Aber freilich die Allgemeinheit der wiſſenſchaftlichen Geſinnung läßt ſich nur zuſammen denken mit einem wiſſenſchaftlichen gemeinſamen Leben; es müßte dann der Gemeingeiſt auch ſtark genug ſein, daß wenn jeder mit wiſſenſchaftlicher Geſinnung begabt und in das wiſſenſchaftliche Leben verflochten wäre, dennoch die anderen Geſchäfte, die ohne wiſſenſchaftlichen Sinn vollzogen werden können, trefflich ausgeführt würden. Wie dies zu erreichen ſei, ſoll noch erfunden werden. Das Leben hat ſich auf dieſe Weiſe noch nicht geſtaltet. Sollte es dahin gebracht werden, dann müßte auf die Geſinnung gewirkt werden; das techniſche Verfahren würde nicht anwendbar ſein, ſondern nur freie Einwirkung, ausgehend von der nächſten Umgebung, und es müßte dann in jeder Familie ein Virtuoſe von wiſſenſchaftlicher Geſinnung ſein. Die Möglichkeit dazu iſt noch nicht da; das Geſammtleben aller Völker ſteht in Hinſicht auf dieſen Punkt noch auf einer ſehr niederen Stufe.

Das Gebiet des freien geſelligen Verkehrs iſt uns noch übrig, an ſich unbegrenzt, nicht wie die anderen organiſirt. Dies fordert von den einzelnen Menſchen zunächſt eine Menge von Talenten und Fertigkeiten. Wenn in einem Menſchen die Anlage iſt, eine Fertigkeit in hohem Grade mit Leichtigkeit auszuüben: ſo nennen wir das Talent. Die Geſellſchaft fordert daß die Fertigkeiten nicht als ein Werk der Mühe erſcheinen. Das geſellige Leben wird alſo vorzugsweiſe vorausſezen daß Fertigkeiten ausgebildet ſeien. Aber das iſt doch wol ein ſchlechtes geſelliges Verkehr, dem das Princip des bürgerlichen und religiöſen Lebens fehlt, oder das im abſoluten Widerſpruch mit der wiſſenſchaftlichen Geſinnung ſteht. Es

wird im geſelligen Leben die Beziehung auf dieſe Gebiete vorausgeſezt. Giebt es aber nun für das geſellige Leben nicht etwas der Geſinnung auf den anderen Gebieten analoges, als das innere, auf eigene Weiſe ſich kund thuend? Es iſt der Sinn für das anmuthige und ſchöne, nicht als aufnehmend ſondern als productiv gedacht, das eigenthümliche Princip auf dieſem Gebiete. So viel gilt jeder an und für ſich im geſelligen Leben, als er dieſen Sinn hat; ſonſt iſt er nur Organ von einem anderen in Bewegung geſezt. Es iſt aber gerade daſſelbe auch in der Familie etwas conſtantes und nothwendiges; wie in der Familie der religiöſe Geiſt und der bürgerliche Gemeingeiſt ſeine Stätte haben muß, ſo darf auch das ſchöne und anmuthige ihr nicht fehlen. Das geſellige Leben entſpricht nur dann ſeiner Idee, wenn es aus dem Familienleben hervorgeht und daran anknüpft. Aus ſolchen Familien wird aber jedesmal das geſellige Leben in ſeiner ſittlichen Geſtalt am meiſten hervorgehen, in denen jenes Princip ein conſtantes geworden iſt. Und ſo wird auch in Hinſicht dieſer Seite des geſelligen Lebens die Tradition auf die folgende Generation der freien Einwirkung anheim gegeben.

Alſo Geſinnung und Fertigkeit, beides in ſeinem ganzen Umfange gedacht, begreifen alle Forderungen die das Leben an den Zögling, wenn er aus dem Gebiete der Erziehung heraustritt, machen kann; und die unterſtüzende entwikkelnde Thätigkeit hat nur Geſinnung und Fertigkeit zu ihrem Gegenſtande, aber ſo daß jene nur gewekkt und unterſtüzt werden kann unter der Form der freien Lebenseinwirkungen, dieſe nur ausgebildet und zur Vollkommenheit gebracht werden können unter der Form des methodiſchen techniſchen Verfahrens.

Der Gegenſaz zwiſchen dem Gebiete freier Einwirkungen und dem des methodiſchen techniſchen Verfahrens iſt ein relativer.

Wenn die unterſtüzende und entwikkelnde Thätigkeit in Beziehung auf die Geſinnung, der wir die Form der freien Ein-

wirkungen des Lebens als das charakteriſtiſche zuſchrieben, ganz und gar dem gleich zu ſtellen iſt was in dem Zuſammenleben der älteren Generation mit der jüngeren der Natur der Sache nach ſchon vorkommt; und andererſeits, wenn das Gebiet der Fertigkeit, als das mehr methodiſche und techniſche, das Gebiet der freien Einwirkungen ganz ausſchließt: ſo wäre der Gegenſaz auch ausſchließend; die freien Einwirkungen würden dann in der Theorie der Erziehung in keiner Weiſe mehr berükkſichtigt werden können, ſondern ganz in das Gebiet der Ethik fallen; über die Einwirkungen auf die Geſinnung hätte die Ethik allein zu entſcheiden, und nur die Fertigkeit würde pädagogiſch zu behandeln ſein. Aber dann würden wir auch über den wichtigſten Theil der Erziehung keine Methode aufſtellen; denn ſobald nur die Einwirkung ethiſch richtig wäre: die Pädagogik hätte nichts mehr hinzuzufügen.

Eine ſolche Ausſchließung iſt nicht möglich; der Gegenſaz kann nur in ſeiner relativen Geltung zur Sprache kommen.

Auf der einen Seite kann im Gebiete der Geſinnung die Methode nicht ganz zurükktreten.

In dem häuslichen Leben fängt die pädagogiſche Thätigkeit an; dem Hausweſen fällt der überwiegende Theil der Einwirkung auf die Geſinnung anheim. Iſt es möglich daß ein abſichtliches auf einen beſtimmten Erfolg gerichtetes Verfahren gänzlich kann ausgeſchloſſen ſein? Sehen wir die Einwirkung auf die Geſinnung anderer in jeder Beziehung nur als eine rein ethiſche Aufgabe an: ſo iſt ja nicht bloß auf Kinder von Seiten der Aeltern eine ſolche Einwirkung nothwendig, ſondern ſie findet auch ſtatt innerhalb der älteren Generation ſelbſt, ausgehend von den ethiſch gebildeteren, einwirkend auf die roheren. Sollte beides auf gleicher Linie ſtehen, ſo müßte das Bewußtſein von dem eigenthümlichen Verhältniß der Aeltern zu den Kindern ganz aufgehoben ſein. Es iſt aber nicht anders möglich, als daß dieſes eigenthümliche Bewußtſein bei den Aeltern immer mitwirkt; ihre auf die Kinder gerichtete Thätigkeit

muß dem wesentlichen Gehalt und dem wesentlichen Zwekk nach also etwas besonderes haben. Dazu kommt noch dies. Was für anderweitige Einflüsse, vortheilhafte und nachtheilige, den anderen Menschen begegnen auf welche man zufällig in einzelnen Lebensmomenten wirkt, das steht in niemands Gewalt; jeder ist dabei bloß auf den Moment gewiesen und beschränkt, unbekümmert um die ungewissen Einflüsse die vorher dageweſen sind oder folgen werden. Aber in dem Verhältniß der Aeltern zu den Kindern ist es großentheils in der Gewalt der Aeltern, welchen anderen Einflüssen sie die Kinder aussezen wollen; also sind sie nicht an den Moment gebunden, sondern sie haben in jedem Moment das ganze im Auge, und müssen übersehen können was bisher auf die Kinder eingewirkt habe und welche Folgen aus dem jedesmaligen Zustande derselben durch diese oder jene weitere Einwirkungen hervorgehen können. Dies sezt aber von Anfang an ein methodisches technisches Verfahren voraus. — Wenn nun also auch, je ausschließender die pädagogische Einwirkung auf die Gesinnung sich bezieht, desto geringer darin das methodische und technische Verfahren hervortreten wird: so bleibt doch die Differenz zwischen diesen pädagogischen Einwirkungen auf die Gesinnung und den Einwirkungen im freien Leben; es bleibt auch der Gegensaz zwischen den freien pädagogischen und den methodischen und technischen Einwirkungen, aber eben als ein relativer.

Auf der anderen Seite kann aber auch nicht im Gebiete der Fertigkeit die freie Einwirkung je ganz zurükktreten. Knüpfen wir wieder an das Naturverhältniß zwischen Aeltern und Kindern im Hausweſen an, so muß auch die Entwikklung der Fertigkeit schon im Hausweſen beginnen. Wenn auf diesem Gebiete der Charakter des technischen dominiren soll, so wird von selbst sich ergeben daß alle Einwirkungen eine in sich selbst zusammenhangende Reihe bilden, in der eines aus dem anderen folgt; nur so läßt sich eine technische methodische Weise denken. Daß dies auch einen Zusammenhang in Beziehung auf die Continuität der Zeit herbei-

führt, iſt klar. Wollten wir es bloß ideal betrachten, daß dem Gehalte nach die folgende Einwirkung immer nur Bezug zu nehmen hätte auf die vorhergehenden, und es wäre kein zeitlicher Zuſammenhang, ſondern jeder Moment iſolirt: ſo würde auch immer nur die kleinſte Wirkung hervorgebracht werden. Für beſtimmte Reihen pädagogiſcher Einwirkungen iſt alſo auch eine beſtimmte Zeit auszuſezen. Betrachtet man das häusliche Leben in ſeiner Totalität in Beziehung auf die verſchiedenen Formen des Lebens: ſo iſt eine ſolche Organiſation nicht möglich, zufolge der das ganze Leben der Kinder in ſolche Zeiträume getheilt wird, deren jeder einem Gebiete methodiſcher Einwirkungen beſtimmt iſt. Außerdem daß dies gegen die Idee der pädagogiſchen Thätigkeit ſelbſt wäre, weil alsdann kein Spielraum zur Entwikklung der freien Selbſtthätigkeit übrig bliebe, ſo hindern das auch die Obliegenheiten des Hausweſens. So werden Zwiſchenzeiten eintreten, während deren das pädagogiſche Verfahren ſeinen ſtreng methodiſchen Charakter nicht behält. Aber auch dieſe Zwiſchenzeiten werden nicht ganz ohne pädagogiſche Einwirkungen ſein, und ein homogenes Verfahren wird nicht ausbleiben. Denn wenn die Aeltern das Entwikklungsprincip immer im Auge haben, ſo können ſie keinen Augenblikk ungenuzt laſſen. In dieſen Zwiſchenzeiten überwiegt die Form der freien Einwirkungen, das techniſche iſt nur ein Minimum.

Betrachten wir die Sache noch von einer anderen Seite. Wir haben vorläufig zugegeben daß wir an einen Zuſtand unſere Theorie anknüpfen in welchem Staat und Kirche auch ihre Anſprüche an die Erziehung geltend machen, weil beide Lebensgemeinſchaften vorausſezen daß die häuslichen Einwirkungen ihren Abſichten nicht vollkommen entſprechen, ſondern eines Supplements und der Correction bedürfen. Staat und Kirche können nun entweder gewiſſe Punkte und Formen vorſchreiben, denen die Aeltern ſelbſt Folge zu leiſten haben, indem ſie Bezug nehmen auf das gemeinſame Leben in Staat und Kirche, und vollſtändig im Sinne dieſer Gemeinſchaften handeln. Oder

Staat und Kirche wählen andere zu ihren Organen, und das iſt das gewöhnlichſte; es entſteht aber auch daraus eine andere Form der pädagogiſchen Einwirkungen. Geſezt auch, alle Einwirkungen auf die Geſinnung, die von den Aeltern ausgehen, hätten nur die Form der freien Lebensthätigkeit: ſo würde doch in Folge des Eingreifens der großen Lebensgemeinſchaften ein neuer Typus gegeben, worin das abſichtliche alſo die Methode und das techniſche dominirt. Alſo auch von dieſer Seite bekommen wir daſſelbe Reſultat.

Wenn die pädagogiſche Thätigkeit in zwei Hauptzweige zerfällt: wie verhalten ſich dieſe der Zeit nach? Sind ſie gleichzeitig, oder völlig getrennt, oder nur relativ getrennt? Dieſe Frage können wir nicht beantworten ohne Rükkſicht zu nehmen auf die natürliche Fortentwikklung des Lebens überhaupt, indem wir auf der einen Seite den Anfangspunkt und auf der anderen Seite den Endpunkt der Erziehung im Auge haben.

Der Anfangspunkt iſt ein ſolcher wo alles Zuſammenwirken des Erziehers und Zöglings eigentlich Null iſt; was alſo im Zögling bewirkt werden kann, iſt ein relativ bewußtloſes. Denn vom Anfang des Lebens an muß eine Thätigkeit auf daſſelbe ausgeübt werden, ſonſt könnte es gar nicht beſtehen; aber es iſt keine vom Centrum des Bewußtſeins des Zöglings ausgehende Mitwirkung oder Gegenwirkung, ſondern in dieſem die reine Paſſivität. Kann da auf Geſinnung und Fertigkeit, oder nur auf eins von beiden, und auf welches gewirkt werden? Fertigkeiten können auf bewußtloſe Weiſe entſtehen; aber auch die Geſinnung? Ein ſchweres Dilemma ſcheint hier zu ſein. Die Geſinnung iſt durchaus ein bewußtes; nur bei Vergleichung verſchiedener Zuſtände, nur in der Reflexion erſcheint ſie als ein relativ bewußtloſes; ſie kann nicht bewußtlos ſein, denn ſie iſt die Einheit und Identität der bewußten Thätigkeit. Kann nun das Bewußtſein aus der Bewußtloſigkeit entſtehen? Man weiß nicht ob man ja oder nein antworten ſoll. Verneint man die Frage, dann muß auch das Be-

wußtſein ſchon von Anfang an dageweſen ſein. Es bietet ſich uns ein Ausweg dar. Wir können das Bewußtſein im Anfang des Lebens als ein Minimum ſezen, obwol wir dies nie zur Anſchauung bringen und im Kinde verſtehen, weil es ſich nicht mittheilen kann. Nehmen wir alſo das Bewußtſein als ein Minimum, ſo iſt dies Bewußtſein noch keine Geſinnung. Man ſagt, die Einwirkung müſſe dies vorhandene Bewußtſein modificiren, dann entſtehe die Geſinnung. Geben wir dies nun auch zu: werden wir nun entſcheiden können über die Gleichzeitigkeit oder die Succeſſion dieſer beiden Seiten der pädagogiſchen Thätigkeit? Denken wir zunächſt an die Lebenszeit vor Entwikklung der Sprache: ſo iſt ſchon in dieſer Periode Mittheilung möglich, Fertigkeit entwikkelt; ebenſo aber auch Geſinnung, die Liebe iſt ja ſchon da, und die Liebe iſt Geſinnung. Fertigkeit und Geſinnung ſind urſprünglich gar nicht getrennt, die Einwirkungen alſo gleichzeitig, ja im Anfang ganz dieſelben; erſt ſpäter trennt ſich Fertigkeit und Geſinnung. Bietet man dem Kinde Gegenſtände für die Sinne dar, ſo übt man des Kindes Sinne, aber zugleich auch wirkt man auf die Geſinnung; denn dieſe zeigt ſich unter der Form des Triebes auf das Erkennen ausgehend und gerichtet. Beides iſt weſentlich identiſch. — Wenn die Mutter mit dem Kinde ein mimiſches Commercium anfängt, und Freundlichkeit und Lächeln aus dem Kinde hervorlokkt: ſo iſt das der erſte Anfang der gegenſeitigen Verſtändigung, alſo Anfang der Entwikklung von Fertigkeit, aber auch offenbar der Liebe, zugleich alſo Entwikklung der Geſinnung, nämlich in Rükkſicht des Verhältniſſes zwiſchen Mutter und Kind.

Betrachten wir nun den Endpunkt der pädagogiſchen Thätigkeit, um ein klares Bild von dem Fortgang der Sache zu bekommen. Das öffentliche Leben kann mit der Erziehung nur zufrieden ſein, wenn Geſinnung und Fertigkeit nicht nur gleichzeitig entwikkelt ſondern auch gegenſeitig durch einander beſtimmt ſind. Denken wir uns ein Volk in ſeiner ganzen Ausbildung, ſo iſt ein natürlicher Zuſammenhang zwiſchen dem

eigenthümlichen Charakter des ganzen und der Beziehung des einzelnen auf denſelben, d. h. dem Gemeingeiſt und zwiſchen der eigenthümlichen Art wie alles was auf das Gemeinwohl geht betrieben wird. Es iſt dies eine wahre gegenſeitige Beſtimmtheit; je mehr die durch die Geſinnung beſtimmten Fertigkeiten ineinandergreifen und das Gemeinleben conſtituiren, um ſo mehr wirkt dieſes auf die Geſinnung zurükk; der Gemeingeiſt wird geſtärkt und befeſtigt. Alſo am Ende der Erziehung finden wir wie am Anfang Fertigkeit und Geſinnung gleichzeitig.

In der Zeit zwiſchen dem Anfangspunkt und Endpunkt der Erziehung kann Geſinnung und Fertigkeit auseinandergehen; aber nicht ſo, daß in einer Periode bloß auf die Geſinnung, in einer anderen bloß auf die Fertigkeit gewirkt würde: ſondern beides muß immer neben einander beſtehen und in einander eingreifen.

Wir werden alſo die Frage dahin beantworten, Ein Scheiden beider Hauptzweige der Zeit nach iſt nicht vorauszuſezen; wol aber giebt es eine ſolche Theilung der Thätigkeit, daß ſie ſich überwiegend auf den einen Hauptzweig oder den anderen hinwendet.

Charakteriſtik der beiden Hauptzweige der unterſtüzenden pädagogiſchen Einwirkung in ihrem Verhältniß zu den freien Einwirkungen des Lebens auf Geſinnung und Fertigkeit, und in ihrem gegenſeitigen Verhältniß.

Wir haben ſchon geſagt, daß die pädagogiſche Einwirkung auf die Geſinnung überwiegend der Form des freien Lebens ſich nähere, die Einwirkung auf die Fertigkeit überwiegend methodiſch und techniſch ſein ſolle. Wenn wir von dieſer Anſicht aus dieſe beiden Reihen vergleichen, ſo ſtellen ſie ſich in folgender Weiſe einander gegenüber.

Auf Seiten der Geſinnung giebt es erſtens Einwirkungen die ohne Abſicht im Leben ſelbſt, in freier man-

nigfacher Wechſelwirkung geſchehen, die auch vorkommen wenn gar keine Erziehung geübt wird; zweitens Einwirkungen denen eine beſtimmte Abſicht zum Grunde liegt, und die von dem Willen zu erziehen und von dem Verhältniß der älteren Generation zur jüngeren ausgehen, nicht mehr ſo allgemein ethiſch wie jene erſten Einwirkungen, aber in Beziehung auf die Form ihnen ähnlich; drittens Einwirkungen die ſich an die ſtrengere Form der Methode anſchließen.

Auf Seiten der Fertigkeit giebt es erſtens Einwirkungen die zwar rein pädagogiſch ſind, aber doch nicht innerhalb des eigentlich techniſchen und methodiſchen Verfahrens liegen; zweitens Einwirkungen welche den ſtreng methodiſchen techniſchen Charakter an ſich tragen, die Hauptmaſſe eigentlich auf dieſem Gebiete; drittens Einwirkungen welche auch ohne alle Theorie im unmittelbaren Umgange vorkommen, alſo auch den Charakter des freien Lebens haben.

Indem wir nun bei dem relativ entgegengeſezten Charakter der Hauptmaſſen dieſer beiden Reihen ſtehen bleiben: ſo fragen wir, was jedesmal wenn der Charakter der einen Einwirkungen in den relativ entgegengeſezten übergeht, hinzukommt oder hinweggebracht wird.

Wir betrachten zuerſt das Gebiet der Einwirkungen auf die Geſinnung. Fingiren wir uns einen Zuſtand der menſchlichen Geſellſchaft, in dem es gar keine Erziehung giebt, oder doch abſichtliche Erziehung nur als ein Minimum erſcheint, z. B. unter den Ständen welche zu ſehr beſchäftigt und ohne Mittel die Kinder ohne Aufſicht, ohne Erziehung aufwachſen laſſen: ſo wird doch immer derſelbe Typus der Geſinnung in der jüngeren Generation entwikkelt werden, wie er in der älteren iſt, und zwar bloß durch die freie Einwirkung im Leben, ohne alle Abſicht. Kommen nun zu der freien Wechſelwirkung noch die abſichtlichen Einwirkungen hinzu: was geſchieht dann eigentlich mehr? Wir haben die Sache ſo zu ſtellen.

Zunächſt iſt wol offenbar daß in Beziehung auf die To-

talität der Aufgabe durchaus nur etwas zufälliges erreicht wird wenn wir uns die absichtliche Erziehung hinwegdenken; nämlich es ist in diesem Fall dasjenige was die Thätigkeit bestimmt, nicht die Gesammtvorstellung von der zu erziehenden Generation, sondern nur das momentan gegebene. Also das erste was die absichtliche Erziehung hinzubringt, das ist die Vollständigkeit; dieser Begriff aber gedacht nicht schon als Erfolg sondern als Absicht. Da wo die Erziehung im eigentlichen Sinne nicht stattfindet, ist auch nicht die Absicht, nicht das Wollen der Vollständigkeit. Sobald wir die Erziehung sezen, so ist auch dieses Wollen darin.

Darin liegt ein zweites, nämlich daß im ersten Fall eigentlich keine Beziehung einer Thätigkeit auf eine andere stattfindet, sondern jede nur ihre Beziehung hat im sittlichen Bewußtsein des handelnden. Das sittliche Zusammenleben unter der Form der freien Wechselwirkung hat nie die Aufgabe, in einem anderen eine bestimmte Wirkung hervorzubringen welche sich an vorhergehende oder nachfolgende anknüpft; sondern Aufgabe ist, im geselligen freien Leben sittlich zu handeln in Beziehung auf den Moment. So sind auch die zufälligen Einwirkungen auf die Gesinnung ohne Verbindung. Was also die absichtliche Erziehung hinzubringt als das zweite, das ist der Zusammenhang der Thätigkeiten untereinander.

Es ergiebt sich uns aber noch ein drittes. Wenn wir uns denjenigen denken der Gegenstand der Einwirkungen ist: so ist klar daß die absichtliche Einwirkung sich ihm anders darstellt und daß er diese anders aufnimmt als die zufällige im freien Verkehr. Wenn sich die Einwirkung als freie Wechselwirkung darstellt, so nimmt er sie nur als eine Aeußerung der Billigung oder der Mißbilligung auf. Nun trägt zwar jede Aeußerung eine Richtung auf die Mittheilung in sich; aber dies ist bloß implicite gesezt, und tritt nicht besonders und bestimmt noch heraus. Denken wir uns aber die eigentliche Erziehung und also von Seiten derselben das Streben nach Vollständigkeit und Zusammenhang: so muß die Handlung des Er-

ziehers auf den Zögling einen ganz anderen Eindruck machen; er bekommt von der Beziehung der Handlung auf ihn ein stärkeres Bewußtsein. Im ersten Fall ist das Verhältniß worauf der Erfolg beruht mehr bewußtlos; im zweiten tritt stärkeres Bewußtsein hervor. Dies ist aber zugleich auch ein stärkeres Bewußtsein von der Sache selbst. Wenn ich ein Urtheil eines anderen bloß als Aeußerung ansehe, so macht das einen flüchtigeren Eindruck, als wenn ich eine bestimmte Beziehung auf mich darin erblikke.

Die Erziehung leistet demnach in Beziehung auf die Gesinnung nur dies, und unterscheidet sich von den unabsichtlichen Einwirkungen nur dadurch, daß in alles was geschehen kann um die Gesinnung zu erwekken und zu modificiren, eine größere Vollständigkeit und Zusammenhang kommt, und daß der Zögling von der ganzen Aufgabe, die Gesinnung zu erwekken und zu modificiren, ein bestimmtes Bewußtsein bekommt.

Das streng methodische technische Verfahren darf aber bei der Einwirkung auf die Gesinnung nicht eintreten. Wenn in dieser Thätigkeit das streng technische Verfahren die Oberhand gewinnen sollte: so würde das Resultat sein, daß der Zögling glaubte, man wolle in ihm Gesinnung erwekken um eines anderen Zwekkes willen. In jedem technischen Verfahren muß der Gegensaz zwischen Zwekk und Mittel hervortreten; je stärker das technische Verfahren hervortritt, desto stärker wird in dem Zögling das Bewußtsein werden, daß man auf diese bestimmte Weise auf ihn einwirke um eines anderen willen; in der Sache selbst kann der Gegensaz zwischen Zwekk und Mittel nicht hervortreten, deshalb muß man den Gegensaz weiter zurükkschieben. Daher überall wo man Mittel anwendet die etwas anderes zu Hülfe nehmen, Reizung durch sinnliche Motive, Furcht, Hoffnung: bekommt das ganze Verfahren den Charakter als ob die Gesinnung nicht um ihrer selbst willen gewollt werden könnte, weil man sonst nicht fremdes hineinbringen würde.

Lassen Sie uns zweitens das Gebiet der Einwirkungen

auf die Entwicklung der Fertigkeit betrachten. In der eigentlichen Erziehung ist das methodische technische Verfahren die geeignete Form zur Ausbildung der Fertigkeit. Was ist nun hier das unterscheidende von den Einwirkungen durch freie Wechselwirkung? Offenbar die Stetigkeit. Ein Streben nach Vollständigkeit ist in Beziehung auf die Fertigkeit allerdings auch in dem freien Leben; aber man ist nicht im Stande die Veranlassung und Gelegenheit der Reihe nach und in bestimmter Ordnung herbeizuführen. Auf dem Gebiete der absichtlichen Uebung ist die Stetigkeit dagegen unbedingt erforderlich, so daß also alles auf bestimmte Weise in einander eingreift, indem in jedem einzelnen Act das Streben nach Vollständigkeit noch durch die bestimmt geregelte Ordnung gefördert wird. Das technische Verfahren ist unvollkommen, wenn es diesen Charakter nicht hat.

Es bestätigt sich uns dies, wenn wir auf die Uebungen Rükksicht nehmen, welche in die Zwischenzeiten fallen, die in der Periode der Erziehung selbst da wo die Form der Erziehung streng geregelt in jeder Beziehung an das pedantische streift, nothwendig eintreten. Auch in diesen Zwischenzeiten werden Fertigkeiten gebildet; die Uebungen aber tragen dann den Charakter des freien Lebens an sich. Und wenn wir nun fragen, was diesen Uebungen im Vergleich mit den Uebungen in den für das streng methodische Verfahren festgesezten Zeitabschnitten abgehe und bei ihnen verloren gehe: so müssen wir sagen, es ist die bestimmte Folge, die Ordnung, die hier nicht eingehalten werden kann.

So liegt das Verhältniß beider Reihen klar da, und es bedarf nur noch der Frage,

Auf welcher Seite der Erziehung ist mehr Kunst,*) auf Seiten der Entwikklung der Gesinnung oder der Fertigkeit?

In einer Hinsicht wird man mehr geneigt sein zu sagen, auf Seiten der Fertigkeit. Kunst ist nur wo ein Kunstwerk

*) Vergl. Vorles. 1814, Stunde 14.

iſt; und nur mit Bezug auf die Fertigkeit läßt ſich ein ſolches ordentlich darſtellen. Es erſcheint als ein Kunſtwerk, wenn die Fertigkeiten nach den verſchiedenen Seiten entwikkelt und ausgebildet ſind. Wer einen Zögling in kurzer Zeit bis zu einer Virtuoſität gebracht hat, ſtellt ihn als ſein Kunſtwerk dar.

In einer anderen Rükkſicht wird man geneigt ſein zu ſagen, auf Seiten der Geſinnung. Die pädagogiſche Thätigkeit auf dem Gebiete der Fertigkeit kann man in einem weit höheren Grade mechaniſiren; es iſt alles in der Erſcheinung beſtimmter dem Maaß unterworfen, alſo auch dem Calculus, der Berechnung: wogegen um auf Seiten der Entwikklung der Geſinnung ein Maximum hervorzubringen es darauf ankommt, daß der Erzieher keine Gelegenheit vorbeigehen laſſe, daß ihm nichts entgehe was in der Seele des Zöglings ſich vorbereitet und entwikkelt ehe es noch in die Erſcheinung tritt. Die Vollkommenheit der Wirkung hängt alſo hier ab von der Stärke des inneren Triebes, von der beharrlichen Richtung, daß man keine Gelegenheit vorbeilaſſe, wodurch auch das Auge geſchärft wird für die geheimen inneren Regungen, von der Begeiſterung.

Was iſt nun das höhere in der Kunſt? die mechaniſche Virtuoſität, oder die fortwirkende Kraft der Begeiſterung? Gewiß nur das leztere. Wenn wir die Erziehung als Kunſt betrachten, ſo ſezen wir voraus daß man dieſe Kunſt erlernen könne. Im Gebiete der Erziehung kann aber nur dasjenige am leichteſten erlernt werden, was auf Seiten der Fertigkeit liegt. Es iſt mit der Regel die Anwendung gegeben; und den Mechanismus ſich anzueignen iſt nicht ſchwer. Dagegen entſcheidende und der Abſicht gemäße Wirkungen in Beziehung auf die Entwikklung der Geſinnung hervorzubringen, läßt ſich viel weniger lernen; die Regel auf jeden Moment zu achten auch in Bezug auf die inneren Bewegungen im Gemüth des Zöglings, giebt noch nicht die Methode, noch weniger die Kraft der Regel zu folgen. Hier tritt das eigentliche Genie der Erziehung hervor. Die Intenſität der inneren Richtung iſt hier das entſcheidende.

Unsere zulezt aufgestellte Frage beantworten wir also getheilt; auf das Kunstwerk gesehen geben wir der einen Seite den Vorzug, auf den Geist gesehen der anderen.

Als das wesentliche unserer Untersuchung über die unterstüzende pädagogische Thätigkeit hat sich ergeben, daß wir zwei Gebiete zu sondern und der näheren Betrachtung zu unterwerfen haben, nämlich das Gebiet der Einwirkungen auf die Gesinnung, und das Gebiet der Fertigkeit. Ehe wir jedoch diese verschiedenen Gebiete selbst näher betrachten, müssen wir das Verhältniß der größeren Lebensgemeinschaften zu der Erziehung uns klar gemacht haben. Die Untersuchung über dieses Verhältniß ist von Bedeutung, sowol in Beziehung auf die Theilung der Erziehung in ihre verschiedenen Gebiete, als auch in Beziehung auf die Eintheilung des ganzen Erziehungsgeschäfts in Perioden.

Das Verhältniß der größeren Lebensgemeinschaften in Bezug auf den Antheil an der Erziehung.

Wir betrachten zuerst die verschiedenen Punkte von denen die Erziehung ausgeht, im allgemeinen. Wir erinnern an früheres. Es giebt zwei Extreme; entweder die Erziehung ist bloß Sache der Familie, oder sie ist dieser ganz entzogen und gehört der großen Lebensgemeinschaft an. Zwischen beiden liegt eine Vertheilung, wobei man jedoch von verschiedenen Principien ausgehen kann. Die eine der extremen Formen läßt sich kaum denken ohne Auflösung der Familien; die andere, daß sich nämlich das Gemeinwesen in seinen verschiedenen Organisationen gar nicht um die Erziehung bekümmere, ist so wenig wie die erste in der ganzen Strenge jemals durchgeführt, wiewol man da wo die politische Tendenz ohne alle Centralisation ist, etwas ähnliches finden kann. Es ließe sich das ganz besonders von Nordamerika sagen; denn von der centralen Einheit geht fast nichts aus, einzelne Staaten und

mehr noch einzelne Communen, d. h. Familien die sich zu einem gemeinschaftlichen Zwekk verbunden haben, gründen öffentliche Anstalten. *) Bei uns finden wir eine Theilung des Geschäfts, die Erziehung von der Familie ausgehend, in ihrer Form vom Staate bestimmt und in ihrer Ausführung von ihm gesichert. Wenn die Regierung die Form der öffentlichen Unterrichtsanstalten bestimmt, zwingende Maaßregeln ergreift in Beziehung auf die Erziehung: so ist diese Theilung da. Wir haben schon gesagt, daß die Erziehung nur dann von der Familie allein ausgehen kann, wenn der Staat glaubt daß alle Familien in vollständiger Harmonie mit dem Geist des Gemeinwesens stehen, und die Familien ihrerseits sich das Geschikk zutrauen die Erziehung zu leiten. Wo das lezte nicht ist, wird die Familie gern die Erziehung dem Staate überlassen; wo das erste nicht, wird die Regierung selbst eingreifen.

Wie bestimmt sich nun dies unter verschiedenen Umständen? Welches sind die Punkte von denen die möglichen Dif-

---

*) Die Elementarschulen hangen im allgemeinen nur in jedem Staate von der Regierung ab; die Städte sind verpflichtet Schulen zu errichten, Lehrer zu erwählen, Fonds zu stiften zur Erhaltung dieser Anstalten; dann erst überläßt ihnen der Staat zur Vervollständigung ihrer Mittel eine zu diesem Zwekk gesezlich bestimmte Summe. Weiter geht die Thätigkeit der Centralregierung nicht. In dem Buche der Herren Reed und Matheron: Narrative of the visit to the American Church. London 1835 (citirt von A. Vinet in der gekrönten Preisschrift: über die Darlegung der religiösen Ueberzeugung und über die Trennung der Kirche und des Staates, übers. v. Spengler S. 349) lesen wir (I, S. 219) „Es ist Princip des Staats von Neu-York, daß der Staat bei der Gründung einer Schule nie die Initiative ergreift. Er fordert die Bürger auf, es zu thun und bietet ihnen seine Hülfe an. Er giebt ihnen erst die Erlaubniß, selbst für diesen Zwekk zusammenzusteuern; bevor er ihnen dann etwas aus dem Schulfond gewährt, fordert er erst, daß sie deutliche Beweise ihres Interesses an diesem Gegenstande an den Tag legen, indem sie ein Schulhaus bauen, die Schule selbst organisiren, und zum wenigsten drei Monate unter einem gesezlich autorisirten Lehrer erhalten. Das beweist eine große Kenntniß der menschlichen Natur. — Den Vogel, den man ernährt, liebt man. Man erkennt hierin leicht die geschickte Hand eines de Witt Clinton."

ferenzen ausgehen und abhangen? Es kommt alles an auf das Verhältniß der Familie als eines einzelnen organischen Theiles zu Staat und Kirche. Es wird glaube ich zweckmäßig sein, eben weil es das leichtere ist, in Beziehung auf die ganze Uebersicht von dem

Verhältniß der Kirche zur Familie und zur Erziehung

anzufangen. Die Religion, in so fern sie als ein relativ für sich bestehendes anzusehen ist, ist das Princip einer Gemeinschaft die wir Kirche nennen. Da wir zunächst uns hier an ein factisch gegebenes halten: so ist natürlich daß wir fragen, wie es um das Verhältniß der Familie zu dieser Gemeinschaft stehe, welchen Antheil die Kirche an der Erziehung nehme, und worauf dieser Antheil beruhe.

Was das lezte betrifft, so müssen wir sagen, Die kirchliche Gemeinschaft hat es lediglich mit der Gesinnung zu thun; alles andere ist untergeordnet und nur als Mittel zu betrachten. Da nun die Kirche überdies eine ganz freie Gesellschaft ist, in der es keine äußere Nöthigung giebt — mit wenigen Modificationen, denn selbst in der römischen Kirche findet im strengen Sinne des Wortes keine Nöthigung statt —: so könnte die Kirche nicht bestehen, wenn die Familien nicht in Uebereinstimmung mit ihren Principien wären, und Harmonie mit der Kirche wollten und erstrebten. Da ist eine vollständige Ursache, die auch immer wieder zum Bewußtsein kommt, daß die kirchliche Gemeinschaft sich als solche auf die Familie verlasse. — Unbeschadet des eben gesagten ist offenbar, daß die Kirchengemeinschaft als ein großes historisches Ganze auch wiederum in ihrer ganzen Darstellung, in so fern dabei ein Selbstbewußtsein des ganzen vorhanden sein muß, ein historisches Leben voraussezen muß, das nicht bei allen Gliedern der Kirche sich zeigt, wenn nicht eine große Gleichheit der Bildung in allen einzelnen Theilen sich findet. Die Gemeinschaft wird das Interesse haben dafür zu sorgen, daß dieses historische Leben, das

heißt das Bewußtsein von der geschichtlichen Entwikklung des ganzen, in einigen wenigstens erhalten werde. Das hängt aber nicht mehr unmittelbar mit der Religion zusammen, sondern mit den Mitteln um das allgemeine Bewußtsein in der Gemeinschaft zu erhalten. Das ist der Grund, weshalb theologische Bildungsanstalten entstehen für diejenigen, die das historische Leben, das Wissen um den historischen Zusammenhang sichern sollten. Wo also solche Anstalten sind, da müssen sie eigentlich von der Kirche ausgehen und nicht von dem Staate. Gründet der Staat sie, so kann das nur darin liegen daß der Staat zugleich die Kirche repräsentirt; es ist Sache des Kirchenregiments, das in einigen Ländern dem Staate überlassen ist. Wo der Regierung von der Kirche nur das negative zugestanden wird, da gehen diese Anstalten nur von ihr selber aus. Von den nur frei verbundenen Familien können dergleichen Anstalten nur unter Voraussezung einer gleichen, auch diesen Punkt des historischen Wissens schon in sich schließenden Bildung ausgehen. — Der natürlichste Zustand ist also der, daß die kirchliche Gemeinschaft sich auf die Familien verläßt, welche die Gemeinschaft bilden. Ebenso ist natürlich, daß die Anstalten für Erhaltung der geschichtlichen Tradition von der kirchlichen Gemeinschaft ausgehen. Wenn die geschichtliche Bildung bei allen in der Gesammtheit allgemein ist, so werden auch solche Anstalten nicht nöthig sein, angesehen das unmittelbare Bedürfniß; aber sie werden in Folge der Vereinigung der Kräfte zur Erleichterung der Fortentwikklung gegründet werden.

Nun finden wir aber fast überall — wo es nicht ist, sehen wir darin einen großen Mangel — einen Antheil der Kirche an der Erziehung, der ganz auf Seiten der Gesinnung zu liegen scheint, nämlich den Religionsunterricht, der von den Beamten der Kirche der Jugend ertheilt wird. Wo hat dieser seinen Ursprung? Er ist auf der einen Seite ein Supplement der Familienerziehung. Denn wenn auch das Vertrauen der Gemeinschaft auf die einzelnen

Glieder vollkommen wäre: so iſt es doch natürlich, daß bei einer vollſtändigen Organiſation der religiöſen Gemeinſchaft, ehe die Jugend definitiv in die kirchliche Gemeinſchaft aufgenommen wird, erklärt wird, daß die Familie das Vertrauen gerechtfertigt habe. Darin liegt aber auch die Möglichkeit daß ein Supplement der Familienerziehung nothwendig wird. Die Kirche bietet dieſes Supplement immer dar, nur darf keine Nöthigung ſtattfinden: ſonſt wäre es eine μετάβασις εἰς ἄλλο γένος. Auf der anderen Seite, wenn wir die Nothwendigkeit von theologiſchen Bildungsanſtalten annehmen, um die hiſtoriſche Tradition im Gemeinleben ſicher zu ſtellen: ſo gehen wir immer von der Vorausſezung einer Ungleichheit aus, und zwar einer ſolchen Ungleichheit, daß nicht nur bei einer großen Zahl der Glieder die geſchichtliche Tradition im allgemeinen keine lebendige iſt, ſondern auch vielen unverſtändlich, in ſo weit die Tradition in das Leben übergegangen iſt. Dieſem Mangel muß abgeholfen werden. Im chriſtlichen Gottesdienſt als Darſtellung des religiöſen Geſammtlebens iſt das Zurükkgehen auf die Schrift unerläßlich: ſo muß die Schrift, wenn ſie nicht allen verſtändlich iſt, verſtändlich gemacht werden; eben ſo die geſchichtliche Entwikklung des Chriſtenthums, wenigſtens mit Beziehung auf die Hauptpunkte. Aus dieſen beiden Elementen muß der Antheil der Kirche an der Erziehung conſtruirt werden, denn es muß der religiöſen Gemeinſchaft daran liegen, daß in der jüngeren Generation die religiöſe Geſinnung entwikkelt werde in den Familien ſelber, daß aber was in dieſen verſäumt iſt ergänzt werden könne, und daß jedem möglich gemacht werde, dasjenige zu verſtehen was im Cultus vorkommt, und Theil zu nehmen an der Darſtellung des religiöſen Geſammtlebens. Hienach können wir auch die vorkommenden Modificationen beurtheilen. Wenn wir z. B. Gegenden finden, in denen nur ein ſchwacher Antheil der Kirche an der Erziehung iſt: ſo iſt das recht, wenn die Vorausſezung richtig iſt, daß die chriſtliche Geſinnung in der rechten Intenſität überall gleichmäßig verbreitet und die ge-

ſchichtliche Bildung, ſoweit ſie zu dem Antheil an der Darſtellung des chriſtlichen Geſammtlebens gehört, auch vollkommen allgemein iſt. Der Religionsunterricht würde dann nur, mit Rükſicht auf mögliche Ausnahmen, als Supplement zu betrachten ſein. Je mehr ſich aber der allgemeine Zuſtand von dieſer Vorausſezung entfernt, deſto weniger kann eine ſolche Form des Religionsunterrichtes genügen.

Das Verhältniß der Kirche zur Erziehung, ihr Antheil den ſie daran nimmt, bleibt zwar wenn wir auf die Erfahrung ſehen gewöhnlich eine lange Zeit unverändert auf einem beſtimmten Punkt; dehnen wir aber unſern Blikk weiter auf das allgemeine mehr aus, ſo finden wir zwei verſchiedene Formen, unter denen dies Verhältniß ſich geſtaltet. Zuerſt nämlich, wenn das ganze Zuſammenleben älter iſt als die Entſtehung einer beſtimmten religiöſen Gemeinſchaft: dann wird es einen Punkt gegeben haben, wo der Antheil der kirchlichen Gemeinſchaft an der Erziehung auf beſtimmte Weiſe und zwar mit dem reformatoriſchen Charakter hervortrat. Das war der Fall überall in Europa, wohin die Reformation drang. Es entſtand nicht nur ein neuer Typus des öffentlichen kirchlichen Lebens, indem die religiöſe Rede ein bedeutendes Uebergewicht erhielt, ſondern in gewiſſer Beziehung auch eine Modification der Geſinnung, die man nicht bei allen vorausſezen konnte; daher das Intereſſe der Kirche von Anfang an, an der Erziehung Theil zu nehmen; daher das Patronat der Kirche über das Volksſchulweſen in dem Sinne, daß dieſes zugleich ſollte mit auf das religiöſe Leben hingelenkt werden; daher ſogleich ſupplementariſche Ausfüllung des religiöſen Unterrichts. Seitdem iſt das nun im ganzen ſo geblieben, und man kann nur ſagen, daß jezt eine Tendenz da iſt, das Patronat der Kirche über das Volksſchulweſen aufzuheben. Dies kann aber eigentlich nur geſchehen unter der Vorausſezung und in dem Vertrauen, daß die evangeliſche Geſinnung in den Familien vollſtändig entwikkelt iſt.

Zweitens. Entſteht dagegen ein Geſammtleben, wie z. B.

durch Coloniſation, in der Art daß Menſchen als Elemente mehrerer kirchlichen Gemeinſchaften zuſammenkommen: ſo geſtaltet ſich die kirchliche Gemeinſchaft nicht nach einer neuen Idee, ſondern nur mit Bezug auf die neue Localität und das neue Geſammtleben nach gewiſſen Principien. Hier kann ſich der Antheil der religiöſen Gemeinſchaft an der Erziehung nur allmählig entwikkeln, weil ſich auch das Bewußtſein von dem Verhältniß des ganzen zu den einzelnen nur allmählig entwikkelt, und die Geſinnung der einzelnen nur allmählig heraustritt. Es iſt dies die Form welche dieſe Sache in der neuen Welt angenommen hat. Da alſo können ganz verſchiedene Entwikklungen ſtattfinden; ſie werden richtig ſein wenn ſie dem klaren Selbſtbewußtſein der Geſellſchaft gemäß ſind.

Auf dem rein pädagogiſchen Gebiete werden wir zweierlei immer unterſcheiden müſſen, einmal die Art und Weiſe wie das Erziehungsweſen in ſeiner beſtehenden Geſtaltung behandelt wird; ſodann die Art und Weiſe wie das was mangelhaft iſt verbeſſert werden kann. Lezteres, in das Gebiet des Kirchenregiments gehörend, iſt eigentlich wol eine politiſche Aufgabe; wir können aber nicht ſagen, daß ſie völlig außer unſerem Geſichtskreiſe liege. Auch der praktiſche Erzieher wird ſtets dieſes im Auge haben müſſen; denn wenn das Erziehungsweſen unter ſolcher Feſthaltung des Typus und der beſtehenden Form behandelt wird, daß jede Verbeſſerung dadurch erſchwert wird: ſo wird man dies nicht billigen können; ſondern die Erziehung kann an das beſtehende auch anknüpfen, indem ſie zugleich Rükkſicht nimmt auf die möglichen Verbeſſerungen, ſo daß ſie alſo dieſe erleichtert, wenn ſie nur vom Gemeinweſen ausgehen. Jeder der an der Erziehung thätigen Antheil nimmt, er mag ſtehen auf welcher Stufe er will, wird dies nur in ſofern vollkommen thun können, als er das Bewußtſein davon hat, wie vollkommen oder unvollkommen der Stand des Erziehungsweſens iſt, und nach welcher Seite die möglichen Verbeſſerungen liegen; nur dann wird er das Organ ſein können für Verbeſſerungen welche von dem bürgerlichen oder kirchli-

chen Gemeinweſen ausgehen. Die vollkommene Praxis ſchließt vollkommene Sachkenntniß und Einſicht in die Verhältniſſe in ſich.

Verhältniß des Einfluſſes der bürgerlichen Geſellſchaft auf die Erziehung.

Ueber dasjenige was die bürgerliche Geſellſchaft von der Erziehung verlange, haben wir früher ſchon uns verſtändigt; jedoch ſo, daß wir wegen der verſchiedenen Verfaſſungen keine allgemeine Regel zu geben vermochten. Nur das wiſſen wir im allgemeinen, daß der einzelne als ſelbſtändiges Glied in den Staat eintretend den Gemeingeiſt mitbringen muß und außerdem auch eine gewiſſe Summe von Fertigkeiten, um in das Geſchäft des Staats einzugreifen.

Giebt es nun Umſtände, und welche ſind es, unter denen ſich der Staat in beiden Beziehungen ganz auf die Familienerziehung verlaſſen kann? und giebt es Umſtände, und welche ſind es, unter denen er die Erziehung ganz in ſeine Hände nimmt? Es treten hier die mannigfachſten Differenzen ein.

Unter welchen Verhältniſſen der Staat ſich in Beziehung auf die politiſche Geſinnung auf den Geiſt der Familien verlaſſen könne, unter welchen nicht, darüber ſind die Anſichten ſehr verſchieden. Wenn die Staatsregierung meint daß die politiſche Geſinnung nur bei wenigen zu ſein brauche, und daß die Maſſe gewöhnt werden müſſe dieſen mechaniſch zu folgen, das heißt, wenn die Regierung vorherrſchend ariſtokratiſch iſt: ſo iſt natürlich daß ſie ſich auch darum, ob in der Maſſe politiſche Geſinnung entwikkelt werde oder nicht, gar nicht bekümmert. Wenn ſie von dieſem Geſichtspunkt ausgeht, ſo iſt auch natürlich daß die Idee die ſein muß, daß die Regierung in den Händen jener kleineren Anzahl bleibe, ſei dieſe nun durch die Geburt beſtimmt oder anderswie; dann aber liegt darin allzu leicht ein Beſtreben die Maſſe zu hindern, daß nicht etwa das jüngere Geſchlecht mit einer ſolchen Geſinnung bekannt gemacht werde und zu ſolchen Fertigkeiten gelange, die zum Herrſchen tüchtig machen. Es wird alſo die Abſicht der

Regierung sein, die Masse bloß auf der Stufe mechanischer Fertigkeiten fest zu halten. Wenn nun die Regierung zugleich eine durchgängige Uebereinstimmung der erziehenden Generation mit dieser Ansicht voraussezen kann, dann kann sie von der Sorge um die Erziehung der Masse um so mehr sich entbinden; sie wird aber um so sorgfältiger die Erziehung des aristokratischen Theils behandeln. Wenn dagegen die Regierung der Masse ein Bestreben zutraut, dieser aristokratischen Ansicht entgegen zu treten: dann wird sie hemmend einwirken gegen dasjenige was von der Familie ausgeht. Wo wir solche hemmenden Einwirkungen finden, da sehen wir offenbar eine Opposition der Regierung gegen die allgemeine Richtung der menschlichen Natur, was niemand wird billigen können. Was aber den aristokratischen Theil selbst betrifft: so ist freilich wahr, daß man voraussezen kann, bei so günstigem Zustand werde in den aristokratischen Familien selbst ein hinreichendes Interesse sein, sich auf dieser Stufe der Masse gegenüber zu erhalten. Wenn dann in den Aristokraten das Bestreben ist, wirklich die Fähigkeit zum Regieren sich zu erhalten: so wird in der Jugend die Gesinnung und die Fertigkeit, welche zum Herrschen tüchtig machen, entwikkelt werden; und das ist noch das bessere. Wenn der aristokratische Theil dagegen meint, daß das hergebrachte Ansehen hinreiche, und daß es nur darauf ankomme die Masse zu hindern, solche Gesinnung und Fertigkeit sich anzueignen: so wird die Regierung noch unterstüzend eingreifen und für Bildungsanstalten der Aristokraten sorgen müssen.

Wenn wir von der entgegengesezten Voraussezung ausgehen, daß im Staate nämlich keine absolute Ungleichheit angenommen wird, sondern jeder gleiche Berechtigung hat: so werden auch hier nicht alle eine gleiche Stufe politischer Wirksamkeit erreichen. Aber es ist dann doch das Interesse des Staats dieses, daß alle äußeren Verhältnisse den inneren Anlagen zu Hülfe kommen, und daß jeder für den Staat das werde was er seiner Beschaffenheit nach werden kann. Wird sich nun der Staat auf die Familien verlassen

können, und voraussezen dürfen daß die Gesinnung und die Fertigkeit von diesen selbst in dem jüngeren Geschlecht würden entwikkelt werden, da nun jede Familie weiß daß jedem jede Laufbahn eröffnet ist? Wir finden Staaten in denen noch ein mächtiges aristokratisches Princip waltet und doch die Regierung sich wenig um die Erziehung bekümmert. Weder bestimmte Vorschriften werden gegeben, was mit der Jugend geschehen solle, noch Verbote. So England, das fast gar keine vom Staat ausgehenden Erziehungsanstalten hat. Seine Universitäten *) sind aus den erzbischöflichen Schulen hervorgegangen, also kirchliche Anstalten ursprünglich. Es wird gar nicht officiell gefragt, ausgenommen die Geistlichkeit, ob auf einer Universität die Bildung gewonnen sei: und doch sucht jeder dort die Vorbereitung auf die eigentlichen Berufsstudien; die vornehmsten Männer rechnen es sich zur Ehre, in beständiger Verbindung mit den Universitäten zu bleiben. Es giebt nur drei große vom Staate organisirte Erziehungsanstalten; alle anderen zur wissenschaftlichen Ausbildung bestimmt, sind Privatunternehmungen. **) Hier ist das Maximum des Vertrauens von Seiten des Staats in die Erziehung der Familien. Es rechtfertigt sich, weil der Gemeingeist durch alle Klas-

*) Oxford und Cambridge. Die Universitäten zu London und Durham freilich nicht. Der Dichter Thomas Campbell regte zur Stiftung der ersten Universität zu London an; 1825 ward unter dem Vorsiz des Lordkanzlers Brougham ein Actienverein gegründet; die Universität eröffnet am ersten October 1828 durch eine Vorlesung des Anatomen Bell. Im Interesse der herrschenden bischöflichen Kirche ward eine andere Anstalt gestiftet unter dem Namen King's college, 1829 eröffnet. Ueber die Universitäten Oxford und Cambridge findet man interessante Mittheilungen in Charles Lyell's Reisen in Nordamerika, deutsch von Dr. Wolff. Halle, 1846. S. 175 f., in besonderer Beziehung auf: Dr. Whewell, principles of University Education, London 1837. Vergl. die englischen Universitäten und Studirenden. Nach einer Vorlesung des Herrn Thomas Solly. Magazin für die Literatur des Auslandes. 1847. N. 12. 13. 14.

**) public Schools, Eaton, Winchester, Harrowgate; aber auch Westminster.

ſen verbreitet iſt und weil die Schäzung der Lebensverhältniſſe eine allgemeine iſt, ſo daß jeder weiß was die Jugend braucht um im Leben eine den Anlagen gemäße Stellung einnehmen zu können. Dies wird dadurch erleichtert und eigentlich nur möglich, daß es ein mannigfach verzweigtes und reges öffentliches Leben giebt, eine lebendige Circulation der Einſichten und Geſinnung, ſo daß jeder im Stande iſt eine Anſchauung zu gewinnen von dem was das Volk, was die Zeit bewegt. Bei recht regem öffentlichen Leben hat die Regierung wenig Veranlaſſung ſich in die Erziehung zu miſchen; ſie kann darauf bauen, daß es nie fehlen werde an tüchtigen Bürgern die an der Leitung Theil nehmen können, noch an dem Wohlſtand des Volkes. Man hat wol auch in neuerer Zeit erkannt, wie ungemein die niedrigſten Volksklaſſen vernachläſſigt ſind; und dennoch hat dies wenig Wirkung hervorgebracht in Bezug auf die Stellung der Staatsleiter zur Erziehung; ſehr wenig iſt von Seiten der Regierung geſchehen, und wiederum nur auf dem Wege freier Aſſociation ſind Bildungsanſtalten für das Volk angelegt worden. *)

Wir haben hiemit den Punkt gefunden, um zu erkennen worauf das verſchiedene Verfahren beruht. Je mehr es unter einem Volk ein öffentliches Leben giebt, das ein lautes Zeugniß ablegt, wie es um die Geſinnung und den Bildungszuſtand ſteht: um ſo mehr wird die Regierung in Beziehung auf das Erziehungsweſen ſich paſſiv verhalten können und vorausſezen müſſen, daß wenn auch eine nachtheilige Geſtaltung eingetreten wäre, welche das Eingreifen der Regierung nothwendig machte, davon das öffentliche Leben des Volkes ſelbſt zur rechten Zeit Kunde geben würde. In einem ſolchen Fall würde die Regierung zunächſt

*) Vergl. Magazin für die Literatur des Auslandes. 1847 Nr. 46. 47. 48. Auch hier iſt Lord Brougham zu nennen; von ihm „practical observations upon the education of the people. London 1825." Für das Verhältniß der Erziehung zu den Fortſchritten der Zeit iſt die Staatskirche auch in England der θρεπτικός.

nur das entſtehende Bedürfniß der allgemeinen Theilnahme nahe bringen und die Geſammtheit anregen, damit die Beſſerung vom Volk ſelbſt ausgehen könne; und erſt dann wenn dies fehlſchlägt, von oben herab unterſtüzend eingreifen. Wo es aber an einem ſolchen öffentlichen Leben fehlt, eine große Verſchiedenheit und große Paſſivität der Maſſe vorhanden iſt: da muß die Regierung auf unmittelbare Weiſe auf die Erziehung einwirken.

Die politiſche Geſinnung zu wekken und zu entwikkeln, wird dann eine nothwendige Aufgabe für die Regierung ſein, wenn ſie vorausſezen muß daß in dem Volke ſelbſt ein Mangel der politiſchen Geſinnung oder eine dieſer entgegengeſezte Geſinnung vorhanden ſei. Im erſten Fall würde die Regierung rein unterſtüzen, um den Mangel zu erſezen; im zweiten Fall würde ſie von dem Punkt aus, wo die Entwikklung der politiſchen Geſinnung möglich iſt, die Erziehung den Familien entziehen; das Eingreifen der Regierung würde alſo zugleich ein den Einfluß der Familien ausſchließendes ſein.

Unter welchen Umſtänden hat die Regierung eine beſtimmte Aufforderung ſich in die Erziehung einzumiſchen in Betreff der Erwerbung von Kenntniſſen und Fertigkeiten? Es iſt offenbar, daß in einem Volke die Maſſe der künftigen Generation nur durch Ausbildung der eigenen Kraft beſtehen kann; und wenn man nicht glaubt daß die Liebe der Aeltern erſtorben ſei: ſo kann man auch vorausſezen, daß ſie für die Entwikklung der Fertigkeiten Sorge tragen werden. Es wird nur der Mangel an richtiger Einſicht bei dem größeren Theil der erziehenden Generation eine Unterſtüzung von Seiten des Staates nothwendig machen. Dies können wir uns aber als ein Minimum denken, ſo daß eigentlich gar kein poſitives Eingreifen ſtattfindet. Glaubt z. B. die Regierung, die Aeltern wiſſen nicht worauf es bei der Entwikklung der Fertigkeiten ankomme, und welche Leute dazu tauglich ſeien: ſo kann eine öffentliche geſezmäßige Qualification derer genügen, welche die Familien in dem Erziehungsgeſchäft unter-

ſtüzen; oder auch ſchon die Bekanntmachung, wie derjenige beſchaffen ſein müſſe der dies Geſchäft übernehmen will. Es kommt vorzüglich darauf an, daß das Urtheil darüber gebeſſert werde. Ebenſo würde auch von der Regierung ausgeſprochen werden müſſen, welche Fertigkeiten dazu gehören um in irgend einen Kreis des öffentlichen Lebens eintreten zu können. Auch ohne poſitive Einrichtung der Regierung wird die Sache gefördert werden können; denn die Sachkundigen werden ſchon ſorgen daß die Erziehung in ihre Hände komme, das ältterliche Intereſſe dies begünſtigen. Je mehr die Regierung auf andere Weiſe direct eingreift, deſto mehr kann vorausgeſezt werden daß in der Regierung ein ungünſtiges Urtheil über die Maſſe vorwalte. Es wird dann das Beſtreben entſtehen, die Erziehung ganz der Maſſe zu entziehen und auch die Entwikklung der Fertigkeiten vom Staate aus einzuleiten. Auf dieſem Standpunkt befinden ſich die meiſten Staaten unſeres Weltheils ſeit längerer Zeit.

Wir können uns alle Differenzen auf einen ſehr einfachen Gegenſaz zurükkführen. Je mehr im ganzen das Syſtem herrſcht, daß die Regierung das Volk bevormundet: deſto mehr wird ſie in das Erziehungsweſen eingreifen; je weniger Bevormundung, und je mehr dagegen der Staat nur immer im Nothfall ergänzend auftritt: deſto mehr wird er die Erziehung ihren Gang gehen laſſen. — Verfolgen wir die Sache bis auf den Punkt wo das größte Intereſſe der Regierung angeht, daß nämlich die Geſinnung und Fertigkeit, die zur Theilnahme der Leitung gehören, vollkommen ausgebildet ſeien: ſo iſt offenbar, je weniger die Regierung vorausſezen kann, daß in der Maſſe eine Einſicht in das worin das Leben des Staats beſteht, vorhanden ſei: deſto weniger kann ſie ſich auf die Familie verlaſſen, und in dieſem Punkt kann ſich das bevormundende Syſtem am längſten erhalten, auch wenn es im übrigen ſchon aufgehört hat. Nur in dem Maaß als durch innere Verhältniſſe die politiſche Einſicht in der Maſſe zunimmt und ein beſtimmter

Einfluß der einſichtsvolleren auf die ununterrichtete Menge nicht ausbleiben kann: deſto mehr wird auch die Bevormundung in Bezug auf jenen Punkt verſchwinden, und man wird hoffen können daß das richtige vom Volke ſelbſt ausgehen werde.

Hieraus ergiebt ſich aber in Beziehung auf die verſchiedenen Abſtufungen des Erziehungsweſens ein verſchiedenes Verhältniß des Einfluſſes der Regierung. Die Erziehung in ſo fern ſie Fertigkeit erzielt, und aller Unterricht in Bezug auf das Volk, kann unter günſtigen Umſtänden rein vom Volke ſelbſt ausgehen; der Staat wird ſich mit Sicherheit darauf verlaſſen können, daß jede Commune ſich um die Erziehung bekümmern und ihre Schulen erhalten werde. Ebenſo wenn wir die höheren Bildungsanſtalten für die Jugend betrachten: es werden die verſchiedenen Communen eines größeren Kreiſes, einer Provinz, einen öffentlichen Verband untereinander bilden, und in Gemeinſchaft dafür ſorgen daß die Erziehung die richtige ſei, ſie haben ein gemeinſames Intereſſe; auf dieſem Wege werden die geeigneten Anſtalten geſtiftet. Aber die höchſten Bildungsanſtalten, in denen die eigentlich geſchichtliche Bildung im höheren Sinne mitgetheilt wird, und welche tüchtig machen ſollen zum Regieren, die alſo den Staat unmittelbar intereſſiren, erfordern wol eine andere Begründung. Die Geſammtheit der Theilnehmer iſt nicht mehr in einem ſolchen Verbande für ſich, wie in Beziehung auf die Gründung niederer oder höherer Anſtalten für einzelne Communen oder einen Verband derſelben. Es würde Schwierigkeiten haben, wenn die Anſtalten für die höchſte Bildung auch auf dieſem Wege wie jene entſtehen ſollten. Wenn wir überdies vom Geſichtspunkt des Staates dies uns als das höchſte denken müſſen, daß der einzelne geeignet ſei in die Regierung des Staates im großen einzugreifen: deſto weniger wird die Unterſtüzung und ein beſtimmter Einfluß des Staates in Beziehung auf die höchſten Bildungsanſtalten fehlen. Auch in England würde das Verhältniß der Regierung zu den Univerſitäten nicht ſo ſein können, wenn nicht das Verhältniß von Staat

und Kirche dort sich ganz besonders gestaltet hätte. Freilich giebt es auch auf den englischen Universitäten Professuren von königlicher Stiftung; allein jeder der Geld verwenden kann hat auch Recht eine Professur zu stiften. Wir dürfen aber hier nicht vergessen daß die dortigen Universitäten in einer sehr genauen Verbindung mit der Kirche stehen; und Oberhaupt der Kirche ist der König; was die Kirche thut, thut eigentlich der Staat, so daß wir immer aus diesem doppelten Gesichtspunkt das Verhältniß zu betrachten haben. Daß nun natürlich die Verfassung des Staates und das öffentliche Leben Stiftungen die mehr von Privatpersonen ausgehen erleichtert, bedarf keiner weiteren Erklärung. In anderen Staaten dagegen wird es natürlich sein, daß sowol die Regierung glaubt, es liege ihr vorzüglich ob diese höchste Stufe der Erziehung ihrer besonderen Sorge zu unterwerfen, als auch daß das Volk die Regierung ansieht als eine Gesammtheit von Sachkundigen, denen dieser Theil der Erziehung doch müsse übertragen werden. Die Regierung kann dann der Meinung sein daß sie es sei, der die Leitung aller solcher Anstalten, selbst wenn diese andere Stifter hätten, zukomme. Das Patrocinium des Staates hat hievin seinen Sitz. Wo die Regierung den mehr republikanischen Charakter hat, in Föderativ-Staaten, wird aber auch die Stiftung der höchsten Unterrichtsanstalten auf dieselbe Weise zu Stande kommen können wie die der niederen und mittleren Bildungsanstalten.

Es leuchtet also ein daß man die Art wie der Staat sich um die Erziehung bekümmert und wie ihm das Erziehungswesen angehört, als ein zartes und feines Barometer ansehen kann für seinen eigenen Zustand, sowol in Beziehung auf das Verhältniß der Regierung zum Volk, für die Festigkeit und Gleichheit im Gange der Regierung, als auch für die Stärke des Gemeingeistes. Je reiner das Verhältniß der Regierung zum Volke ist, je geringer die Differenz zwischen dem durchschnittlichen Gesammtzustande und der Bildungsstufe auf der die Regierung sich selbst befindet: deste geringer wird der positive Einfluß der Regierung selbst auf das Erziehungs-

weſen ſein; je reiner das Verhältniß zwiſchen Regierung und Volk, aber je größer die Differenz der Bildung: deſto größer wird der Einfluß der Regierung ſein, ohne daß im Volke der Wunſch wäre, es möchte anders ſein. Je mehr aber jenes Verhältniß getrübt iſt, deſto ſtärker wird die Oppoſition ſein, deſto größer der Widerſpruch zwiſchen dem was von der Familie, und dem was vom Staate aus geſchieht; deſto gewiſſer die Erziehung. Je wandelbarer die Regierung ſelbſt iſt, deſto mehr wird ſich ihr Einfluß zeigen in Veränderungen die mit der Erziehung vorgenommen werden. Dies weiter auszuführen iſt dieſes Ortes nicht.

An welchen beſtimmten Zuſtand ſoll ſich unſere Theorie anſchließen?

Wenn wir nun aber davon ausgehen mußten, daß unſere Theorie nur in ſofern anwendbar ſein würde, als ſie ſich an einen gegebenen Zuſtand anſchlöſſe: woran ſoll ſie ſich dann alſo anſchließen? Zu eng wäre es, die Theorie einer beſtimmten Staatsform anzupaſſen. Wollten wir deshalb weil ſo viele Verſchiedenheiten ſind, dieſe alle hintan ſtellen: dann kämen wir wieder in das unbeſtimmte. Wir müſſen uns alſo für den weitern Gang unſerer Unterſuchung eine Maxime ſuchen. Wir werden nichts anderes feſtſtellen können als dieſes, Es iſt in dem gegenwärtigen Zuſtande, der ſchon einen bedeutenden Zeitraum umfaßt und wol noch lange unter dieſen Formen bleiben wird, ein Iſolirtſein der einzelnen Staaten im Abnehmen, ein allgemeines, wenn gleich nicht unter beſtimmten Rechten ſtehendes gegenſeitiges Gebundenſein und Bedingtſein durch einander im Zunehmen. Könnten wir nun unſere Theorie ſo einrichten daß ſie für dieſen Zuſtand paßt, dann hätten wir ein hinreichendes Gebiet. Innerhalb deſſelben aber finden ſich noch immer große Differenzen. Wir können ein verſchiedenes Verfahren befolgen, einige dieſer Differenzen als uns gänzlich fremd ausſchließen, die Theorie nur ſo weit beſtimmen als die Differenzen keinen Einfluß haben, oder gleichmäßig auf alle Haupt-

differenzen Rükſicht nehmen, oder beide Verfahrungsarten mit einander combiniren. Das Unbeſtimmtlaſſen wird allerdings bei der Anwendung immer nach unten zu ſtattfinden; jede Maxime an und für ſich kann nur in ſofern Gültigkeit haben als ſie in der Ausübung Modificationen zuläßt. Sofern wir alſo die differenten Zuſtände als reine Einzelheiten anſehen können — und das gilt vorzüglich in dem Maaß als ſie in Raum und Zeit beſchränkt ſind —: ſo wird es recht ſein auf dieſe Modificationen keine Rükſicht zu nehmen, ſondern dies der Praxis zu überlaſſen. Sofern aber Differenzen innerhalb des bezeichneten Gebietes vorkommen, die nicht zu dieſer untergeordneten Art gehören ſondern Hauptpunkte betreffen: ſo fragt ſich, ob es unter dieſen ſolche giebt die ſo weit von unſerem Bildungsprincip abliegen daß wir ſie aus der Theorie ausſchließen können. Es würde dies dann angehen, wenn ſich die differenten Zuſtände ſo ſehr von einander unterſcheiden daß jeder ſeine eigene Theorie hat. Denken wir z. B. die monarchiſche und republikaniſche Regierungsform im ſtrengſten Gegenſaz, und beide neben einander innerhalb unſeres Gebietes: ſo könnte man vielleicht Recht haben zu ſagen, die Monarchie müſſe eine andere Erziehung haben als die Republik. Allein wenn doch der Gegenſaz nur ein fließender iſt, und in jedem Staate Momente ſind welche weſentlich auch der anderen Form angehören: ſo wird nicht die ganze Theorie der Erziehung eine andere ſein müſſen, ſondern nur die beſtimmte Anwendung auf das Staatsleben und deſſen Formen. — Ebenſo denken wir uns den Gegenſaz zwiſchen Katholicismus und Proteſtantismus, als den beſtimmten Formen der im Volke verbreiteten Religioſität, in ſeiner ganzen Schärfe und zugleich in ſeiner nationalen Sonderung: ſo kann man ſagen, es müſſe für ein durch und durch katholiſches Volk eine andere Pädagogik geben als für ein durch und durch evangeliſches, wenn ſich beide in ihrem Charakter erhalten wollen und beide auf einander wirken. Wenn aber der Gegenſaz zwar da iſt, aber ſo daß man nicht entſcheiden kann ob er ſich noch weiter entwikkeln wird, überdies

wenn die nationale Sonderung nicht mehr vorhanden iſt, ſondern in allen bedeutenden Volksmaſſen ſchon Zuſammenſezung und in allen Volksklaſſen ſchon Glieder der beiden Gegenſäze gemiſcht: dann wird eine ſolche Differenz der Pädagogik nicht mehr nöthig ſein, ſondern es wird eine natürliche Polemik entſtehen zwiſchen dem religiöſen und dem politiſchen Intereſſe; von jenem, dem religiöſen Intereſſe aus eine Polemik gegen die politiſche Einwirkung, welche um die nationale Einheit zu vermehren die Differenz in der Erziehung ſchwächen will; von dem politiſchen Intereſſe aus gegen die religiöſe Einwirkung, welche dieſe Differenz ſteigert. — Da nun innerhalb des Gebietes für welches wir unſere Theorie beſtimmt haben, im geſchichtlichen Verlauf das Iſolirtſein aufgehoben wird und ein gegenſeitiges Bedingtſein zunimmt, mithin auch die genannten Gegenſäze ſich abſchwächen: ſo haben wir zu einer beſtimmten Sonderung keine Veranlaſſung, und brauchen keine einzelnen Theile aus unſerer Theorie auszuſchließen.

Wenn nun aus dem geſagten hervorgeht daß unſere Abſicht ſein müſſe eine Theorie aufzuſtellen die für die gegenwärtige geſchichtliche Periode der europäiſchen Welt allgemeine Gültigkeit habe: ſo werden unſere Maximen immer ſo zu halten ſein daß ſie in der Anwendung nach dem Charakter der verſchiedenen Nationen und Staaten eine verſchiedene Modification erleiden können. Auf einen höheren Grad von Beſtimmtheit können wir ſie nicht bringen.

Verhältniß des geſelligen Lebens zur Erziehung.

Wir haben feſtgeſtellt daß in unſerem ganzen Umkreiſe die Erziehung urſprünglich von der Familie ausgehe, daß aber die großen Lebensgemeinſchaften ihren Antheil daran nehmen. Das Intereſſe des Staates an der Erziehung beſtimmten wir ſo, daß es darauf beruhe, den Gemeingeiſt, die Uebereinſtimmung der einzelnen mit der beſtimmten Form des Staates zu wekken, und zugleich die Generation ſo zu entwikkeln daß in ihr die Totalität aller der Fertigkeiten ausgebildet werde, welche zur Er-

haltung des allgemeinen Lebens im Staate erforderlich sind. In so fern nun aber der Charakter der gegenwärtigen Periode der ist, daß der isolirte Zustand der einzelnen Staaten abnimmt: so scheint eine nähere Bestimmung nothwendig zu sein, bis zu welchem Grade der Gemeingeist entwikkelt werden könne. Je mehr ein Staat isolirt ist, so daß sein Bestehen darauf beruht daß er selbst streng alle äußeren Einflüsse abwehre: desto größer muß die Intensität des Gemeingeistes sein. Kann aber der Staat diese Einflüsse nicht mehr abwehren, so wird der Gemeingeist diesen Grad von Intensität verlieren. In den einzelnen wird dies nur dadurch repräsentirt, daß dem Gemeingeist gegenübertritt das Bewußtsein des Verbandes mit allen die den ganzen Völkerverband ausmachen. Das ist nicht gerade dasselbe, aber doch eine Annäherung an diejenige Gesinnung die man in neuerer Zeit Kosmopolitismus genannt hat, und worüber viel Streit war. In diesem ganzen Streite sehen wir die erste Entwikklung des ganzen Verhältnisses das wir so eben gezeichnet haben. Es gab eine Zeit wo dieser Ausdrukk oder vielmehr diese Vorstellung noch gar nicht da war. Als sich die neuen Elemente entwikkelten, konnte es nicht ohne Polemik geschehen; daher der Gegensaz des Patriotismus und Kosmopolitismus. Wir beziehen den lezteren Begriff nicht auf die Totalität der menschlichen Gesellschaft, sondern auf einen besonderen Staatenzusammenhang, auf einen bestimmten Kreis, innerhalb dessen schon wirklich eine über den einzelnen Staat hinausgehende Gemeinschaft sich gebildet hat. Auf diese Weise ist dann aber schon die entgegengesezte Ansicht gebunden. Es kommt darauf an, das Verhältniß zu bestimmen, in wie weit auf jenen Gegensaz in der Erziehung Rükksicht zu nehmen ist, so daß die zu erziehende Generation für den Zustand gebildet werde und in den Zustand eintreten könne, welcher in der Entwikklung begriffen ist. Wir fragen, Kann man fordern daß der Staat in so fern ihm Einfluß auf die Erziehung zusteht, diesen Einfluß selbst dazu anwende den Patriotismus zu schwächen, den Kosmopolitismus zu begünstigen? Das wird niemand be-

haben; sondern man wird sagen müssen, Während der Entwicklung, so lange beides noch im Schwanken ist und das Gleichgewicht sich noch nicht festgestellt hat, muß die Regierung immer die eine Seite repräsentiren. Giebt es aber etwas anderes was die andere Seite repräsentirt? Es ist ein solcher Zustand wie der der gegenwärtigen Periode nicht möglich ohne daß eine Mannigfaltigkeit der Verhältnisse zwischen den einzelnen Gliedern der verschiedenen Staaten entsteht. Wo dies nicht stattfindet, da ist auch nichts was die Neigung des Staates sich zu isoliren, schwächen könnte. Es liegen aber alle jene Verhältnisse immer in der Region die wir die freie Geselligkeit genannt haben. Die freie Geselligkeit, das freie gesellige Verkehr repräsentirt den Kosmopolitismus. Der Regierung werden wir nichts anderes zumuthen können, als daß sie den Einfluß dieses Gebietes nicht hemme. Z. B. das Verkehr der einzelnen aus verschiedenen Völkern ist beschränkt durch die Differenz der Sprache. Die Verschiedenheit der Sprachen zu vertilgen, davon kann keine Rede sein, sondern nur von einer Aufhebung der Trennung, und das kann nur geschehen durch eine Communication der Sprachen. So wie man nun einen activen und passiven Handel unterscheidet, so giebt es auch eine active und passive Communication der Sprache. Wenn in einem Volke ausschließlich die passive Communication ist: so kann es auch nur eine untergeordnete Stellung im Völkerverbande einnehmen. Activ ist nämlich die Communication, wenn ein Volk die verschiedenen Sprachen bei sich selbst einführt und die Bekanntschaft mit diesen unter sich begründet; passiv dagegen, wenn ein Volk zwar Menschen aus anderen Ländern unter sich aufnimmt, ihnen aber überläßt die Landessprache sich anzueignen. Auf dem lezten Wege ist keine entwikkelte Bekanntschaft mit den Lebenszuständen anderer Völker, keine Aneignung der verschiedenen Sprachen möglich. Wir Deutsche haben immer auf die active Communication gehalten, und sind die Vermittler des Verkehres zwischen den verschiedenen Völkern geworden. Die Leichtigkeit andere Sprachen zu erlernen ist unser Eigen-

thum. Es ist sogar bis zu dem Uebermaaß gekommen daß wir fremde Elemente in unsere Sprache aufnehmen. — Vorzugsweise repräsentirt also die Erlernung fremder Sprachen, die lebendige Communication der durch Sprache Nationalität Staatsverfassung geschiedenen Glieder der Gesammtmassen, das andere Glied. Oft haben die Regierungen selbst als die Erlernung fremder Sprachen begünstigend und vermittelnd auftreten müssen, weil sie durch die Verhältnisse genöthigt waren. Immer aber geht doch alles dasjenige was sich auf das Verhältniß zum ganzen Völkerverbande bezieht, vorzugsweise vom geselligen Verkehr aus, hat aber eben deshalb weil die Familien dieses Verkehr bedingen, auch in der Familie seinen Ort. Die Erziehung wird meist von selbst dem gegebenen Zustande folgen; vorangehen kann sie ihm nicht. Es ist dies auch nicht nothwendig. Die Gemeinschaft welche in dem Verkehr sich darstellt, ist auf dem natürlichen Wege durch Zunahme der Bevölkerung, durch die Nothwendigkeit die Subsistenzmittel zu vervielfältigen, entstanden.

Wir hatten um nur allgemeine Formeln aufzustellen über den Antheil den die großen Lebensgemeinschaften an der Erziehung zu nehmen haben, nur immer von Staat und Kirche geredet: nun ist uns aber in Beziehung auf den gegenwärtigen Zustand, für welchen unsere Theorie Gültigkeit haben soll, noch ein drittes Gebiet entgegen getreten, dem auch sein Recht des Einflusses auf die Erziehung zu sichern ist; allerdings nicht so organisirt wie Staat und Kirche, aber doch in hohem Grade wichtig. Da es in zu inniger Verbindung mit dem Leben in der Familie steht, als daß es von diesem getrennt werden könnte: so werden wir bei Entwikklung dessen was vorzugsweise die Erziehung in der Familie betrifft, auf dieses Gebiet zurükkkommen.

Verhältniß der Wissenschaft zur Erziehung.

Wir haben jezt noch dieses Gebiet als das vierte das uns hier näher liegt zu betrachten. Es ist schon gesagt, es liege in

der Natur der Sache, daß diejenigen Bildungsanſtalten welche ſich die größte Aufgabe ſtellen, woran nur die Theil nehmen können die innerlich und äußerlich zu einer größeren leitenden Thätigkeit berufen ſind, am meiſten von dem Staate ausgehen. Wir wieſen hiebei auf die Univerſitäten hin als den allgemeinen Typus ſolcher Bildungsanſtalten. Nun aber, indem wir hier das höchſte der Bildung als den eigentlichen Gegenſtand angeſehen haben, können wir unmöglich umhin auf die reine Idee des Wiſſens, in der allein der Zuſammenhang aller Lebensverhältniſſe in ſeinen Principien angeſchaut werden kann, beſonders Rükſicht zu nehmen, um zu ſehen wie ſich hier das Verhältniß geſtalten könne, und was für verſchiedene Maximen in dieſer Beziehung aufzuſtellen ſeien.

Es kommt doch bei der Erziehung alles darauf an, daß Familie und Staat und Kirche in Uebereinſtimmung ihren Einfluß auf die jüngere Generation ausüben. Gehemmt und getrübt aber wird die Erziehung und das ganze Erziehungsweſen nicht nur dadurch daß ein Widerſpruch entſteht zwiſchen dem was das Haus thut und dem was von den größeren Lebensgemeinſchaften ausgeht, ſondern auch dann wenn das Verhältniß dieſer Lebensgemeinſchaften zu einander getrübt iſt. So z. B. läßt ſich eigentlich, da die Kirche eine ganz freie Gemeinſchaft iſt, der die Familien nur angehören in ſo fern die eigene Ueberzeugung zum Grunde liegt, kein Zwieſpalt zwiſchen den Familien und der Kirche denken, wo die Regierung glaubt gleichgültig ſein zu dürfen einerſeits über den Typus frommer Geſinnung, der durch die Erziehung traditionell wird, und andererſeits mit welcher Kraft die Aufrechthaltung dieſer Geſinnung betrieben werde, weil ſie ſelbſt der politiſchen Geſinnung ſicher iſt und ſich auf die rein politiſchen Anſtalten verläßt. Wo aber die Regierung die religiöſe Geſinnung in Anſpruch nimmt um die politiſche zu unterſtüzen, da werden auf mannigfache Weiſe die Verhältniſſe getrübt, jene Indifferenz hört auf, ein Zwieſpalt tritt ein nicht nur zwiſchen den Familien und der Kirche ſon-

dern zwiſchen den Familien und dem Staate, ja auch zwiſchen Kirche und Staat in ihrem Einfluß auf die Erziehung.

Was iſt nun zu thun wenn ein ſolcher Zwieſpalt entſteht? Wie iſt der Zwieſpalt zu löſen? Die Auflöſung kann dann nur geſchehen durch etwas was identiſch iſt und gleichen Werth hat für den einen und den anderen Theil. Das iſt aber nur — wenn wir doch nicht wollen den Despotismus gelten laſſen — eben jenes Gebiet einer vollſtändigen Erkenntniß. Es giebt nichts was den Streit beſſer ſchlichtet als die Erkenntniß. Denn die Sache dem Gefühl überlaſſen, das erregt eben den Streit. Die Erkenntniß nimmt das allgemeinſte des Menſchen in Anſpruch, iſt alſo auch der einzig hinreichende Punkt zur Ausgleichung. Nun haben wir ſchon im allgemeinen geſehen daß die vollſtändige Erkenntniß oder die Wiſſenſchaft ein weſentliches Lebenselement der menſchlichen Geſellſchaft iſt; es wird alſo auch eine Tradition derſelben geben von einer Generation auf die andere. Die Wiſſenſchaft zu haben, im Beſiz der höchſten Principien des Wiſſens auf gleichmäßige Weiſe zu ſein, liegt jenſeit der Periode der Erziehung: aber eine Vorbildung, eine Vorbereitung zur Wiſſenſchaft wird offenbar in die Zeit der Erziehung fallen. Von wo ſoll dieſe nun ausgehen? In ſehr bevölkerten Staaten iſt die Communication zwiſchen den betheiligten zu gering, ſagten wir, als daß auf dem Wege der freien Aſſociation die Pflanzſchulen der Wiſſenſchaft könnten gegründet werden. Der Staat aber iſt die allgemeine Communication; von ihm erwartet man auch die Bildung ſolcher Anſtalten für das ganze Volk. Fragen wir aber, wie? ſo entſteht ein Widerſpruch, der unaufgelöſt alles wieder vernichtet was wir aufgeſtellt haben. Wir erwarten die Ausgleichung der Differenzen, die in Bezug auf den Antheil an der Erziehung zwiſchen den verſchiedenen Lebensgemeinſchaften entſtehen, nur durch die Wiſſenſchaft. Das kann aber nur geſchehen wenn ſich die Wiſſenſchaft in Indifferenz befindet zwiſchen Staat und Volk

Volk und Kirche, Staat und geſelligem Verkehr. Weil nun der Staat als Gründer jener Anſtalten ſie nicht bloß aufrecht erhalten ſondern auch die Bildung ſelbſt leiten will: ſo tritt der Widerſpruch von neuem ein. Der Staat wird Partei, und indem er die wiſſenſchaftliche Bildung leitet, ſo iſt er zugleich Richter in höchſter Inſtanz. Wenn nun die Regierung dies ſich anmaßt, und in ihren Anſichten ſelbſt conſtant bleibt: dann wird die natürliche Folge ſein daß alles verſteinert. Wenn auf der anderen Seite mit Beibehaltung derſelben Anmaßung die Regierung ihre Anſichten und Maximen wechſelt: ſo wird ſie auch die wiſſenſchaftlichen Anſichten verändern und umkehren nach Gutdünken, ſelbſt dadurch mit ſich in Widerſpruch gerathen und ihren Wankelmuth offenbaren und ihre Schwäche aufdekken.

Im öſterreichiſchen Kaiſerſtaate war vor der Regierung Joſephs ein Verhältniß der reinen Uebereinſtimmung geweſen zwiſchen Staat und Kirche rükkſichtlich der Leitung der Erziehung. Nicht meine ich als ſei dies dem Zuſtande des Volkes angemeſſen geweſen: aber die Maſſe, die Regierung und das Volk war damit zufrieden. Nun aber war in Joſeph das Bewußtſein von dem Verhältniß des damaligen Zuſtandes zu dem Entwikklungsgange der europäiſchen Völker und dem ſich bildenden geiſtigen Austauſch lebendig geworden; aber das brach auf revolutionäre Weiſe in ihm aus. Er wollte das ganze Verhältniß von Grund aus neu geſtalten, nahm deshalb in Beziehung auf die Bildungsanſtalten die Zügel ſelbſt in die Hand, ſtellte andere Principien auf; mit ihm noch andere Männer. Nach ſeinem Tode trat eine Reaction ein, die Principien wurden wieder umgekehrt, zum Glükk nur allmählig. Hätte man gewagt eben ſo plözlich wieder zurükk zu ſchreiten wie Joſeph vorwärts ſtrebte; hätte man die Wiſſenſchaft die eben frei gelaſſen worden war, wieder eben ſo ſchnell feſſeln und alles was unter Kaiſer Joſeph gelehrt worden war, eben ſo plözlich wieder wegräumen und die für die Wiſſenſchaft angeſtellten Männer mit einemmal für untüchtig erklären können: dann würde

ſich der Widerſpruch in ſeiner ganzen grellen Geſtalt gezeigt haben, ein Widerſpruch der nicht ausgeglichen werden kann, weil das gebunden iſt was allein ausgleichen kann — die Wiſſenſchaft. Jezt hat es freilich im öſterreichiſchen Kaiſerſtaate damit keine Noth mehr; man kennt dort nicht mehr jene Furcht vor dem Widerſpruch. Es iſt ſeit langer Zeit ein Verſteinerungsſyſtem im Gange; eine Ruhe iſt eingetreten, bei der wol alles freie Leben und alle geiſtige Thätigkeit erſterben muß. Das Ende dieſes Zuſtandes läßt ſich noch nicht abſehen*).

Das wahre Beſtehen der Wiſſenſchaft, die lebendige geiſtige Entwikklung, die Zuverſicht daß jeder Zwieſpalt ausgeglichen werden könne, beruht darauf daß die Regierung die Wiſſenſchaft frei läßt, zwar Anſtalten zur Tradition der Wiſſenſchaft begründet und erhält, aber ſich der Leitung, alles Einfluſſes auf die Methode, jedes parteiiſchen Antheils enthält. Das allerdings iſt eine ſchwere Aufgabe. Denkt man ſich z. B. ein beſtimmtes wiſſenſchaftliches Syſtem der Philoſophie, das in einem Staate ſich erzeugt hat, und das eine Conſtruction des menſchlichen Lebens feſtſtellt: ſo iſt natürlich daß jedem der dieſes Syſtem ſich aneignet, dies als die alleinige Wahrheit erſcheint; denn ſobald nur die Conſtruction bis auf einen gewiſſen Punkt der Vollendung gekommen iſt, ſoll die Ueberzeugung auf dieſem Gebiete etwas ganz feſtes ſein. Wenn dann diejenigen im Staate welche den Antheil deſſelben an der Erziehung zu leiten und zu ordnen haben, als Anhänger in dieſes Syſtem hineingezogen ſind: ſo entſteht in ihnen das Beſtreben alles nach dieſer beſonderen Lebensanſicht zu geſtalten, und alſo auch das Geſchäft der Erziehung, ſo weit der Staat es unter ſich hat, nach dieſem Syſtem zu bilden. Geht dies ſo weit daß ausſchließlich nur denen die dieſem Syſtem huldigen Einfluß auf die Erziehung zugeſtanden wird: ſo wird na-

*) Oeſterreichs innere Politik, mit Beziehung auf die Verfaſſungsfrage, von Mathias Koch. Stuttgart 1847.

türlich dadurch die weitere Entwikklung gehemmt, die anderen Arten der Philosophie, die etwa noch daneben bestehen, werden unterdrükkt; was richtig ist in der Ueberzeugung einzelner, das wird nun unrichtig, weil objectivirt ohne Grund. Der Staat als etwas geschichtliches durch und durch muß auch überall eine geschichtliche Basis haben. Nun ist das geschichtliche nichts anderes als das Wechseln; hierauf muß also auch der Staat basiren, jedes einzelne System als einzelnes und vorübergehendes betrachten. Der Staat muß Vorsorge treffen daß Einzelheiten und Einseitigkeiten nicht solche Gewalt erlangen, daß die Tendenz die sie etwa haben, der Freiheit andere Formen zu produciren im voraus hemmend entgegen zu treten, zur Ausführung kommt und siegt. Es ist überhaupt Unsinn und ein vergebliches Bemühen, die geistige Entwikklung, wenn sie schon bis zu einem gewissen Punkt gediehen ist, hemmen zu wollen. Sicher und ruhig schreitet die Wissenschaft ihren Gang fort.

Wenn aber der Staat die Wissenschaft ganz frei läßt, weder Drukk und Hemmung sich gestattend, auch nicht in dem Fall daß die Wissenschaft einer in der Regierung bestehenden Richtung entgegen ist, noch Schuz und Pflege übend, auch nicht in dem Fall daß eine bestimmte Gestaltung der Wissenschaft denen die das Ruder der Regierung handhaben sehr zusagt; wenn der Staat so ganz unparteiisch ist — wie er es denn doch sein muß — daß er nur den Fortgang der Entwikklung und der Tradition beschüzt: dann erhält er sich selbst und dem ganzen das Mittel jeden inneren Zwiespalt zu heben, das Princip der Ausgleichung aller Mißverständnisse welche auf die Erziehung nachtheilig wirken. Das ist die höchste Bedingung, unter welcher eine wirklich zusammenhangende Ausübung des Erziehungsgeschäfts in einer Region stattfinden kann. Jedes wissenschaftliche System wird immer eigene Gestaltungen

für die angewandten Wissenschaften enthalten, jedes seine eigene Politik und Pädagogik haben. Auch diese Theorie der Pädagogik ist eine Tochter der Wissenschaft. Aendern sich die wissenschaftlichen Systeme, dann wird auch die Theorie sich ändern. Aber die Theorie beherrscht an und für sich nicht die Praxis, die Theorie ist immer später. Die Theorie muß sich erst Raum verschaffen wenn die Praxis schon begründet ist. Verschafft sie sich diesen Raum durch ihre eigenen Kräfte, und gewinnt sie unter denen welche die Praxis handhaben allmählig freie Anerkennung: so wird Theorie und Praxis sich einigen, die Praxis sich von selbst ändern. Das ist die einzig richtige Form. Wird aber durch die Autorität des Staates auf plözliche Weise die Theorie durch die Praxis festgeknüpft: so ist nur Versteinerung möglich, oder eine Reihe gewaltsamer Reactionen. Leztere soll nun vor allem die Regierung am meisten verhüten; denn die Regierung soll eine Vereinigung der lebendigen mannigfachen Kräfte sein; jede Reaction aber hebt diese Vereinigung auf, und es wird in der Zeit der Reaction die Regierung in sich selbst vernichtet. Ueberall wo im Staate dieser Fall eintritt, erscheint die Regierung in absoluter Schwäche, und manifestirt daß sie nicht Vereinigung der Kräfte ist. Die Wissenschaft muß also frei sein.

Dasselbe was von dem Staate gilt wird auch von der Kirche gelten; und was in Beziehung auf das Verhältniß des Staates zur Wissenschaft gesagt ist, mag somit auf die Kirche angewendet werden. Nur das eine sei hier noch bemerkt, daß in sofern ein Unterschied sich darbietet, als die stabilen Glieder in der Kirche und die stationären Kirchen sich um die Wissenschaft nicht kümmern. Entweder bedarf die Kirche nicht der Wissenschaft: dann geht sie die Wissenschaft auch nichts an; oder sie bedarf der Wissenschaft: dann muß sie die Wissenschaft frei lassen. Die Kirche entwikkelt ja die religiöse Gesinnung, dieser muß sie vertrauen und darauf bauend die Wissenschaft sich frei entwikkeln

lassen, damit sie nicht eine Opposition dieser gegen sich selbst hervorrufe.

Das Bündniß des geselligen Verkehrs und der Wissenschaft braucht gar nicht erst erörtert zu werden. Daß das freie gesellige Verkehr auch darin sich als freies Verkehr bewährt, daß es niemals in Opposition mit der Freilassung der Wissenschaft wird sein wollen, ist wol klar. Beide sind durch das engste Band verbunden.

So haben wir denn unser Augenmerk nur darauf hinzurichten, daß wir eine solche Theorie aufstellen, die zwar immer anknüpfend an das bestehende doch auch zugleich dem natürlichen sicher fortschreitenden Entwikklungsgang entspricht. Je mehr dies uns gelingt, desto weniger dürfen wir dann um die Praxis bekümmert sein, da wir die Ueberzeugung haben daß eine reine Continuität der Praxis, die aber zugleich Fortentwikklung der Theorie in sich schließt, daraus hervorgehen werde.

Die beiden Gebiete der unterstüzenden pädagogischen Thätigkeit im besonderen betrachtet*).

Ich muß nun anknüpfen an den Punkt zu welchem wir im reinen Fortschritt unserer Untersuchung gekommen waren. Wir wollten im allgemeinen den Schematismus der primitiven unterstüzenden Thätigkeit construiren, wobei wir von dem relativen Gegensaz der Entwikklung der Gesinnung und Fertigkeit ausgegangen, und in nothwendiger Folge auf den Antheil gekommen waren, den die Familie und die größeren Lebensgemeinschaften daran nehmen müssen. Wir hatten aber die Aufgabe selbst nur auf eine allgemeine Weise gelöst, indem wir sie unter eine Formel brachten deren Hauptpunkte diese waren. Durch die absichtliche pädagogische Thätigkeit werde auf der einen Seite in die Entwikklung, die sich selbst überlassen nur fragmentarisch und rhapsodisch sein könne, Vollständigkeit Ordnung Zusammenhang hineingebracht; auf der anderen Seite,

*) Vergl. Vorles. 1814, St. 19 am Ende.

weil ein entwikkeltes Bewußtsein in ein sich entwikkelndes Bewußtsein hineintrete, so werde durch die pädagogische Einwirkung die Bewußtlosigkeit in Hinsicht des Einflusses zum Bewußtsein potenzirt. Natürlich fällt das lezte überwiegend in das Gebiet der Gesinnung, das erste in das Gebiet der Fertigkeit. Auf diesen Punkt stellen wir uns zurükk, und theilen uns die Erziehung in ihrem Fortgang in diese beiden Seiten, worauf wir noch besondere Perioden scheiden werden. Wir müssen uns noch näher den Sinn und den realen Gehalt der allgemeinen Formel entwikkeln. Ich fange an beim

Gebiet der Fertigkeit.

Hier giebt uns die allgemeinste psychologische Grundlage eine Duplicität an die Hand. Es ist dies der relative Gegensaz zwischen Selbstthätigkeit und Empfänglichkeit, Spontaneität und Receptivität. Im Leben wie es zuerst erscheint, ist die Thätigkeit der Sinne der allgemeine Repräsentant für die Receptivität, weil der Mensch durch die Sinne aufnimmt; die freie Bewegung nach außen, die freie Muskelthätigkeit Repräsentant für die Spontaneität. Der Gegensaz ist offenbar relativ; denn es giebt keine Receptivität als Sinnesthätigkeit ohne körperliche Bewegung, und keine Spontaneität ohne Zusammenhang mit einem Reiz. Aber das hindert nicht im allgemeinen das Leben unter diesen Schematismus zusammen zu fassen. Das Gebiet der Fertigkeit steht ganz unter diesem Gegensaz.

Wir theilen die Fertigkeiten ein in solche wo die Empfänglichkeit dominirt, die von der Sinnesthätigkeit ausgehen; und in solche wo die Selbstthätigkeit dominirt, die von den frei sich bewegenden Gliedern des Leibes ausgehen.

Fertigkeiten der Receptivität.

Durch die Sinne empfängt der Mensch die ersten Eindrükke von der Außenwelt und zugleich eigentlich auch zuerst die Eindrükke von seinem eigenen Zustande; dies kann jedoch auf das

erſte reducirt werden. Was iſt nun das vollſtändige Reſultat von allem was ſich an dieſen urſprünglichen Anfangspunkt anſchließt? Es iſt die Weltanſchauung eines jeden, worin die Totalität aller Eindrükke zu einem vollſtändigen ganzen des Bewußtſeins bis auf den höchſten Punkt geſteigert, mit eingeſchloſſen die Totalität des Bewußtſeins der menſchlichen Zuſtände, ohne welche doch die Weltanſchauung nichts ſein würde, gedacht wird. Wenn wir dieſes vom erſten Anfangspunkt bis zum Endpunkt conſtruirend bloß auf den Endpunkt ſehen: dann werden wir freilich nicht mehr ſagen können daß die Empfänglichkeit dominirt. Die Weltanſchauung iſt das Reſultat der ſpeculativen Naturwiſſenſchaft und der wiſſenſchaftlichen Betrachtung der Geſchichte, ſie ſezt die höchſte Selbſtthätigkeit des menſchlichen Geiſtes voraus. Aber es iſt doch in dem Entwikklungsgang vom erſten Anfangspunkt, auf dem die Sinne uns einzelnes darbieten, bis zu dieſem Punkt wo die Weltanſchauung ſich herausgebildet hat, ein zuſammenhangendes ganze, und ihm liegen immer neue Eindrükke zum Grunde. Die Weltanſchauung ſelbſt iſt erſt dann auf dieſem höchſten Punkt, wenn die Ideen von der Welt an der Weltanſchauung ſelbſt und mit derſelben realiſirt werden. Die Weltanſchauung bleibt auch dann nur immer die reinſte, wenn die Receptivität mit der Spontaneität identificirt iſt, wie auch ſchon am Anfangspunkt beides identiſch war.

Fertigkeit der Spontaneität.

Von der anderen Seite ausgehend, auf Seiten der Selbſtthätigkeit finden wir als erſten Punkt die freien Regungen des Lebens, nennen wir ſie vorläufig Willkühr. Was iſt das Reſultat? Alle nach außen gerichteten Thätigkeiten des Menſchen, wodurch ſein Antheil an der allgemeinen Aufgabe des menſchlichen Geſchlechtes beſtimmt wird, ſein Antheil an der fortgehenden Weltbildung durch den menſchlichen Geiſt. Hier werden wir daſſelbe ſagen müſſen wie vorher. Vom Anfangspunkt an bezeichnen wir dieſe Thätigkeit als ſolche worin die

Spontaneität dominirt. Zu dem lezten Resultat dieser Thätigkeit gehört nothwendig, daß der Mensch mit seiner Thätigkeit in die Gesammtthätigkeit eingreift; dazu muß der Typus der Gesammtthätigkeit in ihn übergehen, und er muß sich eine Bestimmung seiner eigenen Thätigkeit durch jene gefallen lassen, so daß in vielen Fällen der erste Impuls zu einer Thätigkeit nur unter der Form der Zustimmung erscheint. Also Empfänglichkeit ist vorausgesezt, dennoch tritt auch hier durchaus nicht die Selbstthätigkeit zurükk; denn gerade das erscheint als die höchste Selbstthätigkeit, wenn die Thätigkeiten nach außen unter die Form der Pflicht und des Rechtes gebracht sind. Wenn gleich auch hier wieder der eine Factor an dem anderen sich entwikkelt: so ist doch die Continuität auf dieser Seite vom Anfangspunkt bis zum Endpunkt nicht abzuläugnen.

Verhältniß des Gebietes der Fertigkeit zu dem der Gesinnung.

Dies beides zusammengenommen ist nun die Totalität der Aufgabe, so wie sie uns mit Bezug auf das Gebiet der Fertigkeit entsteht; jedes aus diesem Gebiete wird sich entweder unter das eine oder das andere subsumiren lassen. Aber wir werden zugleich sagen müssen, Denken wir uns beides in seiner Vollständigkeit entwikkelt: so ist auch nothwendig das Product des anderen Gebietes, die Entwikklung der Gesinnung, schon mit darin enthalten. Es kann auch nur das eine mit dem anderen zur Vollkommenheit sich entwikkeln. In der Art wie der einzelne in die Gesammtthätigkeit eingreifend seine Selbstthätigkeit offenbart, ist die Gesinnung mitgesezt, sowol wie sie im bürgerlichen Leben als auch im geselligen Verkehr sich offenbart. Und ebenso, wenn wir uns in einem Moment einer solchen Thätigkeit das Bewußtsein vollständig entwikkelt denken, so wird auch die religiöse Gesinnung darin enthalten sein müssen. Auf der anderen Seite, die Weltanschauung wird als ganzes angesehen und als Einheit nur in dem Maaß vollständig sein, als die Gesinnung vollständig ist. Dennoch bleibt

uns ungefährdet, daß wir ſagen mußten, Es iſt eine andere Art der Einwirkung auf die zu erziehende Generation, wodurch die Geſinnung, und wodurch die Fertigkeit entwikkelt wird.

Beſteht nach Beendigung der Erziehung in Bezug auf die Fertigkeit eine Ungleichheit der einzelnen mit Zuſtimmung der verſchiedenen Gemeinſchaften?

Beides, die Weltanſchauung des einzelnen und ſein Ort in der menſchlichen Geſammtthätigkeit wird unmöglich bei allen gleich ſein. Die Erziehung mag thun was ſie will, die Ungleichheit wird immer wieder zum Vorſchein kommen. Es zeigt ſich auch da eine Verminderung der Ungleichheit — denn nicht immer tritt ſie in demſelben Maaße hervor —; aber doch nicht ſo, daß wir ſagen könnten, es ſei uns das Geſez bekannt nach welchem dieſe Ungleichheit abnehme und das der pädagogiſchen Thätigkeit zum Grunde zu legen ſei. Auf der anderen Seite halten wir es für eine gefährliche Einſeitigkeit zu ſagen, die pädagogiſche Thätigkeit ſolle dieſe Ungleichheit begünſtigen und hervorrufen. Nämlich die Sache geht zurükk auf die obige Frage, ob man eine angeborene Ungleichheit unter der Form der Anerbung, oder ganz allgemein, annehmen müſſe oder nicht. Wir haben geſagt daß die Entſcheidung der Frage, an ſich ſehr ſchwer, nicht auf unſerem Gebiete liege; die Ungleichheit ſei ſchon da, wenn die erziehende Thätigkeit anfängt. Denken wir uns eine bürgerliche Geſellſchaft in der das Kaſtenſyſtem vollſtändig herrſcht, d. h. wo der Antheil der einzelnen an der Geſammtthätigkeit vom Staate auf erbliche Weiſe vertheilt iſt: ſo wird die Erziehung dadurch gebunden ſein und danach ſich richten müſſen; ſonſt würde ſie die ganze Ordnung des Staates umſtürzen. Das haben wir alſo gar nicht in Betrachtung zu ziehen. Wollten wir aber ganz abgeſehen von einem ſolchen beſtehenden Zuſtande ſagen, um nur etwas feſtes zu haben dem wir bei der Erziehung folgen könnten, Wir wollen bei der Erziehung von der Vorausſezung ausgehen, daß der Sohn es nicht weiter bringen werde als der Vater: dann würde die

Erziehung selbst dazu beitragen einen solchen Zustand hervorzubringen. Es wäre dies eine Beschränkung, der wir die Individuen a priori unterwürfen ohne einen hinreichenden Grund zu haben. Wenn wir nun aber die Sache so ansehen, daß wir sagen, In jeder Bildungsperiode findet sich die Ungleichheit wieder; und sehen wir dies als ein nothwendiges Resultat an, aber nicht durch pädagogische Thätigkeit hervorgerufen noch durch die Willkühr der Aeltern oder des ganzen entstanden: so müssen wir fragen, Woher entsteht denn die Ungleichheit? Gewiß durch die Art wie die einzelnen sich gegen die pädagogische Thätigkeit verhalten, d. h. sie muß sein der Ausdrukk der Freiheit der einzelnen selbst. Das was wir Freiheit nennen, ist der Erscheinung nach im Anfang der Erziehung ein Minimum; da sie aber dann, wenn der einzelne als Glied in das Gemeinwesen eintritt auf selbständige Weise, vollständig sein muß: so ist sie während der ganzen Periode der Erziehung ein wachsendes. Wenn sich nun die Ungleichheit bildet während dieser Periode: so muß sie sich bilden aus der Freiheit der einzelnen selbst; die pädagogische Einwirkung hat diese Freiheit zu fördern. Auf welche Stufe also der einzelne im Leben sich erhebt, das ist rein das Werk seiner Freiheit. Die Erziehung darf nicht willkührlich die einzelnen auf verschiedene Stufen stellen, sie muß die jüngere Generation sich frei entwikkeln lassen. Die Ungleichheit soll kein Werk der Erziehung selbst sein. Wo und in welchem Maaße die Ungleichheit durch die Staatseinrichtung begünstigt ist und die Erziehung dadurch gebunden und gezwungen die Ungleichheit fortzupflanzen: da ist der Zustand schlecht in demselben Maaß, und die größte Willkühr wird geübt an der zu erziehenden Generation. Wenn aber auf allen einzelnen Punkten der Entwikklung die Erziehung nachweisen kann, daß in dem einzelnen sowol die Weltanschauung als auch der Antheil den er an der Weltbildung nehmen kann, zwar in der Periode der Erziehung dem Charakter und dem Grade nach sich verschieden entwikkelt habe, aber ohne ihr Bestreben, sondern in Folge der Freiheit

der einzelnen: ſo hat ſie als Kunſt das ihrige gethan und ihre Aufgabe gelöſt. — Wir haben demnach dieſe Fomel aufzuſtellen, Das ganze Geſchäft der Erziehung iſt ſo zu theilen, daß am Ende eines jeden Abſchnittes und beim Uebergang in einen neuen die Entwikklung der Ungleichheit und die immer mehr ſich ſelbſt beſtimmende Ausſicht auf die Region die jeder einnehmen wird, deutlich erkannt werde als von dem einzelnen ſelbſt, ſeinen Anlagen und ſeiner freien Selbſtthätigkeit ausgehend, nicht als ihm von der Erziehung gewaltſam aufgedrungen, oder vorenthalten. Und zwar bezieht ſich dies auf die ganze Erziehung als eines angeſehen, alſo ohne Unterſchied auf das was von der Familie und vom Staate ausgeht.

Wie ſteht es nun aber um dieſe beiden Hauptzweige von Fertigkeiten, jeden für ſich betrachtet, in Beziehung auf dieſe Ungleichheit? Werden wir immer ſagen können daß in beiden ein und daſſelbe Maaß ſtattfinde, d. h. wer auf der höchſten Stufe ſteht im Geſammtleben in Beziehung auf ſeinen Einfluß auf Weltbildung und Beherrſchung, ſteht der auch auf der höchſten Stufe der Weltanſchauung? und wer auf der höchſten Stufe der Weltanſchauung ſteht, ſteht der eo ipso auf der höchſten Stufe der nach außen gerichteten Thätigkeit? Sehen wir auf die Erſcheinung, ſo müſſen wir antworten, Nein. Wer ſteht auf der höchſten Stufe in Beziehung auf die zur Spontaneität gehörenden Fertigkeiten? Derjenige welcher durch ſeinen Willen den allgemeinſten Einfluß ausübt in Beziehung auf den Willen anderer, von dem Geſichtspunkt der bürgerlichen Geſellſchaft aus alſo der, der am meiſten regiert. Steht ein ſolcher nun immer auch auf der höchſten Stufe der Weltanſchauung? Die Erfahrung ſagt nein. Wer aber ſteht auf dieſer höchſten Stufe der Weltanſchauung? Derjenige, bei dem ſie am meiſten ſyſtematiſch geworden iſt, in dem die Theile und das ganze eines geworden ſind, der alſo die höchſte wiſſenſchaftliche Ausbildung erworben hat. Ein ſol-

cher aber ſteht nun eben auch nicht auf der höchſten Stufe der entgegengeſezten Seite. Es entſteht alſo eine Ungleichheit; ob dieſe nun auf der unteren Stufe geringer iſt oder nicht, das entſcheidet nicht; ſobald ſie auf der höchſten Stufe iſt, ſehen wir ſie als durchgehend an.

Soll nun durch die Erziehung dieſe Ungleichheit hervorgebracht werden oder nicht? Wenn wir die Frage nur etwas anders ausdrükken, dann tritt uns der Ausſpruch des Alterthums entgegen, es würde dann erſt gut ſtehen um die Welt, wenn die Philoſophen regierten, oder die Regenten zugleich Philoſophen wären. *) Wie iſt dieſer Ausſpruch von beiden Seiten aufgenommen worden? Die Philoſophen haben immer große Luſt gehabt zu regieren, entweder unmittelbar oder durch andere; aber die regierenden haben niemals dieſelbe Luſt gezeigt zu philoſophiren und die Philoſophen zu Regenten zu machen. Hier iſt eine neue Ungleichheit und in dieſer ein Mißverhältniß. Die Formel mag richtig oder falſch ſein: der eine Theil iſt immer im Unrecht. Und wie verhält ſich nun die Erziehung dazu? Wenn die Erziehung die Maxime aufſtellt, denjenigen der auf Seite der Weltanſchauung Fortſchritte macht, auf der Seite des Willens zurükkzuhalten, und umgekehrt denjenigen der ſeinem Willen eine große Geltung zu verſchaffen weiß, auf dem Gebiete der Weltanſchauung zurükkzuhalten: ſo

*) Plat. de republ. Lib. V. 473. ἐὰν μὴ — ἢ οἱ φιλόσοφοι βασιλεύσωσιν ἐν ταῖς πόλεσιν, ἢ οἱ βασιλεῖς τε νῦν λεγόμενοι καὶ δυνάσται φιλοσοφήσωσι γνησίως τε καὶ ἱκανῶς, καὶ τοῦτο εἰς ταὐτὸν ξυμπέσῃ δύναμίς τε πολιτικὴ καὶ φιλοσοφία, τῶν δὲ νῦν πορευομένων χωρὶς ἑφ' ἑκάτερον αἱ πολλαὶ φύσεις ἐξ ἀνάγκης ἀποκλεισθῶσιν, οὐκ ἔστι κακῶν παῦλα — ταῖς πόλεσιν. ib. Lib. VI. 499. — ἐλέγομεν, ὑπὸ τἀληθοῦς ἠναγκασμένοι, ὅτι οὔτε πόλις, οὔτε πολιτεία, οὐδέ γ' ἀνὴρ ὁμοίως μήποτε γένηται τέλεος, πρὶν ἂν τοῖς φιλοσόφοις τούτοις τοῖς ὀλίγοις, καὶ οὐ πονηροῖς, ἀχρήστοις δὲ νῦν κεκλημένοις, ἀνάγκη τὶς ἐκ τύχης παραβάλῃ, εἴτε βούλονται εἴτη μὴ, πόλεως ἐπιμεληθῆναι, καὶ τῇ πόλει κατήκοοι (κατηκόῳ, conjectur. Schleierm.) γενέσθαι· ἢ τῶν νῦν ἐν δυναστείαις ἢ βασιλείαις ὄντων υἱέσιν, ἢ αὐτοῖς, ἔκ τινος θείας ἐπιπνοίας ἀληθινῆς φιλοσοφίας, ἀληθινὸς ἔρως ἐμπέσῃ. Cnſr. p. 503 Lib. VII. p. 521.

können wir das nicht loben, denn dann würde ſie die Ungleichheit hervorrufen; ein Mißverhältniß wäre dann das Ziel was ſie hervorzubringen hätte. Auch hier giebt es Fälle wo die Erziehung gebunden iſt durch Einrichtungen im Staate. Wo die höchſte Gewalt erblich iſt, da iſt die erziehende Thätigkeit gebunden; die Erziehung kann dagegen nichts thun. Mag ein einzelner noch ſo gebildet ſein, er darf doch nicht nach jener Stelle ſtreben; es würde dies die Staatsform umſtoßen. Aber das nun auch abgerechnet, die Erziehung ſoll ſo ſich geſtalten, daß ſie auch in Beziehung auf die Ungleichheit der beiden Seiten der Fertigkeit die Quelle für mögliche Verbeſſerungen im Staate ſei, und daß ſie nachweiſen könne daß das relative Zurükkbleiben auf der einen von beiden Seiten das Product der Freiheit der einzelnen ſei; ſie ſelbſt muß ſich indifferent verhalten, zu ihrem Ziel kann ſie nur die Harmonie beider Seiten machen.

Was nun die Frage betrifft über das gleichmäßige oder ungleichmäßige Verhalten der Spontaneität und Receptivität im einzelnen: ſo muß man unterſcheiden das was darin höhere Potenz iſt, und das was durch Uebung entſtandene Fertigkeit im eigentlichen Sinne iſt. Die Erziehung darf auch in dieſer Hinſicht keine Ungleichmäßigkeit befördern, ebenſo auch nicht vorausſezen. Aber im Leben iſt hinſichtlich der eigentlich ſogenannten Fertigkeiten eine Unvollſtändigkeit conſtant, die jedoch der Vollſtändigkeit des Individuum keinen Eintrag thut. Jede ſpecielle Richtung oder jeder Beruf ſchließt immer eine Entſagung in Beziehung auf anderes in ſich, und zu dieſer Entſagung iſt der einzelne um ſo eher geneigt, je mehr er ſich als in organiſcher Verbindung mit anderen ſtehend betrachtet. Wenn nun auch die Erziehung von vorn herein nicht dieſe oder jene Fertigkeit, die zu einem beſtimmten Beruf tüchtig macht, in den einzelnen herausbilden darf: ſo fällt doch die Vorbereitung auf den Beruf, alſo auch die Entwikklung gewiſſer Fertigkeiten, in die Pe-

riode der Erziehung hinein; die Erziehung ist hier wieder abhängig von der Gestaltung des gemeinsamen Lebens, in welches sie den einzelnen abliefern soll. Ihr Einfluß ist da am geringsten, wo durch die Geburt schon der bestimmte Beruf festgesezt ist. Sie ist auch sehr beschränkt, wenn der Eintritt in gewisse Verhältnisse Bedingungen unterliegt, über welche die Erziehung nicht zu gebieten vermag. Innerhalb unseres Gebietes, für welches die Theorie gültig sein soll, ist doch noch eine große Mannigfaltigkeit in Bezug auf die Wahl des Berufes, und die Erziehung kann nicht umhin Sorge zu tragen daß die einzelnen den ihnen angemessensten wählen. Wir dürfen diesen wichtigen Punkt nicht unerörtert lassen. Es fragt sich, Sezt die Wahl des Berufes voraus daß jeder eine Kenntniß habe von den Stellen die er im bürgerlichen Leben einnehmen kann, oder giebt es eine von dieser Kenntniß unabhängige Selbstbestimmung? Im ersteren Fall wäre die Aufgabe eine unendliche nicht zu erfüllende. In Bezug auf das zweite könnte man nur sagen, die Stärke einer inneren Neigung, einer bestimmten Vorliebe biete einen Ersaz für die fehlende Kenntniß der mannigfachen Berufsarten. Aber ohne diese Kenntniß wird das Urtheil nicht ganz sicher sein, und wir haben keine Ursache anzunehmen daß das ganze sich auf eine solche innere Stimme verlassen werde; und doch soll die Wahl des Berufs nur in Uebereinstimmung zwischen dem einzelnen und dem ganzen zu Stande kommen; also etwas was den Grund giebt für die Zustimmung des ganzen muß da sein. Aber ebenso auch auf der anderen Seite, wenn jemand die genaueste Kenntniß von jedem Beruf hätte, aber gar keine innere Neigung zu irgend einem: so würde diese Kenntniß ihm nicht zur Wahl helfen; er würde gegen alle eigentlich indifferent sich verhalten. Beides muß also da sein, Kenntniß der Berufskreise, innere Neigung zu einem bestimmten Beruf; jedes für sich, die Neigung allein, selbst die stärkste, und die Kenntniß allein, selbst die vollständigste, genügt nie.

Wenn nun die Aufnahme in die bürgerliche Geſellſchaft ein gemeinſamer Act iſt, ſo muß auch die Wahl des Berufes eine gemeinſame Handlung ſein; dies wird aber nur dann auf wahrhafte Weiſe möglich ſein, wenn nicht nur die lezte Entſcheidung in Betreff der Wahl des Berufes und der Uebernahme eines ſolchen durch Uebereinſtimmung des einzelnen mit dem ganzen herbeigeführt wird, ſondern die allmählige Entwikklung muß gleichfalls eine gemeinſchaftliche Handlung des einzelnen und der Gemeinſchaft ſein. Daraus entſteht die Aufgabe, daß die Gemeinſchaft repräſentirt ſein muß bei der Entwikklung der ſpeciellen das ganze Leben beſtimmenden Richtung des einzelnen. *) Bei uns dagegen iſt in der Regel ſchon lange vorher ein beſtimmter Beruf gewählt, ehe der einzelne mit voller Freiheit als ſelbſtändiges Glied in die bürgerliche Geſellſchaft eintritt, beſonders je mehr eine lange Vorbereitung nothwendig und je weniger es möglich iſt die ſpecielleren Fertigkeiten auch noch ſpäter zum Theil während der Ausführung der Berufsthätigkeit ſelbſt ſich anzueignen. Eine allzu frühe Selbſtbeſtimmung kann aber nie etwas wünſchenswerthes ſein; denn nur dann erſt, wenn die innere Lebensentwikklung bis zu einem gewiſſen höheren Grade des Bewußtſeins gekommen iſt, kann die innere Neigung als etwas zuverläſſiges angeſehen werden.

Pädagogiſche Aufgabe nun iſt es, die Ausbildung dieſer Fertigkeiten, die eine beſtimmtere Richtung auf einzelne Berufskreiſe haben, in einer gewiſſen Allgemeinheit zu laſſen, und zwar ſo lange nur immer die Rükkſicht auf den Zuſtand der bürgerlichen Geſellſchaft dies geſtattet. Es wird aber nicht gleichmäßig und unter derſelben Formel für alle gelten können, weil ſchon in einzelnen Fällen in früherer Zeit vieles ausgeſchloſſen iſt, je nachdem ſich eine Unfähigkeit zu einer höheren Potenz der geiſtigen Thätigkeit manifeſtirt oder die Fähigkeit zu derſelbigen. Es wird aber

*) Vergl. S. 454.

nur möglich sein die Aufgabe, theils die Fertigkeiten in einer gewissen Allgemeinheit zu entwikkeln, theils wiederum auf gewisse hervorragende Anlagen Rükksicht zu nehmen, zu lösen, wenn das Erziehungswesen selbst eine mannigfachere Organisation hat. Und so führt uns auch dies schon auf die Nothwendigkeit einer Theilung der Erziehung in verschiedene Perioden, indem es verschiedene Grade und Formen giebt, unter denen das ganze auf den einzelnen mitwirkt; und in verschiedene Abschnitte, wo sich die Richtung des einzelnen näher bestimmt bis zu dem Punkt wo nun der bestimmte Beruf festgestellt ist. Wir können also erst später die Formeln für das Verfahren entwikkeln.

Das Gebiet der Gesinnung. *)

Lassen Sie uns nun nach dem eigentlichen Gehalt fragen, den die unterstüzende Thätigkeit der Erziehung hinsichts der Gesinnung auszuüben hat. Wir haben schon im allgemeinen uns überzeugt daß die Mittel hiezu etwas beschränkt sind; daß es keine andere unmittelbare Einwirkung auf die Gesinnung giebt als Billigung oder Mißbilligung. Worauf beruht nun die Wirkung die aus der Aeußerung der Billigung oder Mißbilligung entstehen kann? Zwei Gesichtspunkte lassen sich aufstellen.

Wenn ich einen anderen mir gleich stelle, so kann seine Billigung oder Mißbilligung keinen Einfluß haben, wenn ich mir selbst schon der Billigung oder Mißbilligung bewußt bin; fehlt aber dieses Bewußtsein, dann liegt in dem Urtheil des anderen die Aufforderung den Act der Billigung oder Mißbilligung nachzuholen. Schon dann wenn das Urtheil anderer auch nur dies bewirkt, daß die Bewußtlosigkeit beschränkt wird, ist es von großem Einfluß. Damit soll aber nicht gesagt sein, daß es ein Vorzug sei und etwas wesentliches, daß jedesmal eine bestimmte Ueberlegung dem ersten Impuls vorangehe; es würde

*) In den Vorles. 1814, St. 24. die intensive Entwikklung zu vergl.

dann im Leben eine gewiſſe Kälte herrſchen, denn was rein aus Ueberlegung hervorgeht, ſtüzt ſich auf einen Calculus, nicht auf Begeiſterung, und hebt dieſe auf. Wohl aber läßt kein Impuls ſich denken ohne Gefühl, und dieſes kann klar und unklar ſein; aber Aufgabe iſt es nun eben, daß jedes Gefühl zur Klarheit erhoben werde, und je mehr alle Impulſe eines Menſchen von einem klaren Selbſtbewußtſein ausgehen, deſto mehr werden wir ihm die Ueberlegung erlaſſen können. Das iſt es nun, was die Erziehung zur natürlichen Einwirkung des Lebens hinzufügt, daß bei allen Manifeſtationen des Willens das Bewußtſein zur Klarheit kommt.

Wenn ich nun aber einen anderen nicht mir gleich ſeze ſondern über mich, dann wird ſein Urtheil noch mehr bewirken. Das Verhältniß der erziehenden Generation zu der zu erziehenden iſt ein ſolches Verhältniß der Ungleichheit, und eine freiwillige Veränderung des Standpunktes iſt es, wenn die Erzieher ſich auf den Fuß der Gleichheit mit den Zöglingen ſtellen; dies iſt dann zwekkmäßig, wenn man die Abſicht hat das eigene Urtheil des Zöglings herauszulokken. Das Verhältniß der Ungleichheit iſt ein zwiefaches; nämlich ich kann einen einzelnen über mich ſtellen rein als einzelnen, dann aber auch nicht als einzelnen ſondern in Beziehung auf die Stelle die er im gemeinſamen Leben einnimmt: im erſten Fall ordne ich mich der perſönlichen Autorität eines einzelnen unter, im zweiten Fall ſehe ich das Urtheil des einzelnen als Urtheil des ganzen, als gemeinſames Urtheil an, und was erreicht werden kann iſt die Subſumtion meines Gefühls unter das Gemeingefühl. Welches von beiden ſoll gelten in der Erziehung? Wir ſezen die beiden Endpunkte relativ entgegen. Wenn der Menſch ſelbſtändig in die Gemeinſchaft eintritt, muß es gar keine perſönliche Autorität für ihn geben. Dagegen fängt die Erziehung an rein mit der perſönlichen Autorität. Die Abhängigkeit der Kinder von den Aeltern iſt allein Folge der perſönlichen Autorität; daher der richtige Erfolg der Erziehung in der früheren Periode davon abhängt, daß zwiſchen

denen welche die Autorität haben kein Mißverhältniß sei, damit nicht die Kinder irre werden; Vater und Mutter beide als eine Person, im Besiz derselben Autorität. Denken wir uns auch im Anfang der Erziehung die persönliche Autorität gleich Null, so giebt es kein Mittel für die Bildung der Gesinnung; das eigne Urtheil und Gefühl kann herausgefordert werden, eine eigentlich leitende Kraft aber wird durchaus nicht vorhanden sein. Die persönliche Autorität ist auf diesem Gebiete die erste Bedingung aller pädagogischen Thätigkeit: deshalb postuliren wir, Die persönliche Autorität muß nicht nur da sein, sondern in höchstmöglicher Kraft auftreten. Wenn nun am Endpunkt der Erziehung der Zögling von aller persönlichen Autorität frei sein soll, so muß an die Stelle dieser ein anderes treten; sein Gefühl und Urtheil soll dann mit dem Gesammtgefühl und Gesammturtheil übereinstimmen, sonst tritt er nicht als mitwirkendes Glied in die Gemeinschaft ein, sondern als gegenwirkendes. Was also auf die Entwikklung der Gesinnung Einfluß haben kann, zerfällt in diese beiden Factoren, die persönliche Autorität und das Gemeingefühl; sie stehen aber in umgekehrtem Verhältniß, im Anfang ist die Autorität alles und das Gemeingefühl Null, am Ende ist das Gemeingefühl alles und die Autorität Null. Somit ist der Verlauf der Erziehung ein allmähliges Abnehmen der Autorität und ein allmähliges Zunehmen des Gemeingefühls. Es ergiebt sich leicht, daß dieses Abnehmen und Zunehmen sich irgendwie bestimmt gestalten muß; es werden gewisse Punkte hervortreten, wo der allmählige Uebergang für den Erzieher und den Zögling zugleich sich besonders manifestirt: sonst könnte es keine Uebereinstimmung zwischen dem Erzieher und dem Zögling geben, wann eine Aenderung in dem Verhältniß und eine neue Gestaltung nothwendig werde. So lange nun die Erziehung nur innerhalb der Familie bleibt, kann dies alles in seinem ganzen Umfang nicht in Wirksamkeit treten; denn dort herrscht nur die persönliche Autorität, nicht aber das Gemeingefühl. Die

Familie als ein organiſches Glied einer höheren Gemeinſchaft anzuſchauen, liegt zunächſt nicht in dem Bereich der Jugend. Alſo auch hier die Indication, die Erziehung in eine andere Region zu verlegen. Anders aber kann kein Gemeingefühl entſtehen als dadurch, daß der einzelne in ein gemeinſames Leben eintritt, das ihm aſſimilirt iſt. Die Aufgabe geſtaltet ſich demnach ſo, *Es iſt ein gemeinſames Leben für die Jugend zu organiſiren, in welchem das Gemeingefühl erregt und entwikkelt werden kann.*

Wir haben ſtreng genommen die Wirkung der Aeußerung der Billigung und Mißbilligung nur in ihrem Verhältniß zur ſecundären gegenwirkenden pädagogiſchen Thätigkeit kennen gelernt. Laſſen Sie uns beſtimmter die poſitive primitive Thätigkeit ins Auge faſſen. Durch dieſe ſoll *die Geſinnung* erwekkt und entwikkelt werden; und zwar *in jener vierfachen Beziehung* auf das bürgerliche und religiöſe Gemeinweſen, auf das geſellige Leben und auf alles was Steigerung der Erkenntniß bezwekkt, bis zur Wiſſenſchaft hinauf. *In der Familie* allein kann dies nicht geſchehen; es muß in einem eigentlich gemeinſamen Leben geſchehen. Zwar ſpiegelt ſich offenbar in jedem Hausweſen, ſobald dem einzelnen darüber das Verſtändniß aufgeht, das bürgerliche Leben ab. Ebenſo läßt ſich denken, wenn wir die Frömmigkeit als etwas dem Menſchen natürliches vorausſezen, daß in der Familie durch die bloße Wahrnehmung ihres Vorhandenſeins der Sinn dafür und lebendige Theilnahme daran wird erwekkt werden. Daſſelbe gilt auch in Beziehung auf das freie Verkehr, denn auch in der Familie iſt ein freies Verhältniß der verſchiedenen Glieder untereinander; und eben ſo wenig fehlt es in ihr an einem Austauſch der Vorſtellungen und mannigfacher Bezugnahme auf das Erkennen. Durch alles dieſes wird das Bewußtſein gewekkt; die Kinder haben ſtets Aufforderung an die Aeltern ſich zu wenden, und die Liebe und das Intereſſe der Aeltern veranlaſſen dieſe ſchon hinreichend, ſtets zu prüfen wie weit die Entwikklung des Bewußtſeins gediehen ſei. Hiedurch wird auf na-

türlichem Wege der Mangel an Geſinnung, der über ſeine Zeit hinaus ſich erſtrekkend als Stumpfſinnigkeit erſcheint, aufgehoben werden. Aber es ſind dies lauter fragmentariſche Momente, die untereinander durch nichts gebunden ſind, beſonders leuchtende Punkte, zwiſchen denen andere Momente liegen, und zwar ſolche die gegen ſie als bloße Maſſe erſcheinen, wo die innere Einheit der Geſinnung gar nicht zum Vorſchein kommt und für die Geſinnung gar nichts gewirkt wird. Was kann nun die Erziehung thun dieſem abzuhelfen, um das Leben der Jugend immer mehr zu einem Continuum zu machen, worin beſtimmte Principien dominiren? Wir ſind davon ausgegangen, daß ſich die Geſinnung nur durch einzelne Willensacte manifeſtire; nicht nur wird die Geſinnung des einen dem anderen dadurch offenbar, ſondern jeder wird ſich auch ſelbſt nur ſeiner Geſinnung bewußt in den einzelnen Willensacten und in ihrer Beziehung auf einander. Wenn alſo die Aufgabe beſteht, ein Continuum von Geſinnung hervorzurufen: ſo muß das Beſtreben dahin gehen, in jedem Augenblikk ſolche Willensacte hervortreten zu laſſen, aus denen man die urſprüngliche Geſinnung wahrnehmen kann, damit anſchaulich werde auf welchem Punkte der Scala die Zöglinge ſtehen. Wenn wir die Jugend in der Zeit ihrer Entwikklung betrachten, und bedenken daß die Geſinnung ſtets das Princip des gemeinſamen Lebens iſt: ſo muß uns einleuchtend werden daß ohne pädagogiſche Thätigkeit bloß in der Familie, alſo auf dem natürlichen Wege, die Geſinnung in dieſer Weiſe nicht erwekkt werden kann. Für die Jugend ſind die öffentlichen Lebensverhältniſſe, welche das Gebiet der Geſinnung beſtimmen, immer ein Minimum; ſie ſelbſt muß ein gemeinſames Leben für ſich haben, worin die Continuität der Geſinnung ſich manifeſtirt, und in dem die Jugend als beſtändig thätig erſcheint. Es wird daher nöthig ſein daß wir auf den Begriff des gemeinſamen Lebens noch etwas beſtimmter zurükkgehen.

Der Begriff des gemeinſamen Lebens kann zwiefach ſein. Nämlich, wenn mehrere zu einem gemeinſamen Be-

hufe zuſammentreten: ſo bilden alle Thätigkeiten der einzelnen, welche auf den beſtimmten Zwekk gerichtet ſind, das gemeinſame Leben. Denken wir aber, ein gemeinſames Leben organiſirt ſich durch das bloße Zuſammenſein ohne einen beſtimmten Zwekk: ſo erſcheinen die Handlungen der einzelnen als ein Aggregat. Lezteres iſt offenbar bedeutender und umfaſſender als das erſte. Man hat ſich zwar Mühe gegeben das Gemeinweſen zu erklären als ein freiwilliges Zuſammentreten mehrerer zu einem Zwekk. Aber dieſe Erklärung iſt unangemeſſen, mag man nun auf die Geneſis ſehen, oder die Entwikklung des Gemeinweſens und ſeine Erſcheinung. Wir müſſen uns an die zweite Faſſung halten, aber ſie vervollſtändigen. Denn als Aggregat der Thätigkeiten der einzelnen iſt das wahre Weſen des gemeinſamen Lebens, der Begriff, noch nicht erſchaut. Wir müſſen ſagen, Es giebt keine Thätigkeit des einzelnen, die nicht zugleich die Thätigkeit aller wäre, und es giebt keine Thätigkeit der Totalität, die nicht zugleich Thätigkeit der einzelnen wäre. Was vom Handeln gilt, daſſelbige gilt auch vom Leiden und vom Verhältniß der Gegenſeitigkeit, in welchem beides zu einander ſteht. Denken wir uns den einzelnen in einer ſolchen Gemeinſchaft, ſo iſt ſeine Beziehung auf dieſe an ſich ſchon ein Continuum. Wenn auch nicht unmittelbar eine Handlung des einzelnen von dem ganzen ausgeht — denn das könnte höchſtens momentan ſein —: ſo iſt er doch immer in der Beziehung thätig, daß die Thätigkeit aller gleichſam in ihm nachſchwingt in Folge der lebendigen Theilnahme die er daran nimmt, ſo daß ſie ſich mit ihm identificirt. Sowie wir die Aufgabe löſen, die Jugend in einen ſolchen Zuſtand zu verſezen: ſo haben wir auch jene andere zugleich gelöſt. Die Willensacte müſſen dann ein Continuum bilden, die Geſinnung muß erkannt werden können und der Jugend ſelbſt klar in das Bewußtſein treten. Da die Jugend unter ſich in der Familie kein Gemeinweſen bildet, eben ſo wenig aber auch mit den Erwachſenen, die ſie ja nur erſt am Ende der Erziehung ganz verſteht: ſo muß ſie um ein gemeinſames Leben bilden zu können

relativ aus der Familie heraustreten, und die Nothwendigkeit, die Erziehung zum Theil aus der Familie heraus zu verlegen, leuchtet ein.

Nun drängt sich hier stärker als je die Frage auf

Ueber das Verhältniß der beiden Geschlechter in dieser Beziehung.

Das männliche Geschlecht hat einen ganz anderen Antheil an dem gemeinsamen Leben und steht in ganz anderer Beziehung zu den großen Lebensformen als das weibliche. Im Staate tritt das weibliche Geschlecht ganz zurükk; am religiösen Leben schreiben wir ihm einen großen Antheil zu, der aber doch nur auf der Seite der Receptivität liegt; das selbstthätige Eingreifen auf diesen Gebieten erscheint als Unregelmäßigkeit. Ebenso ist es auf dem Gebiete der gemeinsamen Förderung der Erkenntniß; auch in den gebildeteren Regionen der Gesellschaft hat das weibliche Geschlecht nur eine ungleiche Receptivität hinsichtlich der Wissenschaften, manche Wissenschaften bleiben ihm ganz fremd; tritt aber eine besondere Neigung zu einzelnen Wissenschaften hervor, z. B. zur Mathematik, so verwischt das den Charakter des weiblichen Geschlechtes wenigstens zum Theil. Die Selbstthätigkeit der Frauen offenbart sich am meisten in dem Einfluß den sie auf die Familie haben, und auch in Bezug auf die Erziehung tritt diese Selbstthätigkeit hervor, meist jedoch nur auf den ersten Stufen. Nur im geselligen Verkehr hat sich eine größere Gleichheit herausgebildet, und unnatürlich erscheint es uns, wenn das weibliche Geschlecht auch im geselligen Leben so zurükktreten sollte wie im öffentlichen bürgerlichen. Freilich knüpft sich auch das gesellige Leben zunächst an die Familie als an sein Centrum. Wenn nun die Gesinnung sich nur vollständig manifestiren kann als Princip eines gemeinsamen Lebens, als Gemeingeist: so muß entweder eine Disharmonie entstehen zwischen der früheren Lebensperiode des weiblichen Geschlechtes in der Erziehung und dem späteren Leben, falls es dieselbe Er-

ziehung haben soll wie das männliche Geschlecht, und also auch selbstthätig in ein Gemeinleben mit aufgenommen wird; oder es werden nicht dieselben Mittel zur Unterstüzung der Gesinnung angewendet: dann bleibt diese zurükk; es entsteht eine Sonderung. Diese Schwierigkeit ist hier nur anzudeuten, nicht aufzulösen. Wenn wir auf den gegenwärtigen Zustand der Erziehung sehen, so müßten wir eigentlich auf ein Zurükkbleiben des weiblichen Geschlechtes schließen. Allein dem widerspricht die Erfahrung. Die männliche Jugend findet das gemeinsame Leben, welches wir als wesentliches Element aufstellten, in der Schule, in der ganzen Organisation des öffentlichen Unterrichtswesens; durch diese wird sie relativ aus der Familie herausgerissen. In der Familie sind aber ihrer Natur nach alle großen Lebensgemeinschaften repräsentirt. Sehen wir auf den innersten Kern des häuslichen Lebens, so ist das die Ehe, und da fordern wir eine solche Identificirung beider Theile, daß sich in der Frau das ganze Leben des Mannes abspiegele. Nun liegt es in dem engeren Verhältniß welches sich zwischen Mutter und Töchtern bildet, daß diese einen geschärfteren Sinn bekommen für die Art wie sich die Theilnahme des Mannes an allen großen Lebensgemeinschaften in der Mutter abspiegelt, und daß so die Fähigkeit das Gemeinwesen zu verstehen und in sich aufzunehmen, in ihnen sich entwikkelt; zum vollen Bewußtsein kommt dies gewöhnlich nicht eher als bis das Weib selbst in ein solches Verhältniß zum Manne tritt. Durch einen Sprung entwikkelt sich bei dem weiblichen Geschlecht aus der Bewußtlosigkeit zum Bewußtsein das was bei der männlichen Jugend sich nur allmählig entfaltet. Um es allgemein auszudrükken — nicht daß wir es als absolut allgemeines Princip aussprechen wollten, sondern nur in so fern es unsere Aufgabe ist an den gegenwärtigen Zustand, im großen angesehen, anzuknüpfen — sagen wir, Die pädagogische Thätigkeit als Entwikklung der Gesinnung nimmt zwei verschiedene Formen an für die männliche und

weibliche Jugend. Indem die männliche Jugend aus der Familie herausgeriſſen und in ein neues Geſammtleben gebracht wird, ſchwächt ſich der Einfluß der Familie auf deren Geſinnung; die weibliche Jugend iſt ausdrüklich an die Familie gewieſen, und die Art wie die großen Lebensgemeinſchaften in der Familie repräſentirt werden, iſt die Norm für ihre Auffaſſung derſelben, darin liegt das Entwikklungsprincip in Bezug auf die Geſinnung des Weibes.

Hier gewinnt es das Anſehen als ob gerade dadurch daß wir geſagt haben, daß die männliche Jugend das Gemeinweſen in der Schule finde, für das weibliche Geſchlecht alles was Schule heißt auszuſchließen ſei. Wir dürfen aber nicht vergeſſen daß wir nur von der Entwikklung der Geſinnung geſprochen und das Verhältniß der Schule nur in dieſer Beziehung ins Auge gefaßt haben. Wir haben die Nothwendigkeit der Schule von einem anderen Geſichtspunkt aus ſchon gefunden, nämlich in Beziehung auf die Entwikklung der Fertigkeit. In Rükkſicht dieſer hatten wir keine dringende Veranlaſſung auf die Differenz der Geſchlechter zu achten. Wenn auch bei der männlichen Jugend die Entwikklung der Fertigkeit nicht verlangte die Erziehung aus der Familie in ein gemeinſames Leben zu verlegen, ſo würde dies doch die Entwikklung der Geſinnung poſtuliren. Dagegen wenn auch bei der weiblichen Jugend die Nothwendigkeit mit ſich bringt daß zur Entwikklung der Fertigkeit die Erziehung zum Theil aus der Familie herausverlegt wird, ſo wird das doch auf die Entwikklung der Geſinnung keinen Einfluß haben dürfen. Die Entwikklung der Geſinnung ſoll allein bei der weiblichen Jugend innerhalb der Familie vor ſich gehen; deshalb wird auch die Entwikklung der Fertigkeit außer der Familie einen nicht zu langen Zeitraum einnehmen dürfen, weil dadurch ein nicht vortheilhafter Eindrukk möchte hervorgerufen werden, der jenen Einfluß der Familie auf die Geſinnung ſchwächt. Es gewinnt für uns eine gewiſſe Wahrſcheinlichkeit, daß es nur als Sache

der Noth anzuſehen ſei, wenn die Erziehung des weiblichen Geſchlechtes nicht ganz in der Familie vor ſich geht.

Wenn wir nun feſtgeſtellt haben, daß ſich die Geſinnung nur entwikkeln laſſe in der wirklichen Theilnahme an einem Gemeinweſen dem ſie zum Grunde liegt: ſo iſt dadurch keineswegs der eigentliche Gehalt der fortſchreitenden Entwikklung in der Erziehung beſtimmt, ſondern wir haben uns noch zu fragen,

Beſteht nach Beendigung der Erziehung auch in Bezug auf die Geſinnung eine Ungleichheit der einzelnen mit Zuſtimmung der verſchiedenen Gemeinſchaften?

Wenn wir hier zum Grunde legen was vor uns liegt, die Art wie dieſe Gemeinſchaften organiſirt ſind: ſo erſcheint auf der einen Seite das Verhältniß gleich, auf der anderen Seite bietet ſich eine Differenz dar. Auf der einen Seite, die bürgerliche Geſellſchaft und die religiöſe Gemeinſchaft zerfallen in einen relativen Gegenſaz, in ſo fern es in ihnen leitende und geleitete giebt. Es iſt alſo eine Ungleichheit poſtulirt unter denen die in die Gemeinſchaft treten. Worauf beruht dieſe? Das Verhältniß in Beziehung auf dieſe beiden Gemeinſchaften iſt nicht gleichmäßig.

In der religiöſen Gemeinſchaft liegt nicht die Vorausſezung zum Grunde, daß die geringere Entwikklung der Geſinnung die Baſis zu dieſer Ungleichheit ſei, ſondern nur eine ungleiche Entwikklung der Fertigkeit; dieſe gehört aber nicht hieher. Die Geſinnung ſoll in der religiöſen Gemeinſchaft in allen gleich ſtark nach außen wirken, gleich lebendig ſein. Denn belebend einzuwirken auf die Geſinnung anderer, das wird von allen erwartet, ſo daß eine vollkommene Wechſelwirkung ſtattfindet. Einige nur ſollen das repräſentiren was in allen gleich iſt; und die Ungleichheit die ſo entſteht, bezieht ſich mehr auf das was zur Geſchäftsführung gehört. Man kann freilich nicht ſagen, daß das überall der Charakter der religiöſen Gemeinſchaft ſei; ſondern es giebt

Formen welche einen schärferen Unterschied ausdrükken, so daß ein weit höherer Grad der Ungleichheit hervortritt. Ueberall wo es einen festen Unterschied giebt zwischen Priestern und Laien, und die Theilung auf solche Weise besteht daß in den Laien die Gesinnung bloß in Receptivität gesezt ist, da würde das vorhin gesagte nicht gelten. Aber annehmen müssen wir doch, daß auch dieser Gegensaz verschwinden soll, wenn anders die Gemeinschaft eines Fortschreitens fähig ist.

Wie ist es aber in der bürgerlichen Gesellschaft? Wenn wir auch in Beziehung auf diese dasselbe aufstellen wollen und sagen, Es soll auch hier keine Ungleichheit sein in der Gesinnung und nur ein Unterschied bestehen der auf einem gewissen Maaße von Fertigkeit beruht: so machen wir eine Voraussezung die wir in der gegenwärtigen Form des bürgerlichen Lebens fast nirgend realisirt finden. Die herrschende Voraussezung ist diese, daß in der Masse die politische Gesinnung nur als Receptivität gesezt sei; nur in einer Auswahl des ganzen sei die politische Gesinnung als wahre Selbstthätigkeit. Soll aber das bleiben, oder soll auch hier wie in der religiösen Gemeinschaft die Ungleichheit verschwinden? Diese Frage zu entscheiden ist hier nicht der Ort. Es kann die Entscheidung nur aus einer wissenschaftlichen Begründung hervorgehen, indem die Idee des Gemeinwesens entwikkelt wird, der die Praxis sich annähern soll. Wenn wir aber dies auch dahingestellt sein lassen, so werden wir doch nur sagen dürfen, Wo in der bürgerlichen Gesellschaft die Voraussezung einer solchen Ungleichheit ist, da muß die Erziehung auch darauf begründet werden, aber nicht so, daß die Möglichkeit ausgeschlossen würde die Ungleichheit als ein verschwindendes zu behandeln; wo aber die Ungleichheit schon in Abnahme ist, da muß die Erziehung diese Abnahme auch befördern. Wir werden uns hier nur helfen können durch eine Formel ähnlich der früheren, Die Ungleichheit in der Entwikklung der Gesinnung soll nie rein als Werk der Erzieher erscheinen, nie das Werk ihrer Willkühr sein, sondern ihren Grund haben in der

Freiheit derer die erzogen werden. Es wird ſich dann von ſelbſt ergeben, daß wenn eine Generation aufwächſt in der ſich kein ſolches Zurükkbleiben findet, die Ungleichheit aufhört.

Wenn nun aber doch in gewiſſer Beziehung eine Ungleichheit in den einzelnen während der Erziehung ſich entwikkeln wird: ſo werden wir auch hier an die aufgeſtellte Formel wie oben, wo wir dieſelbe Formel mit Rükkſicht auf die Differenz der Fertigkeit aufſtellten, die Aufgabe knüpfen müſſen, Es ſind gewiſſe Abſchnitte feſtzuſezen, wo die einzelnen die bis auf einen gewiſſen Punkt auf gleiche Weiſe erzogen wurden, auseinandergehen; dieſe Abſchnitte aber müſſen ſo gebildet werden, daß bei dem Uebergang zu einer höheren Stufe der Erziehung die erziehenden und die erzogenen ein übereinſtimmendes gemeinſames Bewußtſein haben. Nur deuten wir hiebei noch darauf hin, daß in Beziehung auf die religiöſe Geſinnung das Zurükkbleiben oder die Ungleichheit uns keinen Anknüpfungspunkt darbieten kann; die ungleiche Stellung die der einzelne in der Folge in der religiöſen Gemeinſchaft einzunehmen hat, hängt nicht von der Entwikklung der Geſinnung ſondern der Fertigkeit ab. Und dies gilt innerhalb des ganzen Umkreiſes auf welchen unſere Theorie ſich bezieht. Wir haben es mit der chriſtlichen Welt zu thun; im Chriſtenthum aber iſt der Unterſchied zwiſchen Prieſtern und Laien nicht von der Art daß man ſagen könnte, die Geſinnung der Laien ſei durchaus eine andere als die der Prieſter. Es wäre eine Ungerechtigkeit, wenn man von Seiten der proteſtantiſchen Kirche wollte der katholiſchen Kirche den Vorwurf machen, ſie habe die potentielle Identität nicht erhalten. *)

Auf der anderen Seite, der bürgerlichen und kirchlichen Gemeinſchaft gegenüber, ſtehen die Gemeinſchaften in Beziehung auf das Erkennen und das geſellige Leben. Iſt auch auf dieſen Gebieten in Beziehung auf die Geſinnung eine Differenz?

*) Vergl. Schleiermacher, Die chriſtliche Sitte, herausgeg. v. Jonas. S. 520 folg.

Sehen wir zuerſt auf das Gebiet des Erkennens. Wir müſſen den Begriff der Geſinnung genauer in ſeinem ganzen Umfange betrachten. Wir ſagten, Was wir Geſinnung nennen, d. h. die Einheit des Selbſtbewußtſeins als in die Thätigkeit übergehend, offenbart ſich nur unter der Form der einzelnen Willensacte; nur durch ihre Zuſammenſtellung läßt ſich das zum Grunde liegende Princip der Selbſtthätigkeit erkennen. Nun müſſen wir aber geſtehen, daß alles was wir Erkennen im weiteſten Sinne des Wortes nennen, nur durch Willensacte zu Stande kommt. Die einfachſte Wahrnehmung kann nicht ohne Willensact geſchehen. Es gehen zwar Eindrükke ohne Willensact in die Seele: aber zu einem wirklichen Moment werden ſie erſt wenn ſie Vorſtellung geworden ſind; alſo ein Willensact iſt nöthig. Iſt es nun eine andere Formel, unter welche dieſe Willensacte geſtellt werden müſſen, wenn wir das Erkennen betrachten wie es ſich bei einigen geſtaltet und wie bei anderen? *) Iſt die verſchiedene Geſtaltung des Erkennens ein Grund, eine verſchiedene Geſtaltung der Geſinnung anzunehmen? Was wir im eigentlichen Sinne Wiſſenſchaft nennen, ſezen wir als das höchſte; und dieſem höchſten liegt eine andere Formel der auf das Erkennen gerichteten Selbſtthätigkeit zum Grunde. Wenn die Wiſſenſchaft etwas wäre was ſich überliefern ließe, was alſo bloß durch Receptivität erlangt werden könnte: dann wäre dem nicht ſo. Aber darüber ſind wir wol einig, daß die Wiſſenſchaft etwas ſelbſt producirtes ſein muß. Zwar hat jede Wiſſenſchaft auch eine Tradition, aber dieſe iſt nur Anregung. — Suchen wir nun das Minimum des Erkennens auf, ſo wird es da ſein wo das Erkennen durchaus nicht etwas in ſich ſelbſt zuſammenhangendes iſt ſondern etwas vereinzeltes. Bei jedem Erkennen dieſer Art bezieht ſich jeder einzelne Act auf etwas anderes, und der Zuſammenhang iſt bloß in dem worauf

*) Vergl. Dialektik §. 64. mit den Anmerk. S. 28. Vorleſ. 1818. S. 29. S. 589. §. 4. S. 504.

das Erkennen gerichtet iſt. Wo nun ein anderer Trieb iſt auf Erkenntniß als der, der durch ein ſolches Erkennen geſtillt wird, da iſt eigentlich alle Geſinnung in dieſer Beziehung Null. Denn alle Weltanſchauung iſt dann nichts gewolltes und angeſtrebtes, ſondern bloß einzelne Theile derſelben will man erkennen und auch dies nur in Beziehung auf etwas anderes, und alles was man erkennt iſt nur ſtükkweiſe. — Liegt nun etwas zwiſchen dieſem Minimum und jenem Maximum? Wir wollen die Frage von beiden Punkten aus ſo ſtellen, Giebt es einen ſolchen Zuſtand, der vielen Menſchen gemeinſam iſt, wo das Erkennen zwar ein um ſeiner ſelbſt willen gewolltes iſt und etwas zuſammenhangendes wird, aber doch nicht auf jener Stufe der Wiſſenſchaft ſteht? Wir müſſen die Frage bejahen. Es iſt dieſer Ort zwiſchen dem Maximum und Minimum ſehr ſtark ausgefüllt, und zwar von denen welchen in der gewöhnlichen Ausdrukksweiſe die allgemeine Bildung zugeſprochen wird. Alles was unter der Rubrik des Wiſſens nur in Beziehung auf ein anderes ſteht, das rechnen wir zu dem was den ungebildeten eignet; wenn wir aber ein Streben etwas für ſich erkennen zu wollen, und die Beziehung auf das Denken an und für ſich finden: da erblikken wir noch nicht immer das was wir im eigentlichen Sinne das wiſſenſchaftliche nennen. Sondern es iſt ein Zuſammenhang, worauf die einzelnen Momente bezogen werden, aber ohne ein organiſirendes Princip wie das wiſſenſchaftliche. Um uns dies zu fixiren, ſagen wir, Das was wir als Minimum ſezten iſt der rein mechaniſche oder empiriſche Standpunkt; das Maximum die Wiſſenſchaft oder der ſpeculative Standpunkt; in der Mitte ſtehend der hiſtoriſche Standpunkt. Die Beziehung eines Momentes auf einen anderen iſt das charakteriſtiſche der Geſchichte; das der Wiſſenſchaft die Beziehung auf ein organiſirendes Princip.

Finden wir nun auch auf dem Gebiete des freien geſelligen Verkehrs eine Differenz der Geſinnung? Wenn wir uns hier die verſchiedenen menſchlichen Zuſtände vergegen-

wärtigen, so bieten sich uns bedeutende Differenzen dar. Wir finden Zustände wo das ganze gesellige Verkehr durchaus auf den Umfang der bürgerlichen Zusammengehörigkeit beschränkt ist, und andere wo von dem politischen Zusammenhang abstrahirt wird und das gesellige Verkehr über diesen Verband hinausgeht. Diese Differenz erscheint allerdings als etwas bloß extensives; aber auch sie gründet sich auf eine ungleiche Entwikklung des Bewußtseins. In jenem ersten Fall ist die Differenz zwischen der politischen Zusammengehörigkeit und der allgemeinen rein menschlichen noch nicht klar in das Bewußtsein getreten. Weil das politische Leben dominirt, so kann das gesellige Verkehr darüber sich nicht erheben. Es ist dies offenbar eine Beschränkung der Gesinnung, und zwar liegt der Grund darin, daß das Bewußtsein zurükkgeblieben ist. Hier ist eine bestimmte Differenz, aber sie liegt uns nur fern. Wenn wir das gemeinsame Leben in seinem ganzen Umfang im großen betrachten, so finden wir bei uns eine solche Beschränktheit nirgends mehr. Freilich giebt es auch unter uns viele deren geselliges Verkehr in der Grenze der bürgerlichen Zusammengehörigkeit beschlossen ist; aber es liegt das nicht in dem Mangel der Gesinnung sondern der äußeren Veranlassung. Wir werden deshalb diese Differenz können fallen lassen. Es giebt einen anderen Unterschied der uns interessirt. Wir müssen hier an den Gegensaz zwischen überwiegender Spontaneität und überwiegender Receptivität erinnern. Alles nämlich was wesentlich das freie gesellige Verkehr constituirt, geht zurükk auf das was wir im weiteren Sinne Kunst nennen; es ist die freie gegenseitige Darstellung. Wo in dieser Beziehung Productivität ist, da freilich ist im geselligen Leben eine andere Stellung als wo nur Receptivität ist. Es fragt sich aber, ob dieser Unterschied ein bleibender ist, der postulirt wird, und ob wir hier also eine solche Differenz namhaft gemacht haben, die der von uns auf dem Gebiete des Erkennens nachgewiesenen analog ist, oder eine Differenz wie wir

ſie auf dem Gebiete des bürgerlichen und religiöſen gemeinſamen Lebens fanden? Offenbar iſt die Differenz nur analog der auf den lezteren Gebieten; auch im geſelligen Leben muß aber dann dieſe Ungleichheit erſcheinen als in der Freiheit der einzelnen ſelbſt begründet, es muß ſich als ihr eigenes freies Wollen ausſprechen, daß ſie auf dieſem oder jenem Standpunkt im geſelligen Leben ſtehen bleiben.

Was wir hier ausgemittelt haben, dem fehlt es wol nicht an Klarheit, wenn wir auf die einzelnen Regionen ſehen; aber an Einheit könnte es ihm zu fehlen ſcheinen. Weil die Geſinnung eigentlich überall in der Mannigfaltigkeit der Erſcheinung die zum Grunde liegende Einheit iſt, ſo vermiſſen wir dies hier. So mag ſich die Aufgabe ſtellen, das was ſich uns als Reſultat ergeben hat auf eine höhere Einheit zurükkzuführen; dieſe Aufgabe aber wäre rein ethiſch, und wir müſſen ſie aus dieſem Gebiete verweiſen. *)

*) Vergl. Schleierm. Ethik. Der Abſchnitt Tugendlehre §. 292. S. 328 folg. gehört hieher. S. 336 (d.) Die Sittlichkeit iſt Ein untheilbares, aber ihre Erſcheinungen ſind ein mannigfaltiges. — S. 341 (e.) II. Die Einheit des conſtruirten. 1. Da die Idee als Princip Eine und untheilbar iſt, und allgemeines und individuelles nothwendig vereinigt in ihr; da auch von ihr als Seele das Erkennen und das Darſtellen ausgeht, und in ihr als Intelligenz beides ſich nothwendig auf einander beziehen muß: ſo iſt alſo die Tugend nothwendig Eine und untheilbar, und Geſinnung und Fertigkeit, Erkennen und Darſtellen, als ſittlich auch in einem und demſelben Subject vereinigt. Wer Eine Tugend hat, hat alle. 5. In jeder Aeußerung der Sittlichkeit müſſen alle einzelnen Tugenden vereinigt ſein. Denn jede muß aus der Geſinnung kommen und in eine Darſtellung enden. 6. Jede einzelne Tugend iſt mitwirkend zu allen Theilen des höchſten Gutes. Denn in allen iſt Erkenntniß der Idee das Weſen, und Darſtellung die Wirklichkeit; und in allen iſt Allgemeinheit und Individualität.

Zweiter beſonderer Theil. *)

Es hat ſich uns als Forderung in Bezug auf

die Organiſation der Erziehung ihrer Form nach

ergeben, daß auf jedem Gebiete in jedem einzelnen das Maximum entwikkelt werde; zu verhüten ſei, daß die Ungleichheit als unmittelbare Tendenz der Erziehung ſelbſt erſcheine; die Ungleichheit müſſe theils in der Freiheit der einzelnen gegründet ſein, theils in der Verſchiedenheit der Form derjenigen Lebensgemeinſchaft in welche der Zögling nach vollendeter Erziehung eingeht. Dieſer Forderung muß genügt werden, wenn die Erziehung ihrer Form nach richtig organiſirt werden ſoll. Die Beantwortung der Frage, wie dies geſchehen könne, wird uns zugleich den Schematismus der Erziehung geben, ſo daß wir dann zur Behandlung der einzelnen Abſchnitte übergehen können.

Wir werden von dem was in dem früheren ſich uns ergeben hat zur Beantwortung der aufgeſtellten Frage als beſonders wichtig folgende Punkte hervorheben können.

Zuerſt. Wir haben zwei Endpunkte gefunden, ein Maximum und ein Minimum; auf dem einen Endpunkt ein Maximum des Einfluſſes der Familie und ein Minimum des Einfluſſes des öffentlichen Lebens; auf dem

*) Vorleſ. 1814, St. 27.

anderen Endpunkt umgekehrt. Dies giebt uns freilich einen Uebergang, der aber nicht genau bestimmt ist, da nicht klar ist wo die beiden entgegengesezten Factoren gleich werden; es ist ein allmähliger Uebergang ohne bestimmten Abschnitt.

Zweitens. Wir fanden auf dem Anfangspunkt der Erziehung einen Zustand in welchem der Mensch im ganzen, seine Bestimmung an sich betrachtet und in Beziehung auf die gemeinschaftlichen Lebensformen, gleich Null ist; auf dem Endpunkt einen Zustand in welchem der Mensch vollkommen angemessen sein soll für den Ort seiner Bestimmung. Auch dies giebt uns wieder eine allmählige Entwikklung ohne bestimmte Abschnitte.

Drittens. Wir haben aber auch die Nothwendigkeit gefunden, daß der Erzieher und der Zögling übereinstimme in Beziehung auf die Punkte wo die Erziehung eine andere Richtung nehmen soll in Rükksicht auf die Stellung die der Zögling im öffentlichen Leben einnehmen kann. Diese Uebereinstimmung ist nicht a priori da, sondern sie muß beiden Theilen erst zum Bewußtsein kommen. Darin liegt die Nothwendigkeit in der Erziehung Abschnitte zu machen. Da man aber auch in Beziehung auf diese Abschnitte sagen könnte, sie seien nicht bestimmt sondern allmähliger Uebergang; nämlich am Anfang sei die Selbständigkeit Null, am Ende vollkommen, dazwischen liegend also nur Entwikklung der Selbständigkeit ohne sichere Abschnitte: so fügen wir hinzu —

Viertens. Wir haben zwei Punkte von wo aus uns bestimmte Abschnitte indicirt sind; zuerst, Es kann nicht allmählig geschehen, daß der Staat und die Kirche einen bestimmten Einfluß erhalten auf die Erziehung, sondern der Zögling muß in einem bestimmten Moment in ein gemeinsames Leben eingeführt werden; sodann, Der Punkt wo sich das Subject der Erziehung und die erziehenden verständigen über die Berufswahl, kann mit dem ersten Punkt nicht zusammenfallen. Die Verständigung wird erst später zu Stande kommen,

erst dann wenn das gemeinsame Leben der Jugend zur Anschauung gekommen ist; jener Einfluß des gemeinsamen Lebens muß aber schon früher beginnen.

Schematismus.

Das ganze Gebiet der Erziehung wird somit in drei Abschnitte zerfallen. Der erste Abschnitt umfaßt die Periode der Erziehung, während der die Erziehung ausschließend im inneren der Familie beschlossen ist; der zweite Abschnitt umfaßt die mittlere Periode der Erziehung, die dadurch charakterisirt ist, daß im Anfang derselben die großen Lebensgemeinschaften Einfluß gewinnen, und daß während derselben die Selbständigkeit sowol in Beziehung auf die Weltanschauung als auch in Beziehung auf die Actionen gegen die Welt sich in soweit entwikkelt, daß das Urtheil des Zöglings über sich selbst kann als ein bestimmendes Element aufgenommen werden; der dritte Abschnitt fängt an von dem Punkt, wo der einzelne sich mit denen welche die erziehende Generation repräsentiren, über seine künftige Stellung verständigt hat, wo also bis zu einem bestimmten Punkt die Selbständigkeit des Zöglings anerkannt ist. Es ist dies die lezte Periode der Erziehung, in der die eigentlich pädagogische Thätigkeit nur noch partiell ist, während der das pädagogische Verhältniß allmählig in Null aufgeht.

Diesen Schematismus wollen wir noch näher betrachten, indem wir eine

Charakteristik der drei Perioden in Beziehung auf die Entwikklung der Fertigkeit und der Gesinnung

geben.

Charakteristik der ersten Periode in Beziehung auf Entwikklung der Fertigkeit.

Am Ende der ersten Periode werden solche Fertigkeiten die eine bestimmte Beziehung auf den Beruf haben, noch nicht

entwikkelt sein können. Wären diese dann schon entwikkelt, so würde auch ein Urtheil über die künftige Laufbahn gefällt werden können. Dies ist unmöglich in so früher Zeit. Die Selbständigkeit, welche doch unbedingt zur Wahl eines bestimmten Berufs erforderlich ist, kann nicht innerhalb der Familie sondern nur in einem gemeinsamen Leben sich entwikkeln. Von dieser Seite angesehen ist die erste Periode rein propädeutisch, so daß am Ende derselben jeder noch indifferent sein soll gegen die Verschiedenheiten im Leben, gegen die Abstufungen und verschiedenen Berufszweige des gemeinsamen Lebens. Daraus ergiebt sich von selbst, daß dies die Periode ist wo in der zu erziehenden Jugend die Gleichheit dominirt, und die Ungleichheit, sie sei angeboren anerzogen angeerbt individuell oder Eigenthum eines ganzen Geschlechtes, gar nicht zur Erscheinung kommen darf. Tritt schon am Ende dieser Periode die Ungleichheit hervor: so läßt das auf einen Mangel schließen, der freilich seinen Grund oft außer dem Gebiete der Erziehung haben kann, weil Ungleichheit in Beziehung auf das Vermögen zu erziehen schon Ungleichheit hervorbringt. — Der gute Erfolg der Erziehung in der ersten Periode wird offenbar davon abhangen, wie allgemein verbreitet eine gewisse Gleichmäßigkeit dessen was wir allgemeine Bildung nennen, in den Familien ist; es werden dann am Ende der Periode die Zöglinge ziemlich gleich sein. Wo aber gewisse Klassen der Gesellschaft in der Bildung zurükkstehen, da wird einerseits ein Mangel, andererseits aber auch ein Ueberfluß entstehen können. Nämlich wenn wir auch eine gleichmäßig verbreitete allgemeine Bildung annehmen, so wird doch in den einzelnen Klassen auch eine speciellere Bildung neben jener bestehen; diese soll eigentlich den Kindern in dieser Periode noch nicht mitgetheilt werden. Geschieht dies doch, dann tritt jener Ueberfluß hervor, und es wird eine Ungleichheit für die künftige Generation vorbereitet.

In Beziehung auf die Entwikklung der Geſinnung.

Der ganze Geſichtskreis des Zöglings iſt in dieſer Periode kein anderer als die Familie und was ſich vom freien geſelligen Verkehr an dieſelbe anhängt. In lezterem freilich iſt ſchon das Princip der Ungleichheit mitgegeben. Deshalb wird hier ſchon eine Cautel nothwendig, der Einfluß des geſelligen Verkehrs ſei möglichſt zu unterdrükken, die Kinder ſeien ganz in der Familie gewurzelt, die Entwikklung der Geſinnung ſei auf die Familie beſchränkt.

Die Entwikklung der frommen Geſinnung. Der Keim der religiöſen Geſinnung iſt in der erſten Periode ſchon in der Entfaltung, aber er liegt in dem Verhältniß der Kinder zu den Aeltern, wie ja die Sprache dies auch mehr oder weniger bezeichnet; man denke nur an der Römer pietas und an den im Leben gewöhnlichen Ausſpruch, ein frommes Kind, womit geſagt ſein ſoll, daß das Abhängigkeitsverhältniß von den Aeltern in einem Kinde dominire. Aber daß die religiöſe Geſinnung ſelbſt am Ende dieſer Periode könnte auf beſtimmte Weiſe entwikkelt ſein, iſt eigentlich nicht vorauszuſezen, weil es noch an der Handhabe dazu fehlt. Während dieſer Periode iſt das Kind damit beſchäftigt, ſo viel als möglich von der Welt durch die Sinne aufzunehmen; da muß das überſinnliche zurükkſtehen, außer ſoviel in jenem Grundverhältniß ſchon liegt.

Der Keim der politiſchen Geſinnung wird auch ſchon in dieſer Periode gelegt, aber ohne alle Entwikklung. Unter denen die erzogen werden — denn eigentlich müſſen wir doch eine Erziehung mehrerer Kinder zuſammen annehmen — iſt ein Verhältniß der Gleichheit; die Verſchiedenheit des Alters verſchwindet gänzlich gegen die Verſchiedenheit aller den Aeltern gegenüber. Das Verhältniß der Gleichheit unter den Geſchwiſtern iſt die Baſis des Gemeingefühls; das Verhältniß der Abhängigkeit, das hier die Form der perſönlichen Autorität hat, iſt die Baſis zu dem Verhältniß, in welchem der Menſch zu dem Geſez oder der Sitte ſteht. Daß wir beides aus einem

anderen Gesichtspunkt relativ gegenüber stellten, thut keinen Eintrag. — Wenn wir die Familie ansehen als organisches Element der bürgerlichen Gesellschaft und als integrirenden Bestandtheil des Volkes: so müssen wir auch in ihr den volksthümlichen Charakter sezen und sagen, daß dieser schon in den Kindern mit entwikkelt werde; aber das Bewußtsein davon kann erst allmählig in der zweiten Periode entstehen. So ist die erste Periode in Bezug auf die später eintretenden Differenzen rein propädeutisch.

Charakteristik der zweiten Periode im allgemeinen.

In der zweiten Periode tritt der Zögling in ein gemeinsames Leben ein, und die Erziehung bekommt partiell wenigstens, durch das Hinzutreten des Einflusses der bürgerlichen und kirchlichen Gemeinschaft, einen öffentlichen Charakter. Dies kann auf ordnungsmäßige Weise nicht anders realisirt werden, als daß die Jugend in größeren Massen zusammentritt als in der Familie. Auf der einen Seite wird auch dies nur als erweiterte Familie erscheinen, so daß diejenigen welche den Staat und die Kirche repräsentiren und einen bestimmten Einfluß ausüben, bloß scheinen in dieser Beziehung die Aeltern zu vertreten; es dominirt also immer noch die persönliche Autorität. Aber andererseits ist doch diese persönliche Autorität verringert, weil das physische Verhältniß das zwischen Aeltern und Kindern stattfindet, nicht hier seinen Einfluß mehr bewähren kann. Dem Kinde, aus der Familie heraustretend in ein ihm ursprünglich fremdes Verhältniß, wird die dort geübte Autorität als etwas willkührliches erscheinen; es wird sich die eigene Willkühr des Kindes zu entwikkeln anfangen: so ist die Nothwendigkeit des Gesezes indicirt; somit beginnt die Vorbereitung auf das öffentliche Leben. Antheil an einem gemeinsamen Leben in welchem das Gesez gehandhabt wird, darin ist das Vorbild des bürgerlichen Lebens.

In Beziehung auf die Entwikklung der Fertigkeit.

Es ſoll in der zweiten Periode die Entſcheidung des einzelnen über ſeinen Antheil an dem öffentlichen Leben, in das er ſelbſtändig hineintreten wird, vorbereitet werden. Das ſezt voraus in Beziehung auf die Stellung in der bürgerlichen Geſellſchaft, daß in gewiſſem Grade vollſtändig alle verſchiedenen Verhältniſſe in die der einzelne eingehen kann, der Jugend zum Bewußtſein kommen, damit die Neigung zu einem Zweige ſich entwikkeln und daran heften kann. Dieſe Vollſtändigkeit muß um ſo größer ſein, je weniger in der bürgerlichen Geſellſchaft a priori Grenzen geſtekt ſind. Wo aber im bürgerlichen Leben ſchon gewiſſe Grenzen feſtgeſezt ſind, deſto eher muß eine Trennung im Gebiete der Erziehung ſtattfinden, weil der eine ſich für etwas vorbereitet was dem anderen gar nichts helfen kann. Der Gegenſtand der Operationen ſind die Geſchäfte welche im bürgerlichen Leben vorkommen, und die Baſis die verſchiedenen Talente die dazu erfordert werden. Die zwekkmäßige Einrichtung der Erziehung beruht demnach auf einer verſtändigen Anſicht der hier ſtattfindenden Verhältniſſe und auf einer angemeſſenen Anordnung und möglichen Vollſtändigkeit der Uebung. Die Geſchäfte laſſen ſich bis ins unendliche theilen, aber nicht ſo die Talente, die ſich mit verſchiedenen Gegenſtänden amalgamiren können. Wo alſo die Uebung der Talente nicht richtig angelegt iſt, da kann der Zwekk der Erziehung nicht erreicht werden.

Gehen wir darauf zurükk, daß von denen die in der Geſellſchaft regieren auch die Correction der Geſellſchaft ausgehen muß, und daß das Princip dazu nur in der wiſſenſchaftlichen Bildung liegt: ſo muß am Ende dieſer Periode entſchieden werden können, welche von den Zöglingen Tüchtigkeit fühlen in das Gebiet des Regierens einzugehen, wozu wiſſenſchaftliche Bildung nothwendig iſt. Dann muß aber auch während dieſer Periode dem Zögling die Wiſſenſchaft irgend wie nahe-

gebracht, vorgeführt werden, um den wiſſenſchaftlichen Geiſt vorzubereiten; denn entwikkelt kann dieſer in der zweiten Periode noch nicht werden. In dieſer Rükkſicht iſt die zweite Periode auch nur propädeutiſch, nicht aber in Beziehung auf dasjenige was nicht den wiſſenſchaftlichen Geiſt vorausſezt, und das jeder ſich angeeignet haben muß, der in irgend ein bürgerliches Geſchäft eintritt, wo er ein regierter iſt. Der wiſſenſchaftliche Geiſt wird aber nun vorbereitet dadurch, daß in den einzelnen Acten des Erkennens Zuſammenhang überhaupt hervorgebracht wird, und das iſt eben der unterſcheidende Charakter dieſer Periode. Nämlich in der erſten rein propädeutiſchen Periode iſt nichts anderes möglich, als daß die einzelnen Acte des Erkennens rein fragmentariſch ſind; wir müſſen dieſe Vereinzelung mit dem Ausdrukk des elementariſchen bezeichnen. Es dominirt alſo in der erſten Periode auf der Stufe der Erkenntnißbildung das elementariſche und damit zugleich das mechaniſche; denn ſobald das Erkennen immer auf etwas anderes bezogen wird, ſo iſt ſeine Vollkommenheit bloß eine mechaniſche Vollkommenheit des einzelnen Actes. In der zweiten Periode dominirt der hiſtoriſche Charakter, wo in dem Act des Erkennens ein Zuſammenhang hervorgebracht wird zwiſchen den Verhältniſſen des erkannten zu dem erkennenden, und dies zur Vorbereitung auf die Entwikklung des wiſſenſchaftlichen Geiſtes. Nach dem Ende dieſer Periode wird die gemeinſchaftliche Erziehung nicht mehr möglich ſein; denn diejenigen in denen kein wiſſenſchaftlicher Geiſt ſich regt, müſſen nun zur beſtimmten Vorbereitung auf einen ſpeciellen Beruf übergehen; diejenigen in denen er ſich regt, bedürfen noch einer weiteren Ausbildung, damit der wiſſenſchaftliche Geiſt ſich entwikkeln könne, allerdings auch als eine Vorbereitung auf einen beſtimmten Standpunkt in der Welt. An der Entwikklung des Bewußtſeins in Beziehung auf das Erkennen haben wir alſo ein beſtimmtes Fortſchreiten in allen drei Perioden, und dadurch giebt ſich der Charakter jeder Periode zu erkennen.

In Beziehung auf die Entwikklung der Geſinnung.

Indem dieſe Periode den Zögling in ein gemeinſames Leben verſezt, in welchem alſo der Gemeingeiſt ſich entwikkelt unbeſchadet deſſen, daß auf der einen Seite ſchon das Geſez anfängt ſich zu zeigen, auf der anderen Seite auch noch die perſönliche Autorität fortdauert: ſo muß nicht bloß die Entwikklung der Selbſtändigkeit, das Individuum für ſich betrachtet, ſondern auch die Entwikklung der Geſinnung, das Individuum in der Gemeinſchaft betrachtet, vor ſich gehen.

In Beziehung auf die politiſche Geſinnung kann dies nur ganz im allgemeinen ſtehen bleiben. Denn der Gemeingeiſt in Rükkſicht auf den politiſchen Complex kann ſich nur allmählig entwikkeln einerſeits vermittelſt des hiſtoriſchen Elements und nur auf Grund hiſtoriſcher Bildung beſtimmter hervortreten, andererſeits durch eine Theilnahme am öffentlichen Leben der bürgerlichen Geſellſchaft ſelbſt und unmittelbar. Wenn gleich auch dieſe bei den meiſten nur in der Form der Receptivität auftritt, ſo iſt doch auch nicht einmal dieſe Receptivität in ſo früher Zeit des Lebens der Jugend eigen. Durch das Zuſammenleben der Jugend ſoll Gemeingeiſt hervorgerufen werden, aber ohne individuelle Beziehung. Die Entwikklung einer beſtimmten politiſchen Geſinnung, welche erforderlich iſt um ſelbſtändig in das Leben einzugreifen, kann nur der dritten Periode vorbehalten bleiben.

In Beziehung auf die religiöſe Geſinnung verhält es ſich ganz anders. Wenn nämlich in der dritten Periode der eigentlich ſpecifiſche Charakter des Zöglings, der Gehorſam, allmählig zurükktreten und die Selbſtbeſtimmung Raum gewinnen muß: ſo muß auch ein Princip erregt werden, das ſich indifferent verhält gegen alle Beziehungen in welche der Zögling eintreten kann; es muß ein Fundament gelegt ſein zu einem freien Handeln in allen Fällen. Wenn es aber richtig iſt, daß die Geſinnung ſich immer in der Form des Gemeingeiſtes entwikkeln ſoll: ſo müſſen wir auch eine Gemeinſchaft aufſuchen

in der dies Princip ſich am beſten entwikkelt; und das iſt die religiöſe Gemeinſchaft, wenigſtens die chriſtlich religiöſe Gemeinſchaft. Wo die Religion politiſch iſt, kann die religiöſe Gemeinſchaft das nicht leiſten, da ſie ſelbſt innerhalb des Raumes der bürgerlichen Gemeinſchaft eingeſchloſſen iſt. Ebenſo wo ſie myſteriös behandelt wird, d. h. nur Eigenthum weniger, da hat ſie wieder nicht Kraft genug zu wirken. Im Chriſtenthum dagegen wird die gehörig entwikkelte religiöſe Gemeinſchaft das innere Maaß geben für die religiöſe Entwikklung der Individuen, die religiöſe Geſinnung gehörig entwikkelt wird dem Gemeingeiſt das Maaß geben, damit alles was in einzelnen Richtungen auseinander geht zuſammenſtimme; ebenſo das rechte Maaß für das Verhältniß des einzelnen zum ganzen. Es muß gemeinſames Intereſſe ſein, daß am Ende der zweiten Periode die religiöſe Geſinnung ſo weit entwikkelt ſei, daß ſie Princip ſein könne die Selbſtändigkeit zu leiten. Dann hindert auch nichts das Eintreten der Jugend in die religiöſe Gemeinſchaft ſelbſt. Somit iſt dieſe Periode völlig abſchließend für die religiöſe Bildung, ſo daß dies als das erſte erſcheint was ſich in der Erziehung vollendet. — Es wird indeſſen nicht unangemeſſen ſein dem Einwurf zu begegnen, daß wir uns zu ſehr nach dem beſtehenden gerichtet hätten. Man hört allgemein die Klage, daß die Aufnahme in die religiöſe Gemeinſchaft zu früh erfolge. Man dringt auf ſpätere Aufnahme und ſagt, es könne ja die religiöſe Geſinnung am Ende der zweiten Periode immerhin ſchon ſo weit entwikkelt ſein, daß ſich der Einfluß auf die Geſinnung äußere: aber damit dürfe noch nicht die volle Aufnahme in die religiöſe Gemeinſchaft verbunden ſein; ſo wie ſpäter erſt nur nach einer längeren Vorbildung der Eintritt in das bürgerliche Leben erfolge, ſo könne es auch hier ſein, und die Aufnahme in beide Gemeinſchaften zu gleicher Zeit ſtattfinden. Es iſt darüber folgendes zu ſagen. Allerdings muß das Eintreten in die Kirche ebenfalls ein gemeinſamer Act ſein,

die gemeinsame Zustimmung des in die Gemeinschaft aufnehmenden und des aufzunehmenden voraussezend. Es kann die Aufnahme nur dann erfolgen, wenn beide Theile gehörige Sicherheit haben über das Urtheil welches sie fällen. Wenn nun für die politische Gemeinschaft noch nicht die Sicherheit da ist am Schluß der zweiten Periode, sondern erst später als möglich erscheint: so möchte man sagen, daß sie in Beziehung auf die religiöse Gemeinschaft so früh nur etwas präcipitirtes sei. Um dies zu beurtheilen müssen wir verschiedene Fälle unterscheiden. Wenn in derselben Masse der die Jugend angehört, in demselben Staate mehrere Religionsgemeinschaften existiren: so fragt sich, ob wir wollen eine angeborene oder angeerbte Vorherbestimmtheit zu einer derselben annehmen. Es ist aber wol nicht erst zu beweisen daß von einer angeerbten gar nicht die Rede sein könne; und das angeborene haben wir auch hier nur zu betrachten als etwas was eben die Erziehung schon vorfindet. Aber nun kann doch der Zögling, wenn gleich er zu einer bestimmten religiösen Gemeinschaft bei seiner Geburt schon in einer näheren Beziehung steht, wählen in welche der verschiedenen Religionsgemeinschaften er eingehen wolle. Dazu, sagt man, müsse er die gehörige Kenntniß aller haben, sonst sei keine Sicherheit für seine Wahl. Es ist aber hier so wie bei der Wahl des bürgerlichen Berufes. Eine vollständige Kenntniß aller Verschiedenheiten, um dann wählen zu können, ist etwas unmögliches. Das Princip das diesem Bedenken zum Grunde liegt, ist unrichtig; es zeigt sich überall als unpraktisch. Das unrichtige liegt darin, daß der Entschluß solle auf einer Vergleichung beruhen und von einer solchen ausgehen. Man begründet dadurch einen unüberwindlichen Skepticismus. Wollte man alle Berufsarten gründlich kennen, alle Staatsverfassungen, alle verschiedenen Religionsgemeinschaften verstehen lernen, ehe man selbst für sich die Wahl abschließt: so würde das Leben darüber hingehen. Der Entschluß kann bloß begründet werden durch ein wirklich vorhandenes Verhältniß zwischen dem einzelnen

und der Gemeinſchaft, welches in ihm zur Zuſtimmung wird. Nur wenn in dem einzelnen dieſe Zuſtimmung ſich nicht entwikkeln wollte, würde eine Aenderung des Verfahrens eintreten, die Aufnahme müßte ſuspendirt werden. Wir wollen die Verſchiedenheiten in dieſer Beziehung näher betrachten. Wenn nämlich häufig der Widerſpruch in den einzelnen hervortritt: ſo iſt das entweder ein Zeichen einer großen Unvollkommenheit der religiöſen Gemeinſchaft, da ſie nicht im Stande iſt der Jugend eine beſtimmte Richtung zu geben und ſie an ſich zu ziehen; oder es iſt ein Zeichen daß ihre Thätigkeit für die Jugend ſehr mangelhaft iſt; oder in der Jugend ſelbſt liegt die Unvollkommenheit, es fehlt ihr die Anlage zum religiöſen Leben, ſie iſt abgeſtumpft. Nehmen wir nur das lezte an, daß in einer gewiſſen Zahl von Zöglingen eine Unempfänglichkeit für die religiöſe Gemeinſchaft iſt: dann kann der Act der Aufnahme natürlich nicht erfolgen, und die Aufnahme muß ſo lange verweigert werden als der Mangel an religiöſem Geiſt fortdauert. Das ſezt aber voraus daß die religiöſe Gemeinſchaft in dieſer Beziehung frei handeln könne, und daß hier keine fremde Bedingung irgendwie mitbeſtimmend ſei. In dieſer Beziehung iſt es bei uns noch nicht wie es ſein ſollte; es ſind bei uns in Bezug auf den Eintritt in die religiöſe Gemeinſchaft noch fremdartige Bedingungen. Der Staat verlangt erfolgte Aufnahme in die religiöſe Gemeinſchaft, wenn der einzelne im bürgerlichen Leben dieſe oder jene Stellung einnehmen will. In den Nordamerikaniſchen Freiſtaaten haben auch in dieſer Beziehung die Verhältniſſe ſich ganz anders geſtaltet, Staat und Kirche ſind getrennt, beide in vollkommener Freiheit. Das nachtheilige was uns daraus hervorzugehen ſcheint, iſt eben nur ein Schein; es iſt das uns ungewöhnliche. So lange es nun bei uns ſo ſteht wie es ſteht, daß wir an jene fremdartigen Bedingungen gebunden ſind, kann von der Erziehung aus nichts anderes geſchehen als daß ſie ihren Einfluß möglichſt

verstärkt, damit in der Jugend religiöse Gesinnung entwikkelt und jene Gleichgültigkeit gegen die religiöse Gemeinschaft verhütet werde.

Die wissenschaftliche Gesinnung kann in der zweiten Periode noch nicht entwikkelt werden. Dem Keim wissenschaftlicher Gesinnung der in einzelnen in dieser Periode schon da sein möchte, kann nur Nahrung gegeben werden indem allen welche an der gemeinsamen Erziehung Theil nehmen, die Wissenschaft von ihrer historischen Seite vorgeführt wird. Die wissenschaftliche Gesinnung selbst kann nur erst später hervortreten, also auch dann erst besonders berükksichtigt werden.

In Betreff des geselligen Verkehrs tritt in dieser Periode allmählig ein anderes Verhältniß ein als in der ersten Periode. In dieser, sagten wir, ist der Einfluß der Familie ausschließend, und der Einfluß des geselligen Verkehrs möglichst zurükkgedrängt. Wenn nun aber der Gemeingeist entwikkelt und die politische Gesinnung vorbereitet werden soll, damit sich in der dritten Periode der bestimmte politische Geist ausbilde: so bedarf es dazu eines bestimmten Elements. In den Staat selbst hineinsehen kann die Jugend nicht; das beste Medium durch welches die politische Gesinnung allmählig entwikkelt werden kann, ist das gesellige Leben; in diesem erscheint der Staat der Jugend in der Art wie alle von demselben affieirt sind. Ein solcher Einfluß des geselligen Lebens muß in der zweiten Periode begründet werden, eine Vorübung muß da sein, damit in der dritten Periode eine bestimmte Richtung für das Leben im Staate sich entwikkeln kann. Wie nothwendig dies sei, wird noch mehr einleuchten wenn wir dieses erwägen. Wir finden in einem großen Theile des geschichtlichen Gebietes worin wir leben, eine große Annäherung an das Kastenwesen; die Nachkommen treten in das Geschäftsleben welches die Vorfahren hatten, ein. Es kann dies nicht anders sein, wenn das gesellige Verkehr so beschränkt ist, daß nichts anderes als was dem Beruf des Hausvaters analog ist zur Kenntniß der Kinder

kommt. So iſt es bei uns in der großen Maſſe, bei den Landleuten, den Handwerkern in den kleinen Städten: wiewol in lezterer Hinſicht ſchon hie und da Ausnahmen eintreten. Nur ein beſonders mächtig innerer Trieb durchbricht aber in einzelnen Fällen die gewöhnlichen Schranken, und iſt troz alles Mangels an Kenntniß anderer Berufsarten als die in der abgelegenſten Umgebung vorkommenden, Veranlaſſung einen beſonderen Beruf zu erwählen. In Ausnahmen macht ſich die natürliche Freiheit geltend, die Regel ſein ſollte. In jeder Beziehung aber zeigt es ſich als wohlthätig, wenn der Uebergang in einen anderen Stand nicht gehemmt iſt. Das Mittel dieſe Annäherung an das Kaſtenweſen zu verringern, beſteht in nichts anderem als in größerer Erweiterung des geſelligen Verkehrs; das öffentliche Leben muß ſich in der Familie abſpiegeln und ausſprechen. Das geſellige Verkehr ſezt ein öffentliches Leben voraus, wenn es vollſtändig ſein ſoll, und nur durch das öffentliche Leben entſteht Theilnahme an den verſchiedenen Berufsarten und Beſtimmtwerden derſelben durch einander. In Europa giebt es dafür kein größeres Beiſpiel als England, wo man nur noch die erbliche Würde der Mitglieder des Oberhauſes kennt. — Wenn nun aber in der erſten Periode das geſellige Leben für die Kinder Null ſein ſoll, in der zweiten Periode die Theilnahme an dem geſelligen Leben nicht mehr ausgeſchloſſen werden darf: ſo kann doch der Uebergang nur ein allmähliger ſein. Baſis muß immer noch ſein das Bewußtſein der Jugend von ihrem Verhältniß zu den erwachſenen, das Bewußtſein der Ungleichheit. Dieſe Ungleichheit darf nicht aufgehoben werden: ſonſt entſteht eine Umkehr des Verhältniſſes in der Familie. Je mehr im geſelligen Leben die Jugend dieſes Alters auf gleichem Fuß mit den erwachſenen behandelt wird, deſto mehr verliert ſie ihren rechten Standpunkt. Es wird ſich dies dann auch in den übrigen Verhältniſſen zeigen dadurch daß ſie den Gehorſam verweigert. Daher wird die Jugend im geſelligen Leben nur receptiv, anſchauend, hörend, nicht ſelbſtthätig ſein können.

Es ergiebt sich als Resultat in Beziehung auf die zweite Periode dies. Sie ist bestimmt Zusammenhang in das Bewußtsein zu bringen, dem Leben die historische Bildung zu geben, auszumitteln ob sich das Bestreben nach dem wissenschaftlichen Gebiet hin wendet; sie ist propädeutisch in Beziehung auf diejenigen die später in die wissenschaftliche Bildungssphäre übergehen; sie ist abschließend die allgemeine Bildung für diejenigen die im bürgerlichen Leben an dem Regieren keinen solchen Antheil nehmen wollen, daß die wissenschaftliche Bildung ihnen nöthig wäre: aber keinesweges ist sie schon abschließend in Beziehung auf den Beruf den diese wählen, sondern erst in der dritten Periode beginnt die Vorbereitung zu dem bestimmten Beruf. Sie ist vorbereitend in Beziehung auf Entwikklung des Gemeingeistes, entwikkelnd in Beziehung auf die Selbständigkeit in soweit daß die Wahl des künftigen Berufes erfolgen kann, abschließend in Beziehung auf die religiöse Gesinnung.

Charakteristik der dritten Periode.

Die dritte Periode ist in jeder Beziehung die vollkommen abschließende, so daß die pädagogische Einwirkung am Ende derselben Null wird. Sie beginnt wenn der einzelne unter Zustimmung des ganzen sich seine Lebensbahn bestimmt hat; deshalb hat sie eine bestimmte Beziehung auf den Beruf. Das eigentlich wesentliche derselben ist dies, sie ist schlechthin technisch im weiteren Sinne des Wortes; denn die Vorbildung für das politische Leben, welche in diese dritte Periode fällt, weil in der zweiten der individuelle Charakter des Gemeingeistes in Beziehung auf die Volksthümlichkeit noch nicht zur Entwikklung kommen konnte, begreifen wir auch unter dem Ausdrukk des technischen. Aber sodann darf in dieser das Leben der Jugend nicht mehr ganz und gar im Kreise der pädagogischen Einwirkung beschlossen sein; die Erziehung tritt partiell zurükk. Die Entwikklung der Selbständigkeit ist anerkannt; es muß sich daher irgendwie die Selbständigkeit im

Leben geltend machen. Wenn schon in Beziehung auf die zweite Periode ein größeres Zusammenleben die nothwendige Form zur Entwikklung der Gesinnung ist: so ist natürlich daß dieses gemeinsame Leben nicht aufhören darf, sondern im Gegentheil sich steigert, um den Uebergang in das größere gemeinschaftliche Leben zu bilden.

Die Organisation des gemeinsamen Lebens, in so weit es sich auf das technische Gebiet, also die eigentlich pädagogische Seite in dieser Periode bezieht, wird aber modificirt sein. Da nämlich der Gang der Erziehung in dieser Periode nicht mehr für alle derselbe sein kann, so spaltet sich das gemeinsame Leben der Jugend. Es bilden sich kleinere Kreise, in denen diejenigen nur vereinigt sind die einen gleichartigen Beruf sich erwählt haben. Da in der zweiten Periode sich erst am Ende die Differenz entwikkelt, so ist in dieser ein Zusammensein nur durch die Localität begrenzt. In der dritten Periode darf diese Beschränkung durch die Localität nicht mehr stattfinden, sondern aus verschiedenen Localitäten werden verschiedene in die einzelnen nur kleineren Kreise eintreten. Dies giebt uns die Vorstellung von Specialinstituten, in welchen die Jugend zu den verschiedenen Berufsarten gebildet wird. Jeder wird sehen daß die größte und schwierigste Aufgabe nun hier diese ist, die Theilung auf die rechte Weise zu vollziehen. Hier bieten sich von selbst zwei ganz verschiedene Gesichtspunkte dar. Es giebt nämlich zwei Hauptabstufungen. Einmal unterscheiden wir die Stellung der einzelnen, wenn sie als Mitglieder in die bürgerliche Gesellschaft eintreten, ihrer Potenz nach; bei einigen ist der Antheil an der Leitung des öffentlichen Lebens ein Minimum, bei anderen erscheint der Antheil als eine bestimmte Größe. Sodann aber lassen sich in jeder dieser Stufen eine Menge verschiedener Berufsweisen unterscheiden. Soll man nun bloß bei jener ersten Unterscheidung stehen bleiben, oder die lezte auch in Betracht ziehen, und wie weit? Wir müssen uns die am meisten entgegengesezten Punkte

gegenüber ſtellen und fragen, was die natürliche Folge ſein wird, wenn die Sache von dem einen oder von dem anderen Punkt aus behandelt wird.

Wenn der Geſichtspunkt der der Qualität nach ganz verſchiedenen Beſchäftigungen ganz vernachläſſigt wird, ſo kann offenbar die Erziehung nicht auf ſo beſtimmte Weiſe vorbereitend ſein zu dem gewählten ſpeciellen Beruf. Sie wird alſo von dieſer Seite mangelhaft ſein. Wird dies aber ſo weit als möglich geltend gemacht, und die Erziehung vom Anfang der dritten Periode ganz und gar auf den ſpeciellen Beruf gerichtet: ſo iſt die Folge dieſe, Alle diejenigen die auf einer und derſelben politiſchen Stufe ſtehen, aber einen verſchiedenen Beruf haben, ſind ſo weit von einander getrennt wie diejenigen die auf verſchiedenen politiſchen Stufen ſtehen. Es dominirt alſo das Bewußtſein dieſer verſchiedenen Beſchäftigungen, darauf wird das ganze Leben bezogen; dagegen das Bewußtſein der verſchiedenen politiſchen Stufen tritt zurükk und verſchwindet. Nun iſt es aber das Ineinanderwirken dieſer beiden Stufen, was das bürgerliche Leben hervorbringt. Dieſes würde verloren gehen; die Anſchauung des bürgerlichen Lebens — im politiſchen Sinne, des Staates — würde fehlen; keiner würde ſeinen Ort völlig ausfüllen können, weil das Bewußtſein kein lebendiges wäre. So würde alſo von dieſer Seite die Erziehung völlig mangelhaft ſein, mangelhaft in Beziehung auf die politiſche Geſinnung, wenn auch noch ſo vollkommen in Beziehung auf die mechaniſche Fertigkeit.

Es will ſich oft ein Syſtem geltend machen, welches der mechaniſchen Fertigkeit, der Vorbereitung auf den ſpeciellen Beruf alles andere aufopfert. Geſchieht dies mit Bewußtſein, ſo iſt es ein illiberales Syſtem. Ohne politiſches Bewußtſein, nur dem beſonderen Beruf zugewendet wird jeder auf das mechaniſche beſchränkt ein *βάναυσος*. Je mehr die Beſchäftigung von der Art iſt, daß ſie nicht bloß in mechaniſcher Fertigkeit ruht ſondern unmittelbar von der Geſinnung ausgeht: deſto unzwekkmäßiger wird ein ſolches Verfahren.

Ergiebt ſich nun hieraus für uns vielleicht ein Kanon für die ganze dritte Periode? Wir haben zwar nur von politiſcher Geſinnung geſprochen, allein es iſt dies unverfänglich, da ja die Anwendung auf die größeren Gebiete der Gemeinſchaft leicht iſt. Wir werden einen Kanon aufſtellen können, müſſen aber abgeſondert betrachten die Fertigkeiten die als Baſis des künftigen Lebensberufes eine höhere Stufe der Entwikklung der politiſchen Geſinnung nicht begünſtigen. Vorausgeſezt es giebt ſolche: ſo wird in Beziehung auf ſie die Erziehung anders organiſirt ſein müſſen als in Beziehung auf die Fertigkeiten die einen Antheil an dem öffentlichen Leben zur Folge haben. Wir wollen die Fertigkeiten der erſten Klaſſe überwiegend mechaniſche, die der zweiten Klaſſe überwiegend geiſtige nennen. Für die erſte iſt eine Theilung nach den ſpeciellen Beſchäftigungen nothwendig, aber es dürften auch hier nicht die darauf bezüglichen Fertigkeiten die ganze Zeit ausfüllen: es müßte entweder auch hier gleichzeitig die Geſinnung erwekkt werden in der Gemeinſchaft, oder ein anderes gemeinſames Leben neben dem auf das techniſche gerichteten Verkehr gebildet werden, und neben einander in einer Zeit das mechaniſche, in einer anderen Zeit die Geſinnung ſich entwikkeln; ſonſt würde ein Mangel entſtehen, der nachtheilig einwirken müßte auf das Geſammtleben. Die geiſtigen Fertigkeiten, die als Baſis des künftigen Lebens betrachtet den Antheil an der Leitung der bürgerlichen Geſellſchaft involviren, geſtatten eine ſolche ſpecielle Eintheilung gar nicht, oder doch nur erſt dann wenn das politiſche Bewußtſein gehörig entwikkelt iſt. Die Sache wird ſich alſo auch ſo ausdrükken laſſen, *Auf dem Gebiete der mechaniſchen Fertigkeit muß die Theilung der Jugend in Specialinſtitute zeitiger eintreten*, und zwar ſo weit die Geſtaltung des bürgerlichen Leben es mit ſich bringt; *aber in den höheren geiſtigen Bildungsanſtalten darf dieſe Trennung nicht ſtattfinden*, damit das Bewußtſein von dem gemeinſamen Charakter dieſer Bildung in Beziehung auf das bürgerliche Leben vollſtändig erhalten werde.

Auch in unserer Zeit herrscht die Tendenz unsere allgemeinen wissenschaftlichen Anstalten in solche Specialschulen zu theilen, wodurch diese höheren Beschäftigungen wie die übrigen ganz würden mechanisirt werden. Nur in der Wissenschaft liegen die Principien zu der Uebersicht der menschlichen Verhältnisse in ihrem Zusammenhang, nur in ihr die Principien für alles was Correction der Gegenwart heißt. Darauf beruht, wie es sich auch in der Praxis seit langer Zeit auf das bestimmteste ausgesprochen hat, daß nur aus denjenigen Klassen für welche die wissenschaftlichen Anstalten bestimmt sind, die gewählt werden welche am Regieren Theil nehmen. Wenn man nun fragt, Was hat derjenige der künftig regieren soll, aber so daß er die Leitung der Jugend übernimmt, und ein solcher der auch regieren wird, aber so daß er die Streitigkeiten ausgleicht, gemein? So gut als nichts, wenn man die Geschäfte im einzelnen betrachtet. Aber so angesehen muß man auch davon abstrahiren, daß in ihnen das Princip zur Verbesserung der bürgerlichen Gesellschaft liege. Ist das bestehende schon vollkommen, dann mag jeder nur seinen speciellsten Beruf vor Augen haben; es kann die Rükksicht auf das ganze, in so fern es der Verbesserung bedarf, zurükktreten. Ist man aber noch nicht auf dem Gipfel der Vollkommenheit, dann kann eine solche Vereinzelung nur unrichtig sein. Wir werden das immer vereint finden, diese Richtung und eine völlige Eingenommenheit für den besonderen Standpunkt. Fehlt die Allgemeinheit in der Bildung, so fällt alles auseinander; die Wissenschaft aus ihrem Zusammenhang gerissen hört auf Wissenschaft zu sein, sie wird Tradition, und die Geschäfte deren Grundlage die Wissenschaft sein sollte, werden mechanisirt. Der Richter hat nichts zu thun als nach dem Gesez das Recht zu sprechen; er soll nur das Gesez auf die einzelnen Fälle richtig anwenden. So angesehen ist das Rechtsprechen ein logischer Mechanismus, der durch Uebung sich leicht zur Fertigkeit bringen läßt. Freilich wird auch durch die Praxis bei einem so me-

chaniſch gebildeten ein Urtheil über den Werth der Geſeze allmählig ſich entwikkeln: es iſt aber dann nur auf dem Boden der Empirie erwachſen, und es wird nicht damit zugleich der richtige Maaßſtab für die nothwendigen Verbeſſerungen an die Hand gegeben, der allein auf dem Gebiete der Wiſſenſchaft zu finden iſt. — Ebenſo iſt es mit dem öffentlichen Unterricht. Auch bei dem Pädagogen der auf die Wiſſenſchaft ſich nicht ſtüzen kann, wird allerdings ein Urtheil ſich bilden über den Geſammtzuſtand, wenn er doch mit dem Leben noch in Verbindung ſteht; aber erſt nach langer Erfahrung, erſt dann wenn ſein Einfluß auf das ganze ſchon in Abnahme iſt.

Freilich hört man oft von denen welche dieſe Richtung nehmen, ſo ſei es nicht gemeint; mit jeder beſonderen Bildungsanſtalt wolle man auch eine allgemeine vereinen. Allein es iſt nicht möglich, wenn die Specialſchule dominirt, daß nicht die mit ihr verbundene allgemeine Bildungsanſtalt von der einſeitigen Richtung ſollte angeſtekkt werden. Ganz anders iſt es, wenn alle Specialſchulen vereint ſind und das rein wiſſenſchaftliche für alle daſſelbe iſt. In den Lehrern die die Wiſſenſchaft als ſolche vortragen, kann das einſeitige nicht Wurzel faſſen; die Zuhörer welche ſchon eine beſondere Richtung genommen haben, werden das einzelne nur in ſeinem größeren Zuſammenhang erblikken; alles iſt dem Mechaniſiren entgegenwirkend. Will man Specialſchulen begründen, aber verhüten daß einſeitige nur auf Empirie beruhende Urtheile ſich bilden: dann muß wenigſtens hernach in der Periode der Selbſtändigkeit ein öffentliches Leben, in welchem die einzelnen Richtungen jedem ſich zeigen, und das die einzelnen in Beziehung zu dem ganzen ſezt, die aus den Specialſchulen heraustretenden aufnehmen. Es würde dann allerdings die Bildung viel früher und gründlicher können bewerkſtelligt werden und der Mangel ſich leichter ausgleichen. Für eine bürgerliche Geſellſchaft aber, in der es an dem öffentlichen Leben fehlt, ſind ſolche Specialſchulen das allerverderblichſte.

Die Organiſation des gemeinſamen Lebens in

Beziehung auf Entwikklung des Gemeingeistes und der Selbständigkeit, abgesehen von den speciellen Vorbereitungskreisen, wird auch mit der zweiten Periode verglichen anders erscheinen. Am Ende der dritten Periode soll die Erziehung vollkommen aufhören, die Selbständigkeit entwikkelt sein. Wir müssen aber immer uns erinnern, daß nur durch allmähligen Uebergang die Entwikklung sich vollendet. Dieser allmählige Uebergang liegt darin, daß alles was persönliche Autorität ist sich mehr und mehr zurükkzieht und am Ende der Periode als eigenes Element verschwindet, dagegen die persönliche Selbständigkeit sich immer mehr geltend macht. Selbst in dem noch bestehenden rein pädagogischen Verhältniß gewinnt in dieser Periode das eigene Urtheil einen immer größeren Einfluß. Das gemeinsame Leben wird nur dann in dieser Periode das leisten was nothwendig ist, wenn dem einzelnen nicht nur auch hier ein Urtheil eingeräumt sondern auch ein bestimmter Einfluß auf das gemeinsame Leben gestattet wird. Ganz unrichtig ist es, wenn zwischen dem Erzieher und dem Zögling kein anderes Verhältniß stattfindet als in der zweiten Periode. Der Uebergang aus dieser in die dritte Periode ist ein Wendepunkt, es ist ein Uebergang in eine solche gesellschaftliche Existenz wo dem Urtheil des einzelnen Einfluß zusteht. — Allein dies scheint zu großen Unbequemlichkeiten zu führen. Wenn die Jugend in das öffentliche Leben eintreten und am Regieren Theil nehmen soll: so kann sie doch anfangs nur unterworfen sein, nur gehorchend, dem eigenen Urtheil ist wenig Einfluß gelassen, bis sie sich nach und nach in den besonderen Geschäftskreis hineingelebt hat. Es ist hier ein Widerspruch zwischen dem Ende der dritten Periode als Uebergang in die Freiheit und als Vorbereitung für die nächste Zeit, wo ein solches sich gebieten lassen nothwendig ist, mithin also ein Rükkschritt. Die dritte Periode als fortschreitende Erziehung fordert unbedingt die Entwikklung der Selbständigkeit; als Vorübung für das Geschäft fordert sie Gewöhnung an Unterordnung. Man hat vielfach ver-

ſucht dieſen Widerſpruch zu löſen. Eine allgemeine Entſcheidung kann nicht gegeben werden. Es kommt darauf an, wie groß die Differenz iſt zwiſchen dem Verhältniß in welches der einzelne als Staatsbürger eintritt, zu dem in welches er als in ſeinen beſtimmten Beruf als Anfänger eingeht; und es kommt darauf an, worauf das größte Gewicht gelegt wird, ob auf die Freiheit, die Mündigkeit im öffentlichen Leben, oder die Beſchränkung der Thätigkeit in dem beſtimmten Geſchäft. — Hat das bürgerliche Leben einen beſtimmten Typus angenommen, in dem es eine lange Periode ſeiner Exiſtenz durchläuft, befindet es ſich längere Zeit in Ruhe: dann werden auch die allgemeinen Bildungsanſtalten ſich fügen; jener Widerſpruch wird nicht gefährlich erſcheinen, weil in dem Staate ein ſtärkeres Bewußtſein ſeiner Macht iſt, und er darauf vertraut, daß die Gewalt des ganzen hinreichen werde um den einzelnen der etwa in Folge jenes Widerſpruchs ſich nicht fügt, in die Ordnung hineinzubringen. Wenn aber das Gemeinweſen ſich im Zuſtande des Schwankens befindet: dann iſt ohnedies eine Neigung einzelner vorhanden den Einfluß auf das ganze zu ſteigern, und die Beſorgniß entſteht, daß wenn die Selbſtändigkeit zu ſehr entwikkelt wird, der einzelne mit zu großen Anſprüchen auf ſelbſtändige Theilnahme am Regieren in das öffentliche Leben eintreten werde. Offenbar iſt in einem großen Theile des geſchichtlichen Gebietes ein ſolcher Zuſtand des Schwankens und der Gährung, deshalb auch eine Gährung in Hinſicht auf die Principien für die Organiſirung der dritten Periode der Erziehung. Die Theorie der Erziehung bezieht ſich auf den natürlichen Zuſtand des ganzen; ſolche Zuſtände ſind nur vorübergehende Mängel; wir werden erſt in der Entwikklung der dritten Periode ſelbſt Gelegenheit nehmen auch dieſe Zuſtände zu berükkſichtigen.

Zunächſt haben wir an dieſem Orte nur noch die dritte Periode zu charakteriſiren in Beziehung auf die religiöſe Geſinnung. Wir haben geſagt daß in dieſer Beziehung die zweite Periode ſchon definitiv ſei, und es ſcheint demnach als

dürfe in der dritten Periode von einer pädagogischen Einwirkung auf die religiöse Gesinnung nicht die Rede sein. Es ist also dann der dritten Periode ein verschiedener Charakter aufgeprägt; während die Jugend in religiöser Hinsicht schon vollständig selbständig ist, wird in allen anderen Beziehungen die Selbständigkeit erst unter Leitung der erziehenden Generation entwikkelt. Nach unserer christlichen Anschauungsweise erscheint uns nun aber die religiöse Gesinnung als Lebensprincip als das höchste. In der höchsten Beziehung also wäre die Jugend selbständig, in den untergeordneteren aber abhängig. Wird dies ohne Disharmonie zusammen bestehen können? Leicht löset dieser Widerspruch sich. Es liegt nämlich darin nur eine Annäherung an den Zustand in welchem nach vollendeter Erziehung jeder sich befindet. Denn auch da wo die größte persönliche Freiheit herrscht, bleibt doch die Unterordnung des einzelnen unter den allgemeinen Willen, also der Gehorsam; und neben dieser Unterordnung die vollkommene Selbständigkeit in religiöser Beziehung, denn auch die religiöse Gemeinschaft ist nur wahrhaft religiös als vollständiges Zusammenstimmen, als freie Gemeinschaft ohne äußeren Zwang; daher muß auch die religiöse Gemeinschaft sich nicht enge Grenzen stekken. So besteht auch in der dritten Periode schon nebeneinander diese Freiheit und jene Gebundenheit. Die persönliche Autorität verschwindet, an ihre Stelle tritt das Gesez, und das ganze dem der einzelne angehört, ist eigentlich nur eine erweiterte moralische Person, die in ihren Ansichten sogar eben so sehr sich ändert wie der einzelne. Es ist ganz natürlich daß die freie Selbständigkeit, da sie rein auf dem inneren ruht, auch da am ersten hervortritt wo es gar keiner Vorbereitung und Beziehung auf ein äußeres bedarf, und wo bei den einzelnen Willensacten nur der momentane Zustand und die allgemeine Idee die allen zum Grunde liegt zu berükksichtigen und zu überlegen ist. So ist es auf dem religiösen Gebiete; hier zeigt sich die Gesinnung in ihrer ganzen Reinheit und die Selbständigkeit in ihrem ganzen Umfang, da sie

keines äußeren Impulses bedarf. Dagegen, wo es darauf ankommt die Willensacte mit einer großen Menge von Rükksichten zu vereinigen: da wird der einzelne nur immer nach längerer Ueberlegung also später dazu gelangen sich selbst zu bestimmen; nicht alle werden auch zu gleicher Zeit damit zu Stande kommen. Je fester aber die religiöse Ueberzeugung ist, je selbständiger der einzelne in diesem höchsten: desto mehr wird dadurch das Hervortreten der Selbständigkeit auch in den anderen Gebieten begünstigt und die Selbstbestimmung in schwierigeren Fällen erleichtert werden; Nachtheil wird um so weniger zu fürchten sein und die Selbständigkeit nicht in Willkühr umschlagen, da das Christenthum zugleich das Princip der Demuth ist. Aus der religiösen Selbständigkeit wird in allen anderen Beziehungen doch nur folgen, daß das sich fügen unter die Autorität, sei diese eine persönliche oder gesezliche, ein freier Entschluß ist, hervorgehend aus dem richtigen Gefühl von dem Verhältniß des einzelnen zum ganzen; und daß nun schon anfangen könne was nachher im Leben fortdauert, nämlich einmal, daß jeder einzelne welcher weiß daß er noch in der Bildung seiner Ueberzeugung begriffen ist, nicht verlangen kann daß seine unvollkommene Ueberzeugung soll die Basis sein für Handlungen die in das Gesammtleben eingreifen; und sodann, daß eine Theilnahme an dem öffentlichen Leben rege wird, und mit dieser das Bestreben seine Ueberzeugung im allgemeinen Willen geltend zu machen. Ohne diese Duplicität läßt sich kein bürgerliches Verhältniß denken. Ueberall findet es sich, daß der einzelne nach einem allgemeinen Willen handelt, aber sich vorbehält und wirklich daran arbeitet seine Ueberzeugung in dem ganzen geltend zu machen. Nun müssen wir gestehen, es könnte für den einzelnen keine ängstlichere Lage geben, als wenn er ohne einen solchen Uebergang wie die dritte Periode bildet, aus einem Zustande wo seine Ueberzeugung gar nicht galt plözlich in das bürgerliche Leben eintreten sollte, aus der Unselbständigkeit in die Freiheit, in einen Zustand wo er seine Ueberzeugung geltend machen darf. Dazu würde die Kraft wol feh-

leu; wenn er auch eine Ueberzeugung hätte, würde er nicht im Stande sein sie geltend zu machen.

So viel im allgemeinen über die dritte Periode. Ehe wir nun zur Behandlung der einzelnen Perioden übergehen noch eine Bemerkung. Unsere Abschnitte sind zwar aus der Natur der Sache hergenommen, aber wir sind dabei von verschiedenen Beziehungen ausgegangen: so wäre es wunderbar, wenn die Punkte von den verschiedenen Beziehungen aus immer sollten zusammentreffen und das Ende der Erziehung für alle gleichzeitig sein. Diese doppelte Ungleichmäßigkeit wollen wir uns also vorbehalten. Es wird natürlich sein daß die verschiedenen Perioden in Beziehung auf die verschiedenen Personen später oder früher anfangen und enden; auch die Differenz der Stände wird hier oft mitbestimmend sein; die Zeit der Aufnahme in die christliche Kirche wird nicht unter allen Umständen mit dem Anfang der dritten Periode zusammenfallen, bisweilen das eine bisweilen das andere später eintreten. Hierüber wird wenn wir bei der Behandlung der einzelnen Abschnitte auf die verschiedenen Beziehungen kommen werden, das nähere zu sagen sein.

Erste Periode der Erziehung.

Erziehung des Kindes rein innerhalb der Familie.

Einleitung. Grenzpunkt. Verhältniß zur zweiten Periode. Form. Eintheilung. *)

Die erste Periode haben wir als in jeder Beziehung propädeutische charakterisirt, und zugleich so daß sie ganz und gar

---

*) Vorles. 18$\frac{4}{1}$. Eigenhändig von Schleierm. auf einem Zettel: Der Anfangspunkt ist die Geburt; Umfang die Kinderjahre; Grenze erstes Eintreten der Geschlechtsdifferenz in das Bewußtsein durch gegenseitiges Abstoßen; Charakter propädeutisch, zur Bildung des Gehorsams,

in das innere der Familie hineinfällt. Sie soll begrenzt werden durch das Eintreten des Zöglings in einen solchen Zustand in welchem die Erziehung zugleich eine öffentliche ist, also wie es jezt steht durch das Eintreten in die Schule. Wir werden natürlich in den verschiedenen Ständen große Differenzen finden. Denn in den Familien wo man sich mit den Kindern mehr beschäftigen kann, wird die Erziehung länger innerhalb des Hauses selbst fortgesezt werden; wo aber die Aeltern ganz in ihrer Berufsthätigkeit aufgehen, wie in den niederen Klassen bei Gewerbsleuten, und nicht das Vermögen haben sich Hülfe zu verschaffen: da kann auch weiter keine vorbereitende Erziehung stattfinden, und es ist natürlich daß der Eintritt in die öffentlichen Anstalten früher erfolgt. Wir können also einen allgemeinen Grenzpunkt, der durch ein gewisses Alter bezeichnet wäre, nicht festsezen. Abstrahiren

---

der in der zweiten am meisten regiert und in der dritten dem Willen Plaz macht. — Mehr auf die Erhaltung gerichtet, als auf die Entwikklung. — Von Natur durch den Instinct an das Haus gewiesen. Uebergang durch Ammen in die französische Art, von da in die platonische. Der Grund der lezteren in der Voraussezung angeborner Stufendifferenz, die aber nicht angeerbt ist. Allein das Verhältniß der Intelligenz zur Sinnlichkeit entwikkelt sich noch nicht, sondern nur organische Talente. Und wenn es sich auch entwikkelte, könnte es nicht erkannt werden. Auch kann der Naturzusammenhang zwischen Aeltern und Kindern nicht durch das vaterländische Gemeingefühl ersezt werden. Der Uebergang aber zur öffentlichen Erziehung muß vorbereitet werden, welches ohne Störung nur geschehen kann bei gehöriger Durchdringung des häuslichen und öffentlichen Lebens. — Die Beziehung auf die drei Hauptrichtungen ist noch sehr beschränkt. Es kann noch im eigentlichen Sinn weder religiöse noch bürgerliche Erziehung geben. Aber doch entwikkelt sich das religiöse Bewußtsein, wenn es in der Familie regiert; und je mehr sich in dieser der Volkscharakter durch die Sitte spiegelt, leben sich auch die Kinder hinein nur unbewußt. Auch eigentliche Erziehung zum Erkennen giebt es noch nicht, wiewol die Fortschritte hierin am größten sind und größer als je hernach. Der Charakter ist also so zu fixiren. Die positive Seite ist ursprünglich auf die Erhaltung dessen gerichtet was entwikkelt ist, woraus die weitere Entwikklung von selbst erfolgt und also die Sorgfalt für die Erhaltung sich steigert. Die Entwikklung ist ein Werk des Lebens, und die unterstüzenden absichtlichen

wir nun auch von der Zeitbestimmung, so wissen wir doch was dieser Periode eignet. Sie ist als propädeutische die Grundlage der folgenden; die eigentlich pädagogischen Einwirkungen auch in Beziehung auf die Ausbildung der Fertigkeit treten zuerst auf fragmentarische Weise ein; und wenn sie gleich absichtlich vorkommen und eine Regel ihnen zum Grunde liegt, so bilden sie doch noch kein organisches Ganze, sondern sie sind der freien Wechselwirkung des Lebens unterworfen. Es ist das charakteristische dieser Periode, daß sich die absichtlichen pädagogischen Thätigkeiten bloß dem freien Leben anschließen, der freien Einwirkung der Familie; also wird auch der eigentliche bestimmte Unterricht, der sich nach den verschiedenen Gegenständen in verschiedene Zweige theilt, ausgeschlossen; denn dieser verlangt Ordnung, und Ordnung eine bestimmte Eintheilung der Zeit, einen geregelten Gang. Dies soll nicht dominiren in der ersten Periode. Es

---

Einwirkungen treten nur einzeln auf, in Masse bleiben sie der zweiten Periode aufbewahrt. Daher gehört auch in diese erst der positive Gehorsam. Der Gehorsam gegen Verbote ist aber auch hier wesentlich, da den Menschen der Instinct sehr bald verläßt.

Da die Entwikklung bis zum Ende der Kinderjahre so bedeutend ist, müssen wir uns die Periode theilen, da schwerlich alles nach Einer Regel kann behandelt werden. Einen Abschnitt dazu giebt a. Sprachfertigkeit. Freilich nicht bestimmt zu begrenzen, da die Gewalt über die Sprache das ganze Leben hindurch zunimmt. Der wesentliche Punkt aber ist, daß sie durch die Sprache der Begriffe fähig werden und dadurch der Gehorsam möglich ist. (Wiewol er leider immer der falschen Dialektik der Kinder bloßgestellt bleibt.) Es kann also eine wesentlich verschiedene Behandlung eintreten in jedem Gebiete wo sie Begriffe erhalten. b. Entwikklung des Assimilationsprocesses; der Zeit nach ziemlich mit jenem zusammenfallend, bedingt durch die Zahnbildung. Erst wenn ein Kind die gewöhnlichen menschlichen Nahrungsmittel vertragen kann, ist sein äußeres Leben in selbständige Berührung mit der ganzen Natur gebracht. Für diesen ersten Abschnitt haben wir vornehmlich zwei Fragen zu beantworten, 1) Was ist Gegenstand der Erhaltung? und 2) was vertritt die Stelle des Gehorsams und bereitet ihn vor? ad 1. Der Geist verbirgt sich noch. Verstand ist an die Sprache gebunden. Liebe zeigt sich zuerst. Außerdem nur die durch die Organe bedingten Sinne.

iſt demnach auch hier eine ſo beſtimmte Unterſcheidung zwiſchen den mehr unwillkührlichen und den mehr abſichtlichen Einwirkungen gar nicht zu machen, das Zuſammenleben iſt eine Indifferenz gegen beides, und in dieſem entwikkeln ſich allmählig die abſichtlichen Thätigkeiten aus den unwillkührlichen. Der Grund hievon läßt ſich leicht einſehen. Nämlich es ſoll erſt aus dem Zuſammenleben, in welchem ſich die Einzelheit der Individuen manifeſtirt, die Kenntniß der verſchiedenen Individuen entſtehen, die nachher der Organiſation der abſichtlichen Thätigkeiten zum Grunde liegen muß. Eben deswegen kommt auch für die ganze Art des Zuſammenlebens nichts anderes vor als geſelliges Verkehr mit der Jugend, auch in ſo fern es von Seiten der erziehenden mittheilende Aeußerung iſt. Es iſt alles aus dem Hauptgeſichtspunkt zu betrachten, daß das Zuſammenleben mit den Kindern gleichſam ein leben-helfen ſein ſoll, ein unterſtüzendes entwikkelndes Zuſammenleben, aus dem ſich erſt die Präemiſſen zu einer beſtimmten Organiſation abſichtlicher Thätigkeit in der zweiten Periode entwikkeln müſſen. Da nun aber hier die Baſis aller folgenden abſichtlichen Einwirkungen iſt, ſo wird eine vollkommene Organiſation der Erziehung in der folgenden Periode nur möglich ſein wenn gleich urſprünglich das Verhältniß zwiſchen dem Erzieher und dem Zögling ſich richtig geſtaltet hat; im entgegengeſezten Fall müſſen Einwirkungen eintreten, welche den Zwekk haben die gemachten Fehler wieder aufzuheben. Im ſtrengſten Sinn ſollte die Theorie wie das Leben frei ſein von einer ſolchen Nothwendigkeit früher verſäumtes und verfehltes nachzuholen und zu verbeſſern. Nun tritt uns aber überall in der Wirklichkeit die Unvollkommenheit der menſchlichen Dinge entgegen, und wir müſſen daher gleich bevorworten, daß wir in der zweiten Periode immer darauf Rükkſicht zu nehmen haben, daß Thätigkeiten welche die Fehler der früheren Periode wieder gut zu machen haben, nothwendig werden, und daß die Aufgabe entſteht nachzuweiſen wie ſolche Thätigkeiten einzurichten

ſeien. Dies gilt aber nicht nur von der zweiten Periode in Rükſicht auf die erſte Periode, und von der dritten Periode in Rükſicht auf die zweite, ſondern auch von der zweiten Hälfte in Rükſicht auf die erſte Hälfte der erſten Periode.

So haben wir es hier zu thun mit der Periode der Kindheit, begrenzt durch das Eintreten in die eigentlich organiſirte Erziehung, die ihrem weſentlichen Charakter nach öffentlich iſt. Nun aber ergab ſich uns in Rükſicht hierauf ein Unterſchied zwiſchen dem männlichen und weiblichen Geſchlecht, indem wir ſagten, für die Knaben liege es in der Natur der Sache, daß ſie in ein gemeinſames Leben größeren Stils als die Familie bietet, eintreten: das weibliche Geſchlecht dagegen müſſe die Repräſentation der großen Lebensgemeinſchaft in der Familie finden; die öffentliche Erziehung der Töchter auch in Beziehung auf Entwikklung der Fertigkeit ſei Sache der Noth. Dennoch iſt im Umfang dieſer Periode, da ſie eben die Kindheit umfaßt, kein weſentlicher Unterſchied zu machen zwiſchen beiden Geſchlechtern. Auch für die Mädchen, wenn ſie auch nicht in eine öffentliche Erziehungsanſtalt nach Beendigung der erſten Erziehungsperiode eintreten, muß ein Abſchnitt ſein wo die bloß fragmentariſchen Einwirkungen aufhören und die Erziehung eine zuſammenhangende wird. Wenn dann auch dieſe innerhalb der Familie beginnt und fortgeſezt wird, ſo wird freilich der Uebergang aus der erſten in die zweite Periode für die Mädchen mehr allmählig ſein: indeſſen für die Behandlung der Sache macht dies keinen Unterſchied.

Können wir nun die erſte Periode als einen nach demſelben Geſez ununterbrochen fortgehenden Abſchnitt der Erziehung conſtruiren, oder giebt es auch in ihr wieder einen in der Natur der Sache begründeten Abſchnitt, auf den wir Rükſicht zu nehmen haben? Die Frage entſteht uns natürlich aus der bisherigen Stellung der Aufgabe. Wir wollten die Erziehung unter der Form der allmähligen Entwikklung betrachten, fanden aber mit Rükſicht auf die Theilung der Geſellſchaft eine Theilung in

Perioden nothwendig. Nun bietet auch die physische Entwicklung Abschnitte dar; und ein Punkt von der größten Bedeutung in Beziehung auf die physische Entwikklung tritt schon in der ersten Periode uns entgegen, der einen Abschnitt bezeichnet, weil ein ganz anderes Verhältniß sich bildet und ganz andere Mittel für das Zusammenleben möglich werden nach demselben als vorher, nämlich die Aneignung der Sprache. Jedem muß gleich klar sein daß eine viel größere Sicherheit und Bestimmtheit im Zusammensein mit den Kindern stattfinden kann sobald ihnen die Sprache gegeben ist, weil wir von da an weit sicherer wissen ihre Aeußerungen auszulegen, und weil die Sprache dann in das System der Wechselwirkung eintritt, während sie vorher nur Reizmittel war, also einseitige Einwirkung. Natürlich erfolgt die Aneignung der Sprache auch nicht plözlich sondern allmählig, aber doch in einem bestimmten Zeitraum. Als Thatsache betrachtet mögen auch hier große Verschiedenheiten vorkommen, besonders unter zwei entgegengesezten Formen. Manche Kinder fangen zeitig an das Sprechen im einzelnen zu versuchen, aber es vergeht eine längere Zeit ehe sie zur zusammenhangenden Aeußerung gelangen. Andere enthalten sich der Versuche zum Sprechen viel länger, und begnügen sich mit Zeichen: aber dann geht die Entwikklung bis zur zusammenhangenden Aneignung der Sprache sehr schnell vor sich. Das sind offenbar schon charakteristische Verschiedenheiten, und man kann sagen, daß dies die erste Thatsache ist woran sich solche auf bestimmte Weise manifestiren. Nun ist hier das noch zu bemerken, Das Factum selbst, daß die Kinder beginnen sich die Sprache anzueignen, ist in seinen ersten Anfängen von zweideutiger Auslegung. Man muß zweierlei unterscheiden. Erstens die organische Operation die articulirten Töne hervorzubringen, oder die leibliche Seite der Sprache; zweitens diese Operation mit der des Vorstellungsvermögens, des Bewußtseins zu verbinden, oder die geistige Seite der Sprache. Nun können viele Versuche welche die Kinder zum Sprechen machen bloß das erste sein ohne das zweite, und es giebt offenbar eine

Ungleichmäßigkeit der Entwikklung in Beziehung auf die beiden Momente aus denen die ganze Operation zusammengesezt ist. Die organische Operation kann bei manchen Kindern schon bis zu einem Grade der Fertigkeit vorgerükkt sein, während die andere Seite noch ganz in Verwirrung ist; mit der Fertigkeit articulirte Töne hervorzubringen ist noch nicht gegeben eine Einheit in der Operation des Bewußtseins, die sich in der Sprache durch die Bildung eines Sazes manifestirt. Dazu kommt noch ein drittes, das Auffassen des Mechanismus der Sprache selber, wodurch das Verhältniß der Sprachelemente in der Bildung eines Sazes bestimmt wird, Beugungen der Wörter, das grammatische überhaupt. Wenn wir nun die ganze Operation in dieser Gliederung betrachten, so sehen wir freilich daß sie nichts momentanes sein kann. Was ist aber der Hauptpunkt? Die Auffassung des zulezt genannten Mechanismus der Sprache, des grammatischen Organismus, können wir nicht als den Punkt bestimmen der die Grenze zwischen zwei Abtheilungen in dieser Periode bezeichne, da viele Menschen nie damit zu Stande kommen. Eben so wenig kann die organische Operation, die Bildung articulirter Töne in der Sprache welche die Kinder hören, einen Abschnitt begründen; denn wenn wir die reine organische Operation getrennt von dem zweiten Element annehmen: so wäre das wol ein bedeutender Abschnitt für einen Papagei oder Staar, aber nicht für ein Kind. Wir bleiben daher bei dem zweiten Element, Entwikklung der Operation des Bewußtseins bis auf den Punkt einen Saz zu bilden und diesen in der Sprache auszudrükken; und dies, aber immer im Zusammenhang mit der organischen Operation gedacht, ist uns der eigentliche Grenzpunkt, von dem die propädeutische Thätigkeit einen anderen und viel bestimmteren Charakter annimmt, weil nun eben erst das bestimmt menschliche als ein höheres Mittel der Gemeinschaft, als das bestimmte Zeichen des Zusammenlebens eintritt. Vor Aneignung der Sprache bis auf diesen Punkt ist die Gemeinschaft etwas unsicheres. Ehe dieser Punkt herbeigekommen ist, giebt es für die Erzieher keine

Sicherheit des Verſtändniſſes, ob und wie die Kinder die Einwirkungen aufgenommen haben; eben ſo wenig Sicherheit der Auslegung, ob ſie die freien Lebensäußerungen der Kinder richtig auffaſſen.

Erſter Abſchnitt der erſten Periode.

Erziehung des ſprachloſen Kindes.

I. Der erſte Abſchnitt für ſich betrachtet.

Wenn wir den eigentlichen Gehalt des erſten Abſchnittes dieſer Periode uns wollen vor Augen ſtellen, ſo müſſen wir zunächſt auf den Anfangspunkt der Erziehung zurükkgehen.

Als den Anfangspunkt können wir nur die Geburt ſezen. Was die Mutter vor der Geburt zu beobachten und zu thun habe, darüber können wir vom pädagogiſchen Standpunkt aus nichts beſtimmen. Es iſt freilich von großem Einfluß auf das Kind, wie die Mutter während der Schwangerſchaft lebt; allein das unterliegt rein ſittlichen Regeln, und näher medicinischen.

Was geht nun mit dem Kinde für eine Veränderung vor durch die Geburt? Das Leben war ſchon vor der Geburt in ihm, auch in der Form der willkührlichen Bewegung; auch ein Ernährungsproceß iſt ſchon dageweſen, doch ſo daß dabei das Kind ganz im Zuſtande der Paſſivität war. Was aber von der Geburt an einen ganz anderen Gang einſchlägt und ganz neu iſt, das ſind die Functionen der Reſpiration und des Blutumlaufes; jene war vorher gar nicht da, dieſer war ein anderer, denn es beſtand eine Communication der zwei Herzkammern, die nun aufhört. Jezt tritt alſo die eigene Thätigkeit ein, die wir aber nicht als eigentliche Freiheit bezeichnen können. Dies betrifft die rein phyſiſche Seite des Lebens. — Das weſentliche aber iſt, daß das Kind mit der ganzen umgebenden Welt in Verbindung tritt, es wird an die Luft und an das Licht geboren. Vorher gab es keine Communication als

die von der Mutter ausging; jezt nimmt das Kind für ſich ſelbſt Einwirkungen aus der umgebenden Welt auf.

Gehen wir nun in die nähere Betrachtung der äußeren phyſiſchen Seite der Lebensentwikklung ein, ſo haben wir zweierlei zu erwägen. Erſtens die Unterſtüzung des Lebens und die richtige Entwikklung der anfangenden Selbſtthätigkeit, ſoweit ſie einer Unterſtüzung bedarf; und zweitens, ob und wie eine pädagogiſche Einwirkung nothwendig iſt um das richtige Maaß herzuſtellen in Bezug auf die Einwirkung die das Kind aus der umgebenden Welt erfährt.

Die erſte und weſentliche Unterſtüzung iſt die Ernährung durch die Muttermilch. Wenn wir nun nicht wüßten daß der natürliche Gang oft geſtört wird durch Anomalien des Geſundheitszuſtandes: ſo würde hier nichts zu ſagen ſein als etwa, wie lange die Ernährung durch die Muttermilch dauern, und wann die Ernährung durch vegetabiliſche und animaliſche Stoffe eintreten ſolle. *) Da uns aber die Erfahrung gegeben iſt: ſo müſſen wir auch die Ausnahmen betrachten, und fragen, was in einem ſolchen Fall zu thun iſt. Zuerſt müſſen wir es ethiſch ganz verwerflich finden, wenn von Anfang an willkührlich der natürliche Gang der Ernährung geſtört wird; denn dadurch wird das Grundverhältniß zwiſchen Mutter und Kind alterirt, und die erſte phyſiſche Baſis der Liebe wird hinweggenommen. Zu gleicher Zeit kann man ſich ſchwer denken, daß der natürliche Gang gehemmt werden könnte ohne daß auch das Zuſammenſein der Mutter mit dem Kinde geſchwächt würde, worin doch ſo viel liegt für die Entwikklung der körperlichen und geiſtigen Thätigkeiten. Es würde ein Mangel an Einwirkungen der Mutter eintreten; wie dieſer

*) Vorleſ. 18$\frac{19}{20}$. Man nimmt gewöhnlich an, daß die Mutter das Kind ſo lange ſäugen ſoll wie ſie es in ſich getragen hat. Allein hier kommt auch der Geſundheitszuſtand in Betracht, worüber der Arzt zu befragen iſt.

Mangel ſpäterhin erſezt, der Nachtheil ausgeglichen werden könnte, iſt ſchwerlich zu ſagen. — Wenn aber die Mutter außer Stande iſt ſelbſt zu ſäugen: ſo bietet ſich zweierlei dar, erſtens die Subſtitution anderer Muttermilch, oder zweitens die Subſtitution anderer Nahrungsmittel. Die mediciniſche Seite der Sache, die Entſcheidung der Frage, welche Ernährung der Geſundheit zuträglicher ſei, laſſen wir dahingeſtellt; die Aerzte ſelbſt ſind in dieſer Beziehung nicht einig. Die Sache hat aber auch eine pädagogiſche Seite. Es iſt das Verhältniß zwiſchen Mutter und Kind ein urſprünglich ganz individuelles, für welches durchaus kein Erſaz gegeben werden kann. Ließe ſich der Mutter eine Perſon ſubſtituiren die ihr in jeder Hinſicht ähnlich wäre, aus demſelben Stande, von derſelben Conſtitution: ſo wäre die Differenz ein Minimum. Das iſt aber faſt nie der Fall. Gewöhnlich ſind die Ammen die ſich dazu hergeben, aus dem niederen Stande, Mütter außerehelicher Kinder, und dieſe haben ſchon eine Präſumtion ihrer Sittlichkeit gegen ſich. Solche Perſonen von geringer Bildung und relativer Rohheit ſind gewöhnlich ſtarken Gemüthsbewegungen unterworfen. Der nachtheilige Einfluß, den Gemüthsbewegungen Aerger Schrekk auf die Milch haben welche die Kinder bekommen, iſt nicht zu verkennen. Hier iſt alſo phyſiſch viel ſchon zu beachten. Die Milch einer Amme iſt zwar mit der Milch der Mutter in genaueſter Analogie; aber wenn nun die Alterationen ungeſunde Milch hervorbringen: ſo fragt ſich, ob nicht die Subſtitution einer anderen Mutter bedenklicher iſt als die Subſtituton anderer Nahrungsmittel. Wenn aber dies ein Factum iſt, daß Gemüthszuſtände auf die Milch einwirken: ſo möchte man vorausſezen daß durch die Milch auch die Anlage zu gewiſſen Gemüthszuſtänden in das Kind übergeht. Die Hypotheſe liegt nahe; es kommt auch von dieſer Seite die Erfahrung hinzu. Die Ammen vertreten in vielen Fällen auch in geiſtiger Hinſicht die Stelle der Mutter, es werden die Kinder den Ammen ähnlich, gewiſſe Züge nehmen ſie von ihnen an; ſolche phyſiogno-

miſche Indicationen ſind gewöhnlich auch pathognomiſche, daß ſich auch im inneren eine Aehnlichkeit entwikkelt auf dem pſychiſchen Gebiet. Geht man von dem Standpunkt pſychologiſcher Ariſtokratie aus, dann wird die Sache noch bedenklicher. Von dem Punkt an, wo die Individuen zur Reife gekommen ſind, alſo auch wo Frauen Mütter geworden, iſt die von der Geburt an mitgegebene Beſchränkung der ethiſchen Entwikklung fixirt; eine gewiſſe Beſchränkung im ethiſchen iſt aber bei ſolchen Frauenzimmern die gewöhnlich Ammen werden: ſo fragt ſich, ob nicht auch dieſe Beſchränkung ſich mit fortpflanzen kann. Wenn wir von den einzelnen Fällen wo Kinder durch Ammen ihre Nahrung bekommen, abſehen und die Sache im großen betrachten: ſo beſtätigt die Erfahrung auch dieſe Vermuthung. Vergleichen wir die verſchiedenen Klaſſen der Geſellſchaft, ſo finden wir vielfach ethiſche Beſchränkung, die ſich zum Theil auf die folgende Generation fortpflanzt. Zwar trägt die Erziehung in ihrem Verlauf ſelbſt viel dazu bei: aber man kann nicht läugnen daß auch die erſte Periode der Erziehung einflußreich iſt; und es iſt wenigſtens keine Sicherheit gegeben, daß ſich nicht könnte eine Anlage zur Beſchränktheit und Gemeinheit auf dieſem Wege entwikkeln, der man ſpäter entgegenarbeiten müßte. Wenn wir bedenken daß der natürliche Ernährungsproceß die Fortſezung der unmittelbaren Lebensgemeinſchaft zwiſchen Mutter und Kind iſt, und daß die Aehnlichkeit des Kindes mit der Mutter in dieſer Lebensgemeinſchaft ihren Grund hat: ſo wird doch wenn die Amme die Ernährung übernimmt, auch eine Lebensgemeinſchaft zwiſchen ihr und dem Säugling ſtattfinden, und dieſe Gemeinſchaft möchte dann, wenn auch nicht in einem ſo hohen Grade wie in dem unmittelbaren Verhältniß, Einfluß auf die ganze Entwikklung haben. Von dieſer Seite angeſehen erſcheint es als ein gewagtes Unternehmen, freilich nicht unter allen Umſtänden gleich, nach Maaßgabe der Differenz zwiſchen Mutter und Amme mehr oder weniger nachtheilig. Nun aber iſt noch dies zu bedenken, daß das Zuſammenſein des Kindes mit der Mutter offen-

bar dadurch geschwächt wird; daher auch eine Theilung der Liebe die sich aus diesem Zusammensein entwikkelt. Niemand kann läugnen, daß so lange die Periode der Ernährung durch die Muttermilch dauert, die Amme die erste Stelle und die Mutter die zweite einnimmt; erst allmählig kehrt sich das Verhältniß wieder um. Nun kann man nicht wissen welche Fälle eintreten die ein schnelles Trennen des Kindes von der Amme nicht gestatten, und die es verhindern daß das Verhältniß sich wieder umkehre, wenigstens so schnell als es nöthig und wünschenswerth ist. Wo die Mutter länger im Hintergrunde bleibt, muß auch ihr Einfluß auf den nächsten Abschnitt der Erziehung dadurch leiden. Hier haben wir eine Menge von geistigen Momenten, die einzeln und an sich unbedeutend erscheinen mögen und keine positive Entscheidung geben, aber doch Bedenken erregen und gegen die Stiftung eines solchen Verhältnisses sprechen. So fragt sich,

Hat der andere Fall, die Ernährung des Kindes ohne Muttermilch, mehr oder weniger gegen sich? Hier ist offenbar von geistiger Seite nichts aufzubringen; es müßte denn jemand die Hypothese aufstellen, daß ein Kind ohne Muttermilch ernährt auch nicht so schnell das menschliche in sich entwikkeln könnte. Die Erfahrung widerspricht dieser Hypothese aber sehr. Es ließe sich also bloß von physischer Seite etwas dagegen aufstellen. Offenbar ist nun jedes andere Nahrungsmittel dem ersten Zustande des Kindes weniger angemessen, und es muß daher mit großer Vorsicht verfahren werden. Allein diese Vorsicht hat man in seiner Gewalt, aber nicht die durch Gemüthsbewegung alterirte Milch unschädlich zu machen. Wenn die Mutter nur dem Kinde so viel Zeit widmet, als sie ihm widmen würde wenn sie selbst es nährte, wird sie es künstlich auch so erhalten können ohne wesentlichen Nachtheil für die Gesundheit. Wir können als Ausnahme nur den Fall hinstellen, wenn der Arzt ausdrüklich für das Kind die Muttermilch verlangt, die Mutter diese aber nicht geben kann: dann mag eine andere Muttermilch substituirt werden. Dieser Fall tritt

aber gewiß sehr selten ein. — Das ähnlichste der Muttermilch ist die animalische Milch; wenn man nur diejenige nimmt die der Muttermilch am nächsten kommt, vermischt mit vegetabilischem Stoff, und unter Einfluß des Arztes die beste Sättigung des Kindes auswählt: so wird man allen Sorgen für die Gesundheit genügen, ohne einen nachtheiligen Einfluß auf die geistige Entwikkung fürchten zu müssen.

Das nächste nach der Ernährung sind nun die Processe die gleich bei der Geburt sich entwikkeln, indem das Kind in den Zusammenhang mit der Atmosphäre kommt, die Respiration und der veränderte Blutumlauf. Hier entsteht gar nicht die Aufgabe diese Processe zu unterstüzen; denn so wie sie entstanden sind, gehen sie ihren Gang fort nach Maaßgabe der Lebenskraft überhaupt, deren erste Manifestationen sie sind. Es ist nun aber allerdings durch die Geburt ein plözlicher Uebergang aus einem relativen Maximum der Gleichmäßigkeit der Umgebung in einen unregelmäßigen Wechsel gegeben. Da scheint die Aufgabe zu entstehen für die secundäre behütende abwehrende pädagogische Thätigkeit; und es fragt sich, ob man nicht suchen muß den Wechsel der Umgebung, dem das Kind ausgesezt ist, möglichst zu verhüten.

Eine zwiefache Anordnung der Erziehung tritt uns in dieser Beziehung entgegen, eine weichliche und eine derbere Behandlung der Kinder. Die weichliche ist diese, daß man den Wechsel der Umgebung auf die höchstmöglich nahe Aehnlichkeit mit der Umgebung vor der Geburt zu bringen und jeden Wechsel der Atmosphäre zu verhindern sucht. Die derbere Behandlung wird sich darin aussprechen, daß man, weil das Leben bestimmt ist in Wechselwirkung zu treten, und eben deshalb die bestimmten Processe da sind, dieses ganz der Natur selbst überläßt. Welche von beiden Maximen ist die richtigere, oder wenn es keine ist, wie kann man eine mittlere substituiren? *)

*) Vorles. 18$\frac{3}{4}$. Das zweite Moment, wodurch sich in Bezug auf

An und für ſich betrachtet hört eigentlich der Menſch nie auf ſich ſeine eigene Atmoſphäre zu bilden und ſeine eigene Temperatur; denn jeder Menſch iſt vermöge ſeiner Ausdünſtung von einem beſtimmten Dunſtkreis umgeben, der die äußeren Einwirkungen unterbricht, ſo daß die Umgebung nie ganz unmittelbar auf ihn wirken kann. Bei den Kindern iſt das aber in einem viel höheren Grade der Fall, weil ihre Temperatur eine höhere, der Blutumlauf viel ſtärker iſt. So hat die Natur ſchon geſorgt. Es fragt ſich nur, in wie fern das gemeinſame Leben ein ſolches iſt daß es den Gang der Natur gewähren läßt, oder ſind Störungen darin, die dies nicht zugeben, und die zu berükſichtigen ſind? Indem wir ſo die Frage unter gewiſſe Bedingungen ſtellen, ſind wir ſchon auf dem Wege den ſchroffen Gegenſaz zwiſchen jenen beiden Maximen auf beſtimmte Weiſe zu vermitteln. Die allein richtige Verfahrungsart wird ſich uns ergeben, wenn wir von der rein leiblichen Seite der Entwikklung abſehen und nun

Die Entwikklung der leiblichen Seite des Lebens in der unmittelbarſten Verbindung mit dem geiſtigen betrachten, wobei uns der Gegenſaz zwiſchen Spontaneität und Receptivität leiten mag.

---

das phyſiſche Leben der Zuſtand des Kindes nach der Geburt vom Zuſtande vor derſelben unterſcheidet, iſt das Verhältniß zur Atmoſphäre. Das Kind tritt durch die Geburt in den Zuſammenhang mit der äußeren Welt; alle Bewegungen in ihr wirken auf das Kind ein. Hier beginnt die Differenz zwiſchen einer abhärtenden und verweichlichenden Erziehung. Es kann in dem einen wie in dem anderen die Grenze überſchritten werden: man kann unſtreitig ein Kind zu früh den Einwirkungen der Atmoſphäre ausſezen, ſo daß die ſchwache Lebenskraft des Kindes noch nicht im Stande iſt den nöthigen Widerſtand zu leiſten; man kann aber auch von Anfang an durch das Gegentheil den Grund zur Verweichlichung legen. Jeder bildet ſich ſeine eigene Atmoſphäre, ſeine Wärme; die Kraft dazu muß durch eine Nothwendigkeit Widerſtand zu leiſten, erregt werden. In welchem Maaße aber jeder Widerſtand leiſten kann, läßt ſich nur durch ſorgfältige Beobachtung erkennen. Beſtimmte Vorſchriften können demnach nicht gegeben werden.

Mit der Spontaneität beginnen wir. Die unmittelbare Selbstthätigkeit, wenn wir den Menschen in seiner vollkommenen Einheit betrachten, ist theils willkührlich theils unwillkührlich, beim gebildeten Menschen aus dem Mittelpunkt des Lebens selbst bestimmt ausgehend. Dieser Gegensaz existirt aber in dem ersten Zeitraum der Erziehung noch gar nicht, indem die Willkühr noch nicht existirt; man kann nicht eher von Willkühr reden, bis der Proceß der den ersten Abschnitt der ersten Periode begrenzt, eingeleitet ist, die Aneignung der Sprache. Indeß muß man dies im weiteren Sinne nehmen. Der eigentlichen Aneignung der Sprache geht eine pantomimische Verständigung voran, sich ausdrükkend durch Bewegungen, Zeichen. Darin kann man zuerst die Willkühr bemerken. In allem vorhergehenden ist offenbar das was wirklich seiner Natur nach Willkühr ist, nur die Wirkung eines momentanen Reizes, dem kein Wollen zum Grunde liegt. Bei einem Zeichen aber muß man ein Wollen subintelligiren. Nun erscheint uns diese Entwikklung als allmähliger Uebergang; sowie sich das Bewußtsein allmählig entwikkelt, so auch zugleich die Willkühr. Diese Entwikklung erfolgt von selbst. Was hat die Erziehung dabei zu thun, muß sie unterstüzen, oder zurükkhaltend hemmend wirken? Es ist offenbar daß eigentlich beschleunigende Mittel zu diesem Uebergange nichts thun können, ausgenommen daß man die bezeichnenden Bewegungen hervorlokke um dadurch die Entwikklung des Bewußtseins zu befördern. Achten wir auf den Gegensaz zwischen der freien Wechselwirkung und der absichtlichen pädagogischen Thätigkeit: so müssen wir sagen, Wo nur das rechte Maaß vom wirklichen Zusammenleben mit den Kindern in dieser Periode da ist, da wird schon das Bewußtsein und die Willkühr hervorgelokkt werden. Von selbst wird die Mutter das im Auge haben, die ersten Regungen des Bewußtseins auffassen und beschleunigen zu wollen um danach leiten zu können. Der persönliche Einfluß der Mutter, der nichts ist als Ausdrukk der Liebe, wird von selbst den Pro-

ceß beſchleunigen, eine abſichtliche pädagogiſche Einwirkung außerdem iſt nicht erforderlich. Die erſten Manifeſtationen des Bewußtſeins und der Willkühr finden wir alſo in dieſen bezeichnenden Bewegungen. Allein dieſe Seite der Selbſtthätigkeit iſt der Empfänglichkeit untergeordnet; es muß erſt die Empfänglichkeit im Kinde erregt ſein, ehe das Bewußtſein erwachen und mithin ſich manifeſtiren kann. Wir haben es hier mit etwas anderem zu thun, und müſſen zunächſt noch von den bezeichnenden Bewegungen abſehen, und dasjenige aufſuchen was nicht in ſo unmittelbarer Beziehung zur Receptivität ſteht und dabei doch die Willkühr kund thut.

Die Bewegungen der Extremitäten, der Arme und Beine, ſind das erſte willkührliche. Nun iſt offenbar daß das Kind ſich leicht in Folge der willkührlichen Bewegungen Schaden thun kann; daraus entſtand das Syſtem die Entwikklung dieſer Bewegungen zu hemmen, was durch das Einwikkeln und Einſchnüren der Kinder geſchieht, wovon man jezt abgekommen iſt. Niemand wird läugnen daß es ein Fortſchritt iſt den Kindern ſo bald wie möglich die Glieder frei zu laſſen. *) Man ging von der behütenden vorſichtigen Maxime aus; dieſe läßt ſich jedoch nicht ſo pingui Minerva, wie lange Zeit Sitte war, anwenden. Es iſt beſſer die Vorſicht darein

*) Vorleſ. 18$\frac{4}{4}$. Sobald ein Kind den freien Gebrauch ſeiner Gliedmaßen hat, ſo verräth das eine darin eine gewiſſe Anmuth, das andere das Gegentheil. Iſt dies nun angeboren oder kann durch die Erziehung darauf gewirkt werden? Eigentlich müſſen wir ſagen iſt die Anmuth eine natürliche, etwas das ſich mit den Bewegungen zugleich entwikkelt; denn ſie iſt nur Darſtellung der menſchlichen Geſtalt in der verſchiedenen Bewegung, und ungraziöſe Bewegungen ſind fehlerhaft. Wo das Gegentheil der Anmuth poſitiv heraustritt, da iſt etwas krankhaftes, ſei es nun körperlich oder pſychiſch. Eine Menge von ungraziöſen Bewegungen weiſen auf organiſche Fehler, wo man alſo zu Hülfe kommen muß. Nicht früh genug kann das geſchehen, das Auge dafür muß das ärztliche ſein. Oft hat das ungraziöſe auch einen ethiſchen Grund, wogegen ſich in dieſer Zeit noch nichts thun läßt. Jedoch muß man darauf achten, ſofern ſich daraus die Eigenthümlichkeit erkennen läßt. Alle ungraziöſen Bewegungen ſind entweder die Folge der Heftigkeit oder

zu ſezen, daß man die Gegenſtände welche den Kindern gefährlich werden könnten, entfernt. Zuerſt haben wir auf die freien Bewegungen der Hände zu ſehen; das iſt die reine Spontaneität, aber der Zwekk der zum Grunde liegt iſt die Receptivität, die Kinder greifen nach Gegenſtänden um derſelben ſich zu bemächtigen, um dieſe auf ſich wirken zu laſſen. In dem Einſaugen der Nahrung tritt zuerſt beſtimmt die Lebensthätigkeit hervor, daran ſchließt ſich die erſte willkührliche Bewegung an, indem die Kinder alles was ſie ergreifen zuerſt an den Mund bringen. Da kann allerdings eine Behütung nothwendig ſein, und es laſſen ſich auch leicht Vorkehrungen treffen daß ſich die Kinder nicht Schaden zufügen, ohne daß man Arme und Beine unbeweglich macht. Dadurch wird nur der Entwikklungsproceß gehemmt und der Exponent der Reihe vermindert in der die Entwikklung fortſchreitet, weil dieſe ſich an Hinderniſſen bricht. — Die zweite willkührliche Bewegung bezieht ſich auf die beliebige Ortsveränderung; es liegt darin theils die reine Freiheitsäußerung, theils die Abſicht ſich zu anderen Gegenſtänden hin zu bewegen. An dieſem natürlichen Streben lokkt man das Gehen hervor. Je länger nun die Beine eingeſchnürt geweſen ſind, deſto mehr iſt die Luſt zum Gehen zurükkgedrängt, und erſt ſpäter und langſamer wird dann die beliebige Ortsveränderung möglich werden. Hier zeigen ſich die erſten urſprünglichen Verſchiedenheiten. *) Manche Kinder laſſen die Zwiſchenſtufe des Kriechens faſt ganz unbenuzt, warten länger, fangen erſt an

---

der Unbeholfenheit; und dies deutet auf eine Differenz des Temperaments hin. Für jede Temperaments-Verſchiedenheit giebt es eine Schönheitslinie; weicht das Temperament von dieſer ab: ſo kann man erkennen, zu welcher Temperamentseinſeitigkeit die Kinder ſich hinneigen; aber darauf einzuwirken muß man für ſpätere Zeit ſich verſparen.

*) Vorleſ. 1824. Da nun ſchon in der erſten Zeit der Entwikklung die Differenz der Temperamente ſich nachweiſen läßt, ſo muß man die Eigenthümlichkeit genau zu erkennen ſich beſtreben; und es iſt das Geſchäft des Erziehers in dieſer Hinſicht überwiegend beobachtend; zu größ

sich zu bewegen, bis sie Kräfte genug haben gleich ordentlich zu gehen. Andere bedienen sich der Mittelstufe, sind aber hernach schwer zu vermögen diese Gewohnheit abzulegen. Man hat eine Hülfe ersonnen, die Kinder in eine solche Lage zu bringen, daß ihnen jede andere Bewegung als das Gehen unmöglich ist und wodurch sie zugleich vor Schaden behütet sind, die sogenannten Laufbänke; man ist aber auch hievon schon wieder zurükgekommen. Es wird auch dadurch der Zusammenhang der Bewegung mit dem ersten natürlichen Impuls aufgehoben, die Bewegung hat keine Freiheit, es ist ein widernatürlicher Zustand. Das beste ist dies, daß man die Kinder sich selbst frei bewegen läßt; die beschleunigenden Thätigkeiten liegen bloß im natürlichen Verhältniß des Kindes zur Mutter und Wärterin. Wenn das Kind anfängt sich frei zu bewegen, zu kriechen: so reize die Mutter oder Wärterin dasselbe rein spielend, sich nach bestimmten Gegenständen hin zu bewegen, auch so daß sie sich selbst zum Gegenstand machen. — In diesem Zeitraum pflegen die Kinder viel getragen zu werden, und dies ist nöthig wenn sie ihren Ort verändern sollen; daran knüpft sich das Verlangen der Mutter zu versuchen, ob das Kind wol schon die Füße benuzen kann ohne Hülfe der Arme und Hände; man wählt einen Mittelweg zwischen Tragen und Freilassen, man leitet die Kinder und bedient sich dann oft des Gängelbandes. Die natürliche Haltung des Körpers wird durch lezteres gefährdet. Man sieht oft noch in späteren Jahren eine krumme Haltung, ein Ueberhangen des Oberleibes; es stammt dies aus frühester Jugendzeit gewöhnlich her und ist eine Folge jenes Verfahrens an Tüchern und Bändern die Kinder zu leiten. Die Kinder beugen sich zur Erde, um die ihnen bequemere Bewegung mit Händen und Füßen zu gehen zu ver-

---

pädagogische Thätigkeit, die entwikkeln und beschleunigen will, kann nur schädlich wirken; man thut leicht etwas hinzu zu dem was dem Kinde von Natur gegeben ist, und weiß nicht ob das der Eigenthümlichkeit entspricht; man trübt die Reinheit der Entwikklung und verdirbt auch für die Folge die ganze Erziehung.

ſuchen; das Band, wodurch ſie daran behindert werden ſollen, reizt ſie nur noch mehr ſich zur Erde zu neigen: ſo entſteht die üble Gewohnheit. — Die richtige Cautel iſt dieſe, Man darf nicht zu Beſchleunigungen ſeine Zuflucht nehmen, welche das natürliche Verhältniß der Glieder in ihren Bewegungen alteriren. Denn dies iſt nicht allein unſchön ſondern auch ungeſund. Und namentlich wird durch ſolche Bänder und Tücher, deren man ſich zum Leiten der Kinder bedient, die Bruſt ſehr leicht beſchädigt, indem die Glieder die mit dem Reſpirationsproceß zuſammenhangen, gepreßt werden.

Man möchte ſich die Frage vorlegen, ob nicht die Kinder beſſer daran ſind, die ſich ganz ſelbſt überlaſſen werden; und ob nicht das freie Spiel das von der Liebe der Mutter und der nächſten Umgebung ausgeht, und das zu vielfacher Beſchäftigung mit den Kindern und zur Einwirkung auf ſie veranlaßt, einer Hemmung bedürfte? Allein das wäre auch wieder etwas unnatürliches. Daß Mutter und Wärterin viel mit einem Kinde leben, hat auch einen großen fördernden Einfluß auf die geiſtige Entwikklung des Kindes. Es iſt klar daß Kinder in Folge dieſes Zuſammenlebens ſich weit ſchneller entwikkeln. Das Zurükkbleiben der Kinder niederer Stände bis zu einem gewiſſen Alter hat eben darin ſeinen Grund, daß man ſo wenig in ihrer erſten Kindheit mit ihnen lebte. Es kommt alſo vorzüglich darauf an, daß die natürlichen Verhältniſſe nicht alterirt werden. Nur in der Wechſelwirkung des Lebens iſt die erſte Entwikklung der Liebe und das Fundament aller ſittlichen und der erſten geiſtigen Entwikklung. Das Iſoliren wäre daher ein geiſtiges Einſchnüren, weil die Intelligenz ſich nur in der Leitung der Geſellſchaft entwikkelt.

Was vorher geſagt iſt von der Hemmung der willkührlichen Bewegung durch Einſchnüren, müſſen wir noch von einem anderen Geſichtspunkte betrachten. Das Einſchnüren gehörte mit zu der Bekleidung der Kinder. Es fragt ſich,

Wie soll die Bekleidung der Kinder eingerichtet werden, wenn man als erste Bedingung dies stellt, daß die freie Bewegung der Kinder nicht gehemmt werden darf? Man ist auch hier in ein Extrem verfallen, indem man gesagt hat, es sei unnatürlich die Kinder zu bekleiden; die Bekleidung sei nur durch den gesellschaftlichen Zustand und durch das Bedürfniß sich gegen die Temperatur zu schüzen bedingt; bei den Kindern komme jenes nicht in Betracht, und dies sei überflüssig, da man sie ja schon in einer ihnen zuträglichen Temperatur halte. — Allein es ist hiebei noch etwas anderes zu berükksichtigen. Es ist ein gewisser Widerstand da, ein nakktes Kind anzufassen; es ist dies etwas instinctartiges, und es fragt sich, worauf es beruhe. Offenbar wird durch die Berührung eine specifische Einwirkung hervorgebracht, gegen die wir uns wol abstumpfen können, so daß wir sie nur dann fühlen, wenn in der Berührung eine Absichtlichkeit liegt: aber dennoch, mag dies nun magnetisch electrisch galvanisch sein, es wird ein besonderes Spiel des Nervenreizes durch die unmittelbare Berührung erwekkt, den man gar nicht genau kennt und vor dem man eine gewisse Scheu hat. Daher mag es wol ganz natürlich sein, daß man die Haut des Kindes zunächst mit solchen todten Gegenständen umgiebt die den natürlichen Lebensproceß nicht hemmen. Sie sind zwar der natürlichen Absonderung, der Ausdünstung, nicht ganz angemessen, aber werden doch unschädliche Mittelglieder, die ihren Zwekk vollkommen erfüllen, wenn man nur die Kleidung dem Stoff und der Form nach so wählt daß sie den Proceß der Haut nicht hemmt und die freie Bewegung verhindert.

Diesem analog ist alles was zur Reinlichkeit gehört. *) Das wesentliche ist, daß vermieden werden soll daß

*) Vorles. 1844. Wenn sich ein Kind ganz wohl befindet, aber ganz schmuzig ist: so ist das ein schlimmes Zeichen und nie zu übersehen und zu vernachlässigen. Die Einwirkung der Atmosphäre, so wichtig für die Lebensentwikklung, wird dadurch gehindert. Dagegen kann zunächst eigentlich nur medicinisch gewirkt werden, indem man der Haut

fremdartige Stoffe den Menschen unmittelbar berühren. Hier finden wir einen großen Gegensaz, wenn man die Kinder sich selbst überläßt; beobachtet man sie im zweiten Abschnitt unserer ersten Periode, so zeigt sich bei einigen eine große Gleichgültigkeit in dieser Beziehung, bei anderen eine ordentlich pedantische Abneigung gegen die Unreinlichkeit. Es ist schwer zu entscheiden, wie dieser Gegensaz entsteht; aber Beobachtungen sprechen dafür, daß er nicht allein ein Werk der Gewöhnung ist; auch jener Pedantismus für Reinlichkeit geht nicht bloß hervor aus einer sehr pünktlichen sorgfältigen Pflege des Leibes, sondern es scheint etwas inneres zum Grunde zu liegen. Es zeigt sich auch hier eine natürliche Differenz, wie bei den freien Bewegungen. Man muß diesem natürlichen bis auf einen gewissen Grad seinen freien Gang lassen, um das Kind in seiner Art und Weise kennen zu lernen.

Wir wenden uns nun zu dem mehr geistigen auf Seiten der Spontaneität. Alles was man hier anführen kann, geht aus von dem ursprünglichen Verhältniß der Mutter zu dem Kinde. Die Aeußerungen der Liebe des Kindes gegen die Mutter sind das erste was hier vorkommt. Das geistige geht hier freilich aus der Indifferenz zwischen geistigem und leiblichem hervor; das Ernährungsgeschäft bindet das Kind an die Mutter, es ist die Fortsezung des frühren gemeinsamen Lebens. Auch in diesem ursprünglichen Sein des Kindes muß geistiges liegen, denn Affecte der Mutter haben Einfluß auf den Fötus, geistige Eindrükke die auf die Mutter wirkten ehe das Kind geboren war, wirken nach auf das Gemüth des Kindes. Eine Basis der Art ist immer vor-

---

die gehörige Reizbarkeit zu geben sucht; das zwekkmäßigste Mittel dazu ist das Baden. Es kann aber auch die Reinlichkeit übertrieben werden bis zur Empfindelei; dann muß man die Kinder mit solchen Gegenständen in Berührung bringen die den Anblikk des Schmuzes gewähren; an diesen Gegenständen müssen sie eine Thätigkeit üben, um sich gegen eine solche Verzärtelung zu schüzen; wenn sie die Gegenstände von sich gethan haben, müssen sie aber sich alsbald wieder reinigen.

handen. Ebenso geht hernach die erste geistige Circulation vor sich durch das leibliche vermittelt: es sind die Blikke und Mienen der Mutter, sie erwekken das schlummernde Bewußtsein; die unwillkührlichen Pantomimen des Kindes als Nachahmung davon sind die ersten Aeußerungen des erwachenden Bewußtseins. Hier haben wir den reinen Erfolg der Wechselwirkung, in der nichts absichtliches liegt; von Seiten der Mutter die natürlichste Aeußerung, von Seiten des Kindes die natürlichste Erwiederung.

Ist nun hier schon ein Ort um eine absichtliche pädagogische Thätigkeit an dies rein natürliche Verhältniß anzuknüpfen? In Beziehung auf dies ursprüngliche Verhältniß allerdings nicht; vor Entwikklung der Sprache ist das Verständniß an dieses ursprüngliche rein natürliche Verhältniß gebunden, und es könnte nur die Rede davon sein, daß allem was die Mutter mit dem Kinde thut in dieser Beziehung, die Tendenz zum Grunde liegen müsse, die Sprache hervorzulokken. Nun ist aber das Verhältniß zwischen Mutter und Kind kein ausschließendes, sondern das Kind gehört der ganzen Familie an. Es soll sich eine Gemeinschaft der Liebe entwikkeln zwischen dem Kinde und den übrigen Gliedern der Familie, deren Centrum die Mutter ist mit ihrer Liebe und der daraus hervorgehenden Thätigkeit. Wenn sich in der Familie alles rein sittlich gestaltet, so wird auch ganz von selbst die Wechselwirkung zwischen der ganzen Familie und dem Kinde zu Stande kommen, und die Entwikklung des Kindes unterstüzen und fördern. Es giebt noch etwas was dieser Entwikklung zu Hülfe kommt, nämlich das sich allmählig aber von innen heraus entwikkelnde Gedächtniß, das Anknüpfen des gegenwärtigen Moments an den vorangegangenen analogen. Ohne dieses würde alles rein dem Zufall überlassen sein. Denn wenn die Mutter und späterhin auch die übrigen Familienglieder dem Kinde jedesmal neu wären und fremd: so würde sich gar keine Liebe erwarten lassen. Es bereitet sich auf diesem Wege auch allmählig vor

die Setzung des Ich, freilich mit Aneignung der Sprache erst recht wirksam hervortretend. Da nun aber auch diese Entwikklung nur allmählig in der unmittelbaren Wechselwirkung hervortritt: so kann man rein technische Mittel nicht anwenden, sondern muß dies dem natürlichen Gang überlassen, bis die Sprache dem Kinde verständlich wird. Es ist aber auch dieser rein natürliche Gang der beste und sicherste; denn immer mehr und mehr zeigt sich die Erinnerung als ein Wiedererkennen der Personen; und wenn nur die Harmonie zwischen den Familiengliedern nicht gestört wird, so kommt das Kind vermöge seiner Liebe zur Mutter und vermöge des Verhältnisses anderer zu dieser, in ein Verhältniß der Liebe, das nach und nach sich erweitert; es entwikkelt sich so allmählig eine gemeinsame Liebe, und diese ist das Fundament aller Gesinnung und des ganzen sittlichen Daseins.

Wir finden nun aber in der Wirklichkeit auch in Kindern eine Abneigung, die sich oft sehr zeitig schon zu erkennen giebt; und doch sollte man nach dem gesagten meinen, daß dies nicht vorkommen könnte innerhalb eines Kreises in welchem alles auf sittliche Weise und harmonisch sich gestaltet. Es läßt also eine solche frühzeitig sich manifestirende Abneigung auf fehlerhaftes in der Familie selbst schließen; dies aber macht jedesmal eine Gegenwirkung nothwendig. Die erste Gegenwirkung wird auch hier durch fehlerhaftes hervorgerufen. Nur müssen wir unterscheiden, Abneigungen die rein momentan sind, dann solche die rein permanent sind. Nur die ersteren sind die gewöhnlichen, leztere sind selten. Wenn sich in dem Kinde eine permanente Abneigung gegen eine Person zeigt: so denkt man gewöhnlich, daß diese dem Kinde etwas zu Leide gethan habe, und daraus sei die Abneigung entstanden. Das ist aber wol nicht richtig; es müßte denn sein daß das Uebelthun oft wiederholt wäre. Das Gedächtniß ist noch nicht so fest daß einzelne Eindrükke die im Widerspruch stehen mit der Totalität des Lebens sich so fixiren könnten. Auch die Persönlichkeit des Kindes ist noch nicht so entwikkelt,

daß eine solche Abneigung sich etwa als Act eines Rachegefühls kund thun sollte. Es muß also dieser Abneigung etwas physisches zum Grunde liegen. Gegen Personen die zur Familie gehören entwikkelt sich wol selten eine permanente Abneigung, sondern nur gegen solche die der Familie beigesellt sind; und da sind es physische Eindrükke die sich immer wiederholend die Abneigung erregen, etwas instinctartiges; es ist die von einem einzelnen ausgehende atmosphärische Einwirkung, und diese gestaltet sich als rein physische Antipathie. Das ist freilich ein Uebel. Besser ist es, wenn ein solcher Fall nicht eintritt. Wenn man diese unwillkührliche Abneigung auch nicht als Keim der Schuld ansehen kann, so ist es doch die Basis dazu; es entsteht daraus die Gewöhnung an ein solches Verhältniß der Antipathie, woran sich alles was später von Persönlichkeit und Selbstsucht ausgeht, anreiht und fortleitet. Daher ist es sehr rathsam dies doch zu beachten und wo möglich zu vermeiden. Mit Sorgsamkeit sehe man zu, ob das Kind häufig wiederkehrende Zeichen der Abneigung gegen Personen mit denen es öfter in Berührung kommt, von sich gebe. Wenn man es dennoch nicht abändern kann, so ist dies anzusehen als das erste Schikksal was in das Leben des Kindes eintritt. Es wäre aber Verweichlichung gleich ein solches Verhältniß an welches sich die Antipathie anschließt, etwa mit den Bedienten, aufzuheben. Da dasjenige was Abneigung erregt, fortwährend dem Menschen im Leben entgegentritt, und ein Element ist woran man sich zu gewöhnen hat: so ist es nicht Aufgabe alles unangenehme zu entfernen, sondern das rein physische durch das geistige zu besiegen; und so hat man auch hier die Person welche Abneigung erregt in den Complexus der Gesammtliebe hineinzuziehen.

Die momentanen Abneigungen sind von ganz anderer Art, sie haben ihren Grund immer darin, wie ein Kind eine Lebenshemmung die ihm widerfährt auf den einzelnen bezieht. In diesem Zeichen der Abneigung manifestirt sich die Selbstthätigkeit, die sich aber auf Receptivität gründet. Bei welcher

Seite ſoll man dies Verhältniß auffaſſen? Soll man die Receptivität fortwirken laſſen? bloß die Rükkwirkung dämpfen? oder umgekehrt? Wir haben uns den Kanon aufgeſtellt, daß jede hemmende Einwirkung bloß ſecundär und nicht urſprünglich in der Erziehung ſein darf: bei dieſem Kanon bleiben wir auch hier ſtehen. Es iſt ein Grundfehler in der Erziehung, wenn man die Kinder zu Aeußerungen des Unwillens treibt und ſie reizt, woraus eine Abneigung hervorgeht. Dahin gehören alle ſogenannten Nekkereien, die nie zu billigen ſind. Es iſt dies die erſte weſentliche Verſündigung die man ſich gegen die Kinder zu Schulden kommen läßt, denn es iſt eine Reizung zur Leidenſchaftlichkeit und deren Ausdrukk; an dieſem finden Menſchen häufig Wohlgefallen, und deshalb ſuchen ſie dieſen Ausdrukk der Leidenſchaft hervorzulokken. Nun aber iſt dies Wohlgefallen ein unſittliches; die Aeußerung an der man Wohlgefallen findet, iſt etwas leidenſchaftliches, von der gereizten Perſönlichkeit ausgehendes; will man nun auch eigentlich nicht die Leidenſchaft als ſolche, ſondern nur die Aeußerung der Selbſtthätigkeit: ſo iſt es doch unſittlich an einer leidenſchaftlichen Selbſtthätigkeit ſeine Freude zu haben, und eben ſo unſittlich eine ſolche hervorzulokken. Wir haben hiemit nicht ſowol eine poſitiv techniſche Erziehungsvorſchrift gegeben, ſondern nur die ethiſche Forderung ausgeſprochen; wird hier die ethiſche Beziehung überſehen, ſo wird der erſte Grundſtein der Erziehung umgeſtürzt, und es werden dann hemmende Einwirkungen nothwendig. Auch dies läßt ſich wieder unter den Gegenſaz bringen, der Verweichlichung auf der einen Seite, und der ſtrengen Behandlung, der übertriebenen Abhärtung auf der anderen. Nämlich einmal, wenn man fortwährend die Kinder zu Aeußerungen der Abneigung reizen läßt, aber dann wenn ſie der Leidenſchaftlichkeit ſich überlaſſen, mit Gewalt darein fährt und ſie ſtraft um ſie vor der Wiederholung leidenſchaftlicher Ausbrüche zu bewahren: was iſt das anders als daß man ſie abhärtet gegen die Einwirkungen ſelbſt, welche den Ausbruch der Leidenſchaftlichkeit hindern ſoll-

tenz; das Kind wird gegen die Strafe abgehärtet, und dieſe verliert ihre Wirkſamkeit als pädagogiſches Mittel. Das iſt demnach die falſche Abhärtung. Auf der anderen Seite, Verweichlichung iſt es, wenn man von der Maxime ausgeht, daß das Kind durchaus keine Lebenshemmungen erfahren darf. Denn ſpäterhin iſt es nicht möglich das Kind vor allen Lebenshemmungen zu bewahren; und durch die lange Behütung würde eine Unfähigkeit begründet dergleichen auf die rechte Art aufzunehmen. — Es muß alſo eine Behandlung in Anwendung kommen, wodurch das eine ſowol wie das andere vermieden wird. Es kommt doch ſchon in dieſem erſten Abſchnitt vor, daß die Kinder etwas fordern was in ſich unmöglich oder ihnen ſchädlich iſt. Sie müſſen in ſolchen Fällen doch eine Hemmung erfahren. An ſich iſt kein Unterſchied zwiſchen dieſen Hemmungen welche von der Nothwendigkeit geboten ſind, und jenen willkührlichen alſo verwerflichen; beides ſind Hemmungen für die Kinder. Die nothwendigen Hemmungen rühren von der Liebe her; dieſen Cauſalzuſammenhang aber begreifen die Kinder noch nicht: es muß ſich demnach in der Art wie die Lebenshemmung ihnen widerfährt die Liebe mit bekunden, die Hemmung muß von Zeichen der Liebe begleitet ſein, und der Ausdruk der Liebe muß die Hemmung zum Theil aufheben. Mag nun eine Hemmung herrühren woher immer, ſobald ſie nicht mehr vom Erzieher dem Kinde erſpart werden kann, ſondern die Einwirkung darauf ſich beziehen muß, daß das Kind die Hemmung erdulde: ſo wird, wenn nur in dieſer Einwirkung recht klar die Liebe hervortritt, die Hemmung in dem Kinde keine einſeitige Gegenwirkung hervorrufen, ſondern Liebe erwekken. Auf dieſe Weiſe kann auch keine momentane Abneigung gegen die nöthigen Verſagungen entſtehen.

Wir haben nun zweitens zu ſehen auf dasjenige in der Spontaneität, was ſich nicht unmittelbar aus der Liebe ſondern mehr aus den ſinnlichen Affectionen der Luſt und Unluſt entwikkelt. Gehen wir auf den erſten Lebensanfang zurük.

Hier fängt alles an mit dem Bedürfniß und der Befriedigung des Bedürfnisses, aber unter der Form der Bewußtlosigkeit, also des reinen Instincts, so daß der Zustand des Bedürfnisses die Unlust repräsentirt, und der Act der Befriedigung die Lust. Diese aber endet nicht mit der Befriedigung des Bedürfnisses, sondern wirkt noch fort. Wenn das Kind sich an der Muttermilch gesättigt hat, so tritt ein Zustand des Wohlbehagens ein, der am geeignetsten ist das Bewußtsein zu erwekken. Nach der Befriedigung des physischen Bedürfnisses ist das pantomimische Spiel der Mutter mit dem Kinde, die Aeußerung von Liebe und Gegenliebe am natürlichsten Ort. Etwas analoges findet sich bei den Thieren auch. Das menschliche läßt sich aber gerade in dieser Beziehung am bestimmtesten unterscheiden. Die Befriedigung des Bedürfnisses erscheint in dem Kinde als rein animalisches; nach dieser Befriedigung aber in dem Zustande des Wohlbefindens, wo Mutter und Kind in ein solches Spiel gerathen, bemerken wir in dem Kinde das rein menschliche zuerst, das Auge tritt da hervor, worin sich das geistige immer zuerst offenbart. Wird hier nicht rein naturgemäß gehandelt, so wird auch die erste Basis der Entwikklung des Bewußtseins schwankend. Wird das Kind zu lange im Zustande des Bedürfnisses gelassen, so bekommt die Unlust eine Heftigkeit die sich selbst noch in den Act der Befriedigung fortpflanzt. Ebenso wenn man das Kind zur Befriedigung lokkt ohne daß ein Bedürfniß da ist: man geht dann über das natürliche hinaus; es kann weil keine Befriedigung erfolgt ist, auch nicht ein Zustand eintreten der für die Entwikklung des geistigen geschikt wäre. Beides muß auf den Charakter des Kindes einwirken, und es ist klar daß dieser Punkt gar nicht bloß zum physischen gehört; die rechte Art das Bedürfniß der Ernährung zu befriedigen ist die erste Basis aller geistigen Entwikklung, und daher von hoher Wichtigkeit.

Nun aber tritt hier noch ein anderer Punkt ein. In späterer Zeit wird es nothwendig, daß die Kinder sich daran ge-

wöhnen das Bedürfniß der Ernährung nur in bestimmten Zeiträumen zu befriedigen. Tritt der Uebergang plözlich ein, so wird das natürliche Verhältniß alterirt. So entsteht eine complicirte Aufgabe, Es soll weder das Bedürfniß zu lange unbefriedigt gelassen, noch der Reiz zum Bedürfniß hervorgelokkt, und doch das periodische eingeleitet werden. Eine richtige Auflösung scheint nur möglich zu sein, wenn man voraussezt daß das periodische in der Natur des Kindes selbst schon liegt. Und allerdings haben wir alle Ursache dies periodische als etwas natürliches anzusehen; es ist zu allgemein als daß es für etwas rein conventionelles gehalten werden könnte. In einem natürlich sich gestaltenden Leben ist eigentlich nichts rein conventionelles, alles hat seinen inneren Grund. Wenn nun aber in der Periode wo das Kind noch durch die Muttermilch ernährt wird, der Fall eintritt daß das Kind nicht periodisch gesäugt wird: so liegt das gewöhnlich daran, daß man jedes Zeichen eines unangenehmen Gefühls als Zeichen des Verlangens nach Ernährung ansieht. Und doch ist das nicht immer eine begründete Vermuthung, und keinesweges dadurch bestätigt daß das Kind nach dem Stillen wirklich stiller wird. Das Kind kann stiller werden wenn auch nicht Hunger der Grund der sich kund thuenden Unlust war. Ganz mit Unrecht hat man die Ernährung durch die Muttermilch Stillen genannt. — Aber nur das wachsame Auge der Mutter wird jedesmal den Grund des sich äußernden Mißbehagens im Kinde erkennen; ihrer Aufmerksamkeit muß dies ganz besonders überlassen bleiben. Die Mutter allein wird auch im Stande sein das periodische im strengeren Sinn einzuleiten, den Uebergang zu der eigentlich periodischen Ernährung an die Zeit anknüpfend wo das Kind nicht mehr bloß die Muttermilch sondern auch schon andere Nahrungsmittel erhält.

Die eigentliche Maxime ist also hier diese, Der Zustand des Bedürfnisses darf nicht so gesteigert werden, daß der Akt der Befriedigung den Charakter des reinen

Wohlbehagens verliert, weil daran zunächst die geistige Entwikklung sich anknüpft.

Die Epoche der Zahnbildung ist von der Natur dazu bestimmt, daß das Kind von der Nahrung aus der Mutterbrust übergehe zu anderen Nahrungsmitteln. Wenn wir hier das Verhältniß des menschlichen zum thierischen betrachten, so finden wir bei dem Menschen ein Losgerissensein vom Instinct, und dies verbunden mit dem Losgerissensein von der Lust der Befriedigung eines bestimmten Bedürfnisses. Die Thiere haben einen bestimmten Kreis von Nahrungsmitteln, und mit der jedesmaligen Befriedigung des Bedürfnisses erlischt der Trieb. Der Mensch ist unbegrenzt in Beziehung auf die Nahrung; der Wohlgeschmakk, die Lust an der Befriedigung desselben ist unabhängig von der Befriedigung des Bedürfnisses. Diese Losreißung kann früher oder später erfolgen: soll man sie beschleunigen oder hemmen, oder der Natur überlassen? Die Erwekkung des humanen soll eigentlich nicht hier sondern beim geistigen anfangen, und in Beziehung auf das animalische müssen die Kinder, bis sie zu einer gewissen geistigen Stufe gekommen sind, noch so viel als möglich in dem Zustande gelassen werden der dem Instinct am nächsten ist. Die Befriedigung des unmittelbaren Bedürfnisses ist ein reiner Naturproceß für sich ohne Beziehung auf das sittliche. Anders ist es aber, wenn der Mensch um des Wohlgeschmakks willen anfängt mehr und öfter verschiedenes zu essen; das ist nicht ein Naturproceß sondern ein Proceß der Freiheit, der auch die Gewalt der sinnlichen Begierden entwikkelt. Wenn man die sittliche Entwikklung nicht erschweren will, darf man durchaus nicht die sinnlichen Motive zeitigen; denn sind diese eher erwacht als die Vernunft, so ist ihr Uebergewicht begründet, und den Wohlgeschmakk ohne die Intelligenz zu entwikkeln, hieße eben das Uebergewicht der sinnlichen Motive wollen. In der Praxis ist vieles von der Art daß es gerade ein solches Resultat hervorbringt, Alles was man den Kindern darbietet als Lek-

Kerbissen, um sie zu sich zu lokken oder um sie zu beschwichtigen, reizt den Geschmakk und kann nur dazu dienen die Entwikklung der sinnlichen Triebe zu beschleunigen. Es erscheint dies um so gefährlicher, wenn man an die allgemeine Erfahrung denkt, daß wenn sich die Geschmakkslüsternheit in den Kindern früh entwikkelt, auch der Geschlechtstrieb nachher unnatürlich früh und heftig hervorbricht. So muß man um so mehr diese Beschleunigung zu verhüten suchen. Wenn man in dieser Sache ganz der Natur ihren freien Lauf läßt, so wird die zeitige Entwikklung der Lüsternheit nicht erfolgen. Denn die Nahrungsmittel die den Kindern besonders zuträglich sind, sind solche welche die Geschmaksnerven am wenigsten reizen. Dennoch aber ist es allgemeine Praxis die Nahrungsmittel zu versüßen; der Zukkerstoff ist allerdings überaus nährend, aber man muß sich doch sehr wol vorsehen, daß man Maaß halte in Anwendung desselben, damit nicht ein schädlicher Einfluß erfolge, indem jene Lüsternheit erregt wird. — Wenn man also auch hier nur die allgemeine pädagogische Maxime im Auge behält, daß durch pädagogische Thätigkeit nichts erwekkt und hervorgelokkt werden darf was man nachher wieder zerstören oder zügeln muß: so liegt die Anwendung auf die Lüsternheit sehr nahe.

In dieser Zeit entwikkelt sich auch der Nervenreiz in Beziehung auf den allgemeinen Sinn, der besonders in der Operation der Haut seinen Siz hat. Eine Praxis, sich sehr leicht an das Spiel mit den Kindern anschließend, tritt uns hier entgegen, die sehr nachtheilige Folgen hervorruft; nämlich man reizt die Nerven des Kindes absichtlich, indem man durch Kizeln das Lachen hervorzurufen sucht. Alles rein willkührliche in Erregung der Lebenspotenzen ist etwas bedenkliches, weil man nie voraussehen kann welche Folgen entstehen werden, und es sind immer verborgene Wirkungen zu besorgen die sehr schädlich werden können. Wir haben Erfahrungen daß dadurch die Reizbarkeit der Nerven zu zeitig in den Kindern erregt wird; und das muß man vermeiden.

Was nun das Gegentheil die Unluſt *) betrifft: ſo iſt es eigentlich nicht natürlich, daß es bei Kindern in dieſem Zeitraum andere giebt als körperliche Empfindungen, die mit der alterirten Geſundheit zuſammenhangen; und merkt man dergleichen Unluſt und Unruhe, ſo hat man immer Urſache einen alterirten Lebensproceß anzunehmen. Daher ſollte man auch keine anderen Mittel anwenden als ſolche die ſich auf den Lebensproceß beziehen, nicht gerade Arzenei, ſondern ein richtiges diätetiſches Verfahren. Wenn ſich keine beſtimmte Indication findet um die Urſache zu ergründen: nun ſo läßt man die Sache für ſich gehen und wendet bloß ganz allgemeine Mittel an und keine ſpecifiſchen. Es entſteht ſonſt auch hier eine Gewöhnung welche der ſittlichen Aufgabe entgegen wirkt, daß nämlich die Kinder gegen jede Unluſt etwas wollen gethan haben; es iſt dies der Grund zur Verweichlichung, vor welcher man warnen muß. Beweiſet man ohne Unterſchied dem Kinde bei jedem auch dem kleinſten Uebel ein ängſtliches Intereſſe: ſo wird dadurch deſſen Selbſtändigkeit gehemmt. Dagegen je mehr die Kinder gewöhnt werden die Unluſt mit ſich ſelbſt abzumachen, deſto natürlicher kann ſich die Selbſtändigkeit entwikkeln.

Gehen wir nun über zu dem was auf der Seite der Receptivität liegt, ſo haben wir es in dieſem Zeitraum bloß zu thun mit der Entwikklung der Sinne; alle wei-

*) Vorleſ. 1814. Das Kriterion der richtigen Verfahrungsart in der erſten Entwikklungszeit, Iſt ein Kind geſund, ſo muß es heiter ſein. Das Wohlbefinden des Kindes beruht auf der Harmonie der inneren Entwikklung und der äußeren Einwirkung. Wenn die Heiterkeit dem Kinde fehlt: ſo iſt das ein Zeichen, daß etwas in den Einwirkungen von außen iſt was nicht ſein ſollte; iſt es übel gelaunt verdrießlich, aber doch geſund: ſo iſt der Erziehung die Schuld beizumeſſen, denn die äußeren Einwirkungen ſtehen immer in der Gewalt der Erzieher. Bei einiger Aufmerkſamkeit laſſen ſich hier die Fehler leicht auffinden, mögen es nun Fehler der Ueberreizung oder der Hemmung ſein, ſowol in körperlichen als auch pſychiſchen Phänomenen. Ein Uebelbefinden aus Ueberreizung und Häufung pädagogiſcher Einwirkungen hervorgegangen, wird ſich leicht charakteriſtiſch von dem Uebelbefinden unterſcheiden, welchem eine Hemmung zum Grunde liegt.

teren Operationen der Auffassung sind durch die Sprache bedingt. Hier muß man in Beziehung auf das pädagogische Verfahren einen bestimmten Unterschied machen zwischen denjenigen Sinnen, in denen ein entschiedenes Uebergewicht ist in Beziehung ihrer Operation auf die Wahrnehmung über die Beziehung auf die Empfindung, und zwischen denen, bei welchen es sich umgekehrt verhält.

Die Wahrnehmung dominirt in dem Gesichtssinn und dem Sinn des Gehörs. Das Gesicht ist die erste Vermittelung alles mathematischen, das heißt aller Auffassung der Außenwelt als Quantum; das Gehör die erste Vermittelung alles logischen, das heißt aller Auffassung der inneren Welt wie sie sich nachher durch die Sprache offenbart. Vergleichen wir das was diese Sinne als Wahrnehmungen leisten, mit dem was sie als Empfindungen leisten: so finden wir einen großen Kreis von Operationen der Wahrnehmungen wo die begleitende Empfindung indifferent ist, sie ist relativ bewußtlos, fast Null. Es giebt zwar keinen Eindruck auf das Gesicht und Gehör der nicht zugleich Empfindung wäre, denn affizirt wird immer das Organ: aber die Differenz zwischen dem angenehmen und unangenehmen tritt sehr zurück. Freilich giebt es auch im Gegensatz überwiegend unangenehme Empfindungen für Gesicht und Gehör, z. B. zu großen Lichtreiz, zu große Dunkelheit: aber sowie dies eintritt wird die Wahrnehmung geschwächt, und oft geht über die Empfindung die Wahrnehmung verloren. Beides steht im umgekehrten Verhältniß.

Die Empfindung dominirt über die Wahrnehmung in dem Geschmakk und Geruch. Zuerst wird das angenehme und unangenehme hier stark hervortreten, sowol in Beziehung auf den Geschmakk als auch den Geruch. Der Wahrnehmungsgehalt entwikkelt sich erst später, z. B. ein Kind wird eine Blume erst bei fortschreitender Entwikklung durch den Geruch wieder erkennen.

Mit dem Tastsinn hat es eine eigenthümliche Bewandtniß. Der Tastsinn ist allerdings von einem bedeutenden Wahr-

nehmungsgehalt und kommt den Operationen des Gesichts- und Gehörs auf mannigfache Weise zu Hülfe. Wir können uns den Anfang des Sehens nicht anders denken, als daß das Kind alle Gegenstände auf einer Fläche sieht; die Tiefe erkennen wir nur durch eine Menge complicirter Wahrnehmungen. Das Kind sieht nur die durch verschiedene Umrisse von einander gesonderten Farben, aber keine Entfernung. Das Bewußtsein von der Entfernung und Größe der Gegenstände bekommt das Kind durch den Tastsinn, durch das Greifen nach den Gegenständen und durch die Zeit welche vergeht, ehe es auf diesem Wege den Gegenstand erreicht. Allein weil nun den Theil den die Kinder unmittelbar durchmessen können, sehr klein ist und man ihnen nur wenige Gegenstände wirklich so nahe bringen kann daß sie diese erreichen: so sind auch die Resultate sehr gering; und erst wenn sie sich weiter bewegen, kriechen und gehen lernen, entsteht ihnen das Maaß für die Entfernung. Das Greifen und Befühlen bringt also zunächst wenig Wahrnehmung hervor; vieles was wir durch Tasten wol bemerken, ist für die Kinder zu fein. Aber sie brauchen den Tastsinn im Dienst des Begehrungsvermögens. Daher nimmt dieser eine untergeordnete Stelle ein.

Wie hat man nun die Entwicklung der Sinne zu behandeln? Wenn man diese Operation sich ganz selbst überläßt, heißt dies eine pädagogische Trägheit. Giebt es ein Zusammenleben mit dem Kinde, so ist doch nur mit dem Kinde zusammenlebt Zuschauer von der Entwicklung der Sinne. Das Zusammenleben aber als bloßes Zuschauen ist Null, also schon nach allgemeinen ethischen Principien nicht zu billigen, denn das erste Gebot ist das der Liebe, die sich nur erweiset als Thätigkeit, indem man dem anderen zu Hülfe kommt. Es ist also eine Einwirkung natürlich und sittlich nothwendig, und diese wird die Operation beschleunigt, die Entwicklung der Sinne gefördert.

Nun ist aber hier noch etwas anderes zu erwägen. Vorzüglich die höheren Sinne, Gesicht und Gehör, haben nicht

abgesehen davon, daß sie Empfindung und Wahrnehmung bewirken, eine andere Duplicität. Wenn man sie nämlich von ihrer mathematischen oder mechanischen Seite ansieht, so sind sie absolutes Gemeingut. Sie haben aber auch eine artistische Seite, und in sofern sind sie Talente, und das Talent hängt von ihnen ab, so daß in der Entwicklung des Sinnes die Indication liegt, ob ein Talent da ist oder nicht. — Die mechanische Seite des Gesichts ist Schätzung der Größe und Entfernung. Es giebt auch hier verschiedene Grade der Fertigkeit, nicht gerade daß einer weiter sieht als der andere, was nicht immer natürliche Anlage ist, oft bloß Folge der Uebung, sondern in Beziehung auf das Augenmaaß; aber das ist doch ein Gemeingut, und darin sollten es eigentlich alle Menschen gleich weit bringen, weil hier nichts von dem specifisch individuellen was man Talent nennt, hinzukommt; denn es liegt im Gebiete des Mechanismus, durch äußerliche Application und mechanische Operation kann es erworben werden. Dagegen der Sinn für die Differenz in Beziehung auf alles was Wohlgestalt betrifft, liegt auf Seite der Kunst, und darin können es nicht alle gleich weit bringen. Schon in der ersten Entwicklung zeigen sich Differenzen. — Ebenso ist es bei dem Gehör. Das richtige Vernehmen und die richtige Abschätzung der Differenz der Töne in Beziehung auf Höhe und Tiefe, Länge und Kürze, Stärke und Schwäche, das ist die rein mechanische Seite des Sinnes. Aber das Wohlgefallen an der Harmonie der Töne und überhaupt an dem gemessenen Ton im Gegensatz gegen den bloßen Schall oder Laut, das ist die artistische Seite des Sinnes. Wir werden also diese beiden Seiten der Sinne zu unterscheiden haben, wenn die pädagogische Thätigkeit sich auf die Entwicklung derselben richten soll.

Wenn man doch auch hier eine Einwirkung stattfinden muß: so frägt sich zunächst, ob sie auch irgend wie hemmend auftreten darf. Was man zu hemmen hat liegt im natürlichen Gang der Dinge. Das Kind kommt aus der Dunkelheit, wenn

es an das Licht geboren wird; bei der Geburt öffnet sich das Auge erst dem Licht, aber es ist in Beziehung auf seine nervöse Kraft noch sehr schwach und muß vor zu starken Lichteindrücken behütet werden. Diese Behütung ist das erste. Sobald aber die Operation der Wahrnehmung beginnt, so wird das auch Trieb in dem Kinde, und es will nun sehen: dann muß man es ebenso vor zu großer Dunkelheit behüten, weil es sich sonst vergeblich anstrengen würde Gegenstände zu erkennen. Hier zeigt sich die pädagogische Thätigkeit zunächst darin, daß man die Organe in derjenigen Sphäre erhalte in der sie als Wahrnehmungsorgane sich ungestört entwikkeln können und demnach vor zu großem Lichtreiz und vor zu großer Dunkelheit schüze, damit sie nicht bloße Empfindungsorgane werden. — Die artistische Seite betreffend bietet sich uns die Erfahrung dar, daß in der ersten Entwikklung das Talent sich sehr ungleichartig zeigt; eine bestimmte Voraussezung worauf man eine Theorie bauen könnte, giebt es nicht. Die pädagogische Einwirkung könnte nur willkührlich sein, also verwerflich. Es kann hier keine andere pädagogische Thätigkeit geben als die Beobachtung, um nichts beim Kinde zu versäumen, und die Vorsicht, die Entwikklung so zu lenken daß diese Beobachtung auch gemacht werden kann. Da somit auf der artistischen Seite in dem ersten Abschnitt die Einwirkung nur negativ sein kann; so muß um desto mehr die mechanische Seite zu entwikkeln suchen, soweit es ohne die Sprache möglich ist.

Wenn wir nun dasjenige näher betrachten, was positiv zur Entwikklung der Sinne geschehen kann: so wird nur in Beziehung auf die niederen Sinne *) nöthig sein zu er-

*) Vorles. 18$\frac{1}{1}$. Der Geschmakssinn scheint schon jezt eine besondere Wichtigkeit zu haben, da die Nahrungsmittel am Ende dieser Periode immer mannigfaltiger werden. Man muß hier das subjective vom objectiven sorgfältig unterscheiden. Das subjective, Abneigung gegen Uebelgeschmakk und Zuneigung zu Wohlgeschmakk, ist in dieser Periode etwas widernatürliches, erst hölzte tritt es stärker hervor. Das

innern daß auf sie nicht positiv entwikkelnd einzuwirken ist, weil sonst nur würde eine Verwirrung hervorgerufen und die Lust erregt werden. Es hat sich dies uns schon von einem anderen Gesichtspunkt aus ergeben. Wir werden also hier nur vorzugsweise das Gesicht und Gehör, dann aber auch den Tastsinn in das Auge fassen.

Es kommt eigentlich bei der Entwikklung der Sinne auf zweierlei an, auf den Unterschied der verschiedenen Eindrükke und auf den Unterschied des Maaßes. Ueber das erste kann man jedoch in dem ersten Abschnitt sich schwer vergewissern; die Hauptsache in dieser Beziehung fällt in die spätere Zeit der Entwikklung. In dem ersten Entwikklungsstadium hat man nur dafür zu sorgen, daß die Differenz der Eindrükke dem Auffassungsvermögen des Kindes adäquat sei; und dies ist bei dem Gesichtssinn noch wesentlicher als beim Gehör. Dann aber muß darauf geachtet werden, daß ein Wechsel der Eindrükke, eine Mannigfaltigkeit der Gegenstände dem Kinde sich darbiete; aber ebenso, daß die Ruhe des Wahrnehmens begünstigt werde. Was das andere das Maaß betrifft, so ist das einer der wichtigsten Gegenstände in Beziehung auf das Gehör. Durch das Gehör bildet sich der Tact, und diesen hat jeder Mensch als wesentliches Lebenselement in der Circulation und Respiration in sich: er kommt aber auf diese Weise am spätesten zum Bewußtsein. Das bestimmte Maaß in äußeren Eindrükken entwikkelt zuerst diesen Sinn, und leicht faßt auch das Kind den Tact der Töne auf; daher ist es ein sehr richtiger Instinct, daß man den Kindern in dieser Zeit viel vorsingt. Die articulirten Töne nehmen sie noch nicht wahr — sie können das

aber die objective Seite, das Erkennen der Gegenstände an dem Geschmakk betrifft: so ist dies ein Fortschritt der sich an den Gebrauch der Nahrungsmittel selbst anschließen muß. Die Trennung zwischen beiden Seiten muß aber sogleich praktisch gemacht werden; man darf den Kindern nicht einen Uebelgeschmakk ersparen wollen, etwa so daß man die Arzenei versüßt; dies würde nur die Lust befördern.

artikulirte erst dann wenn die Sprache sich entwikkelt, auffassen — aber wol die gemessenen Töne, wodurch ihnen der erste Grund gegeben wird zur Auffassung des Maaßes und der Ordnung. Tact und Rhythmus machen bald einen sichtbaren Eindrukk auf die Kinder. Wenn Kindern im Tact und Rhythmus vorgesungen wird, so wird dadurch der Sinn des Gehörs geübt. Es ist aber in dieser Zeit immer ein bedeutendes Moment, wenn das Gehör sich entwikkelt; denn die Wirkung der Gehöreindrükke ist von großem Einfluß auf die Stimmung des Kindes. Die Einwirkung auf die Stimmung durch das gehörte liegt im Unterschiede des Maaßes; sie sezt das musikalische voraus. So bedient man sich bei den Kindern des Gesanges einmal um sie einzuschläfern: hier ist es vorzüglich die große immer wiederkehrende Einförmigkeit, wodurch diese Wirkung hervorgebracht wird; dann aber auch um sie aufzuheitern, so oft sie ein unangenehmes Gefühl haben und äußern. Es ist das nur zu billigen: die Aufmerksamkeit wird im lezteren Fall erregt, das Erkennen eingeleitet und der Sieg errungen über die von innen ausgehende traurige Stimmung. — Was das Gesicht betrifft, so geht das Wiedererkennen der Eindrükke zuerst von persönlichen Verhältnissen aus. Die Kinder erkennen zunächst die Mutter wieder; dies pflanzt sich auf die Hausgenossen fort. Nun muß man ihnen auch schon Gegenstände zum Handhaben geben; dadurch befestigt sich auch ein Erkennen der Gegenstände, der Wille äußert sich zugleich. Sobald hernach die willkührlichen Bewegungen sich entwikkeln, so bildet sich von selbst das Maaß für die Entfernung. — Der Tastsinn trägt noch wenig in der frühesten Zeit zum Erkennen der Gegenstände bei. Die Kinder haben zwar die natürliche Neigung die Gestalten die sie sehen zu berühren, aber es geht dies doch zunächst nur auf eine bestimmte Willensäußerung aus als Manifestation ihrer Persönlichkeit, und es ist nicht vorauszusezen daß ein Erkennen dadurch hervorgebracht wird, weil die Gesichtseindrükke unbedingt überwiegen. Es gehört aber zur Entwikklung des menschlichen im Kinde, daß sie greifen und

handhaben wollen: sie kommen so zum Bewußtsein ihrer Wirksamkeit auf Gegenstände. Dies muß man also nähren. Wenn gleich die Kinder bei diesen Versuchen Gegenstände zu handhaben, Schaden verursachen und sich selbst Schmerzen bereiten können: so darf man deshalb diesen Versuchen nicht entgegentreten; nur wird man möglichst Sorge tragen müssen daß der Nachtheil nicht eintrete. Ganz verkehrt wäre aber in den Fällen wo das Kind Schaden angerichtet hat, es zu bestrafen. Das Kind kann den Zusammenhang nicht auffassen, verfährt also auf ganz unbewußte Weise, und die Strafe wäre dann eine Grausamkeit.

So haben wir den ganzen Kreis in welchem sich in diesem Abschnitte das Leben noch bewegt, gemessen. Wiewol noch eine Menge von Cautelen hätte für diese erste Entwicklungszeit gegeben werden können, so ist doch absichtlich dies unterlassen. Es folgt ja von selbst, wie im einzelnen zu verfahren sei, wenn man nur immer von der ursprünglichen Cautel sich leiten läßt, daß nämlich jede pädagogische Thätigkeit von dem Verhältniß der Liebe ausgehen müsse. Dieses Verhältniß muß man, wie es sich aus dem gesellschaftlichen Leben entwikkelt, fortwirken lassen. Deshalb versteht es sich auch ganz von selbst, daß man die natürliche Heiterkeit der Stimmung muß zu erhalten suchen. Aber da in der Praxis sehr häufig Versehen vorkommen die von den nachtheiligsten Folgen begleitet sind, möchte es zwekkmäßig sein noch einige Vorsichtsmaaßregeln nachzuholen. Es sind besonders die Eindrükke auf das Gehör, die den Schrekk hervorbringen; Gesichtseindrükke, die oft damit verbunden werden, erzeugen die Furcht. Besonders erhöhte, verstärkte Stimme ist schon geeignet Schrekk zu verursachen; und wenn eine Entstellung der Gesichtszüge hinzukommt, so flößt man wol dem Kinde auch Furcht ein. Daß man beides aufs äußerste zu vermeiden habe, ist eine wesentliche Regel. Der Schrekk ist ein momentanes Aufheben des Zustandes der Besonnenheit; so etwas soll durchaus nicht stattfinden. Das weibliche Geschlecht ist wegen der größeren Reizbarkeit der Nerven

dem Schrekk mehr ausgesezt; es kann aber auch bei diesem in der Kindheit schon der Grund dazu gelegt werden, dies noch mehr zu entwikkeln oder zu verhüten. Könnten und dürften die Kinder immer in einem Zustande gespannter Aufmerksamkeit erhalten werden: so würden sie manchem ausgesezt werden können was in einem mehr unbeschäftigten Zustande leicht Schrekk hervorruft. Allein es geht dies nicht an; es würde auch in vieler Rükksicht nachtheilig sein. Alle pädagogischen Thätigkeiten die in den ersten Abschnitt fallen, dürfen in keiner Weise sehr zusammengedrängt werden; die ersten Stufen des geistigen Lebens müssen sich ohne Ueberreizung entwikkeln; und wenn die Kinder durch irgend etwas interessirt und gespannt werden, so darf man einen solchen Zustand nie lange dauern lassen. Das Leben muß sich in einer gewissen Ruhe in dieser ersten Zeit entwikkeln. Unsere Cautel ist daher, den Schrekk abzuwehren, wenigstens ihn nie selbst zu erregen; und ist dennoch ein Schrekk verursacht, gleich etwas zu thun um ihm entgegenzuwirken und die Lähmung aufzuheben. — Noch viel weniger darf man irgend etwas dulden was Furcht einflößt; denn in dieser ist schon eine sittliche Beziehung, und nichts ist dem sittlichen mehr entgegen als die Furcht. Die meisten Uebel woran die Menschheit laborirt, entstehen aus der Feigherzigkeit, deren Grund die Furcht ist. — Das natürliche Verhältniß zwischen den Kindern und den Erwachsenen ist das Vertrauen; das Kind hat an diesen seine Lebensstüze, dies muß ihm immer zum Bewußtsein kommen; dann bleibt es in der Liebe. So sollte es auch im Leben überhaupt sein. Sobald die Furcht entsteht, wird das Vertrauen aufgehoben und die Liebe ausgetrieben: es zeigt sich der Widerspruch, das Bewußtsein des Gegensazes wird entwikkelt, und die Selbstsucht entsteht, welche nichts anderes ist als die Persönlichkeit unter den Gegensaz gebracht, also zur Opposition. Vorzüglich darauf bezieht sich das früher gesagte, daß man sich hüten müsse Verlangen in dem Kinde zu erwekken das man nicht befriedigen

kann. Regt sich auf ganz natürliche Weise ein Verlangen das seine Befriedigung nicht finden kann, so ist das eigentlich eine Art der Prüfung; das so von selbst entstehende zu entfernen muß das Kind gewöhnt werden, weil auf diese Weise der sittliche Charakter gebildet wird. Aber es ist auch ganz etwas anderes, wenn das Leben selbst die Prüfung herbeiführt, als wenn absichtliche also willkührliche Prüfungen von Menschen auferlegt werden: dies ist stets zu vermeiden, weil es eine Schwierigkeit in ein Verhältniß hineinbringt das ohnehin schon genug Schwierigkeiten hat. Ueberall muß man bei den Einwirkungen auf das Kind darauf sehen, daß durch nichts das natürliche Verhältniß gestört werde, und daß es keine Lebenshemmung erfahre die es mit Grund auf den Erzieher zurückführen könnte: dadurch würde nur der Gegensaz hervorgerufen werden. Wenn wir das ganze sittliche Leben betrachten, so besteht die Vollkommenheit desselben darin, den Gegensaz aufzuheben. Der Gegensaz entwikkelt sich vermöge des bösen, der Sünde. Er würde gar nicht hervortreten können bei einer reinen Unschuld: aus einer solchen geht die vollkommenste Sittlichkeit hervor, weil nur dann wenn die Persönlichkeit auf keine Weise mit dem gemeinsamen Leben in einen Gegensaz tritt, die Entwikklung vollkommen harmonisch ist; und nur in Folge einer solchen Haemonie des einzelnen mit dem gemeinsamen gestaltet sich das Leben durchaus sittlich. Aber den Gegensaz ist da; eben darum ist kein Grund die Entwikklung desselben absichtlich zu fördern; sondern vielmehr, man muß suchen das Bewußtsein der Uebereinstimmung zu erhalten und den Gegensaz so viel als möglich hinauszuschieben. Deshalb muß in der Familie alles darauf gerichtet sein, daß die Kinder in diesem gemeinsamen Leben die Befriedigung ihres eigenen haben.

II. Beziehung auf den zweiten Abschnitt.

Wenn wir nun als Grenze des ersten Abschnittes die Aneignung der Sprache gesezt haben: so fragt sich, was ge-

ſchehen kann und geſchehen muß um die Sprache zu entwikkeln. Daß die Kinder auf Töne, beſonders auf die menſchliche Stimme merken — der Sinn für dieſe entwikkelt ſich ſpecifiſch, und die anderen Töne, wenn auch ſtärkere, faſſen die Kinder nicht ſo auf wie die menſchliche Stimme — dies iſt offenbar eine beſtimmte Aeußerung von dem ſich ſelbſt erkennen des menſchlichen; ohnerachtet das Kind noch nicht das menſchliche auf ſo beſtimmte Weiſe in ſich hat wie es ſich in der Sprache ausdrükt: ſo achtet es doch ſchon ſehr früh auf die menſchliche Stimme. Es vernimmt zunächſt nur die articulirten Töne, ohne ſie ſelbſt hervorbringen zu können; das Beſtreben articulirte Töne hervorzubringen lehnt ſich an die Nachahmung. Die Sprache ſelbſt kann das Kind ſich nicht aneignen in dieſer früheren Zeit; die articulirten Töne ſind nur das materielle, die Verbindung derſelben mit der Vorſtellung iſt das logiſche, und nur dies beides zuſammen bildet die Sprache in ihrem eigentlichen Lebensgehalt; die Aneignung der Sprache umfaßt alſo auch beides. Das erſte bedeutſame was die Kinder ſich aneignen, iſt das pantomimiſche. Was in dem Ausdruk des Geſichts liegt, fühlen ſie recht gut; Bewegungen des Zorns, des Unwillens, Aeußerung der Freude unterſcheiden ſie genau. Wie bei ihnen ſelbſt die erſte Willensäußerung in ihren Bewegungen iſt: ſo erkennen ſie auch den Willen anderer zuerſt in den Bewegungen anderer und in dieſen ſich ſelbſt. Will man ihre Aufmerkſamkeit auf Gegenſtände lenken, ſo iſt dies bloß durch abſichtliche Bewegung zu bewerkſtelligen. Soll nun das Kind von der Auffaſſung des pantomimiſchen einen Schritt weiter gelehrt werden, zunächſt zur Auffaſſung und Nachahmung der articulirten Töne: ſo kommt es darauf an, beides, die Gegenſtände durch deren Bewegung zunächſt die Aufmerkſamkeit erregt wird, und die articulirten Töne zuſammenzuführen. Erſt wenn dieſer Proceß im Gange iſt, daß das Kind zugleich auf den Gegenſtand und auf den Ton der zur Bezeichnung des Gegenſtandes dient, merkt und beides verbindet und auf ein-

ander bezieht, beginnt auch allmählig das Aneignen der Sprache. Das erste was sich nun entwikkelt, ist ein mehr bewußtloses Nachahmen. Die eigentliche Entwikklung schreitet fort, indem die Sprachwerkzeuge ausgebildet werden; die Aufmerksamkeit auf die feineren Unterschiede der Gehörwerkzeuge wird gespannt. Hier tritt eine Differenz ein. Die Eindrükke auf das Gehör welche die Consonanten hervorbringen, sind etwas sehr kleines im Verhältniß zu den Eindrükken der gemessenen Töne; daher die Verwechselung der Consonanten die ähnlich klingen oder eine ähnliche Bewegung erfordern sehr gewöhnlich ist. Da kann man natürlich und muß in dem Nachahmungsproceß den Kindern zu Hülfe kommen und den Proceß richtig leiten; nur immer unter der Bedingung das unsichtliche nie zu lange fortzusetzen. Es ist übrigens auch nicht so viel daran gelegen, wenn in der ersten Production solche Verwechselung vorkommt oder eine Unfähigkeit einzelne Sprachelemente hervorzubringen: nur muß je mehr ihr Bewußtsein erweckt, ihnen selbst das mangelhafte und falsche begreiflich gemacht werden. Am allerwenigsten darf man aber, wie wol häufig geschieht, das fehlerhafte nachsprechen, weil eine Nachahmung der Art das Gefühl für die Unterscheidung des richtigen und unrichtigen abstumpft: dies Unterscheidungsvermögen kann aber nur durch den Ausdruk der Billigung oder Mißbilligung angespannt werden. Gleichgültigkeit derer welche mit den Kindern leben, gegen das falsche und mangelhafte, macht diese selbst gleichgültig. — Der Anfang der Sprachaneignung überhaupt beginnt nur, wenn zu diesen mechanischen Elementen das logische hinzukommt; dies geschieht, wie wir gesagt haben, wenn die Gegenstände und die Töne zugleich des Kindes Aufmerksamkeit fesseln. Offenbar wird nun hier im Anfang eine große Verwirrung herrschen, indem man ihm nicht deutlich machen kann was eigentlich so genannt werden soll, der ganze Gegenstand oder nur ein Theil desselben, und ähnliches. Eine genaue Beobachtung ist hier erforderlich, damit man jede entstehende Verwirrung

zusamme, um ihr entgegenwirken zu können. Schon hier werden sich in der Aneignung der Sprache die Differenzen des Talentes zeigen, bei einigen die größte Leichtigkeit in der Aneignung, bei anderen die größte Langsamkeit verbunden mit den häufigsten Verwirrungen. Es ist deshalb besonders nothwendig dem schwachen zu Hülfe zu kommen und ihn zu unterstützen, obwol die Differenzen sich nicht ganz werden ausgleichen lassen. *)

Wir sind hiemit an das Ende des ersten Abschnittes gekommen, und die zuletzt genannten pädagogischen Einwirkungen bilden den Uebergang zu dem zweiten Abschnitt; denn alles was auf Entwikklung des Sprachvermögens in dem ersten Abschnitt vorkommen kann, ist propädeutisch für die Aneignung der Sprache selbst, deren Entwikklung im zweiten Abschnitt vor sich geht. Eine ähnliche Bewandniß nun hat es mit der

Willensentwikklung. Es fragt sich, was in dieser Beziehung schon im ersten Abschnitt geschehen soll, in so fern der Wille als anfangendes Streben nach Selbständigkeit und als in Opposition gegen die pädagogische Thätigkeit betrachtet werden kann. Sobald die willkührlichen Bewegungen sich mit Bewußtsein consolidiren, und sobald bezeichnende Bewegungen auch schon vor der Sprache vorkommen: so ist eigentlich auch Willensäußerung da, und es ist immer möglich daß das Kind seinen eigenen Willen dem elterlichen und erziehenden Willen entgegen habe. Es wird auch dies einer pädagogischen Thätigkeit unterliegen, deren Qualität wir aber nur genauer erkennen, wenn wir uns klar gemacht haben was in Hinsicht auf die Entwikklung des Willens der entscheidende Einfluß der Sprache ist. Es fragt sich, Muß etwa die Behandlung

*) Vorles. 1811. Eigentliche Uebungen in diesem Alter mit den Kindern vorzunehmen, ist nicht Zeit; denn gewöhnlich werden sie unnöthig und ziehen ein für das Kindesalter zu großes Interesse auf sich. Die Beschleunigung wäre Ueberreizung. Man sorge nur dafür, daß die Kinder stets rein sprechen hören: dann werden durch das Ohr die Sprachverhältnisse nach und nach gebildet.

des Kindes mit Rükksicht auf die Willensentwikkelung eine ganz andere sein nach Aneignung der Sprache als vorher? Vermittelst der Sprache kann man wie es scheint dreierlei bewirken, eine Ueberzeugung wodurch die Opposition aufgehoben wird, die Ueberredung durch Hoffnung, und die Ueberredung durch Furcht. Die Ueberzeugung freilich kann durch die Sprache allein bewirkt werden: indessen wenn auch die Sprache schon entwikkelt ist, so ist vielleicht noch nicht die Zeit da, den Kindern eine Ueberzeugung zu geben um dadurch auf den Willen zu wirken. Und dürfte Ueberredung durch Hoffnung oder Furcht bei dem Kinde nach Aneignung der Sprache angewendet werden, weil Ueberredung durch Sprache möglich wäre: so dürfte sie auch vor Aneignung der Sprache stattfinden, weil auch ohne Sprache, sobald es nur bezeichnende Bewegungen giebt und das Kind diese versteht, Versprechungen und Drohungen sich lassen bemerklich machen. Eine hemmende pädagogische Thätigkeit ist also auch schon im ersten Abschnitt möglich. Aber wir gerathen auf diese Weise in ein Dilemma hinein, aus welchem herauszukommen nicht leicht scheint. Wir haben einerseits früher gesagt, daß die hemmende pädagogische Thätigkeit nur eine secundäre sein dürfte, die primäre aber die fördernde unterstützende. Hier nun scheint andererseits die hemmende als ursprüngliche eintreten zu müssen. Es wäre das also eine Ausnahme von unserer Regel. Wollten wir nun diese nicht statuiren, und nur hemmend auf das Kind wirken in späterer Zeit: so würde doch immer vieles versäumt werden, und auf diese Weise eine Opposition begründet werden, aus der Ungehorsam und Eigensinn hervorgeht. Hier müssen wir sehen wie wir uns helfen können ohne unsere allgemeine Maxime umzustoßen und ohne diese nachtheiligen Folgen fürchten zu müssen. Wir stellen die Regel auf, Der bestimmten Willensäußerung des Kindes, welche dem älterlichen erziehenden Willen widerspricht, ist eine andere zu substituiren je früher desto besser. Das heißt, die eigentliche Form die Opposition in dem Kinde zu beseitigen ist

diese, daß man in ihm wenn es nach verbotenem verlangt, einen anderen Willen entwikkelt und also den Willen auf einen anderen Gegenstand lenkt. Je früher dies geschieht, desto weniger kommt die Opposition zum Bewußtsein; die Kinder bleiben unter der natürlichen Leitung, ihrer in der Entwikklung begriffenen Freiheit geschieht kein Eintrag, und es kommt keine Verunreinigung in den Willen. Das aber ist Verunreinigung des Willens, wenn sie aus Furcht oder Hoffnung gehorchen; dies ist kein Gehorsam sondern Lust. Das Kind muß im natürlichen Gefühl seiner Abhängigkeit gehorchen, und doch darf dabei seine Freiheit nicht gefährdet werden; diese wird nicht gefährdet wenn es von seinem ersten Willen zu einem anderen übergeht, es ist seine eigene freie Handlung; das Abhängigkeitsgefühl wird nicht zerstört, denn es ist sich bewußt der Leitung der erziehenden. Unsere Formel scheint für diesen Abschnitt die einzig richtige zu sein, weil sie alle Schwierigkeiten vermeidet und ihren Zwekk erreicht ohne anderen pädagogischen Thätigkeiten in den Weg zu treten. Natürlicherweise darf man keine Lust erregen, *) keinen Willen hervorrufen, wovon man unter anderen Umständen wieder ablenken müßte. Sobald nur die willkührlichen Bewegungen da sind, wird man die Kinder auch immer auf eine Thätigkeit führen können die ihnen zusagt. Je mehr man sie nur vor einer zu verbietenden Lust ableiten kann durch solche Reize die auf das Erkennen einen Einfluß haben, und je mehr man sie veranlaßt zu versuchen Gegenstände zu handhaben: desto mehr wird man unter allen Umständen den fortwährenden Zwekk dieser Periode erreichen

*) Vorles. $18\frac{90}{91}$. Ein Fehler, sehr häufig gemacht, ist dies, wenn man die Kinder um sie nicht zu betrüben indem man genöthigt ist abzuschlagen, von einer Thätigkeit ablenkt und ihnen einen Genuß gewährt, So bietet man als Surrogat für die Thätigkeit den Genuß. Im großen angesehen, z. B. wenn ein Volk für die Freiheit Genuß sich bieten läßt, ein verächtlicher Zustand. Man gewöhnt so die Kinder die Thätigkeit auf den Genuß zu beziehen: dies ist gemein.

und die freien Bewegungen benuzen um daraus die Entwikkelung des Willens richtig zu leiten.

Nun aber iſt noch ein anderer Fall möglich. Wenn nämlich der erziehende Wille der urſprüngliche iſt, die Kinder alſo etwas thun ſollen was ſie nicht wollen: ſo iſt das etwas anderes als wenn ſich in ihnen urſprünglich etwas entwikkelt was die Aeltern nicht wollen. Hier iſt um ſo mehr große Vorſicht zu beobachten, je weniger eine beſtimmte Verſtändigung möglich iſt, da die Sprache noch nicht entwikkelt iſt. Solche Fälle ſind ſo viel als möglich zu vermeiden. Die Form in der ſich der erziehende Wille ausſpricht, iſt zweifach, die gebietende befehlende Form, und die bloß erregende d. h. fragende oder vorſchlagende Form. Wo man mit der letzteren angefangen hat, da wäre es ein Widerſpruch hernach zu gebieten und auf die eigentliche Willensrichtung keine Rükkſicht zu nehmen. Die erſte Regel iſt hier dieſe, Nichts darf man den Kindern zuerſt vorſchlagen was man nachher in einen Befehl verwandeln will oder muß. Wenn wir etwas vorſchlagen: ſo wollen wir nur die Selbſtthätigkeit die Selbſtbeſtimmung hervorlokken; dieſe aber zerſtören wir wieder, wenn wir in dem Fall daß die Kinder nicht wollen, befehlen; es entſteht Eigenſinn und wir erregen in den Kindern einen Widerwillen gegen unſeren Willen. Alle Neckerei haben wir ſchon aus dem pädagogiſchen Kreiſe verbannt, ſelbſt wenn die pädagogiſche Thätigkeit nur in der Form des Spieles mit den Kindern auftritt: wieviel mehr auf dem Gebiete des Ernſtes. Dann iſt aber die zweite Regel eben ſo nothwendig, Wenn etwas als Befehl ausgeſprochen iſt, ſo muß es auch zur Ausführung kommen; ſonſt verlieren die Kinder den Glauben an den eigentlich gebietenden Willen. Auch dagegen fehlt man ſehr oft; die Kinder merken ſehr leicht dieſe Schwäche der erziehenden, und ſuchen durch Zeichen der Unluſt und Schmeichelei das Gebot zu hintertreiben und den Willen der erziehenden zu brechen. Gelingt ihnen dies, dann iſt die Autorität verloren. Den aufgeſtellten zwei Hauptregeln

kömmt noch eine dritte zu Hülfe, Eben deswegen weil das einmal befohlene durchaus geschehen muß, so darf man nichts befehlen was nicht nothwendig zu befehlen ist. Es ist dies die ganz nothwendige Compensation, schon aus rein ethischen Principien zu rechtfertigen, auch wenn es gar keine eigentlich pädagogische Thätigkeit gäbe. Man soll jedes Menschen Selbständigkeit achten, und nie soll der einzelne dem einzelnen in dieser Beziehung entgegentreten, sondern nur wenn er es im Namen des ganzen dem beide angehören, thun kann. Nun wird das Kind in den Fällen wo es sich um einen Befehl handelt, als ein solches gesezt in dem schon Selbstständigkeit ist: so muß es auch demgemäß geachtet und behandelt werden. Was geboten werden muß, das ist hier das was die Aeltern aus dem Standpunkt des ganzen, dem auch die Kinder angehören, gebieten können. Die pädagogische Thätigkeit ist hier die Anwendung des allgemeinen ethischen Princips. — Was wir hier aufgestellt haben, das muß die pädagogische Thätigkeit auch im zweiten Abschnitt dieser Periode leiten so lange bis der Zeitpunkt eintritt wo man fragen kann, Ist durch die Sprache auf die Ueberzeugung einzuwirken auch in Beziehung auf den Willen? Es wird aber auch dann nur eine Veränderung in der Form des Verkehrs, eine Erleichterung gegeben sein.

Zweiter Abschnitt der ersten Periode.

Einleitung. Uebergangszeit. Allgemeines Bild der fortschreitenden Entwicklung.

Der Punkt welcher die beiden Abschnitte der ersten Periode trennt, ist die Aneignung der Sprache. Die Sprache ist nun gegeben; das Kind kann durch die Sprache seinen Willen äußern, die Thatsachen seines Bewußtseins bezeichnen; es kann Säze bilden, wenn auch nur unvollkommene ungrammatische. Die grammatischen Fehler sind noch nicht von Bedeutung; der entscheidende Punkt ist eingetreten, von wo

an auch die mechaniſche Unvollkommenheit geregelt werden kann. Hierüber haben wir nun noch, ehe wir die fortſchreitende Entwikklung in dem zweiten Abſchnitt im einzelnen verfolgen, im allgemeinen dies eine zu beachten, Was die Erziehung zu thun habe in Beziehung auf dieſe mechaniſchen Unvollkommenheiten. Wir geben dieſer Betrachtung hier am Eingange des zweiten Abſchnittes ihren Raum, weil dieſer Gegenſtand gerade in der Uebergangszeit aus dem erſten Abſchnitt in den zweiten von Bedeutung iſt.

Es iſt nicht zu verkennen, daß der Typus des menſchlichen Verſtandes, die Subſumtion des einzelnen unter das allgemeine, die Hervorbringung der Regeln, zuerſt bei dem Kinde auf beſtimmte Weiſe in dem Geſchäft der Aneignung der Sprache ſich entwikkelt; es erzeugen ſich Ideen. Beides iſt eigentlich eines und daſſelbe, daß die Gegenſtände im Bewußtſein allgemeine Vorſtellungen werden und daß ſie durch das Wort ausgeſprochen werden; dies iſt die Subſumtion des einzelnen unter das allgemeine; denn das Wort bezeichnet bloß das allgemeine, nicht den einzelnen Gegenſtand. Sobald nur der Sinn für die Beugungsfähigkeit der Sprache ſich entwikkelt, ſuchen auch die Kinder Regelmäßigkeit; ſie bilden ſich aber für alles natürliche Regeln auf andere Weiſe als ſie in der Sprache gegeben ſind; ſie erkennen durchaus keine Ausnahmen an und machen ſich ihre eigene Grammatik, die nicht die wirkliche iſt. Es iſt dies eine Fortſezung zu der erſten Production der articulirten Töne. Da entwikkelt ſich auch einiges rein aus Nachahmung, anderes aus einem freien Spiel der Sprachwerkzeuge mit der Abſicht zu ſprechen. Sie bilden ſich ganz neue Wörter um gewiſſe Gegenſtände zu bezeichnen. Hier tritt die freie Thätigkeit des Menſchen auf als Sprache erfindend. Allmählig aber wird das Kind von der Gewalt des beſtehenden ergriffen; es giebt immer ſein ſelbſtgeſchaffenes auf und ahmt nun nach. Derſelbe Proceß findet in Beziehung auf die Beugung ſtatt. Da dies Selbſtſchaffen und Bilden ein ziemlich deutliches Zeichen der Entwikklung der Intelligenz iſt, ſo iſt

erklärlich, wie die erziehenden ihre Freude haben an dieser kindischen Sprachbildung. Soll man nun in Beziehung auf diesen zweiten Theil der Sprachentwikklung, die Bildung des grammatischen, den Kindern nachgeben, oder soll man von Anfang an durch consequente Thätigkeit auf bestimmte Weise regeln? Geht das erste so weit daß man den Kindern nachspricht und in ihre Sprachbildung eingeht: so ist das fehlerhaft, weil man das Verhältniß umkehrt und den Schein erwekkt als lerne man etwas von ihnen; es ist dies eine Nekkerei im großen. Die Kinder nehmen bald wahr daß man ihnen nachgiebt, und so glauben sie leicht daß sie ihren Willen durchsezen können bei den erwachsenen und diese beherrschen. Was aber das zweite betrifft, wenn man die Beschleunigung der Sprachrichtigkeit so weit treibt daß man jeden Fehler der Kinder corrigirt: so ist das pedantisch. Was ist also das rechte? Die Kinder sprechen wie alle Menschen um zu sprechen oder um gewisse Zwekke zu erreichen. Sprechen sie um zu sprechen: so sollen sie dann auch sprechen lernen; und in diesem Fall kann man corrigiren und lasse ihnen nie einen Fehler durchgehen. Sprechen sie aber um etwas zu erlangen: so ist die Sprache nur Mittel und tritt in den Hintergrund; sie wollen durch ihr Sprechen die Aufmerksamkeit der erziehenden auf das lenken was ihr Verlangen ist. Sehen sie nun daß die Aufmerksamkeit sich nicht auf ihr Verlangen sondern auf die Redeweise richtet: so erregt das ihren Unwillen. Dies ist nie zu billigen. — Die Lust daß sie sprechen um zu sprechen, darf nicht unterdrükkt, sondern muß hervorgelokkt werden. Sobald sie die Sprache bis auf einen gewissen Punkt sich angeeignet haben, machen sie auch darauf Anspruch, daß man sich mit ihnen unterhalte. Es tritt hier zuerst das Verhältniß der Gleichheit ein. Aber auch in diesem Fall darf man nicht von der allgemeinen Maxime abgehen, daß sich die Kinder stets des Verhältnisses der Unterordnung bewußt bleiben. Wenn die Ordnung des Lebens es fordert, so muß man sie abweisen mit ihrem Begehren Unterhaltung anzuknüpfen; aber auch dies

würde, wenn es zu oft geschähe, die Entwikklung hemmen: also muß man dazu Zeit finden ohne durch die Willkühr der Kinder sich von der bestehenden Ordnung abbringen zu lassen. Es knüpft sich in Folge der Unterhaltungen ein neues Verhältniß an, von großer Wichtigkeit für die Entwikklung. Wenn die Familie vollständig ist, aus Aeltern Geschwistern und helfenden Gliedern bestehend: so entsteht ein großer Nachtheil daraus, falls bloß die lezteren dem Verlangen der Kinder nachkommen. Es wird dadurch bei den Kindern eine große Vorliebe hervorgerufen gegen diese ihnen doch ursprünglich fremden, und die Liebe zu den Aeltern tritt zurükk. Die Mutter hat das erste Recht. Wir haben gefunden, daß sich an das pantomimische Spiel zwischen Mutter und Kind in der Periode des Säugens das erste Sprachspiel anschließen muß: es ist also auch der Mutter Beruf dies fortzusezen; und sie darf es sich nicht nehmen lassen sich mit dem Kinde zu unterhalten, sobald die Periode der Sprachentwikklung beginnt. Ebenso muß der Vater auch daran Theil nehmen; er würde sonst nicht nur zu sehr in den Hintergrund treten, sondern seine pädagogische Thätigkeit würde auch einen zu herben Charakter annehmen. Freilich wird in den meisten Fällen der Vater weniger dazu Zeit haben; das wird aber dadurch ersezt, daß so oft es geschieht, dies für die Kinder eine besondere Ehre ist. Die Wichtigkeit dieser Sprachübungen, die sich an die Unterhaltung mit der Umgebung anknüpfen, leuchtet wol noch mehr ein, wenn wir bedenken daß hier für die Kinder, indem sie dann überwiegend in dem Zustande der Ruhe sind, die Quelle der Entwikklung des individuellen sich öffnet.

Wir werden nun zuerst darauf zu sehen haben, was am Ende dieses Abschnittes eintreten muß. Es ist der Uebergang in die größere Jugendgemeinschaft, die den öffentlichen Unterricht genießt. In diesem herrscht eine bestimmte Ordnung, eine bestimmte Zeiteintheilung. Soll diese plözlich eintreten oder allmählig sich entwikkeln? Alles plözliche Uebergehen ist etwas gewaltsames; es ist geeignet

Störungen hervorzubringen, weil es der Natur nicht gemäß ist. Es muß sich aber jeder Fortschritt in der Erziehung an eine physische Entwikklung anschließen, und diese ist auch hier gegeben. Der erste Gegensaz der Lebensthätigkeit, der sich auf die Zeit bezieht, ist der zwischen Wachen und Schlafen. Im ersten Abschnitt ist diese Differenz noch an keine bestimmte Ordnung gebunden. Anfangs ist das Wachen bloß Unterbrechung des Schlafes, die aber allmählig zunimmt. Daß sich der Gegensaz an eine bestimmte Zeit bindet, fällt ziemlich zusammen mit der Entwikklung der Sprache; es wird nun hauptsächlich die Nacht die Zeit des Schlafes. Hier ist also schon eine Indication zum Uebergang in die Ordnung; und es findet der Einwand nicht statt, daß es naturwidrig wäre die Kinder an eine bestimmte Ordnung zu gewöhnen. Nur muß dieser Uebergang allmählig sich entwikkeln und von diesem von der Natur selbst dargebotenen Punkt sich nach und nach weiter verbreiten; Ernst und Spiel ist noch nicht streng geschieden: deshalb kann auch vieles noch nicht an eine bestimmte Zeit gebunden sein. Zunächst bindet der Ernährungsproceß sich immer mehr und mehr an bestimmte Zeiten, und schließt sich an die Zeitordnung in Bezug auf den Gegensaz zwischen Schlaf und Wachen; ebenso das Wechseln der Kleidung, das Anziehen und Ausziehen beim Aufstehen und Niederlegen bildet schon eine gewisse Ordnung. In dem eigentlich psychischen Gebiete kann aber die Ordnung erst später eintreten.

Es ist aber noch in einer anderen Beziehung die Gewöhnung an Ordnung von Wichtigkeit. Die Kinder bedürfen der Dienste anderer. Nun erscheint immer wer die Dienste leistet, als Mittel; der aber der ihrer bedarf, als Zwekk. Die erwachsenen sind dann in diesem Fall Mittel. Sehr leicht kann nun eine Umkehrung des ganzen natürlichen Verhältnisses eintreten, daß die Kinder nämlich meinen, die erwachsenen seien um ihretwillen da. Viele Mütter wollen daher in dieser Periode lieber selbst dem Kinde Dienste leisten, und suchen zu vermeiden, daß die Dienstboten dies thun. Aber darin kann man

zu weit gehen und ganz ohne Grund; es ist nicht nöthig und auch nicht möglich in Familien wo eine feste Hausordnung besteht. Die Dienste die den Kindern geleistet werden, müssen rein als Theil dieser Hausordnung betrachtet werden, und die Kinder sind gar nicht zu fragen, wie und wann sie den bestimmten Dienst geleistet haben wollen. Das Gefühl der Abhängigkeit darf nie verloren gehen, und der Gedanke als wären sie die Hauptsache, muß und wird dann in ihnen nicht aufkommen. Dies wird dann um so leichter sich verhüten lassen, je mehr die Dienstleistungen an eine bestimmte Zeit gebunden sind, so daß es nicht einmal den Schein gewinnen kann als gehe der Impuls von den Kindern aus.

Nun lassen Sie uns einen anderen Endpunkt betrachten. Wenn das öffentliche Leben für die Kinder angeht, dann treten sie schon in einer gewissen Selbständigkeit auf, die sich darin zeigt, daß sie für etwas verantwortlich sind, also auch, daß ihnen etwas anvertraut wird. Es muß sich auch diese Selbständigkeit allmählig entwikkeln, damit sie im Stande sind diese Verantwortlichkeit zu lösen. Daraus folgt daß sie immer mehr müssen von den Dienstleistungen anderer unabhängig gemacht werden. Denn mit einer solchen Abhängigkeit kann ihre Verantwortlichkeit nicht zusammen bestehen; z. B. sie sind in der Schule selbst dafür verantwortlich, daß sie zur rechten Zeit erscheinen, und dürfen nicht sich damit entschuldigen wollen, daß ihnen die Dienstleistung anderer Verzug gemacht habe. Diese Unabhängigkeit muß ihnen als ein Vorzug erscheinen; keine Dienstleistungen nöthig zu haben in Bezug auf das Ankleiden, und für ihre äußerliche Darstellung die Verantwortlichkeit selbst zu übernehmen, müssen sie zum Gegenstand ihres Bestrebens machen, um in dem künftigen öffentlichen Leben desto gewisser unabhängig sein zu können. So wie es nachtheilig ist, daß schon in der frühesten Jugend die Kinder eine Art Herrschaft auszuüben gewöhnt werden, weil auf diese Weise die Herrschsucht sich entwikkelt: so ist es doch eben so nachtheilig sie in jeder Beziehung in Abhängigkeit zu erhalten. Es wird sich ein

erhöhtes Bewußtſein entwikkeln in ihnen, wenn ſie ſich in gewiſſer Beziehung als ſelbſtändig erſcheinen, und fühlen daß ſie keine fremden Dienſte mehr nöthig haben. Es iſt dies der erſte Schritt in der Entwikklung der perſönlichen Freiheit; der einzelne tritt ſo in der Ordnung der er angehört als frei auf. Fühlt ſich zwar der Menſch immer in Bezug auf Dienſtleiſtungen abhängig von anderen: ſo kann er wol das Bewußtſein der Herrſchaft bekommen, aber ganz verkehrt ohne das Bewußtſein der perſönlichen Freiheit. Es darf nun aber nicht die Gewöhnung der Kinder, ſich ſelbſt zu bedienen, aus einer beſonderen pädagogiſchen Thätigkeit hervorgehen, ſondern aus der Ordnung des Hauſes auf eine ganz natürliche Art. Denn wenn die Kinder wahrnehmen daß für ſie ganz beſondere Einrichtungen getroffen werden, die mit der gewöhnlichen Hausordnung nicht in Uebereinſtimmung ſtehen: ſo erſcheinen die Kinder ſich wieder als Zwekk, und das würde ſie in ein falſches Verhältniß ſezen. In Familien welche unvollſtändig ſind, in denen die Kinder ganz auf ſich und die Aeltern gewieſen ſind, weil es an Dienſtboten fehlt, ergiebt ſich das richtige einfache Verhältniß von ſelbſt. Das Bewußtſein der Selbſtändigkeit und der perſönlichen Freiheit erwacht viel eher, weil der Menſch genöthigt iſt für ſich ſelbſt zu ſorgen; freilich wird dies Bewußtſein dann ſpäter gewöhnlich durch ungünſtige Verhältniſſe unterdrükkt. In den höheren Ständen ſehen wir ſo häufig dieſe verkehrte Miſchung, eine Compoſition des Selbſtbewußtſeins, das Bewußtſein des Herrſchens und das Bewußtſein der perſönlichen Abhängigkeit von den Dienſtleiſtungen anderer. Das iſt die bei uns und in anderen Ländern vorkommende Caricatur der höheren Standesverhältniſſe, die perſönliche Freiheit iſt nicht die Baſis, und ſie halten dieſe Miſchung noch für einen Vorzug und beides die Herrſchſucht und ihre eigene Abhängigkeit für gleichmäßig vorzüglich. Bei ſolcher Miſchung von Herrſchaft und Abhängigkeit kann auch gar keine Tüchtigkeit der Geſinnung entwikkelt werden, welche wir

häufiger in solchen Ständen finden, wo jene Mischung nicht stattfinden kann. Daher haben wir von Anfang an festgestellt, und es zeigt sich hier von neuem in seiner Wichtigkeit, daß die äußeren Differenzen der Lebensverhältnisse in dieser Periode noch gar nicht dürfen zum Bewußtsein kommen, sondern erst am Ende der zweiten Periode. In dieser entwikkelt sich dies Bewußtsein der Differenz nur ganz allmählig und so, daß ihm immer gegenüber tritt das Bewußtsein der Gleichheit in den öffentlichen Erziehungsanstalten.

Ein dritter Punkt ist dieser. Wenn das Schulleben beginnt, dann ist auch ein bestimmter Gegensaz zwischen Ernst und Spiel gegeben. Wir haben bisher diesen Gegensaz noch nicht können aufnehmen. Auch hier müssen wir den plözlichen Uebergang abweisen und auf eine allmählige Vorbereitung und Entwikklung dringen. Die bestimmte Form die das Geschäftsleben der Kinder in der Schule erhält, kann zwar im Hause nicht in Anwendung kommen; aber die Möglichkeit daß ein solcher Gegensaz eintrete, muß doch vorbereitet werden. Nur ganz allmählig wird also die Entwikklung in diesem Punkt vor sich gehen dürfen. Im Bewußtsein der erziehenden freilich hat jeder Antheil an der Leitung der Kinder eine Beziehung auf diesen Gegensaz gehabt; aber bei den Kindern war diese Beziehung noch nicht zum Bewußtsein gekommen: nun soll es allmählig geschehen. Dies wird erreicht zuvörderst dadurch, daß man in diesem Abschnitt den Begriff der Zwekkmäßigkeit und die Gewöhnung an ein zwekkmäßiges Verfahren sich entwikkeln läßt. Wir sehen in dieser Beziehung zuerst auf den Grenzpunkt, die Aneignung der Sprache. Was in dieser Rükksicht geschieht, hat anfangs bei den Kindern gar nicht den Charakter der Zwekkmäßigkeit; es ist bei ihnen theils freie Production, theils Nachahmung, wenn gleich sie sich an dem Resultat erfreuen, daß sie verstehen oder verstanden werden. Aber nun ist offenbar, je weiter dieser Proceß sich entwikkelt und die Uebung

fortschreitet: desto mehr muß der Zweck, daß ihre Sprache identisch werde mit der der erwachsenen, und daß die Totalität der Sprache in sie hineingebildet werden solle, ihnen klar werden. Ebenso verhält es sich sodann mit allem was in den Proceß der Wahrnehmung fällt. — Wenn gleich nun aber schon jezt die Kinder das Gefühl der Zweckmäßigkeit bekommen müssen: so muß es doch noch dem Zufall überlassen bleiben, welche Punkte erreicht werden; will man bestimmte Zwecke schon in dieser Periode erreichen durch gewisse Uebungen die an bestimmte Zeiträume gebunden sind: so bringt man natürlicherweise einen Unmuth in das Leben der Kinder hinein, und das muß verhütet werden. Der eine hat zwar eine größere Portion von Geduld als der andere; aber keiner wird sich des Unmuthes erwehren können, wenn der Zweck nie erreicht wird. Bestimmte Zwecke können nun eben noch nicht in dieser Periode erreicht werden, da man doch zuvor ihre Anlagen gründlicher muß kennen lernen; was geschieht, ist mehr versuchsweise.

Alle Thätigkeiten, auch diejenigen bei welchen eine bestimmte Zweckmäßigkeit deutlicher schon hervortritt, sind in der ersten Periode in der Indifferenz zwischen Spiel und Ernst. Dies ist der wesentliche Charakter des Lebens der Kinder bis in die zweite Periode. Soll es nun keine Mittelglieder geben in ihrem Zustande zwischen diesen Spiel und Ernst zugleich manifestirenden Thätigkeiten und dem Schlaf? In den Mitteldingen zwischen Spiel und Uebung ist ein beständiger Einfluß der erziehenden auf die Kinder: sollen diese nun in dieser geleiteten Thätigkeit, so lange sie wachen, immer bleiben, so daß sie nie rein sich selbst leben? Das scheint etwas unnatürliches zu sein. Sie sollen doch immer mehr mit sich selbst leben lernen. Je mehr also die Erziehung den Charakter der Zweckmäßigkeit annimmt, desto mehr muß auch das für sich selbst leben bei den Kindern hervortreten. Was soll dies nun für einen Inhalt haben? Zweierlei ist möglich, das reine Spiel mit irgend einem ihnen dazu hingegebenen Apparat, und eine bloß innere Thätigkeit, die sich nicht

nach außen wendet. Wie soll sich dies gestalten, und in welchem Verhältniß soll es zu einander stehen? Je mehr reines Spiel was die Kinder unter sich treiben, vorkommt: desto mehr muß sich der Gegensaz zwischen Spiel und Uebung entwikkeln. Wir müssen aber den Gegensaz zwischen Alleinsein und Zusammensein, ein solches für sich leben und jenes absichtliche pädagogische Zusammenleben gelten lassen. Die Kinder wenn sie wachen immer allein sein zu lassen, ist unnatürlich; aber immer mit anderen zusammen, ebenso: denn auch dies ist ermüdend und zerstreuend, je nachdem sie nun immer mit denselben und wenigen Personen umgehen, oder stets ein zu großer Wechsel der Personen ihnen nahe tritt. Beides ist unrichtig; das zerstreuende, das zu bunte hindert die Entwikklung der Tüchtigkeit, die von wenigen aber stark wirkenden Lebenselementen ausgehen muß; das ermüdende ist ein Mißverhältniß gegen die Kräfte des Kindes. Ein Mittelglied also muß da sein. Aber welche Form muß es haben? Die eine Form, die des reinen Spiels, ergiebt sich von selbst; das Spiel ist in der Folge nothwendig, wenn sich der Gegensaz zum Ernst entwikkeln soll. Aber ist auch die andere Form, ein stilles Alleinsein für sich ohne Beschäftigung mit irgend einem äußeren Apparat, eine Form welche dies Mittelglied annehmen darf? Hier tritt uns eine sehr gefährliche Lebensform entgegen, nämlich das was wir Müßiggang nennen, der eigentlich gar nicht vorkommen soll. Der Müßiggang ist nichts als ein Schein des Wachens aber nicht wahres Wachen, d. h. absolute Identität des Gehalts zwischen der Seelenthätigkeit im wachenden Zustand und im Schlaf, eigentliches Träumen im scheinbaren Wachen. Eine innere Thätigkeit, eine Beschäftigung mit sich selbst und für sich, wenn sie realen Gehalt hat, ist nicht Null; wohl aber, wenn sie nichts anderes ist als das Spiel im Schlaf. Nun aber giebt es eine solche innere Thätigkeit der Kinder, die keineswegs Müßiggang ist, und diese ist dann eben so natürlich wie das reine Spiel.

Wir stellen nun neben dem reinen Spiel diese innere See-

lenthätigkeit auf, beides als Mittelglieder zwischen den wachenden von den erziehenden geleiteten Thätigkeiten des Kindes und dem Schlaf. Es ist eine solche Beschäftigung des Kindes mit sich selbst von großem Einfluß auf die ganze Entwikklung, und auch bei dem Menschen in seinem vollkommenen Zustande betrachtet bietet sich das analoge dar. Denn wir können nachweisen und postuliren eigentlich auch im Leben eines jeden zweierlei Seelenthätigkeiten der Art. Einmal die Contemplation, einen contemplativen Zustand, d. h. ein Zurükkgezogensein in sich selbst, worin aber überall eine ideale Lebendigkeit ist, eine Beziehung der inneren Wahrnehmung zu den größten und höchsten Ideen. Als das allgemeinste Beispiel nennen wir hier den Zustand der Andacht, der nach außen hin eigentlich gar keine Thätigkeit zu manifestiren braucht. Aber auch die speculative Thätigkeit, in so fern sie noch nicht in einer Werkbildung begriffen ist, läßt sich hier anführen, nur ist sie nicht so allgemein. Zweitens möchte ich die Imagination, die imaginative Thätigkeit, nennen, die in ihrem Maximum betrachtet immer in Conception eines Kunstwerkes ausgeht, als solche aber nicht eine allgemeine mehr ist. Das Analogon aber findet sich in allen Menschen, das innere Spiel der Phantasie, welche das durch die Wahrnehmung in dem Gedächtniß niedergelegte willkührlich auf ein äußeres bezieht, um es anders zu gestalten; auch hierin liegt eine innere Productivität. *)

Es würde also die Frage sein — da diese Zustände durchaus wesentlich sind, nur daß sie in verschiedenem Maaße, bei einem Menschen bedeutender, bei einem anderen weniger sich zeigen — ob schon in dieser Periode etwas analoges sich aufzeigen lasse. Wir werden ein körperliches Analogon aus dem leiblichen Leben zu Hülfe nehmen müssen. Der Ernährungsproceß ist ebenfalls ein rein innerer, die Assimilation ist ganz

*) Vergl. Schleierm. Entwurf eines Systems der Sittenlehre, herausgegeben von Schweizer, S. 246. 356. §. 302.

mit äußerer Ruhe verbunden, alſo ein ähnlicher Zuſtand; er vermittelt das Aufnehmen der Nahrungsmittel und die Ernährung ſelbſt. Die wirkliche Aſſimilation in das eigene Leben vermittelt auf ähnliche Weiſe das Aufnehmen von Wahrnehmungen und die ſpäteren Productionen. In dem Zeitraum mit welchem wir es jezt zu thun haben, iſt jene aufnehmende Thätigkeit am ſtärkſten; die ganze umgebende Welt kommt ja in das Kind hinein und ordnet ſich in ihm in einer beſtimmten Form. Wollten wir nun dieſen Proceß hemmen, ſo könnte die Wahrnehmung und die Aſſimilation nicht die befruchtende und ernährende Kraft ausüben. Und wenn nun auch in dieſer Periode ſchon das individuelle ſich entwikkeln ſoll, das individuelle aber immer beginnt von innen heraus ſich zu entfalten: ſo iſt wol klar, wie bedeutend auch in dieſer Beziehung jener Proceß iſt. Freilich darf man die Kinder nicht ganz ſich ſelbſt überlaſſen, damit es nicht ausarte in Müßiggang und nuzloſe Träumerei, wodurch Schlaffheit hervorgebracht wird; wogegen jene wirklich innere Thätigkeit der Seele aufregt und ſtärkt. Deshalb iſt beides zu unterſcheiden; und bei der Wichtigkeit der Sache muß man dies für eine Hauptaufgabe der erziehenden Thätigkeit halten, die Kinder bei dem Proceß des inneren Sinnes zu ſchüzen und zugleich darauf zu achten, ob ſie wirklich in dieſem Zuſtand oder im Müßiggang ſind. Wollte man nun etwa die Kinder ſelbſt Rechenſchaft geben laſſen: ſo würde man nur irrthümliches erfahren, da die Kinder noch nicht fähig ſind dieſe Rechenſchaft zu geben; ſie verkehren in dieſem Zuſtande mehr mit Bildern als mit deutlichen in Worte gebrachten Vorſtellungen, können alſo auch ihre innere Seelenthätigkeit nicht in Worten darſtellen. Auch ein geſunder intellectueller Proceß könnte doch als Müßiggang erſcheinen. Es giebt wol kein ſichreres Mittel beides zu unterſcheiden, als daß man darauf Acht hat, ob die Kinder in dem Zuſtande der Langenweile ſind; denn das iſt das erſte Product des Müßigganges. Die Langeweile hat ihre phyſiognomiſchen Zeichen, die aber bei verſchiedenen wieder verſchieden ſind, je nach der Temperaments-

verschiedenheit; sie lassen sich daher nicht ganz bestimmt angeben, doch aber werden sich die Zeichen einer Art von Unzufriedenheit, Mißmuth, wie sie die Langeweile bewirkt, zum Unterschiede von der Heiterkeit und Zufriedenheit, den beständigen Begleiterinnen und Zeichen einer wahrhaften Thätigkeit, nicht verkennen lassen. Jenes muß man gleich unterbrechen, das andere muß man mit Vorsicht, daß es nicht in das erste übergehe, gewähren lassen.

Wenn wir nun nach dem bisherigen den Zustand der Kinder in dieser Periode im allgemeinen abbilden, so zeigt sich uns auf der einen Seite eine Thätigkeit wo der Gegensaz von Spiel und Uebung noch nicht hervortritt und beides noch indifferent in einander übergeht; auf der anderen Seite das Element der rein inneren Verarbeitung. In diesem ist bloß die innere Lebensentwikklung, keine andere besondere pädagogische Thätigkeit als die Sorge daß nicht Müßiggang entstehe; in jenem ersteren liegt alle Förderung welche die Erziehung der weiteren Entwikklung geben soll.

Dieses allgemeine Bild haben wir nun in seine einzelnen Bestandtheile auseinanderzulegen, indem wir die Frage beantworten,

Wozu muß diese Zeit benuzt werden?

In den Kindern selbst soll erst allmählig gegen das Ende dieser Periode der Gegensaz zwischen Spiel und Uebung bestimmt auseinander treten; wenn sie in den öffentlichen Unterricht übergehen, muß er schon fixirt sein. Im Anfang ist also noch jede Thätigkeit in den Kindern gleichartig; in den Erziehern dagegen nicht. Denn diese legen von Anfang an in einiges mehr eine eigentlich pädagogische Thätigkeit hinein; anderes erscheint ihnen mehr als Spiel. Eine Uebereinstimmung, ohne die keine Wirkung erfolgen kann, wird nur zu erlangen sein, wenn die erziehenden den Kanon beobachten, Daß das was sie als Uebung betrachten, den Charakter des Spiels nicht verliere; das aber, was als Spiel, zugleich den

Charakter der Uebung erhalte. Darauf also müssen sie sehen, daß auch bei dem Spiel eine gewisse Fertigkeit geübt, und umgekehrt, daß die zu übende Fertigkeit nicht von einem zu strengen Ernst beherrscht werde. Dazu gehört, daß man sich keinen bestimmten Zweck und keine bestimmte Zeit setze. Wir können daher auch nur für diesen Abschnitt die verschiedenen Punkte bezeichnen, auf welche bei der Entwikklung Rükksicht zu nehmen ist, indem wir uns als das nächste Ziel aller pädagogischen Thätigkeiten in dieser Zeit den Uebergang in den öffentlichen Unterricht feststellen, so daß wir also auch in der Theorie nach jenen Kanones verfahren.

Wir betrachten zuerst die Ordnung. *) Im öffentlichen Unterricht herrscht durchaus die Ordnung, daher muß überall der Sinn für die Ordnung den Kindern eingepflanzt werden, damit sie ihnen allmählig zur Gewohnheit werde. Je weniger dies geschieht, desto schwieriger ist es für die Kinder in dem öffentlichen Unterricht den nothwendigsten Ansprüchen zu genügen. Damit aber dieser Gegenstand aus dem richtigen Gesichtspunkt angesehen werden könne, fügen wir folgendes zu dieser allgemeinen schon oben aufgestellten Forderung hinzu. Wir haben unter den allgemeinen Maximen auch diese uns gebildet, So wie jeder Lebensabschnitt doch ein natürlicher Theil des Lebens für sich ist und seinen bestimmten Charakter hat: so soll auch jeder in diesem seinem eigenthümlichen Charakter genossen und nicht bloß als Mittel für einen späteren Abschnitt angesehen werden. Wenn man nun diese Periode dazu anwenden will, daß die Kinder vollkommen an Ordnung gewöhnt werden um in die Schule eingehen zu können: so hat man diese Zeit der künftigen aufgeopfert; denn die Ordnung ist wie es scheint, in der ersten Periode für die Kinder noch Zwang. Dazu kommt noch dies. Die Erfahrung lehrt daß die großen Anstalten oft sehr leicht bewirken daß die Kinder sich an die Ordnung ge-

*) Vergl. Vorles. 1814. Stunde 35.

wöhnen und sie lieben lernen. Sollte man also nicht lieber die Kinder an die Ordnung sich dann erst gewöhnen lassen, um nicht den einen Lebensabschnitt einem späteren aufzuopfern? Man muß entgegnen, Wenn die Kinder in der zweiten Periode schnell der Ordnung sich unterwerfen: so kann man das nicht anders ansehen, als daß nun eine innere Entwikklung um so schneller erfolgt, je länger sie ist zurükkgehalten. Wenn die Kinder dann an der Ordnung ihre Freude haben, so muß man zugeben daß sie sich in ihrem Element befinden, und daß dies ihnen zuvor gefehlt hat. Und was das andere betrifft, wenn die Gewöhnung an die Ordnung in der Familie so betrieben wird daß die Ordnung von den Kindern als Zwang gefühlt wird: so ist allerdings gegen jene allgemeine Maxime gefehlt, und es würde dies auch gegen die Natürlichkeit streiten. Wird aber die Gewöhnung an Ordnung allmählig fixirt, von einer physischen Lebensfunction ausgehend und übereinstimmend mit der allgemeinen Naturordnung und verbunden mit der Billigung der Kinder: so wird keine Aufopferung eines Moments erfordert, und ein natürlicher Uebergang von einem Punkt zum anderen findet statt. Es ist auch offenbar, daß dies von selbst erfolgen wird, wenn nur in dem Familienleben die gehörige Ordnung herrscht.

Folgt man der sich von selbst entwikkelnden Ordnung des Lebens: so wird zunächst in Beziehung auf den physischen Zustand des Kindes die Ordnung immer mehr heraustreten, sich anknüpfend an das was in dem ersten Abschnitt unserer Periode schon eingeleitet ist. Wenn die Periode des Säugens aufhört, wo die Mutter allein mit dem Kinde beschäftigt ist: so wird das Kind mit anderen Hausgenossen verkehren, dadurch aber in die Ordnung des Hauses allmählig versezt. Es gewöhnt sich an dieselbe, je mehr es wahrnimmt daß alle Glieder der Familie in dieser Ordnung übereinstimmen. Wie sich in dieser Beziehung die Ordnung zuerst in einer physischen Lebensfunction fixirt und an eine bestehende Ordnung anschließt:

so ist für alles was den physischen Zustand, das leibliche Leben des Kindes betrifft dies die Regel, daß die Ordnung an welche das Kind gewöhnt werden soll, im Zusammenhang stehe mit der allgemeinen Naturordnung und in Uebereinstimmung mit der besonderen Ordnung des Hauswesens. — Ebenso wird auch der Wechsel von Uebung im Spiel und Ernst die Gewöhnung an Ordnung begünstigen; nur darf man nicht vorher die Kinder schon verwöhnt und ihnen eine Herrschaft eingeräumt haben. Hier aber haben wir noch einen anderen Kanon, den ethischen Kanon aufzustellen, der das Verfahren am einfachsten bestimmt, Die allmählige Gewöhnung an Ordnung muß so erfolgen, daß sie den frohen Genuß der Kindheit nicht vermindert sondern erhöht. — Sehen wir auf das mehr geistige in der Entwikklung: so zeigt sich auch hier wie nothwendig die Ordnung ist. Erst mit Aneignung der Sprache bildet sich das Gedächtniß auf bestimmte Weise aus. Wie die Bilder überhaupt, die zusammengenommen die Wahrnehmung ausmachen, sich erst allmählig von einander sondern, je mehr sie sich innerlich bestimmen: so ist doch das bestimmte Wiedererkennen immer erst an das Wort geknüpft, als das Zeichen der Vorstellung. Auch die Reflexion, daß nämlich das Kind sich selbst wahrnimmt und seinen Zustand zum Gegenstande der Wahrnehmung macht, nicht absichtlich sondern wie dies überall im menschlichen Leben von selbst auf natürliche Weise sich ergiebt, ist erst an die Aneignung der Sprache gebunden; denn von dieser Zeit an unterscheidet das Kind seine Zustände und ruft sie sich zurükk. Mit dem Gedächtniß als dem Zurükkgehen in die Vergangenheit ist auch die Erwartung, das Schauen in die Zukunft verbunden; beides entwikkelt sich parallel. Nun fängt auch das Kind erst an eine Erfahrung zu haben und Erwartung, diese in Analogie mit dem was es erfahren hat. Soll nun die geistige Entwikklung so fortschreiten: dann muß das Leben eine bestimmte Ordnung haben, nur die Ordnung kann eine bestimmte Erfahrung hervor-

bringen, nur sie fordert Erinnerung und Erwartung. Die Ordnung ist die Bedingung für die Entwikklung dieser geistigen Function. — Die Ordnung bedingt ferner alles bestimmte Wollen schon um deswillen, weil sich das Wollen so eng an die Erwartung anschließt und man ja immer den Erfolg vor Augen haben muß. Im ersten Abschnitt gab es eigentlich gar kein Wollen; es knüpfte sich alles instinctmäßig an. Je mehr sich nun bestimmte Willensthätigkeiten entwikkeln, desto mehr muß die Ordnung dem Kinde etwas willkommenes sein; und je mehr sie sich an die Ausbildung der eignen Willensthätigkeit anschließt, desto weniger wird sie als Zwang erscheinen. Erhält man dagegen das Kind in dem Zustande der Passivität, dann wird ihm die Ordnung zur Last, weil gerade in Beziehung auf das bloße Auffassen von Eindrükken das unerwartete immer den Eindrukk erhöht, das erwartete in bestimmter Ordnung wiederkehrende abspannt. So wird z. B. Langeweile nicht ausbleiben, wenn die Kinder im reinen Auffassen begriffen, wissen wann das ihnen angenehme kommt; bis dies kommt, ist keine Anspannung da, die Zeit verstreicht mit Langeweile, und was ihnen während dieser Zeit dargeboten wird, ist ohne Frucht. Daher ist dies ein sehr bestimmtes Kennzeichen ob die ganze Erziehung in dieser Periode auf die rechte Weise fortschreitet, Wenn die Ordnung den Kindern widerlich ist, dann ist die bloße Passivität die Ursache; Freude und Wohlgefallen an der Ordnung bekundet daß man ihre eigene Willensthätigkeit sich entwikkeln läßt.

Entwikklung des Wissens. So wie das Denken eigentlich erst mit der Sprache beginnt, so ist auch alle weitere Entwikklung des Wissens an die Sprache gebunden. Indem aber vorher schon das Wahrnehmungsvermögen durch die Sinne mit thätig war, und alle Vorstellungen auch nur ihre Realität bekommen durch sinnliche Einzelheiten: so wird mit der Erweiterung des Wissens durch die Sprache auch die Erweiterung der Vorstellung von Gegenständen durch die Anschauung zu verbinden sein. Nun kommt es aber ferner nicht

bloß auf Erweiterung der Vorstellung von Gegenständen an, sondern indem in der Sprache selbst schon zwei Hauptformen liegen, das Hauptwort als Bezeichnung des Gegenstandes und das Zeitwort als Bezeichnung der Thätigkeit und Veränderung, Erfahrungen und Beobachtungen geben auch den Gedanken ihren Inhalt und entwikkeln den Sprachreichthum.

Dies Gebiet scheint keiner besonderen pädagogischen Thätigkeit zu bedürfen. Der innere Trieb, der in der Sprache seinen Leiter und in der äußeren Umgebung die Quelle von Gegenständen findet, scheint sich von selbst weiter entwikkeln zu müssen. Allein wenn auch Gegenstände sich von selbst darbieten, Thätigkeiten und Veränderungen können doch nur durch Erfahrung und Beobachtung zum Bewußtsein kommen, und die Unterstüzung ist unabweisbar. Aber noch mehr; es drängen sich uns hiebei nämlich noch diese zwei Fragen auf,

Erstens. Soll in Beziehung auf das Wissen an sich eine pädagogische Thätigkeit hinzukommen, welche die Schranken aufhebt, an die das Kind gebunden ist durch die Beschaffenheit der Außenwelt in der es sich bewegt, also auch das entferntere in den Wahrnehmungskreis hineinrükkt?

Zweitens. Soll in Beziehung auf die Sprache als solche auch die Erziehung zu Hülfe kommen und mehrere Sprachen in die Uebung der Kinder bringen, damit wie das Kind die Muttersprache in dem unmittelbaren Lebenskreise sich aneignet, so auch fremde Sprachen aus und in dem wirklichen Leben erlernt werden?

Wir können beide Fragen auch zusammenfassen und auf eine allgemeine zurükkführen, nämlich ob überhaupt schon in dieser Zeit eine Bezugnahme auf das fremde ihren Ort haben darf. Unter dem fremden müssen wir aber nur das verstehen was von selbst in den Wahrnehmungskreis des Kindes nicht kommen würde. Ist nun diese Frage zu verneinen, dann haben wir Eine Antwort für jene beiden Fra-

gen; wenn sie dagegen nicht unbedingt zu verneinen ist, so müssen wir besondere Antworten suchen.

Denken wir an die entgegengesezten und dabei einseitigen Maximen in der Erziehung: so wird diejenige welche überhaupt in Beziehung auf die Entwikklung nur ein Minimum zuläßt, auch hier das rein natürliche zulassen wollen und somit die Frage im allgemeinen verneinen; die entgegengesezte Maxime unbedingt die Frage bejahen. Wir können keiner von beiden folgen, und zwar der ersten nicht aus folgenden Gründen.

Wenn wir ausgehen von der Thätigkeit der Sinne in der Wahrnehmung: so können wir nicht läugnen, die bloße Receptivität ruft immer ihren Gegensaz die Spontaneität hervor; diese aber ist auf diesem Gebiete nichts anderes als Productivität in Beziehung auf die sinnlichen Gegenstände, dasjenige was wir im allgemeinen die Phantasie nennen. Die Phantasie schafft eigentlich nicht, aber sie ist ein freies Spiel mit den empfangenen Sinneseindrükken, diese untereinander werfend, verschieden combinirend, eine freie Combination der Elemente des wahrgenommenen. Diese Thätigkeit ist eine dem Menschen natürliche und eben deshalb, weil sie ursprünglich auf dem realen der einzelnen Glieder des Gegensazes in diesen geistigen Functionen beruht, eine wesentliche. Die Selbstthätigkeit kann in diesem Alter nicht im Gleichgewicht mit der Receptivität entwikkelt werden an einzelnen Handlungen; sie hält sich daher an das nächste, an die Thätigkeit der Sinne. Daher finden wir daß Kinder sehr häufig in einer Art von Dichten begriffen sind. Eine so von selbst sich entwikkelnde Thätigkeit nun darf wol nicht aus der Leitung der Erziehung ausgeschlossen werden. Nimmt sie aber bloß den bezeichneten Gang, so ist sie ihrem Inhalt nach eine nichtige, weil ihr Product nichts reales ist, weder in das System des empfangenen hineingehörend noch in das der Thätigkeiten die künftig sollen ausgeführt werden. Es ist aber ein Mangel an Oekonomie, wenn man seine Thätigkeit an etwas leerem aufreibt. Kann man nun die

fremden Gegenstände selbst nicht in den Kreis der Kinder bringen, und ist doch das fremde ein würdiger Stoff, geeignet die Entwikklung des Kindes zu befördern: so ist es ja wol möglich das fremde und unbekannte vor die Seele desselben zu führen, und die freie Thätigkeit der Phantasie bekommt auf diese Weise eine Richtung auf reales. So scheint die Frage bejaht zu sein, ja bejaht werden zu müssen; denn jener Trieb soll vorbildend sein: wie das Spiel der Phantasie sich zuerst eine Welt selbst bildet, so soll sie — als lebendige geistige Kraft — die wahre Welt aufnehmen in ihrer Vollständigkeit. Daher finden wir in der Erziehung allgemein, und es ist auch ein richtiger Instinct, daß man die Sinne der Kinder und ihr Combinationsvermögen anzufüllen sucht mit Bildern fremder Gegenstände und Erzählungen dessen was außer dem Kreise ihrer Erfahrung liegt.

Diese Antwort will aber durchaus nur zu der ersten Frage passen, nicht zu der zweiten. Die Beantwortung dieser wird uns aber auch wol das unhaltbare der zweiten Maxime, welche die Frage, ob das fremde in das Gebiet der Erziehung schon jezt zu ziehen sei, unbedingt bejaht, aufzeigen. Dieser Maxime folgen wir nicht aus folgenden Gründen.

Was die Sprache betrifft, so gehen die Kinder hier einen umgekehrten Gang. Anfangs zwar erfinden sie auch auf diesem Gebiete; denn das sprechen wollen ist eine freie Production. Aber weil die Sprache doch etwas gemeinsames ist und die Vermittelung der Gemeinschaft: so geben sie ihre Spracherfindungen bald auf, und leben sich in die gemeinsame gegebene Sprache hinein. Dann ist auch in ihnen keine Neigung mehr die Sprache nur als eine Einzelheit anzusehen und daneben eine andere Einzelheit zu sezen, sondern ihr Bestreben den Wahrnehmungskreis zu erweitern, sezt die Einheit der Sprache schon voraus; weil sie sich hineinleben, haben sie die Sprache als einzige und allgemeine. Woher denn also in

dieſer Periode die Verſuche den Kindern andere Sprachen beizubringen?

In dem Kreiſe des Lebens, auf welchen unſere Theorie ſich bezieht, giebt es eine zwiefache Richtung auf fremde Sprachen; die eine iſt durch den allgemeinen Weltverkehr in der Gegenwart, die andere durch die Beziehung der Vergangenheit auf die Gegenwart beſtimmt. Die lezte gehört dem hiſtoriſchen Standpunkt an und beruht darauf, daß unſere Cultur auf dem Felde ausgeſtorbener Sprachen erwachſen iſt. Sie hat nur für diejenigen Werth, die auf dem hiſtoriſchen Standpunkt ſtehen; und da nun erſt ſpäter ſich entſcheidet ob ein Kind befähigt iſt auf dieſe Stufe ſich zu erheben: ſo kann auch erſt ſpäter das Bedürfniß eintreten die alten Sprachen in den Kreis des Unterrichtes zu ziehen. Die erſte Richtung gehört dem kosmopolitiſchen Standpunkt an, über die Grenzen eines Volkes und Staates hinausgehend. Dieſer Standpunkt bezieht ſich auf zwei Functionen. Einmal nämlich iſt für diejenigen welche Antheil an der Regierung haben das Bedürfniß einer Gemeinſchaft mit anderen Sprachen vorhanden, da jeder Staat in realem Verhältniß mit anderen ſteht. Zweitens beſteht ein großes Geſchäftsverkehr; in ſo fern dieſes in den Welthandel übergeht, ruft es ebenfalls jenes Bedürfniß der Gemeinſchaft mit fremden Sprachen hervor.

Iſt nun irgend ein Grund da, dieſe Beziehungen ſchon in der Periode der Kindheit geltend zu machen? Von der einen Seite des kosmopolitiſchen Standpunktes, des Welthandels, gar nicht. Denn dieſe ohnehin ſehr beſchränkte Verbindung mit fremden Sprachen gehört nur zu dem techniſchen des einzelnen Geſchäftes; dies wird leicht erworben, ſobald das Geſchäft ſchon beſtimmt iſt. Man wird nicht ſagen können, daß eine frühere Erlernung fremder Sprachen in dieſer Beziehung dazu beitragen könne das Geſchäft ſelbſt zu beſtimmen. Das Verkehr mit den verſchiedenen Völkern im Handel hängt ab von verſchiedenen Gegenſtänden und Geſchäften; das eine Geſchäft ruft Communication mit dieſem, das andere

mit jenem Volke hervor. Die Vorliebe für dieſe oder jene Sprache wird keinen bewegen gerade zu dem Geſchäft in welchem er dieſe Sprache brauchen kann. Die Kenntniß der Sprache kann nicht als entſcheidendes Moment gelten. Die beſondere Beziehung auf die Sprachen liegt ſo weit ab daß ſie durchaus weiter hinaus geſezt werden muß, damit nicht die Thätigkeit in dieſer Periode auf unnüze Weiſe complicirt werde. — Von der anderen Seite des kosmopolitiſchen Standpunktes, des Antheils an der Regierung, eben ſo wenig. Freilich finden wir dieſe Richtung, den Kindern ſchon zeitig fremde Sprachen beizubringen, am häufigſten da wo man am meiſten die angeerbte Ungleichheit vorausſezt, alſo in ſolchen Ständen die ſich eine angeborene Beſtimmung zu einem größeren Antheil an dem Regieren zuſchreiben. Wo dies nicht der Fall iſt, denkt man auch nicht ſo früh an die fremden Sprachen. Die Kinder aus jenen Ständen bekommen das Bewußtſein einer beſtimmten Ungleichheit, wenn ſie ſich in zwei Sprachen verſtändigen können, und andere nur in einer; und da ihnen das als ein Vorzug erſcheint, drükken ſie ſich auch gern in der fremden Sprache aus, an der ſich dieſe Ungleichheit beſonders manifeſtirt. Die Erfahrung zeigt daß Menſchen auf eine Sprache die ſie ganz unnüz gelernt haben einen beſonderen Werth legen. Wo man mehrere Sprachen in gewiſſen Klaſſen neben der Mutterſprache den Kindern beizubringen ſich beſtrebt, da iſt auch gewöhnlich die Neigung die Ungleichheit fortzupflanzen. Dies erfordert aber noch eine Erörterung, damit es nicht als einſeitige Parteimeinung erſcheine. Man ſagt, daß nicht ſowol dieſe Neigung jenes Beſtreben hervorrufe, ſondern man unterrichte in fremden Sprachen um den Reichthum an Vorſtellungen durch dieſe Operation zu vermehren. Dagegen, Verſchiedene Sprachen haben nicht ein und daſſelbe Syſtem von Vorſtellungen, ſondern in jeder ſind die allgemeinen Vorſtellungen auf beſondere Weiſe begrenzt. Dieſe Differenz iſt allerdings ungleichartig in dem Verhältniß als die Sprachen verwandt

ſind. Schon dies daß dieſe oder jene Sprache die untergeordneten Begriffe durch beſondere Wörter ausdrükkt, da wo eine andere nur das allgemeine Wort mit einem Zuſaz hat, iſt eine bedeutende Differenz, weil eine verſchiedene Operation in der Conſtruction der Vorſtellung zum Grunde liegt. In der einen Sprache ſind für beſtimmte Vorſtellungen nur Wörter vorhanden die rein abgeleitet ſind, während in einer anderen beſondere Ausdrükke gebildet ſind; in der einen Sprache iſt das Wort mehr Definition, in der anderen bloß Zeichen, ſo daß das allgemeine ſich ganz verwiſcht. Ferner auch das Syſtem von menſchlichen Handlungen iſt in der Sprache niedergelegt; und das Syſtem von Wahrnehmungen: gerade hierin zeigt ſich die Differenz am ſtärkſten und der Nationalcharakter tritt am deutlichſten hervor. Weil aber das Auffaſſen fremder Handlungsweiſen und Charaktere einen bedeutenden Einfluß hat auf die eigene Handlungsweiſe und den eigenen Charakter, und ebenſo weil das Auffaſſen einer fremden Sprachbildung mit der Entwikklung der eigenen Sprache in ſehr genauer Verbindung ſteht: ſo kann in ſo früher Zeit, in der ein feſtes Auffaſſen noch nicht ſtattfindet, nur verwirrend ſein fremde Sprachen zu erlernen. Die logiſche und ethiſche Fortentwikklung leidet durch frühe Aneignung fremder Sprachen. — Ferner, je mehr ein Volk in der Verbindung mit anderen ſelbſtändig auftritt, deſto mehr macht es den anderen die Zumuthung im politiſchen Verkehr ſich ſeiner Sprache zu bedienen, oder doch einer anderen die rein auf dem hiſtoriſchen Gebiete liegt und nur ſo zur Vermittelung geeignet iſt. Rede ich mit einem anderen in ſeiner Sprache, dann gebe ich ihm einen Vorzug; redet er zu mir in meiner Sprache, ſo giebt er mir einen Vorzug. So gewinnt es das Anſehen als ob das Beſtreben die Meinung von einer angeborenen Ungleichheit des Verhältniſſes der einzelnen in ihrem Antheil an der regierenden Function im Staate aufrecht zu erhalten, in Verbindung ſtände mit der Bereitwilligkeit lieber die Selbſtändigkeit des Volkes wenn auch nicht aufzugeben aber doch auf untergeord-

nete Weise nur zu erhalten, als die Ungleichheit im Volke selbst fahren zu lassen. — Es ist immer interessant zu sehen wie leicht Kinder mehrerer Sprachen sich bemächtigen; aber es ist ein gefährliches und für die Bildung des Verstandes und des Charakters nachtheiliges Experiment: und da es nicht bloß Experiment bleibt, sondern mit einem bestimmten Zwekk den man dabei oft wenigstens vor Augen hat, müssen wir es mehr mit einem gewissen Verdacht ansehen als begünstigen.

Was nun die Erweiterung des Wahrnehmungs- und Anschauungskreises des Kindes betrifft: so muß man zuerst den Kanon anwenden, daß das Hervortreten einer bestimmten Ordnung so wie des Gegensazes zwischen Spiel und Ernst bloß allmählig sein dürfe. Eine systematische stufenweise Fortschreitung würde gegen diesen Kanon sein, und etwas anticipiren was erst später seinen Nuzen haben kann. Je mehr man aber die Erweiterung der Vorstellung dem Zufall überläßt, desto mehr ist dafür zu sorgen, daß das was so zerstreut schon vorgekommen ist, combinirt werde: dadurch wird zugleich das Gedächtniß vorgeübt. — Zweitens muß man unterscheiden das unmittelbare Bekanntwerden mit den Gegenständen selbst von dem bloßen Auffassen derselben durch Abbildungen und Relationen. Beides ist für diese Periode etwas ganz verschiedenes und bezieht sich auf verschiedene Thätigkeiten. Das lezte ist, wie wir gesehen haben, für die freie Combination, die man nur auf das reale zu leiten hat; das erste ist mehr die Grundlage zu einem höheren Resultat in der Erkenntniß: hiebei ist nicht unbestimmt was sie auffassen, und man kann sie auf die nothwendigen und zufälligen Eigenschaften und Merkmale hinführen. Wie die Kinder sich Bild und Erzählung ergänzen, das ist aber unbestimmt und hängt vom Zufall ab; man kann es nicht selbst erkennen, und sie sind außer Stande sich darüber deutlich auszusprechen. Man sieht wol die Kinder aus den höheren Ständen mit den vortrefflichsten Bilderbüchern umgeben, in denen

Gegenstände aus den fernsten Welttheilen sind. Es ist dies etwas sehr verkehrtes, wenn man darüber vernachlässigt sie mit den Gegenständen der nächsten Umgebung bekannt zu machen. Die Beschäftigung mit diesen Büchern legt freilich den Grund zu der Fähigkeit die umherschweifende Phantasie zu fesseln und das fehlende in einem sich präsentirenden Gegenstande zu ergänzen: aber da dies doch auch oft nur etwas willkührliches ist, so legt man auf diese Weise auch den Grund zur Ungründlichkeit. Die Vorstellung von einem bloß auf der Fläche gesehenen Gegenstande kann nicht die richtige sein; man erkennt den Gegenstand wenn er vorkommt wieder, aber er selbst löscht das Bild aus. Ich will die Bilder keinesweges verwerfen: sie gehören allerdings in diesen Zeitraum, wo Spiel und Ernst sich noch nicht scheiden; es ist ein Spiel was die Kinder treiben, was aber zugleich Uebung wird und daher dem Charakter dieser Periode durchaus angemessen. Aber wenn man dabei eine Indifferenz gegen die sie umgebende Wirklichkeit bestehen läßt, wenn man sie nicht in die wirkliche Welt gleichmäßig einführt: so entwikkelt sich neben der Ungründlichkeit die Unachtsamkeit. Dieselben Kinder die mit allem was Bild ist vortrefflich Bescheid wissen, haben dann gar keine Neigung das sie umgebende nächste aufzufassen. Daher muß man auf der einen Seite, wenn man Bilder benuzen kann, die Zeichnungen und Gemälde durch körperliche Bilder und Gegenstände ergänzen; auf der anderen Seite vorzüglich auf Achtsamkeit und sichere Wahrnehmung der gegebenen Welt dringen: aber alles nicht systematisch sondern nachgehend der natürlichen Neigung der Kinder, und an dies gegebene anknüpfend die Belehrung und Ergänzung. Ihre Aufmerksamkeit auf Gegenstände die ihnen gleichgültig sind mit Zwang hinzulenken, ist unrichtig. *)

---

*) Platon. de republica. Lib. VII. 536 ... *οὐχ ὡς ἐπάναγκες μαθεῖν τὸ σχῆμα τῆς διδαχῆς — οὐδὲν μάθημα μετὰ δουλείας τὸν ἐλεύθερον χρὴ μανθάνειν — ψυχῇ βίαιον οὐδὲν ἔμμονον μάθημα.*

Nach demſelben Grundſaz muß man auch einen anderen Gegenſtand behandeln, der in dieſer Zeit ſchon ſich natürlich darbietet,

die Zahl und was damit zuſammenhängt. Es iſt ſchwer zu denken, daß das Kind ſollte vor Entwikklung des Sprachvermögens eine beſtimmte Zahl feſthalten können. Nur der fließende Unterſchied von mehr oder weniger bleibt ihm. Die Zahl hat an der Sprache ihren Halt; mit der Sprache entwikkelt ſich auch das Intereſſe am Zählen, unmittelbar zuſammenhangend mit dem Intereſſe an ihrem relativen Eigenthum; die Genauigkeit der Abſchäzung und die beſtimmte Vergleichung intereſſirt ſie. Nun iſt aber nicht nöthig mit der Ausbildung der auf die Zahl ſich beziehenden Thätigkeit zu warten bis die Kinder auch mit den Ziffern umgehen können: vielmehr muß man die Zahloperationen machen laſſen an unmittelbaren Gegenſtänden, ſo daß ſie ſelbſt durch Hinzuthun und Hinwegnehmen die Zahl hervorbringen können. Es führt uns dies auf die Beſchäftigung mit den

Sprachzeichen. Im allgemeinen iſt es ſchwer die Frage zu entſcheiden, ob die Kinder ſchon ſollen in dieſer Periode mit den Sprachzeichen beſchäftigt werden, ehe ſie an dem öffentlichen Unterricht Theil nehmen. Bei dem eigentlichen Volk iſt es nicht möglich: es bleibt der Schule vorbehalten; bei den gebildeten Klaſſen iſt es gewöhnlich, daß die Kinder die erſten Elemente ſchon in der Familie erlernen, und ſo ihrer öffentlichen Erziehung vorgearbeitet wird. Dieſer Unterſchied iſt nur durch die Umſtände motivirt, nicht durch eine pädagogiſche Maxime. Stellt man aber die Frage ſo, Iſt es ein weſentlicher Vorzug, wenn die Kinder zeitig leſen lernen: ſo muß man ſie verneinen. Man hat gewiß etwas nöthigeres zu thun; die lebendige Beſchäftigung mit der Sprache muß erſt tiefer Wurzel faſſen, ehe die Sprachzeichen eintreten. Aber es iſt ſehr ſchwer dies zu erreichen. In den Klaſſen die zum Theil der literariſchen Welt angehören, und da wo das Leſen zum Leben gehört, bei uns leider auch bei Dienſtboten,

müssen die Kinder Begierde nach dem Lesen bekommen: es wäre unrecht dies gewaltsam zu hemmen. Aber welch ein Unterschied bietet sich uns in dieser Beziehung dar, und welch unnatürliches Verhältniß selbst in den gebildeten Ständen: lesen können fast alle, auch schreiben, aber sprechen wenige. Die Zeichen sind doch erst aus einem bestimmten Bedürfniß entstanden; ja ich möchte sagen, sie sollten auch für dieses aufgespart bleiben, und auch in den öffentlichen Schulen sollte der Unterricht ohne alle Hülfe von Büchern getrieben werden so lange als möglich. Sehr wahr ist beim Platon der Ausspruch, *) daß die Schrift in den Seelen der lernenden Vergessenheit hervorbringe aus Vernachlässigung des Gedächtnisses. Wenn ohne Schriftzeichen der Unterricht ertheilt wird, so wird das Gedächtniß lebendig entwikkelt; je länger man der Buchstaben sich erwehrt, desto sicherer und reiner wird das Gedächtniß, für das ganze Leben ein entschiedener Vorzug. Es giebt vielleicht im ganzen Gebiete der Fertigkeiten keine die wichtiger wäre als diese. Wo man also mit den Kindern hinreichend zusammenleben kann, und die Noth nicht zwingt sie großentheils sich selbst zu überlassen: da ist ein nach der Maxime unserer Periode geordnetes Leben im Gespräch mit ihnen wichtiger, als daß sie mit den Sprachzeichen umgehen lernen. Das Beschreiben der Gegenstände und Bilder und das sich wiedergeben lassen des mitgetheilten, so daß man die Kinder in lebendige Sprachthätigkeit sezt indem man sie zum Erzählen veranlaßt, ist viel bedeutender; man erreicht dadurch sicherer daß das Auffassen in Klarheit und Bestimmtheit fortschreitet und

*) Platonis Phädros, 275. Thamus der Thebäer entgegnet dies dem Theuth, der als Erfinder der Buchstaben von der Schrift gerühmt hatte daß sie die Aegyptier weiser und gedächtnißreicher machen würde. — Theuth muß es sich gefallen lassen, daß ihm Thamus entrüstet über das ungemessene Lob der Schrift zuruft, Weisheitsdünkel flößest du den Schülern, nicht wahre Weisheit ein; und im Vertrauen auf die Schrift von außen durch fremde Zeichen, nicht innerlich durch sich selbst erinnert, werden sie sich für sehr einsichtsvoll halten, obgleich sie meistentheils unverständig sind und unerträglich im Umgange.

daß das Gleichgewicht zwiſchen Auffaſſen und Mittheilen ungeſtört bleibt. Es iſt etwas ganz anderes, wenn man die Kinder leſen und das geleſene wiederholen läßt: da tritt die memoria localis ein, die doch ein ſehr untergeordnetes Hülfsmittel iſt gegen das lebendige Gedächtniß, freilich für den gut der verurtheilt iſt ſein ganzes Leben mit den Büchern zuzubringen. So iſt es auch mit den

Zahlzeichen. Die Operation des Zählens an die Zahlzeichen zu binden, das giebt anfangs ſchon einem zufälligen ein zu bedeutendes Uebergewicht in der Entwikklung. Unſere Zahlzeichen beruhen im dekadiſchen Syſtem, das doch nur ein zufälliges iſt: es wird aber dann zu etwas weſentlichem gemacht, wenn man damit anfängt. Freilich haften auch ſchon die Benennungen der Zahl an dem dekadiſchen Syſtem: allein es tritt dies viel weniger hervor bei den Operationen des Zählens, die man ohne Zahlzeichen an Gegenſtänden vollführen läßt, als bei den Zahlzeichen ſelbſt; bei der Schrift derſelben entſcheidet ja die Stellung durchaus alles. Hienach entſcheiden wir die Frage auch im allgemeinen ſo, Man muß in der erſten Periode ſo lange als möglich lebendige Uebung ſowol in Beziehung auf Zahl als Sprache ohne die Zeichen zu Hülfe zu nehmen, vorwalten laſſen. Es iſt aber dies noch hinzuzunehmen in Rükkſicht des Verhältniſſes des Leſens zum

Schreiben und Zeichnen. Wenn doch, die unteren Klaſſen der Geſellſchaft ausgenommen, in der Regel das Leſen und dann Schreiben vor dem öffentlichen Unterricht ſchon geübt wird: ſo möchte ich das Verhältniß umkehren und ſagen, man ſollte mit dem Schreiben anfangen und daran das Leſen knüpfen. Das Schreiben iſt dann ſelbſt eine beſtimmte Species des Zeichnens, und dies hängt mit dem zuſammen was ſchon in dem erſten Abſchnitt geübt werden ſollte, mit dem Augenmaaß. *) Die Hervorbringung von Bildern iſt das pro-

*) Vergl. Schwarz Erziehungslehre, erſter Band, zweite Abtheilung.

ductive Gegenstükk zum richtigen Sehen; und sowie man anfängt das Auffassungsvermögen durch Bilder zu üben, so muß man gleich die Uebung daß die Kinder selbst Bilder machen, anknüpfen, wozu sie auch größtentheils Neigung haben. Aber Sinn für die Richtigkeit oder Unrichtigkeit entwikkelt sich in der Regel dabei nicht; weil zu dieser Art der Thätigkeit eine lebendige Combination kommt, so sind sie im Stande zu einem völlig unähnlichen was sie hervorbringen das richtige zu imaginiren. Die Kinder fangen bald an sich eine Gestalt zu zeichnen, oft auch die abenteuerlichste Weise: so menschliche Gestalten; sie glauben nie daß diese so verrenkt aussehen wie sie es malen, das Bild wird ihnen eigentlich zu einem symbolischen Zeichen für das lebendige Bild ihrer Phantasie. Nun ist es aber etwas sehr wesentliches und nothwendiges, daß eine sichere Harmonie zwischen der äußeren und inneren Thätigkeit hergestellt werde. Alles aber was hiebei von der pädagogischen Einwirkung ausgeht, muß freilich zwischen Spiel und Ernst gehalten, der Zwang vermieden werden; leichte Gegenstände lege man den Kindern vor, damit sie an diesen ihre Kraft versuchen und in der Richtigkeit und Genauigkeit sich üben. An jene Neigung aber, das Bild bloß als Symbol zu betrachten, knüpft sich auch das Bilden der Sprachzeichen durch die Hand an, weil diese wirklich symbolische Zeichen sind. So muß also im allgemeinen aus dem Zeichnen das Schreiben hervorgehen. Das Schreiben sezt aber voraus eine bestimmte Analyse der Wörter, welche wir durch die Schrift in ihre Elemente zerlegen. Die Vereinzelung der Sprachelemente in Buchstaben bezieht sich nur auf die Schrift; die Rede kennt nur die Sonderung der Sprachelemente in Silben. Darum wird allerdings wenn man anfängt mit den Schriftelementen, den Buchstaben, dies für die Kinder nicht etwas lebendiges haben. Deshalb

---

S. 370. „Schon unser Albrecht Dürer, und noch vor ihm Lukas Paccioli hatten das Zeichnen mit dem Schreiben in Verbindung sezen gewollt, und das Quadrat nach alter griechischer und römischer Weise zum Grunde der Capitalbuchstaben gelegt.“ Auch Leonardo da Vinci. —

gehe man in der Analyse der Wörter zunächst nicht weiter als bis zu der Theilung in Silben; dann lehre man diese gesondert auffassen, und die Aehnlichkeit und Unähnlichkeit der Buchstaben in der Aussprache hervorhebend knüpfe man die Kenntniß derselben an die Hervorbringung der Schriftzeichen. Nur auf diese Weise wird die Uebung eine lebendige werden. *)

Wenn wir nun sagten, so lange als möglich solle man Zahl und Sprache ohne Zeichen üben: so ist schon in dieser Unbestimmtheit der Regel

die Verschiedenheit der Verhältnisse ausgesprochen. Nur im allgemeinen ist es nothwendig den gewöhnlichen Gang den die Sache bei uns genommen hat, zu hemmen. Wir sind viel zu sehr Buchmenschen und Buchstabenmenschen geworden, selbst bis in das Volk hinein. Vor einigen und zwanzig Jahren ist auch unter uns die Frage öffentlich ventilirt, ob es heilsam sei, daß das Volk lesen und schreiben lerne. Die Urtheile die damals ausgesprochen wurden, haben gezeigt wie tief die Meinung eingewurzelt war, daß nur durch Schreiben und Lesen der Mensch ein Mensch würde. Die Sache hat etwas wahres, aber nur von einer Seite her. Regiert kann bei uns nicht werden ohne Schreiben und Lesen. Zwar kommt es oft mehr auf das Unterschreiben an bei denen die regiert sind, aber auch dazu ist das Schreiben erforderlich; und da der Mensch doch nur ein Mensch ist in so fern er Antheil hat an der Regierung, also jeder irgendwie regiert, wie ja selbst der Bauer, der seine Stimme giebt wenn sein Schulze zu wählen ist, seinen Antheil an der Regierung bekommt: so muß man sagen, Bei dem Gang den die Entwikklung genommen hat, geht

*) Diese Methode ist übergegangen in das System des wechselseitigen Unterrichtes, wie es zuerst an der Stelle des Lancasterschen Mechanismus in der dänischen und schleswig-holsteinischen Schuleinrichtung fixirt wurde. Vergl. Müller und Baumfelder: „Die Eckernförder Schuleinrichtung." Dresden, 1835. Das dänische Werk von Monster und Abrahamsen: „Om den irdbyrdes Undervisnings Väsen og Värd." Kopenhagen 1821—1828.

es ohne Schreiben und Lesen nicht ab, zumal auch die Gesetze durch die Schrift bekannt gemacht werden und also das Lesen voraussezen. Aber es ist dies doch bloß geboten durch die bestehende politische Form; und es ist eben nicht zu billigen daß diese in einem solchen Grade und solcher Allgemeinheit an dem Zeichensystem hängt. Zwar in einem großen Staate kann nicht ohne die Schrift regiert werden — es müßte denn ein solcher sein in dem alles durch Despotie bestimmt wird —; es kann der Natur der Sache nach von dem Centrum aus in die Entfernung nur durch die Schrift gewirkt werden. Aber das Volk hat mit dem Centrum nichts zu schaffen. Wenn es die Gesetze nicht aus dem Gesezesblatt sondern auf lebendige Weise erführe, aber verantwortlich gemacht würde das Gesez aufzufassen und zu befolgen: so stände ich sehr an für oder gegen das Lesen und Schreiben zu entscheiden. So lange aber die bestehende Form der Dinge bestehend bleibt, ist beides nothwendig; und eine Verkürzung nur würde es sein, wenn gewisse Stände vom Lesen und Schreiben sollten zurükkgehalten werden, aber dabei doch politischen Verpflichtungen unterworfen sein, denen sie nur genügen können wenn sie in dem Besiz dieser Fertigkeiten sind. So müssen wir denn diese Kenntniß der Schriftzeichen aus keinem anderen Gesichtspunkt ansehen als aus diesem technischen, nicht als etwas ursprüngliches, nicht so als ob alle Bildung davon abhinge. Das allgemeine Vorurtheil dafür halte ich für unrichtig und sehr verkehrt. Ueber das Verkehr mit den Zeichen wird namentlich in den mittlern Ständen so viel wesentliches und unmittelbares versäumt.

Ueber die beste Leselehrmethode haben wir hier noch nicht zu entscheiden: wiewol das Lesen in den gebildeten Ständen vor dem Eintritt in die öffentlichen Schulen beginnt. Man hat seit geraumer Zeit eine große Menge der Leselehrmethoden aufgesucht; allein für das häusliche Lesen, das doch gewöhnlich unter der Direction der Mütter steht, ist die Methode ganz gleichgültig, weil es nicht darauf ankommt ob ein Kind einige Wochen früher oder später lesen lerne. Bei dem

öffentlichen Unterricht dagegen hat die Methode ihren bestimmten Werth; deshalb werden wir diese Frage später aufnehmen.

Erzählen. Für unseren gegenwärtigen Standpunkt ist der angegebene Gang besonders deshalb wichtig, damit nicht die Kinder zu früh sich an das Vernehmen der Rede durch das Auge gewöhnen. Wenn es nun gerade die Absicht ist, das Vermögen die Rede zu vernehmen und aufzufassen schon in der ersten Periode bis auf einen gewissen Punkt zu üben: so ist der Natur der Sache angemessen daß dies auf dem mündlichen Wege geschehe. Wenn wir nun auch gesagt haben, daß es wesentlich zur richtigen Art und Weise das Gedächtniß zu entwikkeln gehöre, die Kinder durch Gespräche und Erzählungen, und durch die Gewöhnung das gehörte nach einiger Zeit wiederzugeben, im Fixiren der Gedanken durch die Sprache zu üben: so fragt sich,

Was soll man erzählen? Die Data liegen schon in dem was wir entwikkelt haben. Einmal ist Rükksicht zu nehmen auf die Entwikklung des Begriffssystems das in der Sprache niedergelegt ist, auf das Mittheilen und Wiedergeben dessen was in der Sprache die unmittelbare Erfahrung repräsentirt. In dieser Beziehung haben wir schon oben gesondert Mittheilung des zur unmittelbaren Anschauung vorliegenden und des entfernteren, bei welchem die Rede durch Bilder muß unterstüzt werden. Das Verhältniß des einen zu dem anderen haben wir schon festgestellt. Aber sodann haben wir auch Rükksicht zu nehmen auf die freie Production, welche die Sprache sich anzueignen thätig ist; sie ist freilich zunächst nur ein freies Spiel theils mit den articulirten Tönen theils mit den Vorstellungen, zuerst ein Spiel mit den Sprachwerkzeugen, dann ein Spiel mit der Phantasie: aber doch der Grund aller künftigen Productionen, also aller Kunst; und die Erziehung muß diesem Spiel zu Hülfe kommen. Ein verschiedener Grad des Bedürfnisses und der Neigung wird sich dabei zeitig in den Kindern entwikkeln. Wir haben gesagt, daß diese freie Combination gewissermaßen solle abgeleitet werden da-

durch daß man ihr eine Richtung auf reales gebe, indem man entferntere Gegenstände durch Bilder und Beschreibung vor die Seele des Kindes führen könne. Allein es ist dies nicht erschöpfend; es bildet nur einen Uebergang: die freie Productionskraft, die Phantasie geht auch darüber noch hinaus. Die Kinder, besonders die von lebhaftem Geiste, haben eine entschiedene Neigung zu dem wozu sich durchaus nichts analoges in der Wirklichkeit findet, zu dem fabelhaften. Die alte Praxis war geneigt dieser Neigung Befriedigung zu geben, sie selbst zu nähren durch Kindermährchen. *) In neuerer Zeit hat man diese fast für etwas verbotenes angesehen und sie abzuschaffen gesucht. Allein die Neigung ist eine natürliche, der auch ihr Recht widerfahren muß. Man ging in dieser Polemik zu sehr vom Standpunkt des ausgebildeten Lebens aus, indem man fragte, warum man die Kinder mit etwas nichtigem beschäftigen solle, was in sie nur den Keim zur Superstition hineinlegen und sie der wirklichen Welt entfremden könne. Will man die richtige Ansicht gewinnen, so muß man nur auf den kindlichen Zustand selbst und dessen Bedürfnisse Rükksicht nehmen. Indem wir dies thun, gehen wir von einem für die moralische Entwikklung wichtigen Punkt aus, Die Kinder können den Unterschied zwischen dem wirklichen in ihrer Vorstellung und dem nicht wirklichen, d. h. dem was noch ihre eigene Production ist, noch gar nicht fixiren. Realität und freie Production steht ihnen völlig gleich. Nur allmählig entwikkelt sich der Unterschied, nur allmählig leben sich die Kinder in die wirkliche Welt hinein. Denken wir zurükk an den Punkt wo wir die Entwikklung der Sinnesvermögen uns veranschaulichten, so zeigte sich uns da etwas ähnliches. Die bestimmte Unterscheidung von Gegenständen ist dem Gesicht auch nicht gleich anfänglich gegeben, nur nach und nach entwirrt sich das Chaos. Lebhafte Kinder denken sich oft etwas aus und erzählen es als wirklich geschehenes ohne lügen zu wollen. Sie unterscheiden

*) Platon. de republica Lib. II. 377.

auch nicht die Bilder des Traumes von den in der Wirklichkeit sich darbietenden Gestaltungen. Und selbst was sie äußerlich wirklich wahrgenommen haben, wird für sie doch nur eine lebendige Vorstellung, wenn in ihrem Inneren das Bild sich abgesezt hat; an diese nach innen gerichtete Thätigkeit des Sinnes halten sich die Kinder, und alle Realität des Eindrukks zeigt sich ihnen in dieser inneren Thätigkeit. Ob nun der Eindrukk von einem äußerlichen Gegenstand ausging, ihren äußeren Sinnen gegeben war, oder — wie bei dem Spiel der Phantasie, das sich doch auch nur durch Vermittelung des Wortes oder durch Combination von Gegenständen lebendig entwikkelt — keinem äußeren entspricht: das ist ganz gleich für sie. Aus allen diesen Spielen der Phantasie kann kein Nachtheil hervorgehen: denn in dem Grade als die Entwikklung des Lebens fortschreitet und die wirkliche Welt sich ihnen entfaltet, unterscheiden sie auch das wirkliche und das nur eingebildete, und verlieren selbst den Glauben an die Realität der Productionen ihrer Phantasie. Die Mährchen selbst als Productionen der Phantasie sind aus der richtigen Condescendenz zu dem Zustande der Kinder entstanden; und nur eine falsche allzu nüchterne Reflexion will ihnen die Mährchen nehmen, sie des Rechts berauben als Kinder zu leben, und sie nöthigen in dem Zusammenleben mit den erwachsenen ihre eigene Welt zu vergessen. Auch die Phantasie will ihre Nahrung haben. Aber ganz verkehrt würde es sein dies aufzusparen bis ihnen der Unterschied zwischen Dichtung und Wahrheit klar wäre: sie würden dann selbst diese Nahrung nicht mehr haben wollen. Und nicht nur der Sinn für diese erste Nahrung der Phantasie würde verloren sein, sondern auch die erste Uebung und Kräftigung der Phantasie würde versäumt sein, und man könnte dann zu ihrer Entwikklung nicht eher wieder etwas thun, als bis in den Kindern ein gewisser Kunstsinn sich entwikkelt hätte. Allein auch dann ist nicht darauf zu rechnen, daß sich diese Kunstrichtung besonders ausbilden und etwas tüchtiges hervorbringen würde; sie würde mangelhaft bleiben, weil die natürliche Basis

fehlte. Wie wichtig dieser Gegenstand auch für die sittliche Entwikklung überhaupt ist, wird sich uns nachher noch zeigen.

Wir haben es zunächst, um alles zu beseitigen was zur Entwikklung der Fertigkeit in dieser Periode gehört, zu thun mit den

gymnastischen Uebungen, Uebungen der körperlichen Kräfte und Fertigkeiten. Auch in dem bisherigen ist mannigfache Gelegenheit das körperliche zu üben und zu entwikkeln; denn bei der Uebung der Sinne, von denen wir bisher gehandelt haben, tritt immer auch das körperliche hervor; es kommt darauf an die Schärfe der Sinnesvermögen, das Auffassen, das Abschäzen durch selbstthätige Uebung zu fördern; aber alle diese Uebungen, selbst im Zeichnen und Schreiben, bei denen das leibliche so stark hervortritt, haben doch ihre nähere Beziehung immer auf das Erkennen, das Wissen, auf die ursprünglich geistigen Functionen. Jezt bietet sich uns dar dasjenige System von Thätigkeiten, welches sich an die willkührlichen Bewegungen, an die freiwillige Ortsveränderung anschließt, das Greifen und Betasten der Gegenstände, das Gehen. Alle Industrie und mechanische Kunstfertigkeit geht davon aus, daß der Mensch die Gegenstände handhabt, die Gegenstände mit der Hand in seine Gewalt bringt und bearbeitet; von der anderen Seite ist die Kraft und Schnelligkeit in der Bewegung der Grund alles gymnastischen. Nun fragt sich, Was hat hier die Erziehung zu thun, unterstüzend oder hemmend? Wir bemerkten schon daß wir in dieser Periode noch keine Beziehung nehmen auf die Differenz der Geschlechter. Diese Differenz tritt erst in der zweiten Periode hervor, wo das öffentliche Leben für die männliche Jugend etwas wesentliches ist, für die weibliche Jugend nur Sache der Noth. Daher der Kanon, Alles was gymnastische Uebung ist in der ersten Periode, muß anfangen mit demjenigen wobei auf die Verschiedenheit der Geschlechter keine Rükksicht zu nehmen ist, so jedoch daß im Fortgang sich

die Differenz offenbart, also darauf vorbereitend daß in der zweiten Periode die Geschlechter sich sondern.

Es giebt zwei Richtungen in der Entwiklung der körperlichen Vermögen; erstens auf die Gewandtheit, zweitens auf die Stärke. Die erste ist allgemein für beide Geschlechter, die zweite muß hernach besonders hervortreten bei der männlichen Jugend; bei der weiblichen Jugend hat sie weniger Bedeutung; auch bei den durch körperliche Thätigkeit lebenden Ständen wird weniger auf Kraft beim Weibe gerechnet. Daraus folgt daß die Entwiklung der körperlichen Fertigkeiten nicht beginnen muß mit dem was Richtung hat auf die Kraft, sondern mit dem was Richtung hat auf die Gewandtheit. Dieser Kanon trifft zusammen mit dem oben aufgestellten allgemeinen Kanon für die erste Periode, Alles muß in dem noch unentschiedenen Mittel von Spiel und Ernst in der ersten Periode sein. Sobald die körperliche Uebung auf Vermehrung der Kraft gerichtet ist, wird sie Anstrengung; alles was Anstrengung ist liegt außer diesem Mittel unseres allgemeinen Kanons. Alles was durch pädagogische Thätigkeit in dieser Periode sich entwikkelt, darf nicht an den Punkt der Anstrengung kommen. Man kann es mit den Kindern bei den allergewöhnlichsten Uebungen dadurch sehr versehen, daß man sie anstrengt; ihre physische Lebenskraft bedarf noch der Schonung. Die Beispiele sind gar nicht selten, daß Kinder zwischen dem zweiten und sechsten bis siebenten Jahre durch körperliche wenn auch ganz einfache aber anstrengende Uebungen ungesund wurden. Die stärksten Kinder werden dadurch kränkelnd daß man sie sich überarbeiten läßt. Deshalb muß man große Vorsicht üben und Maaß halten. Das beste Mittel wodurch dies erreicht und jenes vermieden wird ist dieses, daß man beide Geschlechter ganz gleich behandelt. Die Erziehung fällt jezt noch in die Familie; in jedem Familienkreise sind die Kinder untereinander gemischt; es ist natürlich daß die Geschlechter sich da ganz gleich stehen, die Differenz ist nur leise angedeutet, die Natur indicirt noch keine Trennung wie

sie dies später thut, wenn sich die Geschlechter gegenseitig abstoßen: deshalb muß man sie auch nicht im Spiel auseinanderhalten, und das Princip festhalten wenigstens bis zum fünften Jahre hin von dem einem Geschlechte nichts zu fordern hinsichtlich der körperlichen Uebungen wovon das andere nicht Theil nehmen könnte. Der zarte weibliche Körperbau wird dann eine Warnung sein die Kinder nicht anzustrengen. Was

die Gewandtheit betrifft, so haben wir zwei entgegengesetzte Punkte von denen wir ausgehen, Bewegungen der Sinneswerkzeuge und willkührliche Bewegungen der Gliedmaßen. Aus diesen beiden ist alle körperliche Fertigkeit zusammengesetzt. Je mehr beide zugleich geübt werden, desto zweckmäßiger ist es für dieses Alter. Auf ein richtiges Verhältniß zwischen beiden muß stets geachtet werden. Und hiezu

die Spiele, d. h. dasjenige von den Beschäftigungen der Kinder, was in Beziehung auf die weitere Entwikklung mehr auf Seiten des Spieles liegt, zu benuzen, zur Uebung der Sinneswerkzeuge und zur Erreichung der Gewandtheit im Gebrauch der Gliedmaßen zu leiten, das ist die eigentliche Aufgabe. Nun ist gewöhnlich die Basis des eigentlichen Spieles, daß den Kindern bewegliche Gegenstände zur Handhabung übergeben werden. Die beste Art des Spiels ist eine solche, wenn man ihnen Gegenstände giebt die so können gehandhabt werden daß ihr Darstellungstrieb Nahrung bekommt, und an denen sie die eigene Productionskraft versuchen und üben können, indem sie freie aber regelmäßige Gestaltungen nach einem gewissen Typus hervorbringen. Alle Selbstbeschäftigungen in Beziehung auf die Bewegungen der Gliedmaßen sind Vorübungen auf das was im Leben Kunst ist, z. B. Tanz; und wie bei jenen ersten Spielen mit gegebenen Gegenständen die Fertigkeit und Gewandtheit in Gestaltung der Dinge geübt wird; so in den Spielen bei denen die körperliche Bewegung die Hauptsache ist, die Selbstdarstellung. Hiebei kommt es vorzüglich an auf eine gewisse Regelmäßigkeit, aber eine solche die nicht sowol

die Kraft sondern die Gewandtheit voraussezt. Es müssen um deswillen bei diesen Bewegungen Anmuth und Zierlichkeit dominiren, weil die weibliche Jugend gleichmäßig darin zu üben ist. Das weibliche Geschlecht wird durch seine Neigung zur Anmuth und Zierde wohlthätigen Einfluß auf die Knaben ausüben. Dies ist für diese sehr heilsam, da gewöhnlich, wenn bei ihnen in der ersten Entwicklungszeit auf körperliche Haltung und anmuthige Gewandtheit nicht geachtet wurde und weibliche Einwirkung entweder fehlte oder zu schwach war, in der späteren Lebenszeit das ungraziöse und unbehülfliche sehr stark hervortritt, und dies ist unschön.

Alle Uebungen welche wir angeführt haben dienen schon zur Entwikklung des Willens. Die freiwillige Bewegung ist die erste Aeußerung des Willens, wie wir gesehen haben; um so mehr Willensbestimmungen werden mit ihrer Vermannigfaltigung erstehen. Wir haben aber nun noch specieller zu sehen, wie die Erziehung zu dem Willen der Kinder sich verhalten solle. Auf zwei entgegengesezte Endpunkte müssen wir in dieser Beziehung achten. Erstens, daß die Kinder noch einen langen Zeitraum im Gehorsam zu durchlaufen haben; zweitens, daß aber doch am Ende der Wille zur vollständigen Selbständigkeit und Anerkennung gelangen muß. So scheint eine zwiefache Aufgabe gestellt zu sein, einmal den Willen in den Banden des Gehorsams festzuhalten, dann ihn aber auch zu seiner Unabhängigkeit vorzubereiten. Wären wir in der Zeit wo Ernst und Spiel auf bestimmte Weise gesondert sind: so hätten wir eine scheinbar schnelle Lösung des Problems; wir könnten sagen, daß mit dem Spiel die Unabhängigkeit, mit dem Ernst der Gehorsam verknüpft werden könnte. Aber in dieser Periode, wo Ernst und Spiel nicht getrennt ist, wie ist es da? — Es bietet sich uns zuerst eine feste aber nur negative Vorschrift dar, Man darf den Willen nicht unterdrükken; denn je schwächer er sich entwikkelt, desto weniger kann er nachher anerkannt werden, und er würde in dem eigentlich selbständigen Leben dann

noch einer Leitung bedürfen. Aber dabei lassen sich noch sehr verschiedene Verfahrungsweisen denken. Ich will die Extreme gegenüberstellen. Es scheint wenn man den Willen nicht unterdrükken soll, daß er geleitet werden müsse. Ein schon anerkannter Wille wird geleitet durch Gründe; ein Wille der aber nicht anerkannt ist, kann nur geleitet werden durch Erfahrung. Die eine Maxime ist dann diese, Man lasse die Kinder Erfahrungen machen, die Folgen ihres Willens einsehen, damit sie lernen ihren Willen selbst beschränken, und suche nur die Folgen so unschädlich als möglich zu machen. Die andere Maxime, Man leite ihren Willen stets durch Gründe. Aber in der Periode der Kindheit ist eigentlich keine dieser Maximen consequent durchzuführen. Denn wenn die Kinder die Gründe verstehen sollen, dann müßten sie den Zusammenhang des Lebens verstehen und die einzelnen Momente combiniren können. Wenn man dieser Maxime folgt, so unternimmt man also etwas leeres, und in den meisten Fällen wird dies nur einen nachtheiligen Ausgang haben. Ein Hauptnachtheil der daraus entsteht ist dieser. Fordert man die Kinder zu solchen Combinationen auf, die sie nicht verfolgen können: dann nehmen sie das für ihr Recht in Anspruch, und combinirend raisonniren sie über das was sie nicht verstehen. — Die andere Maxime wäre gut, wenn man dem Sprüchwort glauben könnte, Gebrannt Kind scheut das Feuer, pädagogisch ausgedrükkt, Die Erfahrung ist die beste Lehrerin. Wer aber dieser Maxime folgt, der erkennt eigentlich den Willen des Kindes an, indem er dann genöthigt ist das Kind thun zu lassen was es gerade will; und dies würde nothwendig eine Verminderung der Aufsicht herbeiführen, denn das will das Kind am ersten, frei sein von der Aufsicht. Dann aber hat man nicht mehr in seiner Hand den Schaden zu verhüten. Es ist dies also eine Maxime bei der doch zu viel gewagt wird, und sie hat überdies noch das unbequeme, daß der Erzieher den Kindern nothwendig inconsequent erscheint, da er doch immer in den Fällen wo

zu viel würde gewagt werden, Ausnahmen machen muß von der Regel. — Es giebt Zeiten und Regionen wo Annäherungen an beide Methoden stattfinden. Bleibt uns nichts übrig als uns einem solchen Wechsel zwischen beiden hinzugeben? Die Aufgabe, wenn sie soll consequent gelöst werden, scheint durchaus so gestellt werden zu müssen, Wenn kein Widerspruch sein soll zwischen permanentem Gehorsam und allmähliger Anerkennung des Willens: so muß man zu erreichen suchen daß die Kinder gehorsam sein wollen. Mit dieser Forderung ist keinesweges die Anerkennung ihres Willens ausgeschlossen; denn wo man kein Gebot oder Verbot gegeben hat, da geht des Kindes Wille seinen Gang und wird dann anerkannt; wo man geboten und verboten hat, da wird des Kindes Wille wenn jene Forderung erreicht ist, den Gang gehen den man vorgezeichnet hat: und so ist eine vollkommene Sicherheit gegeben in der zwiefachen Entwicklung des Willens. Wie aber ist dies nun zu bewerkstelligen? Durch jene beiden Maximen, die wir in ihrer gewöhnlichen Fassung und Ausführung nicht billigen konnten. Man muß die Uebereinstimmung des Kindes-Willens mit dem der erziehenden befestigen durch Erfahrung und durch Gründe, denn in Beziehung auf diesen Punkt fallen beide Maximen zusammen. Der Zustand der Abhängigkeit ist doch eigentlich der natürliche Zustand der Kinder, also auch derjenige in dem ihr Wohlbefinden ungestört ist und ihr Leben am besten gedeiht. Diese Erfahrung muß man die Kinder machen lassen, aber auch immer so, daß sie erkennen daß ihr fröhliches ungetrübtes Lebensbewußtsein im geraden Verhältniß mit dem Gehorsam stehe und aus ihm hervorgehe. Wenn man sie diese Erfahrung stets machen läßt: so wird dann das Bewußtsein hievon in ihnen selbst zum Grunde des Gehorsams werden, und sie werden keines anderen Grundes bedürfen; ihr Selbstbewußtsein und das Gedächtniß wird gleichmäßig die Gründe zum Gehorsam ihnen an die Hand geben. Ist dies nicht zu erreichen? Ich weiß keine andere Antwort zu geben als eine auf ethischer

Grundlage beruhende, die aber eben deshalb desto sicherer ist, da sie nicht durch etwas technisches bedingt ist. Das Gedeihen des menschlichen Lebens überhaupt beruht wesentlich auf der Liebe, also auch das Leben der Kinder. Die Fröhlichkeit derselben ist durch nichts anderes bedingt als daß sie sich in dem Element der Liebe bewegen; durch den Ungehorsam heben sie selbst die Uebereinstimmung auf, und nehmen aus dem Element der Liebe heraustretend selbst die Basis ihres Wohlbefindens hinweg. Läßt man also dies seinen natürlichen Gang gehen, so entsteht die Erfahrung von selbst. Das natürliche Verhältniß zeigt daß das Kind indem es sich in Opposition sezt, die Bedingungen seines fröhlichen Daseins verringert oder momentan zerstört. Dazu bedarf es nicht der Furcht oder Hoffnung, der Strafen oder Belohnungen, sondern nur daß der Zustand der Disharmonie klar werde und daß das ethische, der Ausdrukk der Mißbilligung sein Recht bekomme. Dies vermindert die Heiterkeit des Kindes und es macht die Erfahrung durch welche es für den allgemeinen Gang des Lebens klug wird. Wenn das natürliche nothwendige Verfahren nicht durch ein anderes gehindert wird, wenn nicht durch Verkehrtheiten schon Fehler tief gewurzelt sind: so liegt ganz außer der Natur daß einem Kinde sollte die Mißbilligung der erziehenden ganz gleichgültig sein.

Es wird nun darauf nur noch ankommen, eine allgemeine Maxime dafür zu finden, in welchen Fällen die Freilassung des Willens statthaben könne. Wir müssen nach dem oben entwikkelten sagen,

Man kann den Willen der Kinder frei lassen überall wo man voraussezen darf daß sie durch ihre Selbstthätigkeit keine Erfahrung machen werden die ihnen wesentlich schädlich wäre. Dabei kann man sich vorbehalten auch in solchen Fällen den Willen frei zu lassen wo es oft schmerzliche Erfahrungen giebt, aber man macht sie auf die Folgen aufmerksam und sagt ihnen voraus welcher Schaden erwachsen kann.

Man soll den Willen der Kinder durchaus nicht auf solche

Weiſe frei laſſen, daß die Idee die ihren einzelnen Thätigkeiten in dieſem Abſchnitt zum Grunde liegt, in ihrer Realität geſtört würde.

Da alle Lebensthätigkeit in dieſer Periode noch in der Indifferenz zwiſchen Spiel und Ernſt liegt: ſo möchte man ſagen, weil doch in ſpäterer Zeit die Freiheit am meiſten im Spiel ſich manifeſtire, könne auch jezt ſchon das Freilaſſen mehr auf die Seite fallen wo das Spiel überwiege. Allein gerade das umgekehrte behaupte ich; das was Spiel iſt ſoll ja Uebung werden, und deshalb iſt die Freilaſſung hier nicht richtig. Man muß die Kinder alſo gar nicht auf eine ſolche Weiſe frei laſſen daß die ſpielende Lebensthätigkeit übungslos wird; denn eine regellos ſpielende Thätigkeit kann auf keine Weiſe entwikkelnd ſein. Auch ihr Spiel muß unter einer Regel ſtehen und eine Regel darſtellen; man muß demnach die Kinder immer auf einen Weg führen wo ihre Thätigkeit einen realen Gehalt bekommt. Die Ausübung dieſer Maxime wird ihnen die Erfahrung geben und ſie in dieſer befeſtigen, daß ſie ſich im Gehorſam wohl befinden. Denn es iſt offenbar daß nichts ſo ſehr die Langeweile erregt als Regelloſigkeit; Langeweile iſt auch das herrſchende bei regelloſem Spiel, weil eine ſolche Thätigkeit bei der das eine nicht mit dem anderen ſich verbindet und keine gegenſeitige Beziehung ſtattfindet, die wenigſte Befriedigung gewährt, und in jeder Beziehung als etwas nichtiges erſcheint. Je mehr man die Spiele regelt, ohne daß ſie jedoch den Charakter der Indifferenz verlieren, deſto mehr werden die Kinder ſich befriedigt fühlen.

So ſcheint denn in Beziehung auf die Willensleitung dies die Hauptſache zu ſein, formell, daß die Entwikklung des Willens in dem Bande der Liebe gehalten werde, daß man durch die Liebe und zur Liebe erziehe; materiell, daß die Selbſtthätigkeit durchaus an ſolchen Gegenſtänden ſich manifeſtire, welche der Idee die jeder Thätigkeit in dieſem Alter zum Grunde liegen muß, entſprechen, daß alſo die Thätigkeit vor jeder

Regellosigkeit behütet werde. — Damit man aber dies nicht mißverstehe, müssen wir noch einmal daran erinnern, daß man die rein innerlichen sinnenden betrachtenden und zurükrufenden Zustände der Kinder nicht unterdrükken dürfe. Nämlich diese Zustände sind oft begleitet von einem unwillkührlichen äußeren Spiel; dies ist aber gar nicht dasjenige worauf die Seele gerichtet ist. Diese regellose Spielerei und Tändelei bei innerer Erregtheit ist wohl zu unterscheiden von dem reinen Spiel, bei welchem eben die Harmonie des inneren Zustandes mit der äußeren Haltung die Regellosigkeit nicht aufkommen läßt, sondern die Regel giebt. Es zeigt sich aber auch gleich in der Physiognomie, ob bei den Kindern indem sie etwas äußerliches nichtiges vornehmen, eine innere Thätigkeit die mit der Tändelei nicht zusammenhängt stattfindet; oder ob sie wirklich in dieser regellosen Thätigkeit aufgehen. Es ist dann eine Uebung in der Nichtigkeit und nie zu dulden, sondern im ersten Anfang zu unterdrükken. —

Wir würden nun gleich zur zweiten Periode übergehen können, wenn uns nicht noch eine bedeutende Frage vorläge, von der Erfahrung uns dargeboten, nämlich In welchem Verhältniß sollen die Kinder sein in dieser Periode zum religiösen Element? Ich würde für diese Frage keinen Raum wissen, wenn unsere Theorie rein aus sich selbst sich entwikkelte. Es ist klar daß für die Kinder in dieser Beziehung noch wenig geschehen kann. Von welchen Principien man auch ausgehen mag: die Vorstellung des höchsten Wesens hängt immer zusammen mit der Vorstellung der Welt; nun aber ist diese noch nicht in den Kindern, also kann auch jene noch nicht ihre Realität haben. Die Frage entsteht aus der Erfahrung; weil die Erziehung in die Familie fällt, in der wir uns doch die Frömmigkeit als constantes Lebenselement denken: so ist vorauszusezen daß die Kinder damit in Berührung kommen. Ja es mag in einer Familie die Frömmigkeit herrschen oder nicht, der religiöse Zustand der ganzen Gesell-

ſchaft und die religiöſe Geſinnung derjenigen die mit der Familie in Berührung kommen, influiren doch auf die Familie, und jedenfalls kommen innerhalb jeder Familie darüber Reflexionen vor. So tritt die Frage unvermeidlich ein, In wie fern ſoll man hiebei auf die Kinder Rükſicht nehmen? In der Praxis finden wir alles ſchon im Gange. Man regt in dieſer Zeit ſchon in den Kindern das religiöſe Bewußtſein an; man leitet ſie ſogar zu Handlungen an, die ihrer Natur nach gar nichts ſind, wenn ſie nicht Aeußerungen des religiöſen Bewußtſeins ſind. Soll man dies nun geſtatten oder verwehren? Soll man Vorſichtsmaaßregeln anwenden um die Kinder wenn religiöſe Gegenſtände vorkommen von der Theilnahme auszuſchließen, oder ſie abſichtlich hineinziehen? Hier ſind die Anſichten ſehr abweichend, die Praxis ſehr verſchieden; und wir können daher nicht umhin die Sache in Betracht zu ziehen.

Die eine Maxime iſt dieſe, Die Kinder können die religiöſen Vorſtellungen nicht faſſen: Läßt man ſie nun mit den in der Sprache niedergelegten Zeichen derſelben Verkehr treiben: ſo iſt dies etwas todtes; und man würde ſie alſo gewöhnen mit Worten umzugehen die für ſie keinen Sinn haben. Wenn man ſie aber zu Handlungen veranlaßt, etwa Morgen- Tiſch- und Abendgebeten, die nur aus innerer Erregtheit hervorgehend Werth haben: ſo haben auch dieſe für ſie keine Bedeutung und führen zum bloßen Mechanismus. Dadurch wird die wahre Entwikklung der religiöſen Geſinnung gehemmt, indem ſie das mechaniſche für das weſentliche halten und glauben, ſie hätten in dieſem die Religion und kämen dem nach was dieſe fordere.

Das prohibitive in dieſer Methode, in ſeinen gehörigen Grenzen gehalten, iſt ſehr richtig.

Die andere Maxime, Da die Kinder doch erſt allmählig zu einem unabhängigeren Daſein gelangen und in dieſem Abſchnitt noch meiſt in der innigſten Gemeinſchaft des Lebens mit den Müttern ſind: ſo iſt dieſen die Aeußerung der Frömmigkeit ſo natürlich daß ſie ihr eigenes religiöſes Leben und

ihre religiöſen Bewegungen in die Kinder übertragen. Sollten ſie dieſe in Gegenwart der Kinder unterdrükken: ſo würde das was ihnen weſentlich iſt gewaltſam gehindert. Dieſer natürliche Proceß darf nicht gehemmt werden.

Es fragt ſich, wie ſich beide Anſichten zu einander verhalten und welches die richtige Ausgleichung iſt.

Die beiden Maximen ſcheinen genau genommen nicht von einem und demſelben zu reden, eine Ausgleichung iſt daher nicht ſchwer. Denn die eine Anſicht hat es mehr mit den inneren Empfindungen, mit den Gemüthszuſtänden zu thun, die andere mehr mit dem Denken, mit den Vorſtellungen. Die Lebensentwikklung des Menſchen in ihrem eigentlichen Typus betrachtet von Anfang an iſt nichts anderes als Erregung Erwekkung des noch ſchlummernden durch das ſchon erregte thätige analoge. Dieſe Erregung geht von der Mutter aus und verbreitet ſich dann über die ganze Familie. Wenn nun das religiöſe Element in der Familie ein herrſchendes iſt: ſo müßte man ja die ganze religiöſe Darſtellung zurükkhalten, wenn jenes nicht zur Wahrnehmung des Kindes kommen dürfte, und man würde die religiöſe Entwikklung des Kindes ſelbſt aufhalten, wenn das religiöſe Princip nicht allmählig zuerſt von der Mutter dann von der Familie überhaupt in das Kind übergehen ſollte. Ein ganz unnatürlicher Zuſtand würde alſo auf dieſe Weiſe geſezt, und nicht nur das eine, die Entwikklung der Frömmigkeit, ſondern alles andere gelähmt; denn die Religion iſt in allem und tritt weniger als etwas beſonderes hervor. — Betrachten wir die Sache von der entgegengeſezten Seite, die Maxime anwendend daß man den Kindern nicht einen bloßen Schein geben ſolle ohne eine Realität, Worte ohne Vorſtellung: ſo iſt es richtig, wenn man die Vorſtellung für ſich nimmt, daß die Kinder in dieſem Alter einer Vorſtellung von Gott noch nicht fähig ſind. Wollte man aber nun deshalb die Entwikklung des religiöſen Princips ſo lange ausſezen bis die Vorſtellungen von Gott Realität haben: dann könnte man nie anfangen; denn immer

liegt etwas unbefriedigendes in jeder Vorstellung. Es ist eben die Sprache, als durchaus für das endliche bestimmt, irrational gegen diese Idee, sobald sie weiter entwikelt werden soll. Die Entwikklung schreitet nur fort durch negative Kriterien. Das reale worauf man zurükkgeht bleibt also jenes innerliche. Allerdings die religiösen Vorstellungen der Kinder in diesem Alter unterscheiden sich wenig von dem was wir ihnen in dem Mährchen gegeben haben; sie schließen sich daran an. Sowie in diesen fingirte Wesen vorkommen, so reihen sich an diese Fictionen die Gebilde ihrer Phantasie von einer höheren Geisterwelt, ihre Vorstellungen von Wesen die das höchste Wesen begleiten; Feen Gnomen Engel werden sich erstaunlich in ihnen assimiliren und gleichen Werth haben. Und an ihrer Vorstellung von dem Verhältniß Gottes zu den Menschen wird viel auszusezen sein. Aber was ist denn alle Erkenntniß, was sind alle Vorstellungen welche die Kinder in dieser Zeit auffassen? An und für sich betrachtet immer nichts anderes als Uebergänge, nie den Gegenständen adäquat; und nirgends sind sie auf dem Punkt auf dem sie stehen bleiben können. Wenn wir nun bei allen Gegenständen dasselbe Fortschreiten in Uebergängen zur Wahrheit finden: so ist gar nicht möglich daß das religiöse Gebiet nicht sollte demselben Gesez unterworfen sein. Wir haben also keinen Grund den Kindern das religiöse vorzuenthalten.

Welches ist nun aber hier der richtige Gang in der Entwikklung? Man hat in neuerer Zeit in einem pädagogischen System die Ansicht aufgestellt, die Kinder müßten in religiöser Hinsicht den Gang des ganzen menschlichen Geschlechts durchmachen, sie müßten erst Heiden sein und so die Naturanschauung auffassen, dann durch Belohnung und Bestrafung zum sittlichen getrieben zum gesezlichen Monotheismus übergehen, und dann erst Christen werden. Das wahre hierin ist dies, daß sie zu der Religion und zu den religiösen Vorstellungen des erwachsenen Geschlechtes nur allmählig gelangen können. Aber ganz verkehrt ist was jene Ansicht darüber auf-

ſtellt, wie die Kinder dazu gelangen. Alles ſoll doch bei den Kindern von dem gemeinſamen Leben und aus dem Geſammtbewußtſein derer unter denen ſie leben hervorgehen. Der alte Polytheismus iſt nur noch etwas hiſtoriſches, und weder in das vaterländiſche noch in das klaſſiſche Alterthum können die Kinder in dieſer Zeit Einſicht haben; nur auf eine erkünſtelte Weiſe könnte man ſie ſich in das Heidenthum hineinleben laſſen. Noch ſchlimmer aber wäre ſie in den geſezlichen Monotheismus hineinzuführen und durch deſſen Belohnungen und Strafen zu lokken und zu ſchrekken: dann würden ſie aus dem geiſtigen religiöſen Element gehoben und in das eigennüzige ſinnliche hineingetaucht. Vielmehr iſt die Sache ſo zu ſtellen, Wenn in demſelben Maaß in welchem das religiöſe Leben in der Familie herrſcht, daſſelbe ſich auch in den Kindern manifeſtiren muß: ſo haben wir nur in Beziehung auf die religiöſe Entwikklung die allgemeine Regel anzuwenden, nichts in den Kindern zu hemmen was aus der inneren Entwikklung natürlich hervorgeht. Wir müßten ja der Mutterliebe Gewalt anthun, wenn ſich die frommen Gemüthszuſtände den Kindern nicht mittheilen ſollten. Aber was kann das Kind davon wirklich lebendig auffaſſen? Das was am nächſten liegt iſt die Analogie zwiſchen dem allgemeinen menſchlichen Zuſtand in Beziehung auf das höchſte Weſen und dem Zuſtande des Kindes im Verhältniß zu den Aeltern. Dieſes Gepräge tragen die Erzählungen in denen das höchſte Weſen als Vater dargeſtellt wird; die Vorſtellung von Gott als dem Vater iſt dem Kinde eine lebendige; es hat eine Analogie woran es das was ihm als religiöſes gegeben wird ſich veranſchaulicht; und auf anderem Wege entſtehen überhaupt dieſe Vorſtellungen nicht. Warum ſoll man alſo dieſe Entwikklung hemmen? Es iſt ja die rein naturgemäße Weiſe. Das iſt das eine. Es verbindet ſich damit noch ein anderes, nämlich eine Ausgleichung des unvollkommenen das im Verhältniß des Kindes zu ſeinen Aeltern ſich findet. Denken wir uns den natürlichen Gang, daß

der Gehorſam der eigene Wille des Kindes iſt und daß ſich an dieſem ſeine perſönliche Freiheit entwikkelt: ſo wird alsdann auch eigentlich das Kind niemals wollen den Aeltern etwas verbergen. Denn dies iſt ſchon eine Oppoſition gegen den Gehorſam, wenn es nicht will daß die Aeltern etwas erfahren, weil es dann die Einwirkung der Aeltern darauf hemmt. Dem Kinde muß es als eine Unvollkommenheit erſcheinen, wenn die Aeltern um etwas was in ihm vorgeht nicht wiſſen, oder dies falſch auffaſſen. Hier hat das Kind ſchon eine Handhabe um die Idee der abſoluten Weisheit und der Allwiſſenheit im höchſten Weſen als Ausgleichung dieſer Mängel zu faſſen. Nehmen wir dies nun alles zuſammen: ſo gewinnt das Kind auf natürlichem Wege die höchſten Ideen, es iſt ihm die Realität des höchſten Weſens unmittelbar gewiß, es bezeichnet Gott als den Vater, es ahnet ſeine Allwiſſenheit. Und gerade dies iſt für das Kindesalter von dem höchſten Werth für die Entwikklung des ſittlichen. In dieſer Beziehung hängt doch alles ab von dem Sinn für die Wahrheit, und wo irgendwie dieſer verunreinigt iſt, kann die ſittliche Entwikklung nicht gedeihen. Nun aber ſteht für die Kinder in dieſem Alter der Unterſchied zwiſchen dem wahren und falſchen noch nicht ſo feſt wie ſpäterhin; denn alle Wahrheit entwikkelt ſich erſt aus dem unbeſtimmten Schein heraus, und die beſtimmte Unterſcheidung der Sinneseindrükke, die von außen und von innen producirt ſind, tritt erſt allmählig ein. Welch beſſeren Leiter könnte aber die Entwikklung des Sinnes für die Wahrheit haben als die lebendige Vorſtellung von dem höchſten Weſen? Nicht als ob durch dieſe der Proceß auf eine widernatürliche Weiſe beſchleunigt werden ſollte; aber das abſichtlich täuſchen wollen kommt dann nie in die Kinder hinein. Es iſt eine allgemeine Klage, daß die Kinder ſobald ſie ſich die Sprache angeeignet haben und daher mittelſt derſelben in anderen Gedanken und Vorſtellungen hervorbringen können, auch bald dahin kommen die Unwahrheit zu ſagen um ihres Vortheils wil-

len. Es ist immer für sehr schwierig gehalten worden die Frage zu entscheiden,

Wie man der Unwahrheit begegnen könne. Wenn man den Kindern nicht Unrecht thun will: so muß man sehr bestimmt unterscheiden, daß sie dabei rein von dem Gesichtspunkt ausgehen einen gewissen Zwekk zu erreichen, daß sie aber die Unwahrheit gar nicht so abschäzen wie wir es müssen; sie sehen die Sprache nur an als einen Vorrath von Mitteln ihren Zwekk zu erreichen; und das andere tritt ihnen noch ganz zurükk. Man muß also auch dies noch gar nicht auf so bestimmte Weise im sittlichen Sinne des Wortes als Lüge auslegen; Wahrheit und Unwahrheit ist ein Gegensaz der bei ihnen noch nicht eine feste Dignität hat. Worauf man aber halten muß ist dies, daß sie wenn man sie nach dem fragt was geschehen ist, die Wahrheit geben. Wenn sie in solchen Fällen auch unwahr sind, so ist das etwas sehr schlimmes und sezt voraus daß pädagogische Fehler zum Grunde liegen; oft bestimmen frühere Erfahrungen sie die Wahrheit nicht zu sagen, nämlich daß sie wissen, die Aussage der Wahrheit komme ihnen theuer zu stehen. Wenn man keine falsche Vorstellung von der Strafe hat, so wird man einen solchen Weg gar nicht einschlagen der die Kinder aus Furcht zur Unwahrheit führt. Man sollte es sich allgemein zur Regel machen, nicht zu strafen für das was man von ihnen erst erfahren muß; man begiebt sich sonst des Vortheils etwas von ihnen zu erfahren. Läßt man nach erforschtem Thatbestand in solchen Fällen wo es darauf ankommt daß sie aussagen was sie wissen, auch dann wenn sie unrecht gehandelt haben, nur das eintreten was in der Sache nothwendig selbst liegt, ohne Strafen anzuwenden: dann werden sie nie die Sache wissentlich verfälschen. Falsche Relationen werden sie freilich machen, so lange die Scheidung zwischen dem in ihnen entstandenen und dem von außen sich darbietenden von ihnen noch nicht gemacht werden kann; die Entwikklung dieses Gegensazes muß man abwarten. Nichts aber kann diese Entwikklung mehr begünstigen als das

Elementen des religiösen Elements. Sobald die Vorstellung von der absoluten Wahrheit des höchsten Wesens sich in ihnen entwikkelt, so tritt auch der Gegensaz hervor, und mit dem Bewußtsein von Gott entsteht in ihnen die Erkenntniß und Liebe zur Wahrheit; je stärker die Analogie hervortritt zwischen dem Verhältniß des Kindes zu den Aeltern und des Menschen zum höchsten Wesen: desto leichter wird sich dies rükwärts übertragen, daß es etwas unmögliches sei, wenigstens nicht lange andauerndes, die Aeltern zu täuschen; es fällt auf diese ein Wiederschein von der absoluten Wahrheit und Allwissenheit, und dies erhöht ihre Autorität. Es wird eine ziemlich allgemeine Erfahrung sein, daß kindliche Frömmigkeit und die sich entwikkelnde Wahrheitsliebe überall parallel gehen.

Ein ganz anderes Bedenken ist dieses, daß den Kindern das religiöse leicht könnte mechanisirt werden, sofern sie an Formeln festgehalten werden die für sie keine Realität haben und also etwas todtes sind. Das aber würde den größten Nachtheil hervorrufen, wenn dasjenige was in dem Leben des Menschen das lebendigste sein soll, von Anfang an als ein todtes mitgetheilt würde. Dagegen müßte auf das allerbestimmteste gewarnt werden. Damit hängt aber auch zusammen, daß die religiöse Mittheilung eben so wenig wie sie an Formeln gebunden sein darf, an bestimmte Zeiten und Orte gebunden werde.

Die Sitte an bestimmte Zeiten und Orte die religiöse Mittheilung und Entwikklung zu binden, ist etwas ganz anderes als die von uns angedeutete auf dem natürlichen Entwikklungsgang beruhende Art und Weise des pädagogischen Verfahrens. Allerdings schon wenn die Mutter ihr Kind zur Ruhe niederlegt, wird sie selbst nicht leicht ohne religiöse Erregung sein — sie müßte denn für alle religiösen Empfindungen erstorben sein —; es kann nicht ausbleiben daß diese Erregung dem Kinde sich mittheilt; aber dies hat doch nichts zu schaffen mit jener Weise die ohne auf innere Erregung zu sehen, die bestimmte Zeit nur festhalten will, um an diese den

religiösen Entwikkelungsproceß zu binden. Dies führt zum Mechanismus. Sobald die religiöse Erregung vom unmittelbaren Leben ausgeht, selbst auch wiederkehrend zu bestimmten Zeiten, so ist kein Nachtheil zu fürchten; macht man aber daraus eine Vorschrift und Regel, dann ist es tadelnswerth.

Eben so wenig mit den bestimmten Formeln, deren Gebrauch zum Mechanismus führt, hat es die natürliche pädagogische Einwirkung zu thun. Denken wir uns daß die erste religiöse Mittheilung an Formeln gebunden wird, die mit der Theologie im Zusammenhange stehen und die ganze Geschichte des positiven Christenthums und die Lehrstreitigkeiten voraussezen: so kann dies bloß als ein todtes erscheinen; es ist eine übereilte tadelnswerthe Mittheilung, die nichts gutes hervorzurufen vermag. Es sezt eine solche Art der Mittheilung ein Erstorbensein der Sache in den Aeltern selbst voraus; es muß in ihnen selbst schon das religiöse mechanisirt sein, wenn sie eine Neigung haben den Kindern todte Formeln zu geben, und wenn ihnen die Kraft fehlt unmittelbar ihren eigenen Zustand religiöser Erregung auf lebendige Weise durch Wort und That den Kindern zur Anschauung zu bringen.

Was aber ist zu thun, wenn die Kinder selbst Fragen an die Aeltern richten, deren Beantwortung nothwendig voraussezt daß man eingehe in die Vorstellungen wie sie sich im Lauf der Geschichte ausgebildet haben? Die Kinder sind oft in solchen Fragen unerschöpflich, besonders in abenteuerlichen, die von einer anthropopathischen Voraussezung ausgehen. Es zeigt sich zunächst hierin die Lebendigkeit der Sache, wie natürlich schon dem Kinde es ist seine Gedanken auf das religiöse hinzurichten, wie leicht aber auch jede auch die beste religiöse Mittheilung geeignet ist anthropopathische Vorstellungen hervorzurufen. Und wenn man nun meint daß eben deswegen jede religiöse Mittheilung in so früher Zeit gefährdend sei, also unterlassen werden müsse: dann würden die religiösen Vorstellungen überhaupt bis auf ein Minimum reducirt werden müssen. Unbeschadet der Kraft des aus religiöse

Elements in den Kindern hat, kann man sie ablenken von den Versuchen die ihnen gewordenen Mittheilungen sich zur anschaulichen Vorstellung zu erheben, wobei natürlich ihre Phantasie sich anschließend an ihre sehr sinnliche Production und Reproduction in das Spiel kommt; diese Versuche hat man nicht zu nähren. Man kann ihnen ganz der Wahrheit gemäß sagen, entweder daß man selbst nicht wisse was sie erfahren möchten, oder daß wenn man es ihnen auch erklären wollte, sie dennoch es nicht verstehen könnten. Man wird dadurch nicht alle sinnlichen Vorstellungen hemmen, aber sie doch auch nicht durch Worte befestigen, sondern verhüten daß das Bewußtsein sich festwurzelt, daß die Kinder in diesen Dingen immer in Opposition mit den Aeltern stehen oder daß die Aeltern überall mit den Kindern in denselben sinnlichen Vorstellungen befangen sind. Auf diese Weise hält man sich die Bahn frei, die Vorstellungen immer mehr zu vergeistigen.

Wenn man nun in allen diesen Beziehungen mit Vorsicht zu Werke geht, so wird aus der naturgemäßen Entwicklung des religiösen Elements in der Periode der Kindheit niemals ein Nachtheil entstehen.

Zweite Periode der Erziehung.

Wollten wir sagen um uns dem gewöhnlichen Sprachgebrauch zu fügen, daß die zweite Periode im Gegensatz zur ersten Periode, welche die Kindheit im eigentlichen Sinne des Wortes umfaßt, das Knabenalter in sich schließe: so würde doch nicht zu vergessen sein daß das sogenannte Knabenalter eigentlich etwas später als der Anfang der zweiten Periode beginnt, und daß die Kindheit sich noch in diese Periode hineinzieht. Dennoch ist sie

das eigentliche Gebiet des Knabenalters.

Nun unser Hauptanfangspunkt ist die Zeit wo das bis

sentliche Leben in der Schule angeht. Das ist freilich durch die Gewohnheit und die übrigen Verhältnisse in einigen Gegenden so, in anderen anders. Wollen wir an einen physischen Proceß auch hier anknüpfen: so ist dies die Zeit wo die Kinder die Zähne wechseln. Es deutet das Wechseln der Zähne eine neue große Evolution an und weist auf einen neuen Charakter der körperlichen Bildung hin.

Die Differenz der Geschlechter und die Differenz welche daraus hervorgeht daß in den höheren Ständen manches was sonst der Schule anheimfällt noch zur Familienerziehung gehört, veranlaßt uns zu einigen vorläufigen Untersuchungen.

Differenz der Geschlechter. Beide Geschlechter trennen sich in dieser Zeit mehr von einander, allerdings nur in Folge eines Instincts. Wenn gleich es ursprünglich dem weiblichen Geschlechte gemäß ist, daß die Erziehung ganz innerhalb der Familie vollendet werde: so mußten wir doch zugeben daß die Töchter Antheil an dem öffentlichen Unterricht haben können, wenn in den Familien ein Hinderniß ist ihnen die Entwicklung zu geben deren sie zu ihrer künftigen Bestimmung bedürfen. Nach den Ständen ist das verschieden. In der Masse sind sehr häufig in den Schulen die beiden Geschlechter mit einander verbunden; das deutet allerdings auf eine gewisse Dürftigkeit dieser Anstalten. Für die höheren Stände und in den größeren Städten, wo die Mädchen abgesondert unterrichtet werden und eigene Töchterschulen errichtet sind, werden besondere Unterrichtsgegenstände behandelt. Wir haben in Beziehung auf die Differenz der Geschlechter also auf dreierlei zu sehen, auf die Verbindung des männlichen und weiblichen Geschlechtes in kleineren Schulanstalten, auf dem Lande gewöhnlich; auf die besonderen Mädchenschulen für einen schon weiter entwickelten Unterricht in den Städten; auf die häusliche Erziehung der Töchter, in so fern nicht alle Aeltern geneigt sind sie an dem öffentlichen Leben Theil nehmen zu lassen.

Was nun die eigentlichen Volksschulen betrifft, wo beide Geschlechter verbunden sind: so kann in diesen das weib-

liche Geschlecht auch nicht besonders behandelt werden; es ist daher auch über die weibliche Erziehung nichts besonderes zu sagen. Wohl aber ließe sich fragen, in wie fern das ein Zustand ist der geduldet werden kann. — In den Mädchenschulen, wo der weiblichen Jugend die Bildungselemente ertheilt werden die für diese mittlere Lebensregion nöthig ist, könnte allerdings eine andere Behandlung dem verschiedenen Geschlechtscharakter gemäß eintreten. Allein da wir davon ausgehen, daß der öffentliche Unterricht für Mädchen nur Stellvertretung des Familienunterrichts ist, und die Mädchenschulen anzusehen sind als hervorgegangen aus einer Vereinigung mehrerer Familien zur gemeinschaftlichen Erziehung der Töchter in gemeinsamer Localität: so wird sich leicht ergeben daß doch der ganze Charakter der Behandlung in den Töchterschule weit mehr dem häuslichen in der Familie ähnlich ist, und daher wird dies sich unter die häusliche Erziehung subsumiren lassen. In dieser wird der eigentliche Typus der weiblichen Fortbildung zu sehen sein. Wir werden den Punkt später aufnehmen wenn wir alles zusammenfassen können. Eine solche abgekürzte Behandlung des Gegenstandes ist zulässig; in der häuslichen Erziehung kann nicht die Strenge des öffentlichen Lebens in den Schulanstalten in Hinsicht auf die äußerliche Ordnung eintreten, also auch weniger bestimmtes über die Erziehung gesagt werden. Die Erziehung der weiblichen Jugend ist immer ein Nachlassen von der Strenge der Ordnung, der Methode in der Erziehung der männlichen Jugend. Deshalb kann nicht eher über die weibliche Erziehung etwas gesagt werden als bis die der männlichen Jugend behandelt ist. Nur eins würde voraus beachtet werden, weil es als ein besonderes hervortritt, nämlich die Vorbildung des weiblichen Geschlechtes für das Hauswesen; diese kann durchaus nur innerhalb der Familie selbst gegeben werden, und wenn man auch diese zum Theil in den öffentlichen Unterricht verpflanzt hat, wenigstens die weiblichen Handarbeiten: so kann doch in den öffentlichen Anstalten eine

vollkommene Uebung nicht stattfinden, da es hiebei auf einen kleinlichen Mechanismus ankommt, bei welchem eine spezielle Aufsicht die Hauptaufgabe ist, die in den Schulen nicht erreicht werden kann.

Die Differenz der Stände. *) In Folge dieser gehen die einen ohne Unterricht in der Familie genossen zu haben unmittelbar in die Schulanstalten über, die anderen treten vorbereitet ein. Es fragt sich aber, ob es nothwendig ist hierauf besonders Rükksicht zu nehmen. Es bestätigt sich hier das oben gesagte, daß in dem häuslichen Leben die strenge Form niemals so vorwalten kann wie in der Schule. Für das häusliche Leben hat durchaus die Form des Gesezes keinen Ort, indem die älterliche Autorität sich keinem Gesezе unterwerfen darf. Daraus folgt eine größere Nachlassung und Modifikabilität eines jeden Verfahrens nach den verschiedenen Umständen. Der Gegensaz von Spiel und Ernst tritt im häuslichen Leben nicht so stark hervor wie in Beziehung auf das öffentliche Leben in der Schule. Der öffentliche Unterricht wird also allein das sein was uns den bestimmten Typus darbietet; nicht aber das was vorher in der Familie dafür geschieht, wo es auch gleichgültig ist welche Methode befolgt und ob in einer bestimmten Zeit mehr oder weniger gelernt wird. Sowie wir in die zweite Periode eintreten, werden wir auch au-

*) Vorles. 18$\frac{4}{1}$. Die Frage ist allgemein, ob bei der Erziehung auf die Differenz der Stände soll Rükksicht genommen werden. Offenbar aber kömmt diese Frage in der Praxis nicht vor, wo die Erziehung nur Privatsache ist. Denn denken wir uns daß die Erziehung nur in den einzelnen Familien fortgeführt wird: so hat jeder nur diejenige Form des Lebens von vornherein im Auge, in welche die Jugend übergehen soll; und unter diesen Umständen wird die Jugend der gebildeten Stände anders erzogen werden als die Jugend aus dem Volke. Die Grenze wird nur die natürliche Entwiklung selbst sein. Die Volkserziehung hat auch kein Interesse sich dann der Erziehung der höheren Stände zu nähern; denn sie befördert die Jugend so bald als möglich in das thätige Leben. Also nur unter Voraussezung einer öffentlichen Erziehung ist jene Frage zu beantworten.

gemäßlich an das größere und wesentliche, an

das gemeinschaftliche Leben der Jugend in der Schule

gewiesen. Jedem wird gleich einleuchten daß hier das erste sein müsse zu bestimmen,

In welchem Verhältniß soll die Schule zu dem noch fortdauernden häuslichen Leben des Kinder stehen?

Diese Frage, wiewol ihrer Natur nach eine Präliminarfrage, wird sich nicht sogleich allgemein beantworten lassen; sie erledigt sich nicht auf einfache Weise. Die Theilung zwischen Schule und Haus ist nicht überall dieselbe, das Verhältniß kann dann auch nicht dasselbe sein. Denken wir nur an die Differenz der Geschlechter. Das männliche Geschlecht ist immer in gewissem Maaße für ein öffentliches Leben bestimmt, das weibliche nur für das häusliche, und das Eintreten in die Oeffentlichkeit ist für dasselbe nur Sache der Noth. Da wäre also schon eine bestimmte Scheidung vorausgesezt; es müßte nämlich schon der Anfang des öffentlichen Lebens einen ganz anderen Charakter haben für diejenigen die für das öffentliche Leben bestimmt sind, als für diejenigen die nur vorübergehend in dasselbe eintreten. — Die Sache muß aber noch in einem größeren Umfange betrachtet werden. In Beziehung auf Staat und Kirche nahmen wir eine Theilung der ganzen Masse der zu erziehenden Generation an, da einige in die regierende leitende Klasse, andere in die regierte treten. Da sich diese Trennung sogleich nach der Erziehung realisirt, so muß sie auch in der Erziehung vorbereitet werden. Wiewol nun erst in der dritten Periode die Differenz schärfer heraustreten sollte, in der zweiten aber unberüksichtigt sein: so erleidet dieses doch eine Modification, indem in einem großen Theil der Gesellschaft die Meinung eines ungeerbten Vorzugs noch nicht erloschen ist. Außerdem gibt es gewisse Differenzen, dem angeerbten sich sehr nahe anschließend, wodurch der Stand der Kinder schon

früh bestimmt wird, z. B. die Wohlhabenheit der Aeltern. Daher ist es unvermeidlich, daß schon in der zweiten Periode in den Regionen wo dies der Fall ist Kenntnisse mitgetheilt und Fertigkeiten eingeübt werden, die nur unter jener Präsumtion der Theilnahme an der Regierung Bedeutung haben. Wir haben demnach einen Unterschied zu machen zwischen einer solchen Erziehung und Unterweisung die den Charakter dieser Periode ganz rein hält, und einer solchen die schon manches aus der dritten Periode vorwegnimmt. Dies erschwert nun die Behandlung der zweiten Periode, weil die Sache mannigfaltiger wird. Nun fragt sich nur, da wir gesehen haben daß bei den vornehmen die häusliche Erziehung länger fortgesezt wird, fällt vielleicht diese Besonderheit zusammen mit dem längeren Zurükbehalten in der häuslichen Erziehung? Das würde die Sache vereinfachen. Allein dem ist nicht so. Damals als die angeerbten Vorzüge noch mehr galten, wollten die vornehmen ihre Kinder gar nicht mit den Kindern aus den geringeren Ständen unterrichten lassen. Dies hat sich geändert, theils in Folge einer richtigeren Einsicht, theils weil die Mittel zur Erhaltung der häuslichen Erziehung fehlen. In den meisten europäischen Staaten ist eine Annäherung der Stände eingetreten; dies hat aber auch die Ansprüche an die öffentlichen Erziehungsanstalten geändert und gesteigert. Ob das gut ist? Ich weiß es nicht; ich möchte eher das Gegentheil behaupten und sagen, Ihr behaltet eure angeerbten Vorzüge und die Präsumtionen der Sicherstellung eures Vermögens: lasset diese in den Familien gelten und lasset uns für die Schule den Charakter der Periode ganz rein halten. Indessen ist es nun bei uns nicht so; und wie es zu geschehen pflegt wenn die Theorie zuerst eines Gegenstandes sich bemächtiget, daß man ein aus Gewohnheit geltendes aus höheren Gründen erklären will: so scheint man es auch hier zu machen. Eigentlich ist es nur Sache der Noth gewesen. So giebt es denn für die zweite Periode große öffentliche Unterrichtsanstalten die nicht denselben Charakter ha-

den. Die einen sind von der Art daß sie den eigentlichen Charakter dieser Periode rein halten, und beabsichtigen reine Volksbildung, ohne Rükksicht zu nehmen auf eine regierende und regierte Klasse; in den anderen wird an allen die in die Anstalten treten versucht solche Fertigkeiten zu entwikkeln die nur Bedeutung haben für die regierende Klasse. Das eine ist die Trivialschule oder reine Volksschule, das zweite die gemischte, in welche schon aus der höheren Schule Elemente hineinkommen. Man könnte sagen, die reine Volksschule ist die auf dem Lande, die gemischte in den Städten, die städtische Volksschule. Allein dies ist auf eine Differenz berechnet die jezt nicht mehr gelten kann. Der Unterschied zwischen Stadt und Land, Gewerbe und Akkerbau kommt dabei in Betracht. Diese Formen sind aber nicht so streng überall geschieden, auch nicht die Bildung und der ganze Lebenscharakter. In einem Theile von Deutschland und in den slavischen Ländern, wo höhere Bildung und selbst die Gewerbsthätigkeit eigentlich etwas nur von fremder Hand eingepflanztes und eingeimpftes ist, tritt allerdings der Unterschied stark hervor. Die ganze Nation zerfiel früher in den müßigen Adel und die sklavische Bauernschaft. In den sehr bevölkerten Gegenden Deutschlands und anderen Ländern verliert sich dieser Unterschied; an einen solchen Unterschied, der so sich verwischt, darf man nichts binden. Es ist ziemlich gleich, ob Akkerbauende und Gewerbtreibende neben einander wohnen in oder ohne Corporation. Wollten wir uns also an diese Differenz von Land- und Stadtschulen halten: so würden wir uns auf einem zu beschränkten Standpunkt bewegen; wir müssen abstrahiren von einem Gesichtspunkt der nur auf die nächste Umgebung berechnet ist und allgemein angewendet Verwirrung hervorbringen müßte. Dagegen müssen wir auf die Differenz der reinen Volksschule und der gemischten, die schon aus der dritten Periode aus der höheren Schule Elemente aufnimmt, unser Augenmerk richten, in so fern die öffentlichen Schulanstalten die Differenz der Stände repräsentiren.

Zunächst haben wir es zu thun mit der Volksschule.

I. Die eigentliche Volksschule.

Es kommt darauf an

das Verhältniß der Volksschule zur häuslichen Erziehung

festzustellen. Die ganze Oeffentlichkeit des Unterrichtes betrachten wir aus zwei Gesichtspunkten; einmal als ein Heraustreten aus dem engeren Kreise der häuslichen Erziehung, als Vorbereitung zum öffentlichen Leben; sodann als Sache der Noth, weil die entwickelnde pädagogische Thätigkeit kunstgerecht sein muß, und nur von Sachkundigen geleistet werden kann, solche aber im Volke nicht alle sind. Das letztere ruft eine gewisse Scheidung zwischen dem Leben der Jugend in der Schule und dem häuslichen Leben hervor, denn in diesem kann wenigstens im Anfang das Schulleben nicht fortgesetzt werden; erst späterhin wenn die Zöglinge so weit gediehen sind daß sie auf vorgezeichnetem Wege auch im häuslichen Leben die Uebung der Schule fortsetzen können, vermindert sich diese Scheidung, verliert sich aber nicht. Die Maxime ergiebt sich von selbst, daß weil in der Familie die kunstgerechte Anleitung fehlt, in der Volksschule der eigentliche Unterricht muß abgeschlossen sein, in sich vollendet. Und nun in einigen Beziehungen, in so fern späterhin nothwendig wird daß die Jugend ihre Kräfte auf eigene Hand versucht, erleidet diese Maxime Beschränkung. Darüber aber kann erst in der Folge das nöthige gesagt werden, für den Anfang dieser Periode gilt die Maxime in ihrem ganzen Umfang. Da nun in Folge dieser Scheidung der Unterricht als der hauptsächliche Gegenstand für die Schule hervortritt: so fragt man, Soll die Schule bloß Unterrichtsanstalt sein, oder auch Erziehungsanstalt im engeren Sinne des Wortes? Die Frage kommt mir wunderlich vor. Betrachtet man den Unterricht rein von seiner materiellen Seite: dann läßt sich noch be-

greifen wie man die Frage aufwerfen kann, weil er so als etwas rein in sich abgeschlossenes erscheint. Aber betrachten wir ihn in seiner formalen Beziehung und im Verhältniß zu dem vorhergehenden: so ist er wesentlicher Theil der Erziehung. Denn die Erziehung ist ja nichts anderes als Entwicklung der Kräfte vermöge deren Thätigkeiten und Fertigkeiten eingeübt und Kenntnisse erlangt werden. Davon kann also gar nicht die Rede sein, daß die Schule nicht auch Erziehungsanstalt sei. Wäre der Unterricht bloß von seiner materiellen Seite zu betrachten, so würde der schlechteste Mechanismus dominiren. Wenn man aber es nur so mit der Frage meint, daß auch die erziehende Thätigkeit sich solle über die Schule hinauserstrecken und die älterliche Autorität theilen, also die Autorität eigentlich schwächen: so muß ich das gänzlich verneinen. Wollte man die Frage bejahen, so müßte man eine Lebensweise einführen wie in der Platonischen Republik. Es ist allerdings wahr, daß diejenigen welche die Erziehung in der Schule leiten, auch in ethischer Hinsicht auf einer höheren Stufe stehen als die Masse der erziehenden Generation, also auch als die Aeltern; würde nun aber die ganze Erziehung auch die ethische Entwikklung in die Hände jener gebracht: so würde die größte Verwirrung in der Familie entstehen. Betrachten wir die Sache im Zusammenhange mit dem früheren: so hat die ganze bisherige ethische Entwikklung an der Familie gehaftet, es ist dies ein natürliches Band und so ganz in seiner ursprünglichen Stärke wenn das Kind der Schule übergeben wird, daß Gewalt müßte angewendet werden um es zu zerreißen. Würde es jetzt zerrissen und die Jugend mit ihrer ethischen Abhängigkeit an fremde geknüpft: so würde unausbleiblich dem Gehorsam sein natürliches Fundament genommen werden und eine Unterordnung der Familie unter die Schule herbeigeführt. Das sind Prätensionen die von denjenigen häufig gemacht werden welche des Volksschulwesens mit großem Eifer und großer Lebendigkeit sich annehmen; aber ein Despotismus würde daraus entstehen, der

wenn er auch das gute will, doch die wahre Entwikkung mehr hindern als fördern würde.

Soll aber nun das Verhältniß der Schule zum häuslichen Leben so sich gestalten, daß jene gar keinen Einfluß auf die Jugend äußern als den durch Unterricht? Damit hat es keine Noth. Sie übt einen großen Einfluß aus, der schon aus ihrer Natur folgt als ein geistiges größeres Gemeinleben, welches ohne bestimmte Gesetze nicht bestehen kann. Aber freilich äußert sie diesen Einfluß rein in der Zeit in welcher die Kinder ihr angehören, so daß die Frage nicht überflüssig ist, was die häusliche Erziehung für sich in dieser Periode zu leisten habe. Die Schule als das neue Element das in der zweiten Periode hervortritt, bleibt aber für uns die Hauptsache, und die Frage, welches die richtige Construction der Schule sei, bietet sich von selbst uns dar. Wir würden uns sehr täuschen, wenn wir um den rechten Punkt von wo aus jenes neue Element die Schule zu construiren ist, zu treffen, ausschließlich auf das materiale sehen wollten; sondern wir müssen sagen,

Die Schule hat gleicherweise nicht nur Kräfte und Fertigkeiten zu wekken und zu üben, sondern auch die Gesinnung zu entwikkeln, in so fern diese aus einem gemeinschaftlichen Leben hervorgeht. Wir dürfen nur nicht übersehen daß wir in Beziehung auf die Volksschule von dem politischen und intellectuellen Unterschied abstrahiren, daß die einen die leitenden, die anderen geleitete werden. Wir lassen in Beziehung auf die ganze Behandlungsweise keine Differenz eintreten, so daß wir also denen die einst bloß geleitet werden, nichts vorenthalten von dem was für diejenigen ist die späterhin als leitende auftreten werden. Diese Position weiset mithin die angeerbten Unterschiede aus der pädagogischen Praxis als etwas ungehöriges. Wo die Gesetze aber noch an diese Unterschiede binden, muß freilich darauf Rükksicht genommen werden. Die gegenwärtige Lage der Sache erschwert die Theorie. Wir sind in dieser Rükksicht noch nicht auf einen festen Punkt gekommen, und dies gilt von allen en-

ropäischen Staaten. Nur in der neuen Welt ist es anders. Die Staaten Nordamerikas sind ohne den erblichen Unterschied zu machen entstanden, und die Erziehung weiß also nichts davon. Man hat schon seit langer Zeit angefangen den erblichen Unterschied zu vernichten in Bezug auf alles reale und wesentliche im politischen Leben, so daß man das äußerliche nur noch lassen wollte. Aber es treten beständig noch Reactionen ein; und diese erstrekken sich besonders auf das Erziehungswesen. Es giebt eine gewisse Eifersucht die vom aristokratischen Princip des Staates ausgeht und den erblichen Unterschied auch möchte in die erste Erziehung hineinbringen. Den zur geleiteten Klasse gehörenden soll nichts dargeboten werden was sie qualificiren könnte einmal in den leitenden Zustand überzugehen. Da aber in der Praxis das angeerbte nicht mehr entscheidend ist, so darf durch absichtliche Verschließung einer höheren Entwikklung kein einzelner zurükgehalten werden von einem Punkt her ihm den Uebergang in die leitende Klasse erleichtert. Sobald die Administration eines Staates nicht mehr in den Händen einer erblich bevorzugten Klasse ist, so ist der politische Unterschied eigentlich aufgehoben; und sobald in die Gesellschaft die literarische geistige Bildung eingedrungen ist, so ist ein leitendes Princip da, welches auf den Unterschied der Geburt keine Rükksicht nimmt. Kasteneintheilung kann nur da sein wo es keine Gedankenmittheilung giebt und kein Wirken durch die Gedanken. Wenn es auch noch Länder giebt wo man sagt, jeder Staatsbeamte müsse einen gewissen Rang haben: so ist es doch immer in den Händen des Souveräns, diesen Rang zu ertheilen. Seitdem es einen durch Verdienst erworbenen Adel giebt, ist der Erbadel umgestoßen.

Wir können also jenen Saz feststellen, Es ist keinem etwas zu entziehen, und auch in die reinste Volksschule darf kein hemmendes Princip kommen, daß man etwa sagen könnte, es giebt gewisse Thätigkeiten die in dieser Periode geübt werden müssen, aber man darf sie nur da ausüben wo

einige aus der leitenden Klasse sind. Wir dürfen nie annehmen daß keiner aus der leidenden Klasse da sei.

Um die Sache von diesem Punkt aus auf eine bestimmte Formel zu bringen, müssen wir gleich auf das Ende der Erziehung sehen; und wir fragen, Was ist dasjenige wodurch der einzelne sich qualificirt der leitenden Klasse anzugehören, und was kann in dieser Periode die Erziehung dazu thun? So werden wir das finden was wir von der Erziehung nicht ausschließen dürfen. Zweierlei ist es wodurch eine Leitung ausgeübt werden kann, ein intellectuelles und ein ethisches, die Einsicht und der Wille. Diese müssen aber stets zusammen sein. Was nun geschehen kann diese beiden Vermögen so weit zu entwikkeln daß sich jede weitere Entwikklung daran anschließen kann, das darf keinem versagt werden. Die Volksschule muß also ihre Thätigkeit so auf die Entwikklung der Einsicht und des Willens richten, daß sie ihre Zöglinge sowol in ein rein mechanisches Gewerbsleben als auch in diejenigen Anstalten, in denen die höchste individuelle Ausbildung erreicht wird, abliefern kann.

Nun giebt es eine gewisse menschenfreundliche Form, in welche sich das Princip der Beschränkung des Volksschulwesens einhüllt, die wir noch betrachten müssen. Man sagt, Wenn man in der aus dem Volke hervorgehenden Jugend zu viel Kräfte entwikkelt und solche Fähigkeiten die hernach keinen Spielraum finden in den Verhältnissen in welche die Zöglinge eintreten; so bringt man ein Mißverhältniß hervor und macht sie unglüklich. Ebenso, wenn man in dieser Entwikklungsperiode ihnen Kenntnisse beibringt von denen sie nie Gebrauch machen können: so hat man auf der einen Seite die Zeit verloren und auf der anderen Seite leere Eitelkeit in ihnen erregt. Das klingt sehr schön. Aber wir müssen es näher beleuchten. Wenn wir absehen von einem mehr oder weniger sklavischen Zustande; so müssen wir sagen, es giebt gar keine Kraftentwikklung die nicht in jeder Lebensweise Spielraum fin-

den sollte. Selbst in dem Sklavenzustande werden diejenigen Sklaven theurer bezahlt, in denen eine Menge von Kräften entwikkelt sind; also muß man doch wissen daß diese Kräfte einen Spielraum finden, wenn auch nur zum Vortheil ihrer Herren. Wenn so viele Klagen im Leben darüber gehört werden, daß die Menschen für ihre Kräfte keine Gelegenheit finden: so liegt das nicht daran daß Kräfte entwikkelt sind, sondern daß sie nicht genug und nicht auf die rechte Weise entwikkelt sind. Man muß die Kräfte anzuknüpfen wissen, und die da klagen, in denen ist nicht Kraftentwikklung sondern todte Kenntnisse und Fertigkeiten.

So haben wir nun das Princip für die richtige Erziehung festgestellt, und es kommt nun darauf an nachzuweisen,

Wie ist die Aufgabe zwischen Lehrer und Aeltern zu vertheilen? In so fern die Schule nothwendige Vorbereitung für das ganze folgende öffentliche Leben ist, so geht ihr Einfluß auf die Entwikklung der Gesinnung fest; und wenn sie gleich vorzugsweise Unterricht und Uebung der Fertigkeit bezwekkt, so wird doch eben dadurch, wie wir angedeutet haben, auch auf die Gesinnung gewirkt. In sofern hat also Schule und Haus, wenn auch jedes in besonderer Weise, Theil an der Entwikklung der Gesinnung; nennt man nun diese Entwikklung der Gesinnung Erziehung: so folgt daß in dieser Beziehung die Schule auch erziehend ist. Nun würde es wie es scheint eine Unregelmäßigkeit in der Construction verrathen, wenn nicht das Haus, wie die Schule die Gesinnung und die Fertigkeiten zu entwikkeln hat, auch Antheil hätte an der Entwikklung der Fertigkeiten. Für viele ist diese Periode schon das Ende der Erziehung, wenigstens bei den Akkerbau und Gewerbe treibenden Ständen. Diese bekommen die erste Tradition von dem Geschäftsleben schon im häuslichen Leben; es ist eine Unterweisung die überwiegend der Familie anheimfällt, gleichviel ob der älterlichen oder einer anderen. Die Kinder des Landbauer z. B. erhalten schon sehr früh die Tradition von dem zu ihrem einstigen Geschäft gehörenden. In

den höheren Ständen finden wir etwas analoges; die Kinder derſelben gehen gewöhnlich in ein Verhältniß über, wo ſie mit ihren Relationen nicht ganz in dem nationalen Kreiſe eingeſchloſſen bleiben; und da iſt die Wahrſcheinlichkeit daß ihnen eine Bilinguität nothwendig wird, wenn auch nur zum allgemeinen Gebrauch, ohne daß gerade auch in dieſer Beziehung ein ſtreng wiſſenſchaftlicher Grund gelegt würde. Dieſe Kenntniſſe werden meiſtentheils auch in der Familie mitgetheilt. Wir haben alſo ein Gleichgewicht, und unſere Frage nach der Theilung der Aufgabe beantwortet ſich auf dieſe Weiſe,

Der Schule kommt alles zu, was Unterricht und Uebung der Fertigkeit iſt mit Ausnahme der Kenntniſſe und Fertigkeiten die ſich auf eine ſpecielltere Geſchäftsthätigkeit beziehen. Dieſe fallen in die Familie. Wir laſſen noch unentſchieden ob in Bezug auf die lezteren Kenntniſſe eine beſondere pädagogiſche Thätigkeit erfolgt. Ebenſo hat die Schule die Verpflichtung dasjenige auf dem Gebiete der Geſinnung zu entwikkeln was ſich unmittelbar auf das öffentliche Leben in ſeinem relativen Gegenſaz zu dem Familienleben bezieht. Der Familie würde übrig bleiben die Geſinnung weiter zu entwikkeln aus dem religiöſen und allgemein ethiſchen Standpunkt. Die Theilung geſchieht auf dieſe Weiſe, daß der Familie das niedrigſte und das höchſte vorbehalten bleibt, die mittlere Region fällt der Schule anheim.

Wir haben aber das Verhältniß der Schule zum Hauſe noch von einer anderen Seite zu betrachten, nämlich mit Rükkſicht auf den Gegenſaz zwiſchen Ernſt und Spiel, ſtrenger Uebung und freier Thätigkeit. Wie ſoll hier die Theilung gemacht werden? Je weniger man in der Familie das Geſchikk und die Muße vorausſezen darf, dasjenige zu leiſten was einen regelmäßigen Gang und ſtrenge Unterweiſung und Wiederholung erfordert: deſto weniger darf ſich die Schule auf die Familie verlaſſen. So ſcheint alle Ue-

tung der Schule, Spiel und freie Thätigkeit der Familie überlassen zu sein. Im allgemeinen ist dies auch die richtige Maxime, sie erleidet aber nothwendig Modificationen, die sich jedoch im einzelnen von selbst ergeben.

Wie steht es nun um den

Antheil der Volksschule an der Entwikklung der Gesinnung?

In der Familie ist das Gesez unzulässig; die älterliche Autorität ist eine solche die an die Subsumtion der einzelnen Fälle unter das allgemeine Gesez nicht gebunden ist. Wollen wir aber das Zusammensein einer Masse, das gemeinschaftliche Leben der Jugend in der Schule construiren: so muß die Form des Gesezes eintreten. Hiedurch wird eine Fortschreitung bedingt in der praktischen Subsumtion des einzelnen unter das allgemeine; dieser Zustand ist für die Kinder ein neuer. Wie werden sie nun dies ansehen, als Verbesserung oder Verschlimmerung? Alles muß ihnen als eine Verbesserung erscheinen, was eine Kraftäußerung einer neuen Art bewirkt. Nun ist dies eine solche Kraftäußerung, daß sie das Gesez sich immer sollen gegenwärtig erhalten und ihm eine Wirksamkeit aus sich heraus verschaffen; und es ist nicht vorauszusezen daß sie den neuen Zustand werden als Verschlimmerung ansehen. Es wird alles nur darauf ankommen, daß ein richtiges Verhältniß stattfinde in dem Vertheilen der Zeit zwischen strenge Uebung und freie Thätigkeit, und darauf daß die Handhabung des Gesezes, die Aufrechthaltung der Ordnung, in der Schule nicht einen solchen Charakter annehme, daß ihnen nothwendigerweise die Schule als ein schlimmerer Zustand erscheine.

Strenge Regelmäßigkeit verbunden mit einer gewissen Milde in der Handhabung ist der wesentliche Charakter durch den die Schule Einfluß auf die Gesinnung haben muß. Ist dieser Charakter nur zum Theil da, z. B. so daß die Milde fehlt: so werden die Kinder ihren Zustand als Verschlimmerung fühlen, weil sie in einen Zustand

der Knechtschaft gekommen sind; fehlt die strenge Regelmäßigkeit: so kann die Schule durch die Form des Gesezes gar nichts wirken; es kann nicht fehlen daß die ungebundene Thätigkeit einer größeren Masse in eine Zügellosigkeit ausartet, die sich in der Familie nicht würde entwikkelt haben. Diese beiden Extreme finden immer statt, wenn die Schule jenen beiden Anforderungen nicht nachkommt. In diesem Fall ist die Schule die schlechteste Vorbereitung für das bürgerliche Leben; denn der Knechtssinn und die Zügellosigkeit sind gleichmäßig schlecht und nachtheilig für das öffentliche Leben. Dagegen giebt es keine vortheilhaftere Entwikklung der Gesinnung in Beziehung auf den Uebergang in die bürgerliche Thätigkeit aus dem Zustande der Unselbständigkeit, als die Wirkung einer strengen aber mit Milde gehandhabten Regelmäßigkeit. Eine solche muß eine Freude an dem gesezlichen Zustande hervorbringen, und dies ist die beste Basis für jede Stelle im bürgerlichen Leben, gleichviel ob in der regierten oder regierenden Klasse. Es entsteht daraus alles was durch die Vereinigung der Kräfte möglich wird, ohne das Bewußtsein einer gestörten freien Thätigkeit; und das ist der Keim zu einem vollkommenen Selbstbewußtsein in Beziehung auf das Verhältniß des einzelnen zum ganzen. Es ist aber das was die Schule auf diese Weise in Bezug auf die Gesinnung bewirkt, nicht alles was auf Seiten der Gesinnung geleistet werden kann. Darum ist es falsch die Kinder ganz aus der Familie in die Schule zu versezen um Gesinnung zu bilden; denn

die Entwikklung und Fortbildung der Gesinnung aus dem religiösen Standpunkt und aus dem allgemein ethischen kann nur in der Familie erfolgen. Die Einwirkung auf die religiöse Gesinnung beruht auf der Lebensmanifestation in dem Verhältniß des einzelnen zum einzelnen. Der Lehrer in der Schule repräsentirt das Gesez eben so gut wie im bürgerlichen Leben die Obrigkeit; das geschieht durch die Form seiner ganz auf die Masse gerichteten Thätigkeit. Das materielle seiner Thätigkeit geht in den Gegenstän-

den des Unterrichts und der Uebung auf. Also ist nie der einzelne in seiner Totalität angesehen der Gegenstand seiner Thätigkeit, sondern nur in einzelnen Functionen. Die Fortbildung des ethischen kann nichts anderes sein als daß der Mensch mit der ganzen Kraft der Liebe auf den der erzogen werden soll wirkt; und das kann nur geschehen mit dem Bewußtsein eines solchen Verhältnisses. Das ist in der Schule nicht möglich, weil da überall nur die einzelnen Functionen hervortreten; und es ist rein die Art und Weise wie die Kinder in diesem einzelnen behandelt werden, worin sich das ethische zeigt; der einzelne selbst tritt nur ausnahmsweise hervor, und er kann wo Störungen oder Hemmungen eintreten besonders Gegenstand der Thätigkeit werden: da bietet sich allerdings ein ethisches Verhältniß dar; aber dies soll eben so selten wie möglich der Fall sein. Eine Substitution der Familie kann also die Schule nicht sein. Man hat freilich oft die Sache so gestellt daß man sagte, die Schule könne ja die Kinder ganz aufnehmen und das Familienleben nachbilden. Aber in dem Maaße als dies möglich ist, hört sie auf Volksschule zu sein. Der Gegensaz des öffentlichen und häuslichen Lebens fällt dann in die Schule hinein; und wiederum tritt dann eine zwiefache Wirksamkeit ein, diejenige die in der Schule als solcher liegt, in der nur der gesezliche Zustand sein soll, und die ethische Wirksamkeit des häuslichen Lebens. Der doppelte Charakter des Gesezes und der Freiheit bleibt auch hier; das Zusammenbestehen von beiden ist immer nothwendig. In das Gebiet der Schule gehört nur der erste, der andere nicht.

Wir dürfen nicht unbeachtet lassen daß bei einer solchen Theilung immer auch ein relativer Gegensaz bleibt, daß nicht immer vollständig zusammen sondern im einzelnen relativ gegen einander gewirkt wird. Schon am Anfang kommt das Kind nicht in jeder Beziehung so in die Schule wie es sein sollte. Daher die secundären Einwirkungen. Wenn in der Familie doch in der früheren Zeit, der der Kindheit, kein strenger Gegensaz zwischen Ernst und Spiel ist: so ist auch da

keine strenge Ordnung möglich, und der Uebergang in die Schule, in den Zustand der strengsten Ordnung, wenn auch gleich vor dem Eintritt im Familienleben jede mögliche Vorbereitung zur Ordnung gewesen ist, erscheint in vielfacher Beziehung doch immer als ein plözlicher. Jede Abweichung von der Ordnung ist eine Verlezung des ganzen, und es fragt sich,

Welche Mittel sind anzuwenden um hier alles einzelne in Uebereinstimmung mit dem ganzen zu bringen?

Die Strafen. Verlezung der Ordnung macht Strafe nothwendig. Es giebt gar keine andere Veranlassung wo von Strafe die Rede sein könnte, als bei der Verlezung der Ordnung. In einem solchen Zusammensein und Zusammenwirken wie in der Schule ist es immer gegen die Ordnung, wenn der einzelne nicht zur rechten Zeit und nicht im rechten Grade mit seiner Thätigkeit eintritt. Es geht dies vom Willen aus: in diesem Fall tritt die Strafe ein; nicht aber dann wenn es sich um Fähigkeiten handelt oder um die schon vorhandene Grundlage. Alle Kinder haben nicht gleiche Fähigkeiten; diese Ungleichheit ist also gleichsam vertragsmäßig; sie soll freilich durch das Zusammenleben verschwinden: dazu aber gehört Zeit. Wenn nun einer seinen Willen daran sezt nachzukommen, so thut er so viel er kann. Sagt man, Für die Ungleichheit und Unfähigkeit soll die Strafe nicht Ausdrukk des Tadels sondern Reizmittel sein: so wird dies Mittel nicht zu rechtfertigen sein. Strafen sollen unangenehme Empfindungen hervorbringen: diese geben bloß in sofern Reiz als man sich von ihnen los zu machen sucht. Wenn aber die Unfähigkeit sich erst einmal geäußert hat und die Strafe tritt als Reizmittel ein, unangenehme Empfindungen erregend: so könnte sie doch nur mittelbar wirken für ein anderes Mal; je früher aber in dieser Periode, desto mehr dominirt die Gegenwart, es tritt die Wirksamkeit des Reizmittels dann nicht ein. Es muß überall doch andere Reizmittel

geben, die im unmittelbaren Zusammenhange stehen mit der zu erweckenden Thätigkeit; diese sind offenbar vorzuziehen und zweckmäßiger als die deprimirenden Strafen. Je mehr ein System von Strafen organisirt ist, desto mehr wird sich ein knechtischer Sinn entwikkeln; thut die Strafe ihre Wirkung, so erzeugt sie Furcht; verhärten sich die Kinder gegen die Strafen, so ist auch dies knechtisch daß sich der einzelne eine Freiheit erstiehlt. Wenn nun sogar Fehler des einzelnen oder ein Zurükkbleiben in der Entwikklung von Fertigkeiten nicht von Mangel der Gesinnung und des Willens zeugen: so ist desto weniger Strafe indicirt. In dem Mangel an Verständigung liegt dann der Fehler; eine didaktische Thätigkeit ist dann besser angebracht. Es ist nicht zu läugnen, daß das System von Strafen in einer solchen Beziehung auch anzuwenden seinen Grund hat in der Trägheit oder Unbeholfenheit des Lehrers. Je mehr das pädagogische Geschäft mit Lust und Liebe getrieben wird, desto weniger wird man auf Strafen bauen, und umgekehrt.

Wenn nun hienach die Strafe uns nur übrig bleibt als Wirkung auf den Willen: so fragt sich ob in dieser Beziehung die Strafe das richtige Mittel und das einzige sei. Auf den Willen des einzelnen muß eigentlich gewirkt werden unmittelbar durch die Gewalt des ganzen, ohne daß auf ihn eine besondere Rüksicht genommen wird. Offenbar ist noch nicht genug anerkannt welche große Wirkung die Gewalt des ganzen auf den einzelnen ausübt. Man hat in neuerer Zeit Anstalten gestiftet für solche Kinder die in der Familie verwahrloset wurden, und die Erfahrung gemacht daß sie, wiewol sie doch gar nichts von Ordnung wußten, mit großer Leichtigkeit sich in die Ordnung finden. Es kommt hier immer darauf an, daß die fördernde Thätigkeit der erziehenden zeitig genug eintritt. Man kann es als Kanon aufstellen, daß alle rectificirende Thätigkeit (Strafen) vermieden werden kann, wenn die unterstüzende Thätigkeit zur rechten Zeit geübt ist. Mehr

nen wir ein Beispiel. Gesezt es sollen die Kinder zu einer bestimmten Zeit mit einer Arbeit fertig werden; wenn nun derjenige der die Aufsicht hat, sich nicht eher darum bekümmert bis der Moment da ist: dann wird es freilich zu spät sein, und die rectificirende Thätigkeit muß eintreten. Wenn jener aber die zurükgebliebenen warnt und antreibt, die anderen bestärkt: so unterstüzt er, und das wird niemals ohne Wirkung bleiben. Der Wille des einzelnen wird in Folge der Regelmäßigkeit Milde und strengen Aufsicht sich dem ganzen unterordnen und unter der Form der Freudigkeit gelenkt und gestärkt werden.

Kann man also die Strafen ganz verbannen? Wir haben schon oben im allgemeinen Theil die Strafe allerdings für die Schule, in der das Gesez dominirt, eher zulässig gefunden als für das Haus, aber auch für die Schule sie auf ein Minimum reducirt. Für die erste Periode fanden wir auch keinen Raum für die Strafe, da diejenigen Gegenwirkungen die in der Kindheit anzuwenden sind, mit diesem Namen nicht zu belegen sind. In der Zeit wo man durch Gründe vom ethischen Gebiete aus wirken kann, können sie noch weniger in Anwendung kommen. So scheinen die Strafen, wenn wir sie auch für die Zeit der pädagogischen Einwirkung, mit der wir es jezt zu thun haben, abweisen, gar keinen Ort zu haben. Und in der That, aus rein ethischen Principien betrachtet möchte nichts zum Lobe der Strafe gesagt werden können; auch nicht mit Beziehung auf das gemeinsame Leben und irgend ein Gemeinwesen. Denken wir uns das kleinste Gemeinwesen, eine Familie; sezen wir die Nothwendigkeit daß ein Mann seine Frau bestrafe: so erscheint uns das als die niedrigste Stufe. Beide haben gleiche Schuld, nur der eine hat die Macht. Und dagegen das größte Gemeinwesen, ein Staat; wenn ein solcher eine harte strenge Gesezgebung aufrecht erhält und die kleinsten Vergehungen mit großen Strafen belegt: so erscheint uns das als äußerst mangelhaft. Die Abnahme der Strafe erscheint als ein Fortschritt,

und ein Staat mit einem Gesezcodex von geringerem Umfange und großer Milde als besser. Je mehr ein Gemeinwesen und jedes Verhältniß dem rein ethischen sich nähert, desto weniger geben wir solchen Hülfsmitteln Raum. Und nur da wo entweder noch kein ethisches Verhältniß gestiftet ist oder wo es an jeder Verständigung fehlt, ließen sich Strafen entschuldigen. Die Strafe ist überall nur für den Mangel der Gemeinschaft da, sie ist ein Zeichen der Unvollkommenheit der Gemeinschaft. Hat also die Strafe ihren Grund darin daß die Gemeinschaft noch fehlt: so ist sie wenn eine Gemeinschaft gestiftet ist vom Uebel. Die Schule nun, gemeinschaftliche Thätigkeit übend, ist eine wahre Gemeinschaft und sollte ohne Strafe auskommen können. Die entwikkelnde Thätigkeit muß man unter solcher Form und von dem Punkt anfangen daß die Strafen vermieden werden können und die Erziehung sich ausweise als wahre Unterstüzung. Nur ausnahmsweise dürfte die Strafe vorkommen, bloß da wo Mangel an Verständigung oder an Gemeinschaft des Willens gegeben ist und doch Ein Zwekk wirklich erreicht werden muß. Bessern kann die Strafe in keiner Weise. Das höchste was sie wirkt, ist ein Incitament zu einer sittlichen Thätigkeit; aber auch so ist sie nur ein sinnlicher Sporn durch sinnliche Motive wirkend. Als Erziehungsmittel darf die Strafe durchaus nicht gebraucht werden, sondern sie kann nur entschuldigt werden. Jede Strafe beweiset daß früher schon hätte auf die Gesinnung gewirkt werden sollen; jede sezt einen Mangel voraus, ein Versehen auch von der anderen Seite, nur daß dies nicht immer die Schuld derer ist welche die Schule leiten, sondern auch wol der Familie. Wenn nur die Regelmäßigkeit und die Ordnung in ihrer ganzen Wirksamkeit ist: so wird man, da in der Schule schon der Wille und der Verstand als etwas geförderndes vorausgesezt werden muß und wir also über die Grenzen welche wir der Strafe gesteckt haben, hinausgekommen sind, ohne Androhung und ohne Anwendung von Strafen auskommen können.

Es bietet sich uns in Beziehung auf die Strafe noch eine Frage dar. In der Familie hat das Gesez keinen Ort; in der Schule ist ein gesezlicher Zustand. Wo man ein Gesez herrscht wie im bürgerlichen Leben, welches Strafen androht, da ist die erste Forderung, daß das Gesez muß allgemein bekannt gemacht, die Strafe angedroht und dann erst verfügt werden. Wo die Strafe vorher nicht verkündigt wird, finden wir einen despotischen Zustand. Zugegeben nun, es müsse in der Schule in einzelnen Fällen die Strafe eintreten: auf welchem Punkt steht die Schule in dieser Beziehung zwischen Familie und Staat? Soll sie an die Gesezlosigkeit der Familie sich anlehnen, oder sich an die strenge Form des Staates halten? Das heißt,

Soll es Strafgesezе und Bekanntmachung derselben in der Schule geben? Man kann sich nur für die Negation entscheiden. Wenn es solche Strafgesezе giebt: so liegt darin die Voraussezung daß der Fall als eine untergeordnete Regel eintritt. Schon diese Voraussezung ist unrichtig. Die Schule kann in dieser Beziehung nur als eine Erweiterung der häuslichen Erziehung angesehen werden; aber keinesweges ist hier die Form des Staates anzuwenden. — Gewöhnlich sagt man, die Strafgesezgebung und Bekanntmachung könnte einen doppelten Nuzen haben, den Lehrer selbst im Zaum zu halten, dem Zögling allen Grund zu nehmen sich zu beschweren und zu beklagen. Das erste sollte gar nicht berükksichtigt werden; nur im leidenschaftlichen Zustande übernimmt sich der Lehrer; ethische Gründe, nicht ein Gesez sollen ihn mäßigen; wenn jene dies nicht vermögen und ein ethisches Princip ihn nicht erinnert: so wird ein Gesez noch weniger ausrichten. Wenn ein Gesez da ist, und der Lehrer straft nicht: so erscheint er selbst dem Zögling als Gesez übertretend; überschreitet der Lehrer das Maaß: so erscheint er den Schülern wiederum als strafwürdig; und gerade das ist das allerschlimmste. Was die Zöglinge anlangt: so kommt darauf gar nichts an, ob sie die Strafe voraus wissen. Die Strafe, wenn sie doch einmal angewendet wird, soll ethisch wirken; die Zög-

Kinder wissen daß wenn sie Unrecht thun die Strafe folgt; welche aber folgen werde, muß ihnen gleichgültig sein; die Gestalt der Strafe vorher zu wissen könnte nur einschüchternd wirken. Durch die öftere Bekanntmachung der Strafgesezze entsteht die Meinung, daß die leitenden doch voraussezen daß dem Verbot wird entgegen gehandelt werden. Der Schüler merkt es sich, daß Unordnungen vom Lehrer gewissermaßen als nothwendig gesezt werden. Dies ist ein Reizmittel für diejenigen die der Ordnung noch nicht ganz sich unterworfen haben; es bildet sich der Trieb das Gesez zu überschreiten; jede neue Uebertretung bei der sie sich der Strafe zu entziehen wissen, ist für sie ein Triumph.

Zugegeben nun auch die Nothwendigkeit der Strafe, Welches sind die Strafen? Es giebt keine anderen Strafen als solche die zugleich sittliche Nachtheile mit sich bringen. Fangen wir von unten an.

Die körperlichen Strafen. Eine Abhärtung gegen den körperlichen Schmerz gehört mit zur persönlichen Ausbildung. Wenn nun die Strafe durch Wiederholung diese Abhärtung hervorbringt: so wirkt sie etwas gutes, hört aber auf Strafe zu sein. Soll die Strafe als Strafe wirken, dann dürfte sie diese Wirkung nicht haben. Um der Strafe willen müßte man also verhindern daß die Jugend sich abhärte!

Wenn wir nun höher hinaufgehen: so wäre die nächste Stufe

Beraubung der Freiheit. Wenn nun die Kinder zur Strafe in der Schule zurükkbleiben sollen: womit sollen sie die Zeit ausfüllen? Man hat bemerkt daß bei erwachsenen die Langeweile eine große Strafe ist. Aber bei Kindern ist das Spiel der Phantasie so lebhaft, daß es unentschieden ist ob sie sich langweilen. Man legt also den Grund zur Zerstreuung da wo sie Acht geben sollen. So entsteht ein Nachtheil für den Unterricht.

Eine höhere Stufe ist der Ehrtrieb auch als Strafe gebraucht. Freilich ist es gut in den unteren Klassen den Ehr-

trieb zu erregen, weil die Zöglinge da noch zu nahe dem knechtischen Zustande sind. Es steht auch diese Strafe der reinen Strafe, Wirkung der ausgesprochenen Mißbilligung, am nächsten. Aber bei der Masse ist es leicht, daß sie eine eigene Ansicht von der Ehre sich bilden, daß sie nämlich sich zur Ehre rechnen das Urtheil des Lehrers zu verachten und ihr Urtheil darüber zu stellen. Das richtige Ehrgefühl und daß die Ehre eine lebendige Vorstellung werde, ist die natürliche und beabsichtigte Wirkung der größeren Gemeinschaft überhaupt. Wenn man aber dies nur in solchen Fällen zu erregen sucht, wo eine Opposition ist zwischen dem Urtheil der leitenden und dem erwachenden Urtheil der Zöglinge: so begünstigt man eine falsche Entwikklung. Davor muß man sich hüten. Man kann den Kanon aufstellen, Erst muß völlige Uebereinstimmung herrschen zwischen dem Urtheil der Erzieher und den Zöglingen: dann wird der Ehrtrieb von selbst verhindern daß Abweichungen von der Ordnung vorkommen, und man wird ihn nicht mehr als Strafe anwenden können.

Die Aeußerung der Mißbilligung erscheint uns als die höchste Stufe in dieser Reihe.

Ueberblikken wir nun die ganze Reihe: so ist die Aeußerung der Mißbilligung nur die natürliche Wirkung; es ist darin keine rein pädagogische Thätigkeit mehr. Denn in jeder Gesellschaft fällt man ja ein sittliches Urtheil. So wie diese höchste, so ist auch die niedrigste die körperliche Strafe eine natürliche Wirkung. Aber letztere wovon? Von dem Zorn, von einem leidenschaftlichen Zustande. Soll aber das was nur Aeußerung eines leidenschaftlichen Zustandes ist, in der Form des Gesezes vorkommen? soll darauf die Theorie der Erziehung begründet werden, die doch einen ethischen Grund haben muß? Es steht dann die Erziehung noch auf der niedrigsten Stufe, auf welcher das bürgerliche Leben steht, in welchem man im Namen des Gesezes das als Strafe ausübt was seiner Natur nach Wirkung des Zornes ist, wenn nämlich das Gemein-

massen die Besorgung der Privatrache übernommen hat. Wer schlägt, der erscheint entweder als zorniger oder als Büttel. Es giebt eigentlich kein Mittelding zwischen diesen beiden Positionen; nur das natürliche Verhältniß zwischen Aeltern und Kindern kann es übertünchen. Ich kann nur dahin urtheilen, daß auch aus der Volksschule die körperlichen Strafen verschwinden müssen. Man kann es als einen Maaßstab ihrer sittlichen Fortbildung ansehen, in wie weit sie die körperlichen Strafen entbehren können ohne daß darunter die Ordnung leidet. Was nun die beiden Mittelstufen betrifft: so sind diese rein willkührlich und können leicht das Gegentheil von dem bewirken was beabsichtigt wurde.

Betrachten wir nun aber noch die Strafe aus dem Gesichtspunkt des gemeinsamen Lebens, das doch die Schule bildet und nach dem alles sie betreffende zu beurtheilen ist. Welchen Eindruck macht die Strafe auf die Masse der sie nicht widerfährt? Je mehr sich ein Gemeingeist bildet — und das ist doch gerade das was geschehen soll —: desto mehr werden alle die Empfindungen des bestraften theilen und mitleiden, weil sie seines gleichen sind. Man kann zwar sagen, jedes Vergehen sei eine gemeinsame Schuld; die Schuld des einzelnen sei auch die Schuld des ganzen, weil der Gemeingeist nicht genug ausgebildet sei; nichts ungerechtes sei also das Mitleiden. Aber das ist doch gar nicht in demselben Verhältniß; und wenn auch: so entsteht doch eine Unterbrechung der ruhigen und heiteren Stimmung, in welcher allein die pädagogische Thätigkeit wirken kann. Sodann, wenn der gestrafte immer sehr in der Versuchung ist zu glauben daß ihm Unrecht geschehen sei: so würde dies noch zu besorgen sein, daß sich ein solches Gefühl allgemein verbreitet, was im einzelnen Fall zwar ein Minimum ist, aber je mehr die Strafe ausgeübt wird um so mehr wachsen muß. Dies ist das allernachtheiligste. Es entstehen also in Folge der Anwendung der Strafen nachtheilige Wirkungen auf das ganze, denen man schwerlich anders abhelfen kann als dadurch daß man das Ur-

theil der Mißbilligung zu einem allgemeinen macht; es ist dies die conditio sine qua non; hat man dies aber erreicht, dann kann man auch die Strafen entbehren. Je mehr das Gefühl der Schuld hervorgerufen ist, desto weniger Nachfolge wird das böse Beispiel finden. Die Mißbilligung erscheint uns also auch von diesem Punkt aus als die einzig zulässige Strafe. Das gemeinsame und öffentliche Leben soll darauf hinwirken, daß sich das sittliche Gefühl ausbildet, das sittliche im engeren Sinn, in so fern es sich auf das gemeinsame Leben bezieht; diese Ausbildung wird nur unter der angegebenen Bedingung möglich sein, und jeder Fall wo der Erzieher straft ohne daß es ihm gelungen wäre sein sittliches Gefühl zum allgemeinen zu machen, würde der Wahrheit den Eingang verhindern und nachtheilig wirken.

Das Ziel was hier in Beziehung auf die Gesinnung zu erreichen ist, ist Erweckung der Liebe zur Ordnung und Gesezmäßigkeit. Daß diese ungestörten Fortgang behalte, dazu muß alles abzwekken was zur rectificirenden Thätigkeit gehört.

Ich will nicht behaupten daß man in der Schule unter jeden Umständen ohne alle Strafe auskommen könne; sondern je weniger das sittliche Gefühl geweckt ist, desto nothwendiger ist es ihm etwas anderes zu substituiren. Aber immer muß man dadurch daß das gemeinsame Leben zur Erweckung des sittlichen Gefühls hinarbeitet, über die Strafe hinwegzukommen suchen.

Antheil der Volksschule an der Entwikklung der Fertigkeiten und Kenntnisse.

Wir kommen hier auf ein sehr streitiges Gebiet. Der Streit hat zwei verschiedene Quellen. Die eine ist die von den bürgerlichen verschiedenen Verhältnissen ausgehende Opposition gegen die Entwikklung der Masse, das Bestreben die Entwikklung der Masse zu hemmen; und von der anderen Seite durch die Entwikklung der Masse die Differenz der

Stände aufzuheben. Beide Bestrebungen haben ihren Grund nicht in der Sache selbst. Auf diese Weise wird auf beiden Seiten Parteimachen entwikkelt. — Die zweite Quelle liegt in der verschiedenen Ansicht über die Sache selbst, was wirklich möglich sei zu erreichen, damit man nicht auf etwas hinarbeite was ohne Erfolg bleiben müsse. Die einen sagen, Die Theorie soll nichts aufstellen was nicht einen Anknüpfungspunkt im gegebenen findet; die anderen brechen mit der Vergangenheit. Allerdings die Theorie soll auch unmittelbar anwendbar sein und anknüpfen, aber sie soll auch niemals das gegebene zum unumstößlichen Urbild machen, sondern dahin wirken, daß wenn Verhältnisse eintreten welche die Aufhebung der Differenzen begünstigen, dies dann auch möglich sei.

Was nun die erste Quelle betrifft: so müssen wir hier unsere allgemeine Erklärung wiederholen, daß wir die Theorie der Erziehung von allem Einfluß politischer Parteiungen frei halten müssen. Wir stellten die Maxime auf, Jede Ungleichheit die als angestammt angesehen wird muß in der reinen Entwikklung der Idee des Staates immer mehr verschwinden. Mit Bezug hierauf sezen wir für den Unterricht in der Volksschule fest, Nichts was wirklich zu erreichen möglich ist, soll um deswillen nicht geleistet werden, damit nur die Differenz zwischen den leitenden und geleiteten in einer gewissen Spannung bleibe oder gar sich noch steigere.

Wir müssen uns also die richtige Vorstellung von dem zu machen suchen,

Was wirklich in der Volksschule erreicht werden kann.

Die Frage ist nicht leicht. *) Als Basis, als Grundkanon stellen wir dieses auf. Wir haben bei der Construction von jedem Punkte aus schon immer auf das Ende der

*) Vorles. 18$\frac{4}{5}$. Das erste Princip ist, daß die Gegenstände des Unterrichts, in denen die bildende Kraft liegt, für die Jugend der höheren und niederen Stände im wesentlichen durchaus dieselben sein müssen. —

Erziehung hingesehen. Alle Kenntniſſe die wir mittheilen, alle Fertigkeiten die wir üben können, ſind nur etwas wirklich gewordenes wenn ſie im gemeinſamen Leben ein wirkſames bleiben. Was aber am Endpunkt der Erziehung aufhört Einfluß zu üben, und nur in der Periode der Erziehung, in ſo fern dieſe nur ein Mittel iſt zu dem weiteren Leben, ſeine Geltung hat, das iſt nicht ein wirklich erreichtes; es iſt dann in Beziehung auf das ganze Leben nur ein Schein. Hienach beurtheilen wir was in die Volksbildung gehört.

Dagegen ſagt man nun, man müſſe gar ſehr unterſcheiden das materiale und formale in der pädagogiſchen Thätigkeit. Es könne ſein, daß das materiale nachher gar keinen Werth mehr habe; wenn aber formaliter etwas dadurch erreicht ſei, ſo daß das formale noch fortwirke: ſo könne man nicht ſagen, daß dies ein Schein geweſen ſei. In Folge dieſer Maxime hat man z. B. für die gemiſchte Volksſchule verlangt, daß wenigſtens Eine der claſſiſchen Sprachen als Unterrichtsgegenſtand aufgenommen werde. Man giebt zu daß dieſes Material für diejenigen die in niedere Gewerbe eintreten, verſchwindet; aber man ſagt, es ſei dadurch eine Verſtandesbildung erreicht die für das ganze Leben fortwirke. Dies ließe ſich nun auf alle anderen Gegenſtände, wenn ſie nur einen formalen Nuzen hätten, anwenden. Wir hätten eine zweite Maxime, die erſte beſchränkend. Offenbar müßte aber dann auch der Beweis geführt werden, daß der formale Zwekk nicht anders erreicht werden könnte als durch Beſchäftigung mit einem ſolchen Material was ſpäter aus dem Zuſammenhang des Lebens heraustritt. Jeder muß zugeben daß ſchon rein logiſch betrachtet dieſe Beweisführung eine unendliche iſt, wie der Beweis jedes negativen Sazes. Aus dem Stande der Sache geht die Aufgabe hervor, den formalen Zwekk an einem Material zu erreichen welches als ſolches im Leben immer fortwirken müßte und für das ganze Leben in Anwendung bleiben könnte. Ein ganz beſonderer Fall der Noth wäre es,

wenn man das Recht haben sollte ein materiales Element in den Unterricht hineinzubringen welches nachher wieder aufgegeben werden müßte. — Gewöhnlich wird sich aber zeigen, wenn man die Sache historisch betrachtet, daß eine solche Ausübung nur aus dem Herkommen besteht; daß der Sache etwas zum Grunde liegt was aus anderen Verhältnissen überkommen ist, aber nun ohne Fug und Recht beibehalten wird und also vor der Theorie keine Gnade finden kann.

Unser Grundkanon, daß die Entwicklung der Kräfte auf dieser Stufe überall an einem solchen Stoff versucht werden müsse der im künftigen Geschäftsleben seinen Werth behält, wird zugleich die Basis sein um uns die ganze Aufgabe der Volksschule zu construiren, und um uns

Das Gesammtgebiet der mitzutheilenden Kenntnisse

abzustekken. *) Bei der in der Volksschule zu erziehenden Masse ist der Endpunkt der, daß sie in die verschiedenen Gewerbe eintreten, gleichviel ob Akkerbau oder Handwerk, in de-

*) Wenn Schleiermacher in Beziehung auf die vier Fakultäten auf der Universität sagt, daß in ihrer Gestaltung sich uns kein vollkommnes Abbild zeigt von dem, was im philosophischen Studium als dem Complex des Wissens muß aufgefaßt sein (s. weiter unten): so ist dies auch mutatis mutandis auf die gewöhnliche Organisation der Elementarschulen, Bürgerschulen und Gymnasien zu beziehen. Es muß die Abstufung des Erkennens in ihrem Verhältniß zur Idee des Wissens in der Organisation der Unterrichtsanstalten scharf heraustreten. Vor allen Dingen aber müßte, und dies ist besondere Aufgabe für unsere Zeit, von unten an bis zu den Universitäten hinauf, hinweggeschafft werden aus den Unterrichtsanstalten alles, was dem Scheinwissen Vorschub leistet und dem wahren Wissen den ihm allein gebührenden Raum entzieht. Den trefflichen Bestrebungen gediegener Schulmänner ist eine Richtung entgegengetreten, die statt den Unterricht den Principien des Wissens unterzuordnen, ihn abhängig macht von Tendenzen der Parteien, um so verderblicher, als dadurch im Keim schon das Selbstdenken erstikt und also nicht Ausgleichung des Gegensazes zwischen Abhängigkeit und Selbständigkeit, sondern Spannung desselben versucht wird.

nen besonders mechanische Geschicklichkeiten vorausgesezt werden. Wir haben gesagt daß die Tradition in Bezug auf diese Fertigkeiten der Familie anheimfällt. Die Schule hat es mit dem allgemein menschlichen zu thun, mit dem was der Mensch unabhängig von seinem Geschäft, überhaupt und im Gesammtleben sein soll. Geht man nun davon aus, den Gegensaz zwischen leitenden und geleiteten, den wir relativ gelten lassen, als einen absoluten aufzustellen: so sind die geleiteten Klassen abgesehen von ihrem Geschäft bloß Organe der leitenden Klassen, an sich also Null im Gesammtleben. Gesezt wir wollten von diesem Extrem auch ausgehen: so müßten wir doch auch die regierten als lebendige Organe ansehen, als solche die vermöge ihres Willens regiert werden können. Auf den Willen giebt es einen doppelten Einfluß der absichtlich ausgeübt werden kann, durch die Empfindungen und durch die Vorstellungen. Durch einen Einfluß auf die Empfindungen geleitet werden, heißt durch Hoffnung und Furcht geleitet werden: das wäre der wahrhaft knechtische Zustand; wo dieser noch besteht, da ist die Volksbildung gleich Null. Ein solcher Zustand kann nicht als bleibend angesehen werden, es kann daher auch darauf unsere Theorie nicht basirt werden. Sondern die Menschen müssen so regiert werden, daß der Einfluß auf den Willen durch die Vorstellung geübt wird. Was also erreicht werden müßte, wäre die Ausbildung des Vorstellungsvermögens, damit auf diese Weise ein Zusammenhang zwischen den regierenden und regierten begründet würde.

Gehen wir von einem anderen Punkt aus. In so fern der Staat aus Familien besteht, und die einzelnen wieder Familien begründen: so haben auch auf der niedrigsten Stufe die regierten auf jeden Fall Antheil an der politischen Seite des Lebens, sie regieren selbst. Sie haben einen Theil des Gemeingutes zu verwalten. Der Wohlstand des einzelnen ist die Basis des Wohlstandes des ganzen. Es sollen die Zöglinge also so abgeliefert werden, daß sie im Stande sind das Gemeingut vollständig und ordentlich zu verwalten. Das ist es

was man im gemeinen Leben den praktischen Verstand nennt. Hauptaufgabe der Volksschule ist, die Jugend für ihren Kreis zu verständigen Menschen zu bilden. Darüber wird wenig Streit sein, und selbst die politische Opposition gegen die Steigerung der Volksschule wird das nicht läugnen. Es fragt sich, Wie soll das geschehen, was giebt es dazu für Mittel? *)

1. Gebiet der Receptivität.

Schreiben und Lesen. Wenn wir doch einen Unterschied annehmen zwischen den regierenden und den regierten, den ersten aber die höhere wissenschaftliche Bildung ausschließlich zuschreiben: gehört es zum eigentlichen Charakter der regierten Klasse, daß sie für das allgemeine literarische Verkehr völlig Null sei, oder nicht? Die Antwort ist eigentlich schon gegeben, und zwar, wiewol hier der erste Punkt der Opposition ist, so daß sich darüber gar nicht mehr streiten läßt. Das literarische ist seinen ersten Elementen nach in die allgemeinen bürgerlichen Requisite übergegangen; jeder der nicht lesen und

*) Schleierm. Dialektik. S. 128. Anm. Wenn wir uns den ganzen Umfang des Seins vor Augen halten, der Gegenstand des Wissens werden kann: so scheint er zwar unendlich zu sein, aber eigentlich ist doch unser Weltkörper bloß Gegenstand des Wissens. Nur noch das bringen wir heraus, daß er als einzelnes betrachtet Theil ist eines größeren ganzen; aber außer ihm wird unser Begriff sehr unvollkommen und das Urtheil nur spärlich, denn das mathematische Verhältniß der Weltkörper giebt doch nichts als Formeln. Der vollständig begrenzte Gegenstand unseres Wissens stellt also das Sein dar in unserm Weltkörper und seine unmittelbaren Beziehungen zu den übrigen Weltkörpern. Was ist denn nun das System unserer Begriffe, so daß unser Denken dem Sein entsprechend ein Wissen ist? Es sind die verschiedenen Gattungen der lebendigen Wesen in den verschiedenen Abstufungen der Identität des geistigen und sinnlichen, und das ganze System der elementarischen Kräfte, welche das ganze anorganische Gebiet des Seins umfassen. Dieses ganze Sein können wir auch wissen unter der Form einer unendlichen Menge von Urtheilen. Vergl. S. 311. (Empirische und speculative Ethik, empirische und speculative Physik, und in jeder nur in sofern Vollendung als darin Dialektik und Mathematik.)

schreiben kann, bedarf im bürgerlichen Verkehr immer eines Vormundes und Vertreters, hat also nicht den vollständigen Genuß seiner persönlichen Selbständigkeit. Durch diese Einrichtung ist die Frage schon entschieden, wenn auch auf eine Weise über die wir hier nicht urtheilen können. Es ist seit längerer Zeit schon ein Thermometer, die Bildung des Volkes zu schäzen nach dem, wie viel lesen und schreiben können. Ist aber nun einmal das Minimum gegeben, so läßt sich dies nicht mehr festhalten und umgrenzen. Wenn wir noch dazunehmen, daß die Erhaltung der Familie an ein Gewerbe gebunden ist, und jeder in der Familie mittelbar oder unmittelbar an dem allgemeinen Verkehr Theil hat: so wird auch hiedurch nicht nur das elementarische Lesen und Schreiben sondern das literarische Verkehr überhaupt auch dem Volke vindicirt. Das allgemeine Verkehr ruht größtentheils auf der Schrift und ist durch diese bedingt; es muß demnach die Fähigkeit mittelst der Schrift an dem allgemeinen Verkehr Theil zu nehmen die conditio sine qua non für die Ausbildung des praktischen Verstandes sein. Es ist kein Recht da irgend einem Individuum diese Fähigkeit vorzuenthalten. Lesen und Schreiben muß daher als Unterrichtsgegenstand in die Volksschule aufgenommen werden. Aber das muß man zugleich mit festhalten, daß Lesen und Schreiben nichts sind an und für sich, sondern nur mechanische Hülfsmittel. Auf diese Weise müssen wir diese Gegenstände zwar als etwas nothwendiges ansehen, aber auch als etwas was in Beziehung auf die Aufgabe der Volksschule eine sehr untergeordnete Stelle einnimmt. Daher das erst in neuerer Zeit zweckmäßig angeregte Bestreben diese mechanischen Fertigkeiten in so kurzer Zeit als möglich abzumachen. Es spricht sich hierin nur das richtige Verhältniß dieses Materials zur Totalaufgabe aus. Sie sehen ein, daß es nicht möglich wäre uns hier einzulassen in eine Kritik der verschiedenen Methoden. *) Wohl aber ist

*) Vergl. über das Princip des Unterrichts S. 416. — Daß die

es möglich die richtigen Principien aufzustellen. Da aber diese nicht speciell, sondern für alles was den mechanischen Character hat gleichgeltend sind: so lassen wir vor der Hand die Sache liegen, um nur zuerst den ganzen Umfang dessen was in die Volksschule gehört festzustellen.

Fremde Sprachen. *) Wir haben das nothwendigste Hülfsmittel genannt; wir gehen jezt auf das entgegengesezte Ende und fragen, welche Gegenstände aus dem Bereich der Volksschule ganz und gar auszuschließen seien. Wir haben hier keinen anderen Punkt von dem wir ausgehen könnten, als den relativen Gegensaz zwischen regierten und regierenden. Es gehört alles was das Verhältniß eines Volkes und Staates zu den anderen betrifft, rein in das Gebiet der regierenden. In dem Verhältniß eines Staates zu dem andern liegt die nothwendige Aufgabe sich in anderen Sprachen als in der Landessprache zu verständigen; da nun aus der Volksschule die Zöglinge nicht für die regierenden Klassen gebildet werden, so wäre mit Rüksicht hierauf die Ausbildung des Sprachvermö-

---

Lautirmethode allein dem Schlendrian nicht entgegen arbeiten kann, ist nun wol schon allgemeiner anerkannt. Daß aber Lautiren zu früh, zu prätentiös getrieben wird — ist noch zu wenig zugestanden.

*) Vorles. 18½. Jede Sprache für sich ist nur ein einzelnes; das ganze Vermögen zu sprechen ist nur in der Totalität der Sprachen. Nun wird aber das Verhältniß des einzelnen zum ganzen nicht zur Anschauung kommen wenn nur Eine Sprache Gegenstand des Unterrichts ist; nur durch Vergleichung mehrerer kann man den Schematismus des ganzen fassen. Ignorirt der Mensch den Unterschied zwischen einzelnem und allgemeinem: so ist das ein Mangel an Freiheit; denn er ist dann an ein einzelnes gekettet. Vergebens aber wird man versuchen unter das Volk die Erlernung verschiedener Sprachen einzuführen; und es scheint also daß die Volksjugend so zur Freiheit weniger erzogen werden könne. Wir können dies nicht ändern, müssen es aber zu erleichtern suchen. Nun ist in jeder Sprache selbst eine Mannigfaltigkeit, die zur Vergleichung Veranlassung giebt. Der Dialekt und die reine Muttersprache sind zu vergleichen; ein besonderes Sprachtalent in der Volksjugend wird schon in Folge dieser Vergleichung sich entwikeln und offenbaren.

gens in verschiedenen Sprachformen in der reinen Volksschule nicht erforderlich. Möchte aber nun nicht das Gewerbe eine solche Anforderung machen? Es giebt jezt fast kein Gewerbe das nicht einen ausländischen Zusammenhang hat. Allein die Gewerbsinhaber die ihre Bildung nur in der reinen Volksschule empfangen haben, sind an ihre Heimath und an ihren Wohnsiz meist gebunden und verkehren mit dem Auslande höchstens durch Mittelspersonen. Und wenn man an die Grenzbewohner denkt: so kann man doch nicht postuliren, daß in den Grenzörtern eines Staates die Jugend in der Sprache des Nachbarlandes unterrichtet werde. Wenn unter besonderen Verhältnissen in Folge eines größeren lebendigen Verkehrs die Grenzbewohner der fremden Sprache kundig sein müssen, so ergiebt sich und erlernt sich das dann von selbst. — Man könnte freilich die Sprache als formales Bildungsmittel betrachten; aber auch dagegen würde unser oben aufgestellter Kanon seine Geltung behaupten, weil das Material in den meisten Fällen wieder im Leben sich verliert. Auch die Frage läßt sich nur verneinend beantworten, ob nicht die Ausbildung des praktischen Verstandes durch die vergleichende Zusammenstellung der Sprachen gewinnen würde. Die Principien der Vergleichung der Sprachen liegen rein in der Wissenschaft selbst, und die Wissenschaft ist es nicht, was wir als Ziel der Volksbildung aufzustellen irgendwie berechtigt wären.

Die Geschichte. *) Die regierenden stehen nothwendig auf dem geschichtlichen Standpunkt, mag man nun mehr von der wissenschaftlichen oder praktischen Seite ausgehen. Es hängt dies wesentlich zusammen mit jedem Antheil an dem Regieren; denn weder in Beziehung auf innere noch äußere Verhältnisse findet irgend ein gesundes Urtheil statt ohne Kenntniß der Ge-

*) Vorles. 1844. Aller Geschichtsunterricht kann zusammengefaßt werden in der Formel, Es soll begreiflich gemacht werden, wie das geworden ist was ist. — Der eigentliche Geschichtsunterricht nimmt erst seinen Anfang mit dem Zeitpunkt der ersten Pubertät, wenn das Gesammtleben der menschlichen Gattung begriffen werden kann.

schichte. Soll nun die Geschichte ausschließendes Eigenthum der regierenden sein, sollen die regierten davon ausgeschlossen sein?

Wir können die Geschichte nicht bezeichnen als einen solchen Gegenstand der nach dem Uebergang in das gewerbliche Leben in jeder Weise ein verschwindendes also überflüssiges wäre. Die Volksjugend tritt bei diesem Uebergange zugleich in eine engere Beziehung zur Kirche. Vom Standpunkt der Kirche aus müssen wir sagen, Wenn die Jugend irgend auf selbständige Weise in die Gemeinschaft der Kirche aufgenommen werden und einen Kreis von bestimmten religiösen Vorstellungen haben soll: so ist davon das geschichtliche nicht auszuschließen. Zwar sagt man, das Volk könne die positive Religion haben ohne ihre Geschichte zu kennen; aber die positive Religion ist selbst Geschichte und diese kann dem Volke doch nicht vorenthalten werden. Es fragt sich nur, ob das Volk diese religiöse Geschichte allein lebendig aufgefaßt haben kann, wenn ihm das ganze übrige Gebiet derselben chaotisch ist, und wenn es nichts hat als die Urgeschichte des Christenthums und daneben bloß die Vorstellung einer verflossenen Zeit. Das geschichtliche des Christenthums soll zwar unmittelbar übergehen in die Gemüthsleitung, und nur in reiner Beziehung auf die religiöse Gemüthsrichtung sollte von dem unmittelbar religiösen Interesse aus ein geschichtlicher Zusammenhang constituirt werden; ein allgemeiner Zusammenhang mit der Geschichte wird dadurch nicht ohne weiteres postulirt, sonst müßte man behaupten daß die eigentliche Kirchengeschichte die Grundlage aller Geschichte und der Faden sein müßte an welchem sich das geschichtliche Bewußtsein bis zur Gegenwart fortzöge: allein auch selbst das religiöse Interesse erfordert unter Umständen ein Hinausgehen über die Kenntniß des Anfangspunktes der Religion. Wenn z. B. das Volk selbst in einer Duplicität von Religionen lebt: so kann es doch nicht ganz in Unwissenheit gelassen werden über diesen Gegensaz; es würde sonst die Religion ihm selbst etwas todtes sein. Auch in dem Gebiete für welches wir unsere

Theorie aufstellen, tritt ein Hauptgegensaz hervor, der Gegensaz zwischen Katholiken und Evangelischen; und mit Beziehung auf diese Differenz müßte wenigstens die Geschichte der Reformation mitgetheilt werden. Somit haben wir zwei Punkte in Rükksicht deren das Volk ein klares Bewußtsein vom geschichtlichen Zusammenhange haben muß, die Stiftung des Christenthums und die Reformation.

Die Ausbildung des praktischen Verstandes stellten wir als die Hauptaufgabe für die Volksschule auf; diese dieser Aufgabe irgendwie der Unterricht in der Geschichte? Fangen wir von einem Minimum an. Zur Bildung des Verstandes ist Gedächtnißbildung erforderlich. Der Mensch ohne alles Gedächtniß nur in der Gegenwart lebend verräth eine Armuth des Geistes, welche keine Verstandesbildung aufkommen läßt; in Stumpfsinnigkeit wird dann das Leben gefährt und beschlossen. Die Operationen des Verstandes können doch nur dann vor sich gehen, wenn dem Menschen ein Reichthum von einzelnen Fällen gegeben ist, woraus er folgern und combiniren kann. Es muß also zur Ausbildung des Verstandes ein Stoff gegeben werden, und dieser sezt Gedächtnißbildung voraus. Für das Gebiet der Volksschule ist aber kein Stoff wichtiger als der sich unmittelbar an das praktische Leben anschließende. Nichts liegt in dieser Beziehung uns um näher als die Rechtsverhältnisse; ohne mit diesen bekannt zu sein kann niemand selbständig handeln. Diese Verhältnisse aber stehen wieder in der nächsten Beziehung zu den geselligen Verhältnissen. Nun sieht jeder wie sich daraus von selbst ein geschichtliches Element entwikkelt. Die Art und Weise wie das Volk selbst in der Geschichte lebt, ist eine verschiedene; die Volksschule wird darauf Rükksicht nehmen müssen. Lassen Sie uns zuerst auf die Tradition der Geschichte im Volke selbst sehen, es wird sich uns daraus ergeben wie in der Volksschule der Geschichtsunterricht zu behandeln ist. Wenn das Volk nicht literarisch ist, so giebt es kein anderes Mittel die Thatsachen früherer Zeiten in das Gedächtniß zu

Überragen, als die mündliche Tradition. Diese aber hat ihre natürlichen Grenzen. Die jüngere Generation empfängt die Erfahrungen und die Geschichte der älteren Generation, aber damit zugleich auch bedeutende Ueberreste von dem was die ältere Generation von der sie erziehenden empfangen hatte. Die Jugend wird also zunächst die Geschichte zweier Generationen die ihr zunächst voranstehen, erfahren. Weiter hinaus wird wol nur ein dunkles Bild gegeben werden können, indem allmählig eins das andere verdrängt und verwischt, und das frühere immer mehr durch das gerade bestehende in den Hintergrund tritt. Gewöhnlich geht die mündliche Tradition nur bis auf das dritte Geschlecht zurück, und das ist auch der gewöhnliche Umfang von dem was die Redeweise, Das ist seit Menschengedenken so gewesen, bezeichnet. Nur in dieser Ausdehnung kann die mündliche Tradition eine wahrhaft lebendige sein. Zwei Fälle können wir nun hier unterscheiden. Denken wir uns ein Volk und eine Volksbildung in einem stabilen Zustande: so ist in dem Volke kein Reiz über die Kenntniß der Gegenwart hinauszugehen; das geschichtliche Interesse erlischt und mit ihm die Tradition. Denken wir dagegen ein Volk bei dem innerhalb des bezeichneten Gebietes der Tradition bedeutende Bewegungen und Veränderungen stattgefunden haben, da wird die Tradition auch eine lebendige sein, das unmittelbare Leben selbst wird die Jugend schon in das Interesse an dem geschichtlichen Gang ziehen, die Familie aber der Ort sein wo diese Tradition zunächst gepflegt wird.

Wie soll sich nun hiezu die absichtliche pädagogische Thätigkeit verhalten? Es giebt einen Standpunkt von dem aus man wünscht daß das jüngere Geschlecht nichts höre von dem was das ältere erlebt hat, weil durch solche Mittheilungen der Väter in den Kindern leicht gar arge Gedanken, die sie nicht haben sollen, erregt werden könnten. Was man damit im Schilde führt ist an sich klar. Von diesem Standpunkt aus würde dann der Geschichtsunterricht in der Schule das aufheben sollen was durch die mündliche Tradi-

tion unmittelbar gewirkt und erregt iſt in den Gemüthern des jüngeren Geſchlechts. In dieſer Beziehung müſſen wir dann das als das negative für die pädagogiſche Thätigkeit aufſtellen, Daß ſie ſich nicht gebrauchen laſſe dasjenige zu beſchränken was innerhalb des Traditionsgebietes liegt. Dieſe Tradition ſoll offenbar die Ungleichheit vermindern, das Volk der höheren Klaſſe näher bringen. Je ärmer nun, je unvollſtändiger die Tradition ſelber iſt: deſto weniger kann dies erreicht werden; und ſo folgt von hier aus auch zugleich das poſitive für die pädagogiſche Thätigkeit, Sie ſoll ein Supplement geben wenigſtens in den Fällen wo die Tradition des unmittelbaren Lebens eine armſelige ſein muß. Die Schule hat in der Jugend aus dem Volke das geſchichtliche Bewußtſein ſo weit zu entwikkeln und ſo weit ſie geſchichtlich zurükkzuführen, bis ſie an die Zeit kommt in der eine beſtimmte geſchichtliche Bewegung ſtattgefunden, welche den gegenwärtigen Zuſtand veranlaßt hat, ſo daß das Volk zu einem lebendigen d. h. genetiſchen Bewußtſein ſeiner Verhältniſſe kommt. Dadurch wird der Aufgabe entſprochen, denn die nächſten bedeutenden geſchichtlichen Bewegungen in der Vergangenheit haben eben die Verhältniſſe wie ſie jezt ſind geſtaltet.

Nehmen wir dies zuſammen mit dem was ſich vom Standpunkt der Kirche aus ergab: ſo bekommen wir freilich etwas ſehr fragmentariſches, was aber doch lebendig wird im Volke. Das älteſte wäre die Geſchichte des Urchriſtenthums, von der wir ſagten, daß ſie nicht um der Geſchichte willen gegeben werde, ſondern um das Chriſtenthum einzupflanzen; daß daraus alſo Gemüthsleitung entſtehe. Der nächſte eigentlich geſchichtliche Punkt war die Kirchenverbeſſerung, durch welche zur Geſtaltung der gegenwärtigen religiöſen Verhältniſſe der Grund gelegt wurde. Das hat als geſchichtliches an ſich ſchon einen Werth, weil es die Quelle iſt zum Verſtändniß der Gegenwart. Der dritte Punkt wären die neueſten hiſtoriſchen Momente, aus denen ſich die Gegenwart geſtaltet hat und durch

welche die allgemeine Weltlage bedingt ist. Das ist die Art wie man sich das Gebiet der Geschichte für die Volksschule abstekken muß. Nur fügen wir hinzu, daß je weiter die Tradition hinaufgeht, desto weiter müssen wir auch mit dem geschichtlichen Unterricht gehen, sowie wir auch noch einen freien Spielraum zu gestatten haben in Beziehung auf die verschiedenen Bildungsstufen der Völker. Denn allerdings wo des Volkes Bildungsstufe eine schon höhere ist, da finden wir auch schon mehr Interesse an der geschichtlichen Tradition, und die Forderung stellt sich von selbst, darauf Rükksicht zu nehmen. Wo aber ein niederer Grad der Bildung in einem Volke sich noch findet und die erziehende Thätigkeit geschichtliches Interesse selbst erst zu erwekken hat, da wird zunächst auch das geschichtliche Gebiet ein eng umschlossenes mehr begrenztes sein können.

Wir sind hiemit auf eine andere Entscheidung gekommen als die gewöhnliche, nach der man die vaterländische Geschichte als den eigentlich geschichtlichen Stoff ansieht. Das aber ist auf der einen Seite zu viel, auf der anderen Seite zu wenig. Zu wenig, in so fern man bei dem was einen welthistorischen Charakter hat, nicht mit dem nur vaterländischen auskommt. Die jezt bestehenden Verhältnisse aber sind, wenn man auch nur die neueren Begebenheiten ins Auge faßt, die Folge von Umwälzungen allgemeiner Weltverhältnisse. Zu viel, in so fern die lebendige Tradition nicht so weit hinausgeht daß sie auch die unbedeutenden Zeiträume der vaterländischen Geschichte umfaßt, die gar kein Interesse mehr erregen können; und Geschlechtertafeln auswendig zu lernen ist ganz unfruchtbar.

Geographie. Mit dem Leben des Volkes und dessen naturgemäßer Bildung hängt unmittelbar zusammen die geschichtliche Tradition; die Schule hat also auch die Aufgabe daran anzuknüpfen. Es ist aber an sich klar, daß die lebendige Anschauung, ein nothwendiges Requisit der Geschichtskenntniß, fehlen würde wenn nicht der Schauplaz der Geschichte mit gegeben würde. Denn Zeit ohne Raum ist eine bloße Ab-

straction, wie umgekehrt. Alle Geschichte wird der Jugend in die Luft geschrieben wenn die Geographie nicht die Basis ist. So bietet sich uns die Verknüpfung der Geographie mit der Geschichte als nothwendig dar. Aber wovon soll diese Verknüpfung ausgehen? Wenn wir dabei zum Grunde legen wollten die geschichtlichen Punkte die von dem kirchlichen Interesse ausgehen: so kommen wir gleich auf fremde Welttheile; es wäre dann ein allgemeines Bild der ganzen Erde zu geben, ohne welches kein Ueberblikk und keine lebendige Anschauung möglich ist. Gehen wir dagegen von dem rein geschichtlichen Interesse aus: so sind wir an den Ort gewiesen wo der zu erziehende lebt, es würde also der bestimmte Wohnplaz das Centrum der Geographie. Zwei entgegengesezte Ansichten. Welches ist das richtige? Die eine Maxime will alles Territorium in Besiz nehmen, die andere das Minimum; die eine zieht ihre Neze über jeden Ort, die andere begnügt sich zu lehren daß die Spree in die Havel geht. Aber schon in einem großen Staate, dessen einzelne Theile nicht so gesondert sind daß das ganze nur als Aggregat erscheint, sondern einen lebendigen Zusammenhang bilden, ist es Bedürfniß daß das örtliche Bewußtsein sich über das ganze erstrekke. Es giebt Staaten in denen die einzelnen Theile sich nur wie ein Aggregat verhalten, die aber doch die politische Maxime haben daß der Soldat nicht in dem eigenen Vaterlande diene, sondern der Ungar in Italien, der Italiener in Ungarn; und dennoch soll der Ungar nichts von Böhmen wissen, und wenn sie mit verbundenen Augen marschiren könnten, würde es noch besser sein. Je mehr ein solcher Wechsel auch nur in dieser Beziehung der Militärverhältnisse in einem Staate sich findet, desto unmöglicher ist das Bestreben daß die eine Provinz von der anderen nichts wisse und erfahre. Es wird dies die praktische Verstandesbildung, welche doch die bürgerlichen Verhältnisse selbst verlangen, hemmen, und es zerstört sich eine solche Maxime in sich selbst. Wo einmal eine Verbindung besteht, muß auch das Bild zu

einem Gesammtüberblick des Staates kommen; ja wo die Regierung selbst die Zwecke der Erziehung fördern und nicht zerstörend durch zurückhaltende Maximen in den Entwicklungsgang eingreifen, also sich selbst nicht vernichten will: da muß auch in dem Volke das Bewußtsein über die inneren Verhältnisse des Gesammtverbandes lebendig sein, und das kann nur geschehen wenn in der Jugend schon dies Bewußtsein entwikkelt wird. Es läßt sich das nicht ändern. Die Tradition bringt auch das schon mit sich. Hat z. B. der Preuße in den Rheinlanden gedient: so bringt er das Bild des dortigen Lebens mit nach Hause. Die Erziehung würde fehlen und als hemmend erscheinen, wenn sie den gegebenen Stoff unterdrükken und nicht vielmehr ordnen und mit allem übrigen in Verbindung bringen wollte um ein klares Bewußtsein zu erwekken. Unterdrükt die Regierung selbst was doch im Leben sich schon findet, dann hat auch alle Theorie ein Ende.

Wie wir über die vaterländische Geschichte hinausgingen, so geben wir auch die rein vaterländische Geographie auf und erweitern dies eben dadurch, daß wir an die historische Tradition anknüpfen, die uns nicht nur über die einzelnen Theile des Vaterlandes sondern auch über die Grenzen eines Staates selbst hinausführt.

Betrachten wir nun den anderen Punkt. Ist es wol möglich, wenn das gegeben ist was sich an die Tradition anreiht und zur Veranschaulichung der in das Leben eingreifenden Verhältnisse dient, das allgemeine Erdbild wenn auch nur als allgemeines Supplement und in seinen wesentlichen Bestandtheilen auszuschließen? Gewiß nicht. Denn ein geordnetes und ein vollkommen chaotisches kann nicht neben einander bestehen. Wo einmal ein organisirendes Princip eintritt, da muß es auch das ganze organisiren. Dabei freilich läßt sich auf der einen Seite doch eine Ausführung der Darstellung welche das allgemeine Erdbild sich zur Aufgabe macht, im Umfange gleich und analog dem zunächst gegebenen namentlich auf das Vaterland sich beziehenden Stoff ausschließen, denn das würde

weiter gehen als es die Gesammtheit der anderen Erziehungsgegenstände und der Volksbedürfnisse gestattet. Auf der anderen Seite müssen wir auch hier wie bei der Geschichte freien Spielraum lassen, und nur das als Minimum aufstellen, die Kenntniß dessen wovon die Jugend unmittelbar berührt wird mitzutheilen und damit das allgemeine Erdbild in geordnete Verbindung zu sezen. Wo ein größerer geschichtlicher Reiz ist, da wird auch das Interesse an dem geographischen sein und der Stoff wachsen, und da haben wir dieselbe Latitude. Man kann es nur als neidische Maxime ansehen, wenn dieses Gebiet der Volksjugend soll vorenthalten werden.

Mathematik und Naturkunde. Auch diese Gegenstände dienen zur Ausbildung des praktischen Verstandes; sie geben uns Veranlassung an das was in der ersten Periode von der Ausbildung der Sinnesthätigkeit gesagt ist, anzuknüpfen. Alles was durch die Sinne wahrgenommen wird, ist auf irgend eine Weise als Größe anzusehen und hat ein Maaß und ist den Gesezen der Größe unterworfen, nach denen es beurtheilt wird; damit sind zugleich die Regeln der Combination und der Theilung gegeben. Die richtige Subsumtion des einzelnen unter das allgemeine und die Theilung des allgemeinen in das besondere sezt die richtige Verstandesbildung voraus. Aber freilich ist die Größe nur das äußere der Wahrnehmung; das innere sind die eigenthümlichen Kräfte und Thätigkeiten, wovon der wahrnehmbare Gegenstand nur die Erscheinung ist. So entfalten sich vor uns zwei Gebiete, das mathematische und das physikalische im weitesten Sinne. Alles eigentlich wissenschaftliche nehmen wir nicht auf, weil das nachher im öffentlichen Leben doch keine Anwendung finden könnte. Wir werden auch in diesen Gebieten nur dann innerhalb unserer Grenzen bleiben, wenn wir immer von einem gegebenen ausgehen und bei einem gegebenen stehen bleiben. Damit ist schon der Charakter der eigentlich wissenschaftlichen Erkenntniß aufgegeben, und die Voraussetzung die auf Erfahrung ruht, ist dann das ursprüngliche. Sobald man in Hinsicht des phy-

fikaliſchen von dem was eigentlich gegeben iſt ſich entfernt und von innen heraus conſtruiren will: ſo kommt man in das Gebiet der ſpeculativen Naturwiſſenſchaft, welche der Volksſchule am wenigſten eignet. In ihr genügt es wenn nur von einem gegebenen aus die richtige Subſumtion des einzelnen unter das allgemeine vollzogen wird. Beim mathematiſchen kann es nicht anders ſein; im Gegentheil iſt hier noch leichter ſich innerhalb der nothwendigen Grenzen zu halten; es iſt auch auf dieſem Gebiete ſchon ganz gewöhnlich von dem gegebenen auszugehen. Wir wollen um die Aufgabe uns klarer zu machen die beiden Gebiete näher betrachten.

Die Mathematik. Ganz allgemein wird als Gegenſtand der Volksbildung das Rechnen angeſehen, das geſezmäßige Verfahren mit der Zahl; dagegen wird das Meſſen, das geſezmäßige Verfahren mit der concreten Größe, gewöhnlich vernachläſſigt. Das leztere gewiß mit großem Unrecht. Es iſt durchaus kein Grund das Meſſen hintanzuſezen. Im Leben giebt es kein Verhältniß wo das Meſſen nicht eben ſo nothwendig wäre wie das Zählen. Ein Landmann z. B. der nicht im Stande iſt einen Grundriß zu gebrauchen und die Principien des Abſchäzens zu erkennen, iſt eben ſo übel berathen wie derjenige der das Zählen nicht bis zu einem gewiſſen Grade erlernt hat. Noch mehr zeigt ſich dies bei den Gewerben, wo ſchon ein gewiſſer Mechanismus vorkommt. Wir müſſen es als einen Mangel, als eine Einſeitigkeit bezeichnen, wenn in der Volksſchule dieſer Gegenſtand keinen Raum findet. Eine gemeinſame Quelle aller ſolcher Mängel iſt wol die unvollkommene Methode. Kommt man ins Gedränge wegen der Menge der Gegenſtände und der Zeit innerhalb der ſie abſolvirt ſein müſſen: ſo opfert man das was weiter ab zu liegen ſcheint dem näheren auf; und ſo mußte auch das geometriſche dem arithmetiſchen weichen.

Das phyſikaliſche betreffend: wir haben es mit zwei ganz verſchiedenen Gegenſtänden zu thun, mit dem was man gewöhnlich Naturgeſchichte nennt, und mit der Phyſik. Wenn

wir hier ins Gedränge kommen mit der Zeit: so scheint dasjenige was sich am unmittelbarsten an die Sinnesthätigkeit anknüpft und am meisten in das Leben eingreift, ausgewählt werden zu müssen, die Naturgeschichte; dagegen die Erkenntniß der Naturkräfte und ihrer Erscheinungen und Wirkungen, die Physik oder Naturlehre, scheint zu sehr nach der wissenschaftlichen Seite des Unterrichtes sich hinzuneigen. Eine Menge von Interessen giebt es hier, nach denen verschiedene Begrenzungen und Ausschließungen der Gegenstände stattfinden. Wir aber werden nicht nach dieser gewöhnlichen Theilung in Naturgeschichte und Naturlehre diese ausschließen und jene nur aufnehmen dürfen, sondern stellen fest, Alles was die Natur darbietet, insoweit es sich unmittelbar an die Entwikklung und Ausbildung der Sinne anschließt und sich in der bestimmten Zeit bei den vorhandenen Hülfsmitteln in der Volksschule bis zur wahren Verstandesbildung durchführen läßt, nehmen wir in unser Gebiet auf; die Grenze finden wir in dem Maaße was unter bestimmten Umständen gegeben ist, wir bringen keine willkührliche Grenze hinein. An und für sich betrachtet sind diese Gegenstände gleich, und wenn wir die intellectuelle Ausbildung darin finden daß der Mensch die Welt in sich aufnimmt, so haben wir auch keinen einzelnen Zweig willkührlich auszuschließen; keiner verdient vor dem anderen in dieser Beziehung einen Vorzug.

Es führt uns aber dies zu allgemeineren Betrachtungen mit Rükksicht auf den Complex der bisher von uns genannten Unterrichtsgegenstände. Es läßt sich für einen jeden ein anderes Maaß aufstellen, und der ganze Cyklus derselben ist mannigfach begrenzt, mehr oder weniger Gegenstände auch ganz aus dem Volksunterricht ausgeschlossen. Für uns haben alle Gegenstände, bis auf die fremden Sprachen, denselben Werth. Aber indem wir auf die verschiedene Lebensthätigkeit sehen in welche die zu erziehenden in der Folge eingehen, und können wir nun in allen Gegenständen es nicht gleich weit bringen: so ist natürlich derjenige Gegenstand zu wählen der am fruchtbarsten für das wirklich bewußte Leben sein wird und den

bedeutendsten Einfluß auf das Leben hat. Der wissenschaftliche Werth ist also auf diesem Gebiete nicht entscheidend. Man sagt gewöhnlich, Geht man vom streng wissenschaftlichen Charakter ab: so wird die Bildung wesentlich fragmentarisch bleiben. Allein das müssen wir verneinen. Wenn auch die Volksbildung in Beziehung auf die reine Erkenntniß eine untergeordnetere ist: so ist damit noch nicht gesagt daß der Volksunterricht auf seiner Stufe nicht etwas vollendetes und vollständiges sein könne. Es giebt freilich ein absichtliches Zurükhalten der Volksbildung auf dem fragmentarischen; aber das haben wir ein für allemal zurükkgewiesen. Alle Gegenstände können mit Hülfe einer zwekkmäßigen Methode vollkommen ausgebildet und so zusammengefaßt werden, daß der in der Volksschule gebildete einen klaren sicheren Ueberblikk über die Natur und eine verständige Einsicht in die Lebensverhältnisse gewinne. Alles aber kommt darauf an, die Methode zu verbessern um in einer zugemessenen Zeit die intellectuellen Fortschritte verstärken zu können. Fast alle pädagogischen Bestrebungen hatten diese Richtung, aber immer noch ist es ohne bedeutenden Effect geblieben und wir sind in dieser Beziehung noch sehr weit zurükk, nicht allein auf dem Gebiete des niederen Unterrichtes sondern auch des höheren. Wir werden hierauf zurükkommen müssen wenn wir das ganze Gebiet des Unterrichts übersehen haben. Alles bisher aufgestellte in dem Cyklus der Unterrichtsgegenstände liegt mehr auf dem Gebiete der Receptivität. Wir wenden uns zu dem

2. Gebiet der Spontaneität,

und in Betreff dieser bieten sich uns zwei Kreise von Unterrichtsgegenständen dar. Der eine umfaßt mehr die körperlichen Thätigkeiten, die Anwendung der leiblichen Kräfte und Fertigkeiten, der andere das intellectuelle, aber in so fern dies nach außen sich wendet und eine Wirkung nach außen begründet; und dies lezztere wird uns mittelbar oder unmittelbar auf das Gebiet der Sprache

zurükkführen. Der ganze Cyklus der hier zu besprechenden Gegenstände läßt sich im weiteren Sinne unter den Ausdruk Gymnastik, d. h. kunstmäßige Uebung, zusammenfassen. Es liegt uns also noch vor die geistige Gymnastik, die es mit der richtigen Aneignung der Sprache zu thun hat, und die leibliche Gymnastik, welche alles begreift was durch körperliche Bewegungen und Thätigkeiten hervorgebracht wird. Hier werden wir aber auf viele Gegenstände stoßen die nicht abgesondert von denen auf dem Gebiete der Receptivität behandelt werden können, und es wird sich uns ergeben daß beide Gebiete unter denselben Regeln stehen und auf ein Princip zurükkgehen.

Die geistige Gymnastik.

Die geistige Gymnastik ist dasjenige was die Griechen in ihrer Pädagogik Musik nennen. Wenn wir davon ausgehen, daß wir Sprache und Gedanken überhaupt und zumal auf dieser Stufe gar nicht von einander zu trennen vermögen, indem es kein anderes Organ des Denkens und der Mittheilung derselben giebt als die Sprache: so haben wir hier schon den ersten Hauptpunkt auf den es ankommt. Indem wir aber die Verstandesbildung auf das praktische gerichtet haben, so haben wir auch hier vorzüglich zu sehen auf die Ausbildung der Urtheilskraft und der Begriffe auf dem empirischen Gebiete; es wird dabei irgend ein gegebenes worüber man sich zu verständigen hat, vorausgesezt. Es kommen hier dieselben Begriffe zur Sprache, von denen man auch in dem höheren Gebiete der Wissenschaft ausgehen muß. Alle Urtheile entstehen aus Theilung der Begriffe und Verknüpfung derselben, und auf diese beiden Operationen wird immer alles ankommen. Nun ist aber überall die Theilung der Begriffe und die Subsumtion der Gegenstände unter die so getheilten Begriffe eine rein menschliche Thätigkeit, die nicht mehr von dem nur äußerlich gegebenen ausgeht, denn die Begriffe werden von dem Menschen producirt; man kann sich aber nicht anders darüber verständigen als wenn man an ein gegebenes, also an

zelnes anknüpft; und hier sind die beiden Processe gegeben, das Hinaufsteigen von dem einzelnen zum allgemeinen, wo man verknüpft und zugleich sondert, und das Hinabsteigen von dem allgemeinen zum einzelnen. Bei der Combination kommt es vorzüglich darauf an, die Grenze festzustellen, was sich combiniren läßt und was nicht, wie weit es combinirt werden kann. Zwei Mängel beherrschen in dieser Beziehung vorzüglich im Leben die große Masse. Das eine ist der Aberglaube, eine Leichtigkeit Combinationen zu machen, welche nicht gemacht werden können, weil sie unvereinbares verknüpfen; das andere der Schlendrian, die Abneigung Combinationen zu machen welche nicht schon immer gemacht worden sind. Beides hat einen gemeinschaftlichen Grund, den Mangel an dem richtigen Maaß und dem daraus hervorgehenden klaren Bewußtsein in diesen Operationen. Dies nun ist eigentlich die praktische Logik oder Dialektik des Volkes, die in demselben muß ausgebildet werden, dasselbe was in der Volksschule unter dem Namen der Verstandesbildung vorzukommen pflegt, aber gewöhnlich ohne alle Methode und sehr unzweckmäßig betrieben wird.

An welchen Gegenständen sollen diese Operationen geübt werden? An denjenigen Gegenständen die schon durch die Sinnesthätigkeit wahrgenommen und festgestellt sind. Die Haupttendenz ist diese, den ganzen Complexus von Begriffen, der in der Sprache des Lebens liegt und die Gegenstände bezeichnet, auf solche Weise zum Bewußtsein zu bringen, daß überall der Inhalt einer Aussage auf diesem Gebiete auch richtig gefaßt werden könne, und daß in willkührlichen Combinationen das unstatthafte einleuchtend und eine Leichtigkeit hervorgebracht werde auf einen gegebenen Fall die Regel der Combination anzuwenden. Wir haben also zunächst das ganze Gebiet des wahrnehmbaren vor uns. Es besteht eines Theils aus natürlichen Gegenständen, anderen Theils aus solchen welche Producte menschlicher Thätigkeit sind. Welchen von beiden müssen wir den Vor-

zug geben? Wir sagten schon, alles was zur Geschäftstradition gehört falle der Familie anheim; die Uebungen der Vorstellung an natürlichen Gegenständen sind es vorzugsweise, an die sich der Unterricht in der Schule anschließt. Es kann gar nicht fehlen, daß sich nicht an den Unterricht in dem was in das Gebiet der Natur hineinfällt die Begriffsbildung anknüpfen sollte; es wäre sonst alles nur einzelne Wahrnehmung ohne einen allgemeinen Gehalt. Auf der anderen Seite schließen sich diese Uebungen an den fortgesezten Sprachunterricht; denn das ist eben das Wesen der Sprache, die Verhältnisse auszudrükken welche im Leben vorkommen. Die Sprache soll alle Veränderungen in der Combination darstellen; Ausbildung der Sprache und des Combinationsvermögens sind Ein zusammengehöriges, natürlich in einander verflochten, und es hangen eng zusammen Ausbildung des Urtheilsvermögens, Herrschaft über die Sprache, Kenntniß der natürlichen Dinge. Wie weit nun die Kenntniß der natürlichen Dinge zu beschränken sei, ob bloß auf das unmittelbar vorhandene was vorgezeigt werden kann, das beantwortet sich aus diesem Gesichtspunkt, indem es darauf ankommt eine Mannigfaltigkeit möglicher Verknüpfungen und Subsumtionen aufzustellen; so weit es möglich ist müssen also auch fremde und entfernte Gegenstände, wovon es doch Abbildungen giebt, herbeigeschafft werden. — Nun sind aber in der Sprache freilich nicht nur die natürlichen Dinge niedergelegt, sondern auch die menschlichen Thätigkeiten. Es kommt in der Sprache auch das vor, was das Verhältniß einzelner menschlichen Thätigkeiten zu dem im Menschen selbst liegenden Maaß ausdrükkt, was in Beziehung hierauf Lob und Tadel, Billigung und Mißbilligung aussagt. Es ist dies ein anderes Gebiet, aber ein sehr nothwendiges, wo es auf den richtigen Gebrauch der Sprache ankommt, und wodurch zugleich das moralische und gesellige Urtheil gebildet wird. Aber auch hier giebt es Grenzen. Man kann nur das zum Bewußtsein bringen und

als Stoff zur Uebung gebrauchen, wohin das Faſſungsvermögen der Jugend reicht; dieſer Kreis läßt ſich aber allmählig erweitern. Dies zuſammen bildet den Kern oder das Weſen der geiſtigen Gymnaſtik. Je lebendiger und kräftiger dies praktiſche Syſtem von Vorſtellungen in der Jugend wird, je mehr dieſe Fertigkeit in der richtigen Combination erlangt hat: deſto mehr wird ſie geſchikkt werden ſelbſtändig in die Geſellſchaft einzutreten.

Die Uebung des Gedächtniſſes müſſen wir, als aus dem vorherigen ſich ergebend, ausdrükklich erwähnen. Es entſteht nur hiebei die Frage, Giebt es beſondere Thätigkeiten zur Uebung des Vermögens die einmal aufgenommenen Vorſtellungen und Regeln feſtzuhalten, oder ſoll man vorausſezen daß dies Feſthalten von ſelbſt entſteht? Die Frage läßt ſich nicht einfach beantworten. Nach dem geſagten wird es nicht ſchwer ſein meine Meinung klar zu machen. Je mehr es als nothwendig erſcheint beſondere Thätigkeiten zur Uebung des Gedächtniſſes vorzunehmen, deſto mehr muß etwas fehlerhaftes in der Einrichtung der Uebungen ſelbſt liegen; je zwekkmäßiger dieſe eingerichtet ſind, deſto weniger werden beſondere Thätigkeiten nöthig ſein. Wenn z. B. zwei analoge Gegenſtände neben einander geſtellt und ihre Aehnlichkeiten und Verſchiedenheiten aufgeſucht werden zum Behuf der Subſumtion: ſo liegt darin ſchon von ſelbſt eine Wiederholung; und geht man von den anweſenden Gegenſtänden auf fremde über: ſo hat man immer ein Maaß, ob die Gegenſtände lebendig eingeprägt ſind und ein inneres Bild entſtanden iſt. Auf dieſelbe Weiſe iſt es auch zu halten in Beziehung auf die Verknüpfung des Zeichens mit dem Gegenſtande. Wenn man dem Kinde zu viel vorlegt, ſo verwirrt es ſich; geht man aber auf die richtige Weiſe zu Werke und häuft nicht eine zu große Menge von Zeichen und Vorſtellungen: ſo wird dieſe Operation in der allmähligen Fortſchreitung ganz ruhig ohne beſondere Hülfsmittel ihren Gang gehen. — Allein es iſt damit nicht genug, daß dasjenige

in das Gedächtniß aufgenommen wird, was in einer regelmäßig fortschreitenden Reihe vorkommt; denn das hat seine Haltung an unendlich vielen Punkten. Im Leben aber kommt das meiste einzeln und chaotisch vor, und auch das soll festgehalten werden. Ist es gut zum Behuf der Gedächtnißübung auch chaotisches zu geben, z. B. eine Menge unzusammenhängender Wörter auswendig lernen zu lassen? Von dieser Seite aus begünstigt und beschönigt man das Memoriren. Mir scheint es durchaus zweckwidrig zu sein. Denn sowie man das in der gewöhnlichen Weise zum Ziel hinstellt und absichtliche Uebungen vornimmt, so hilft es wieder nichts; es kommen die Gegenstände doch so im Leben nicht vor; ja es bleibt auch diese Zusammenstellung nichts chaotisches: denn die Kinder verknüpfen wieder auf ihre Weise, sie machen sich eine natürliche Mnemonik. Sondern dies ist etwas was außerhalb der Schule in dem freien Leben der Kinder seine Geltung hat; sollen die Kinder geübt werden das späterhin im Leben chaotisch vorkommende festzuhalten: so kommt es darauf an, daß sie, sei es innerhalb oder außerhalb der Schule, angehalten werden das im freien Leben ihnen begegnende zu reproduciren. Das ist die einzig zweckmäßige Vorbereitung. Je mehr sie darin geübt werden, desto aufmerksamer werden sie sein auf die vorübergehend sich ihnen darbietenden Gegenstände. Nun ist freilich das ein Gegenstand den man weder der Schule noch der Familie ganz allein wird überlassen können. Es verknüpft sich hier Ernst und Spiel. Darüber mehr zu sagen werden wir von einem anderen Punkte aus Gelegenheit finden.

Die schon mehr leibliche Gymnastik.

Zunächst kommen wir auf diejenigen Zweige der Gymnastik, die wir zwar schon leibliche zu nennen haben, die alten aber noch zur Musik rechneten; es sind solche leibliche Ue-

bungen die ſich auf das was im Gebiete der Kunſt liegt beziehen. Was und wie weit gehört dies hieher? Wir haben uns die Frage, ob und in wie weit das Volk Antheil an der Kunſt haben ſolle, noch nicht vorgelegt; aber wir haben doch ſchon etwas aufgeſtellt und dem Volke abgeſprochen, was man mit der Kunſt parallel ſtellen kann; und aus dem darüber geſagten werden wir auch hier zu einer Entſcheidung und zur Beantwortung der Frage kommen. Wir ſagten, das Volk ſoll keinen Antheil an der Wiſſenſchaft haben. Haben wir nun hinreichende Gründe für dieſe Parallele, ſo daß wir auch die Kunſt aus dieſer Region ausſchließen können? Wir haben keinen anderen Anknüpfungspunkt als unſeren Gegenſaz zwiſchen den regierenden und regierten. Wenn wir auf das Geſammtleben ſehen: ſo iſt deutlich daß die Kunſt ein regierendes Princip iſt; ſowie ſie in das öffentliche Leben eintritt, übt ſie auch einen pſychagogiſchen Einfluß aus. Wenn die Kunſt von einem anderen Princip regiert wird, aufhört ein regierendes zu ſein: ſo wird ſie verderbt, ſie entartet. Die wirklich hervorbringenden Künſtler gehören zu den Leitern des Volkes. Von den Dichtern iſt dies ja immer anerkannt worden; es iſt aber in Betreff der Bildner und Muſiker eben ſo wenig in Zweifel zu ziehen. So kann denn das Volk in ſo fern es regiert wird, an der eigentlich künſtleriſchen Production keinen Antheil haben. Wer daran Theil hat erhebt ſich ſchon aus der eigentlich regierten Klaſſe zu der regierenden. Nun haben wir die excluſiven Maaßregeln ganz ausgeſchloſſen. Wo immer in der Volksjugend z. B. ein wiſſenſchaftliches Talent wäre, würde es ſich bald entdekken durch die Schnelligkeit und Richtigkeit womit es die Operationen durchlaufen würde, und durch die Selbſtthätigkeit in den Combinationen. Ein ſolches Kind würde dann in die wiſſenſchaftliche Sphäre verpflanzt werden. Ebenſo müſſen wir auch für die Kunſt die ausſchließende Maaßregel verbannen. Ein künſtleriſches Talent, wenn es in der Volksſchule iſt, muß ſich auch zu Tage geben können. Wenn nun freilich das Volk an der

Productivität der schönen Künste keinen Theil hat: so muß doch das was mit der Kunst in Analogie steht auch in dem Volksunterricht gegeben sein. Dies schließt sich ganz natürlich und mit einer gewissen Nothwendigkeit an die Punkte die uns schon gegeben sind. Was wir als Gegenstand allgemeiner Volksbildung in dieser Beziehung aufzunehmen haben ist

Gesang- und Zeichnenlehre. Mit diesen Gegenständen verhält es sich in der Volksschule wie mit der Zahl- und Maaßlehre. Man hat sich bestrebt die Gesanglehre in die Volksschule einzuführen, das Zeichnen aber hat man zurükgestellt; auch hier eine Einseitigkeit die eines Grundes entbehrt. In der Meßkunst ist die Beziehung auf das Zeichnen unabweisbar; die Zahl ist von entscheidender Bedeutung in Beziehung auf die Musik. So ist die Analogie zwischen den je zwei Gliedern, und je zwei stehen immer in einem engen Verhältniß. Es ist wo nicht von wissenschaftlicher Begründung die Rede ist, überall der Saz aufzustellen, daß jeder nur soviel versteht als er selber produciren kann. Dies gilt schon besonders in Beziehung auf die logische Combination; dort werden Verständniß und eigenes Hervorbringen immer gleichen Schritt halten; dasselbe gilt auf dem mathematischen Gebiete, wo die Anschauung schon immer ein Hervorbringen ist; bei Beurtheilung von Gestalten hängt das Verständniß immer von dem Vermögen der Nachbildung ab. Es ist dies in dem natürlichen Verhältniß von Receptivität und Spontaneität, Sinnesthätigkeit und Hervorbringung der Gegenstände für die Sinnesthätigkeit, so fest begründet daß es weiter keiner Erörterung bedarf. Wir finden für alles was wir für die Seite der Receptivität gesagt haben, erst das Complement in dem was auf der Seite der Spontaneität vorkommt. Will man nun das Zeichnen wie die Meßkunst aus dem Volksunterricht ausschließen, so schließt man aus was im künftigen Lebensberuf nothwendig vorkommt. Wie Zeichnen und Meßkunst sich zusammenstellt, so Zeichnen und Kenntniß der natürlichen Dinge.

Die Gesanglehre ist überwiegend von dem religiösen Interesse aus in die Volksschule aufgenommen worden. Es zeigt sich hier ein auffallender Unterschied zwischen dem evangelischen und katholischen Deutschland. Im evangelischen Deutschland hat man damit viel früher angefangen und ist weiter fortgeschritten. Die Musik ist für das Volk auch ein wesentliches Element des Genusses; sie kommt bei allen Erholungen und Festen vor in Verbindung mit dem Tanz. Aber das ist nicht der Punkt woran die pädagogische Werthschäzung sich geknüpft hat, sondern die Verknüpfung des Gesanges mit der häuslichen und kirchlichen Andacht. Aus diesem Gesichtspunkt ist auch dieser Gegenstand in den Volksunterricht vorzugsweise übergegangen. Wol aber wäre nun die rein künstlerische Beziehung, die Wirkung des Gesanges auf Veredlung auch noch hervorzuheben wie bei der

Zeichnenlehre. Diese in ihrem Zusammenhange mit Meßkunst, also ihrer geometrischen Seite nach, ist freilich mehr durch das Interesse des bürgerlichen Gewerbslebens bestimmt. In allen Gewerben vom Akkerbau an, alle mechanischen Geschäfte hindurch bis hinauf zum Künstler kommt es immer auf richtige Gestalten und bestimmte Maaßverhältnisse an, und ein geometrisch geübtes Auge und geübte Hand sind wesentliche Hülfsmittel. Anders ist es mit dem Zeichnen in so fern es Nachbildung der lebendigen Gestalten und gefällige Zusammenstellung ist und mit der Musik in eine Reihe tritt: hier ist eben jenes Interesse an dem künstlerischen, die Beziehung auf das wohlgefällige und schöne. Und gerade hierin liegt die Kraft wodurch ein Volk der Barbarei entrissen wird; hierin zeigen sich die ersten Spuren eines edleren Daseins. Diesen Keim, der als Sinn für das schöne dem menschlichen Geiste eingepflanzt ist, zu wekken und zu beleben, ist ein allgemein menschliches Interesse. *) Auch von dieser Seite angesehen erscheint es als Einseitigkeit, zwar das musi-

*) Schillers Briefe „Ueber die ästhetische Erziehung des Menschen."

kalische hervorzuheben, aber das was auf Seiten der bildenden Kunst daneben liegt zu vernachlässigen. Wenn wir den Zustand des gemeinen Volkes, so wie er sich äußerlich in einem großen Theile Deutschlands darstellt, betrachten: so zeigt sich ein großer Contrast, zugleich ein Gegenbild unserer Forderung und ein Ebenbild der von uns gerügten Einseitigkeit. Es giebt viele Gegenden unseres Vaterlandes wo man dem Volke den musikalischen Sinn nicht absprechen kann; wenn man dagegen auf die Volkstracht achtet und auf die Art wie die Leute sich darstellen auch da wo sie eben auf die Darstellung Werth legen: so findet man oft in derselben Gegend eine solche entschiedene Geschmacklosigkeit und einen so stark hervortretenden Widerspruch mit den natürlichen Formen, daß jedes gebildete Auge verletzt wird und der Eindruck des unschönen nicht ausbleibt. Dies ist dieselbe Einseitigkeit im Leben des Volkes wie in der Volkserziehung. Und hier tritt im öffentlichen Leben recht klar die Disharmonie hervor; die Bildung auf der einen Seite wird uns vollkommen verleidet durch die Stumpfsinnigkeit auf der andern Seite. Je mehr man sich den Gegenden nähert, wo es noch einen gewissen Einfluß der antiken Tradition geben kann, z. B. den südlichen Gebirgsländern: desto weniger finden wir diesen Contrast; es ist da im Volke noch ein Sinn für schöne Formen geweckt und lebendig. Aber je mehr nach den sassischen und slavischen Gegenden hin: desto mehr verschwindet dieser Sinn. — Aufgegeben ist also der Gegenstand klar genug; er gehört unbedingt in die Volksschule, und es ist kein Grund vorhanden ihn in eine höhere abgesonderte Region zu verweisen. Die jezige Behandlung ist hervorgegangen aus dem unrichtigen Unterschiede von Stadt und Land, Gewerbe und Akkerbau. Sobald wir diese Entgegensezung als eine nichtige bezeichnen müssen, so sind wir auch genöthiget das Zeichnen in seinem weiteren Umfang als Lehrelement der Volksschule zuzueignen. Freilich muß man erst Raum schaffen; es bedarf noch vieler Abkürzungen in der Behandlung der übrigen Gegenstände, bis man auch diejenigen

Zweige die jezt vollständig vernachlässigt sind in den Kreis des Unterrichtes in der Volksschule wird aufnehmen können. Wir mußten schon jezt das Ziel der Volksschule erweitern.

Es führt mich dies auf einen anderen Gegenstand in der Gymnastik, der den Uebergang zu der rein leiblichen Gymnastik bildet, nämlich

Die Handarbeiten, Industriearbeiten fallen in das Gebiet des gymnastischen, wobei rein leibliche Fertigkeiten erforderlich sind, die auf Hervorbringung irgend eines Gegenstandes und Gestaltung eines Stoffes in Uebereinstimmung mit den natürlichen Formen gerichtet sind; das anmuthige und wohlgefällige soll mit dem nüzlichen verbunden werden. Wir haben die Geschäftstradition aus der Volksschule ausgeschlossen, also eigentlich auch die Fertigkeiten der angegebenen Art. Damit steht aber eine verbreitete Praxis in Widerspruch; ich meine die Industrieschulen, die schon seit einer Reihe von Jahren in manchen Gegenden eingerichtet sind. Es ist in ihnen ein öffentliches Leben, eine gemeinsame Thätigkeit; die Gegenstände aber sind mechanische Fertigkeiten zum Behuf der Bearbeitung natürlicher Stoffe. Geschäftsthätigkeit wird fortgepflanzt. Mit unserm Kanon, daß derartiges der Familie anheimfallen müsse, ist das in Widerspruch; der Erfolg aber scheint für diese Praxis und gegen unsern Kanon zu sprechen, denn diese Anstalten haben eine gute Wirkung hervorgebracht und die Geschicklichkeit im Volke gesteigert. Lassen Sie uns den Kanon noch einmal betrachten um ihm auch sein Recht zu geben. Die Jugend des Volkes geht nach beendigter Schulbildung in das Geschäftsleben über, welches sich auf die mannigfaltigste Weise verzweigt. Je mehr das Gewerbe ins große geht, desto mehr wird des einzelnen Thätigkeit in einen engen Raum eingeschlossen wegen der bis in das kleinste gehenden Theilung der Arbeit. Eine große Fabrik in der jeder einzelne nur einen bestimmten Theil macht, wo also die Arbeit aus einer Hand in die andere geht, leistet weit mehr als wenn jeder das ganze macht. Solche specielle Thätigkeit gehört in die Zeit der Schulbildung gar

nicht hinein; das ist reiner Mechanismus, der keiner Vorbereitung bedarf als nur daß der Körper an regelmäßige und genaue Wiederholung gewisser Bewegungen gewöhnt ist. Jedes specielle gehört nicht in die Schule, denn es würde für einen großen Theil der Schüler, die nachher in ein ganz anderes Gewerbe übergehen, umsonst gewesen sein. Dies spricht offenbar für unsern Kanon. In den Industrieschulen dagegen ist einerseits eine Vereinigung der weiblichen Jugend zur Erlernung der Handarbeiten: dies haben wir als eine Sache der Noth dargestellt, und unser Kanon wird dadurch nicht umgestoßen. Andererseits giebt es Industrieschulen, namentlich für Knaben, in denen nichts von den eigentlichen Gewerben getrieben wird in die sie nachher übergehen können, sondern nur solche Nebenbeschäftigungen und mechanische Thätigkeiten, die den leeren Raum den die eigentlichen Gewerbsthätigkeiten späterhin übrig lassen zweckmäßig ausfüllen sollen, und die unter dem Namen Füllarbeiten in technologischer Sprache bekannt sind. Das aber steht mit unserm Kanon gar nicht in Widerspruch. Die Tendenz dabei ist, den Kindern an irgend einem Stoff der ihnen nachher nicht absolut wieder verschwindet, die mechanische Genauigkeit einzuüben und die nothwendige Kraft; je mannigfaltiger der Stoff, je größer der Cyklus von Fertigkeiten, desto besser. Wir werden es nicht loben können, daß man diese Zweige der mechanischen Fertigkeiten eher und lieber eingeführt hat als die Gegenstände die wir nach dem obigen nur mit Bedauern aus der Volksschule ausgeschlossen sehen. Freilich lag es nahe die rein geistige Gymnastik und das entgegengesezte, die Fertigkeiten welche der Industrie dienen, aufzunehmen und das in der Mitte liegende hinauszuschieben; aber es scheint doch nun Zeit auch dies übersehene und versäumte in sein Recht zu sezen.

Die rein leibliche Gymnastik.

Die Virtuosität in der Bewegung des Leibes und der einzelnen Glieder in ihrem richtigen Verhältniß zum ganzen be-

steht in der Kraft und Gewandtheit; Kraft, daß das Resultat im Verhältniß zwischen der Anstrengung und der darauf verwendeten Zeit das größte sei; Gewandtheit, daß Leichtigkeit in den verschiedenen Bewegungen stattfinde, so daß sie schnell auf einander folgen und in einander übergehen. In dieser Periode ist besonders bei den Knaben ein Trieb zu freien Bewegungen; überströmende Lebenskraft, etwas ganz instinctartiges. In Beziehung hierauf haben die entgegengesetzten Ansichten lange Zeit gewechselt. In einer Zeit wurden alle dergleichen Uebungen der Knaben als Unarten angesehen; hernach wurden sie tolerirt als etwas was die Jugend für sich treibe und wobei man nicht ängstlich zu sein brauche in Beziehung auf Sittlichkeit und Gesundheit. Dann wurden sie absichtlich, aber doch nur unter der Form des Spieles der Jugend unter sich, eingeführt und zulezt zu einem besonderen Zweige des Unterrichtes gemacht und ein Gegenstand der Volksbildung, Leitung der Jugend in Masse; die Sache hatte ihr Maximum erreicht. Da man aber nicht einfach bei der Uebung der leiblichen Kräfte stehen blieb, sondern in ein anderes Gebiet übersprang: so war auch das Maximum das Ende, und man war wieder bei dem Anfang.

Bei diesen entgegengesezten wechselnden Ansichten fragt es sich, was ist eigentlich das richtige? Wenn wir den Gegenstand in seinem ganzen Verlauf betrachten: so müssen wir wol auf den Unterschied zwischen der gegenwärtigen Zeit und dem Alterthum Rükksicht nehmen. Im Alterthum waren die gymnastischen Uebungen ein Gegenstand der größten Jugendgemeinschaft unter ordentlicher Aufsicht und Leitung; diejenigen welche die Uebungen zu leiten hatten, standen in der Reihe der Erzieher, sie wurden als Künstler angesehen. Die gymnastische Erziehung war eben so sehr auf die gesunde Entwikklung des Körpers als auf jene doppelte Virtuosität berechnet. Aber man kann die Jugend des Alterthums, für welche die Gymnastik Erziehungsmittel war, zumal in den hellenischen Freistaaten, durchaus nicht mit unserer Volksjugend vergleichen; dort war es

die Jugend der höheren Stände; und so möchte es scheinen daß auch unter uns zwar die Kinder der vornehmeren den gymnastischen Uebungen obliegen müßten, nicht aber die Jugend des Volkes. Jedoch wir wollten nicht an das Alterthum erinnernd dies Beispiel als Autorität aufstellen, dem in jeder Beziehung nachzufolgen wäre, sondern nur auf die Gründe zurükführen die schon damals die Gymnastik hervorriefen. Das Princip, daß ohne körperliche Bewegung und ohne Zusammenhang mit der freien Atmosphäre der Mensch sich nicht kräftig ausbilden könne, wird doch auch heute noch dasselbe sein, und es ist nur in seiner größeren Ausdehnung anzuwenden. Nun hat unsere Volksjugend eine doppelte Bestimmung: sie hat einen Kreis von militärischen Uebungen durchzumachen; sodann ist sie bestimmt zu verschiedenen mechanischen Thätigkeiten, von denen einige mehr Körperkraft erfordern und Abhärtung vorausfezen, andere eine sizende Lebensweise verlangen und, weil von dem Leben in freier Luft ausschließend, schwächen. In jeder Beziehung ist es heilsam den Körper die Stärkung die aus dem reichlichen Einfluß der Atmosphäre und aus der freien Bewegung hervorgeht, genießen zu lassen. Und schon deshalb weil doch auch nachher für die arbeitende Klasse die Stunden der Erholung in Folge unvollkommener Erziehung leicht unzwekkmäßig angewendet werden, wird es gut sein die Jugend daran zu gewöhnen, die Zeit der Erholung dazu zu benuzen daß sie ein Gegengewicht werde gegen die Schwächung die aus dem Berufsleben entsteht. Alles spricht dafür, daß die gymnastische Uebung auch für die Volksjugend ein wesentliches Element in der Erziehung ist.

Es fragt sich, Soll die Gymnastik als Spiel oder als Arbeit, als freie Thätigkeit oder Anstrengung getrieben werden? Im ersteren Fall würde sie in die Familie, im lezteren in die Schule gehören. Allein Arbeit, strenge Uebung wie die Schule sie verlangt, kann die Gymnastik nicht sein, das ist sie bei Schnellläufern und Seiltänzern; reines Spiel, das

in das häusliche Leben fällt, kann sie eben so wenig sein, denn sie sezt eine größere Gemeinschaft voraus. Die größere Masse, in der auch gewöhnlich einzelne von sittlicher Mißbildung sind, macht es rathsam die Jugend unter Aufsicht zu stellen; aber immer doch so daß die gymnastische Uebung den ihr eignenden freien Charakter nicht verliere, denn sie ist nicht allein Uebung der Kräfte, sondern wird von selbst Darstellung, Darstellung des jugendlichen Körpers in der Mannigfaltigkeit der Bewegung, und dies gehört allerdings in die Region der freien Thätigkeit. Wenn nun die Gymnastik weder unter die Aufgabe der Familie gestellt werden kann, aber eben so wenig eine Handhabung der Strenge wie in der Schule zuläßt, so daß dies die Extreme sind die ein Mißverhältniß bilden: so tritt nothwendig ein Mittelzustand ein, der den Gegensaz im Leben der Jugend zwischen Ernst und Spiel ausgleicht und beides in sich vereinigt und so die Continuität des Lebens erhöht. Die Aufgabe ist offenbar diese, Die Jugend zu den gymnastischen Uebungen in größeren Massen zu vereinigen, sie aber dann nicht sich selbst zu überlassen. Die Form der Organisation dieses gemeinschaftlichen Lebens der Jugend kann eine sehr verschiedene sein, und das Verhältniß zur Familie und zur Schule sehr mannigfach; die Möglichkeit ist unläugbar, die Tradition ist oft schon in der Jugend selbst vorhanden, die Jugend selbst tritt auf die leichteste Weise in Masse zusammen und ordnet sich willig; es bedarf nur der Aufsicht, der Aufsichtführende mag ein Lehrer der Schule sein oder ein anderer. Das schwierigste möchte fast sein das rechte Zeitmaaß für diese Uebung zu bestimmen. Je mehr sie Spiel ist, um so mehr Neigung sie zu weit auszudehnen wird man in der Jugend voraussezen; je mehr Uebung, um so mehr Neigung zu viel leisten zu wollen bei denen die sie leiten. Nun sagten wir schon, die Volksschule habe keine großen Ansprüche auf die Zeit welche die Jugend in der Familie verlebt; in diese freie Zeit fallen die größeren gymnastischen Uebungen; die kürzeren Zeitabschnitte welche die Schule selber

innerhalb der ihr zugemessenen Zeit gewähren muß als Zwischenzeiten, und die sich überall von selbst darbieten zur freieren Bewegung der Jugend, benuze man zu gymnastischen Uebungen welche mehr auf Erholung und Stärkung der Gesundheit berechnet sind. Die nothwendigen Cautelen sind diese: einerseits, daß der Schule nichts von ihrem Recht entzogen und die Jugend nicht zu sehr angestrengt werde, damit sie nicht die nöthige Frische zu geistigen Anstrengungen verliere; andererseits, daß die Jugend nicht zu sehr aus der Familie gerissen werde, sondern Zeit behalte dem Hause zu leben.

Das Princip des Unterrichts. *)

Wir haben den ganzen Kreis des Volksunterrichtes nun durchmessen; die Frage die sich zunächst darbietet ist natürlich diese, Giebt es für alle verschiedenen Gegenstände der Volksschule ein gemeinschaftliches Princip, oder müssen wir die Gegenstände auch in Rükksicht auf die Methode sondern und für jeden besondere Principien aufsuchen?

Die meisten Bestrebungen für die Unterrichtsgegenstände eine zwekkmäßige Methode aufzustellen haben den Charakter des vereinzelten, man hat zu Erfindungen seine Zuflucht genommen und geradezu viele Verbesserungen der Methode als Erfindungen bezeichnet; aber die Erfindung ist immer etwas was eben nicht anknüpft; und so ist denn auch in den sogenannten verbesserten Methoden viel willkührliches. Gerade das willkührliche ist auf diesem Gebiete am meisten zu tadeln. Die pestalozzische Methode hat sich im allgemeinen noch die meiste Geltung errungen; sie hat den Charakter gehabt, als läge ihr etwas allgemeines zum Grunde, so daß man sie auf alle Fälle, auf alle einzelnen Gegenstände anwenden könnte, und als ob sie auf die Volksschule vorzüglich berechnet wäre. Sieht man aber auf die Ausübung, wie

*) Vergl. Vorles. 1813, St. 20 und Vorles. 18$\frac{20}{21}$ unter der Ueberschrift: Das Princip für die entwikkelnde Erziehung.

wir sie doch schon eine ziemliche Zeit vor uns haben, und auf den ganzen Gang den die Sache genommen hat: so muß man sagen, entweder es ist nicht recht dasjenige herausgekommen was dabei zum Grunde lag, oder es ist die Methode auch nur ein willkührliches und erfundenes gewesen. Das große Interesse an diesen Bestrebungen und die Anpreisungen haben sich schon wieder verloren, weil man die Unzulänglichkeit eingesehen hat. Es ist auch nicht zu läugnen, daß sobald von der Anwendung dieser Principien auf alle Gegenstände die Rede war, auch die geistreichsten Verfechter sehr weit von einander abgewichen sind. Pestalozzi erzählt selbst, daß ein geistreicher Mann ihm gesagt habe, er wisse wo hinaus Pestalozzi wolle, nämlich die ganze Sache zu mechanisiren. *) Und er hat selbst dies für den Kernausdrukk seiner Methode gehalten. Es scheint auch als sei dies die richtige Bezeichnung für diese Methode; allein das Mechanisiren kann unmöglich ein Verdienst sein, denn es ist gerade die Ertödtung des Geistes. Das mechanische ist das todte. Pestalozzi hat entweder den Ausdrukk oder sich selbst in der Sache noch nicht recht verstanden. Allerdings haben viele seiner Uebungen den Charakter des mechanischen an sich; das sind aber gerade diejenigen die man am ehesten aufgegeben hat. Dagegen liegt in dem ganzen Streben Pestalozzis etwas sehr bestimmtes und richtiges, und nicht so vereinzeltes und willkührliches wie in anderen Methoden, z. B. der Methode Basedows. Nur ist das was bleibenden Werth haben wird noch nicht recht herausgearbeitet; sollten Pestalozzis Bestrebungen einen weiteren Einfluß auf das Volksschulwesen haben, so müßte seine Methode noch einmal tüchtig bearbeitet und auf

*) Der Vollziehungsrath Glayre sagte ihm: „vous voulez méchaniser l'éducation." Pestalozzi bemerkt: „er träf den Nagel auf den Kopf und legte mir bestimmt das Wort in den Mund, welches das Wesen meines Zweckes und aller seiner Mittel bezeichnet." Vergl. „Wie Gertrud ihre Kinder lehrt." 32. Raumer, Geschichte der Pädagogik, 2ter Theil, S. 317.

das eigentliche Princip zurükkgeführt werden; die Früchte würden nicht ausbleiben.

Es muß ein gemeinsames Princip für den Unterricht rükksichtlich aller einzelnen Gegenstände geben. Sie stehen offenbar alle unter dem gemeinsamen Begriff der Fertigkeit, bei allen tritt außerdem die besondere Beziehung auf die Receptivität überwiegend hervor. Von hier aus muß ein allgemeines Princip sich entwikkeln lassen, bei dem es dann nur darauf ankommen wird, das specifische durch die besondere Anwendung des allgemeinen Princips auf den besonderen Gegenstand herauszustellen.

Ableitung des allgemeinen Princips. Fragen wir, Wo sollen wir dies Princip eigentlich hernehmen: so haben wir etwas sehr allgemeines schon aufgestellt, worauf wir uns hier beziehen müssen. Wir sagten, man müsse in der Erziehung keinen Moment ganz und gar der Zukunft aufopfern, sondern jeder müsse etwas für sich sein. Dies in besonderer Beziehung auf unsere Aufgabe angewendet und analysirt heißt doch nichts anderes als, Es darf nichts die Zeit an und für sich erfüllen was lediglich als Mittel zu einem anderen Zwekk unternommen wird, jedes muß schon Zwekk für sich sein. Darin liegt offenbar das Princip, alles den Unterricht betreffende so zu organisiren, daß jede Thätigkeit auch als Zwekk an sich angesehen werden könne und auch die Befriedigung in sich selbst trage. — Es ist eine allgemeine Thatsache, daß so wie die Continuität des Bewußtseins sich allmählig entwikkelt, so nimmt auch die Beziehung eines jeden Moments auf Vergangenheit und Zukunft nur allmählig zu. Es wird aber in diesem Alter die Beziehung auf die Vergangenheit viel lebendiger sein, weil diese schon dem wirklichen Leben angehört und durch die Continuität des Bewußtseins in das Leben aufgenommen ist. Für die Zukunft hat dies Alter noch wenig Sinn, und es kann ihm nur mit wenigem Erfolg die Zumuthung gemacht werden, etwas um der Zukunft willen zu thun. Es wird dies für die Jugend

immer ein schwaches Motiv sein, und man wird zur Unterstüzung desselben fremdartige Mittel gebrauchen müssen, welche wir doch so sehr als möglich vermeiden wollen.

Bestimmtere Fassung des Princips. Wir haben schon überall wo es darauf ankam uns einen besonderen Abschnitt für das ganze Geschäft der Erziehung zu construiren, die Methode angewendet, anzuknüpfen an das was beendiget war, dann aber zugleich zu sehen auf das was beendiget werden sollte, auf das Ende des jedesmal vorliegenden Abschnittes. Wollten wir nun die einzelne Thätigkeit allein aus dem lezten Gesichtspunkt construiren: so würden wir gegen das aufgestellte Princip sehr verstoßen. Wir würden damit der Jugend einen schlechten Dienst erweisen; je weiter vom Ende der Periode entfernt, desto weniger wirkt es sie auf die Zukunft hinzuführen, für die sie doch einmal verschlossenen Sinnes ist; es ist ganz gegen den Charakter der Jugend, sich Vorstellungen zu machen, was sie in diesem oder jenem zukünftigen Fall würde erlernt haben müssen; es geht nicht aus dem gemeinsamen Leben zwischen Erzieher und den Zöglingen hervor, wie wir dies immer als nothwendig voraussezten. Der Erzieher freilich muß das stets im Auge haben, in welchen Zustand er die Jugend abzuliefern habe, wenn der Abschnitt vollendet ist; für die Jugend aber darf in dieser Periode nichts sein als die natürliche Anknüpfung an das was vorher dagewesen, und als solches muß jedes seine Befriedigung in sich selbst tragen. Das Bewußtsein des früheren, einmal recht lebendig erwekkt, bleibt in der natürlich fortgesezten gegenwärtigen Thätigkeit von selbst; die Zukunft ist nur in sofern für die Jugend als sich aus dem jedesmal vollendeten ein neues entwikkelt, dies aber muß stets eine befriedigende Frucht von dem sein was früher gethan ist. Wir können also die Aufgabe in diesen Kanon zusammenfassen, Die ganze Reihe von Thätigkeiten ist so einzurichten, daß alles was die Zeit erfüllt und als Aufgabe gestellt wird, seine Befriedigung in sich selbst und in dem Zusammenhange mit dem vorhergegan-

genen trage. Die Cautel ist diese, daß der Jugend nichts gegeben werde was bloß für die Zukunft seinen Werth habe. Verbindet man mit dieser Cautel den positiven Kanon, die möglich reichhaltigste Entwicklung dessen was schon vorher dagewesen ist: so hat man das allgemeine Princip für die Methode auf diesem Gebiete, der Gegenstand mag sein welcher er will. Damit ist eine vollständige Continuität in der Stufenfolge der Entwicklung gesetzt.

Begründung des allgemeinen Princips. Wir kommen auf dasselbe Resultat, wenn wir von einem anderen früher aufgestellten Punkt ausgehen. Durch das Leben der Menschen untereinander muß von selbst, nur in einem geringeren Maaße, dasselbe zu Stande kommen was durch die absichtliche pädagogische Thätigkeit in einem höheren Grade erreicht und also beschleunigt wird. Im allgemeinen wird dies immer gelten. Hievon ist die unmittelbare Folge daß die pädagogische Einwirkung im wesentlichen darin besteht, dem was im gewöhnlichen gemeinsamen Leben von selbst erfolgen würde, durch Ordnung und Zusammenhang eine größere Intensität zu geben. Die Gegenstände an denen Ordnung und Zusammenhang geübt wird, müssen im Leben selbst liegen. Hieraus folgt der Kanon den wir schon aufgestellt haben, daß man keinen Lehrstoff nehmen darf welcher nachher im Leben selbst seine Geltung verliert; denn ein solcher würde in dem sich selbst überlassenen Leben nicht vorgekommen sein. Wenn Ordnung das Princip des Lebens ist, dann muß es auch das Princip der Methode sein. Nun ist überall nur da Ordnung und Zusammenhang, wo sich jedes auf ein voriges bezieht und in dieser Beziehung eine bestimmte Entwicklung ist, und wo unmittelbar eins aus dem anderen hervorgeht. Wir haben hiemit das Princip der Fortschreitung. Wenn wir nun sagen, dies Princip solle für eine bestimmte Erziehungsperiode aufgestellt werden, und zwar für diejenige welche die unte-

weisende Thätigkeit für die Volksschule umfaßt und in sich abgeschlossen und vollendet sein muß — indem hiernach die pädagogischen Einwirkungen aufhören —, sich aber anschließt an die erste Periode, in der nur Uebung der Sinnesthätigkeit und Aneignung der Sprache der Zweck war: so haben wir auch dasjenige wovon die speciellere Entwikklung des allgemeinen Princips ausgehen muß. Das Princip ist in sich fest begründet in seiner Anwendung auf die Volksschule, und das specielle für unser Gebiet folgt unmittelbar als Resultat aus dem allgemeinen. Es kommt nämlich darauf an, daß wir die einzelnen Gegenstände welche den Cyklus der Volkserziehung bilden, in einem ununterbrochenen Zusammenhange entwikkeln, anknüpfend an das was durch die erste Periode soll geleistet sein, aber so daß wir immer im Auge behalten das festgesezte Ende der zweiten Periode, das Ziel was erreicht werden soll, die Ausübung eines bestimmten Gewerbes.

Zusammenstellung des allgemeinen Princips mit den Aberrationen. Alles was man gethan hat in der Methode Fortschritte zu machen, das hat nur Vortheil gebracht und Erfolg gehabt wenn es von dieser Ansicht ausging und ihm dieses Princip, wenn auch nicht immer klar ausgesprochen, zum Grunde lag. Denn wie wir es gleich im Anfang ausgesprochen haben, die Erziehung ist unter den Begriff der Kunst zu stellen, sie ist eine Sache der Kunst; und da giebt es auf diesem Gebiete Künstler die nach einem sehr richtigen Instinct verfuhren, ohne die Klarheit des wissenschaftlichen Erkenntniß zu haben, ohne sich des bildenden Princips bewußt zu sein. Alles dagegen was von einem anderen Princip hervorging, ist immer auch nur verkehrtes gewesen. — Wir erinnern nur an diese Verirrungen. Wir haben den Kanon aufgestellt, daß sofort ein größeres gemeinsames Leben beginnt, welches wie die Schule das Erziehen zur besonderen Aufgabe sich macht, der Gegensatz von Ernst und Spiel auch bestimmter sich gestal-

ten müſſe. Nun hat man gemeint, daß der Grund weshalb das nothwendig zu fordernde ſo wenig von der Schule geleiſtet werde, in den Schülern liege; die Jugend habe zu wenig Intereſſe an der ernſten ſtrengen Behandlung der Gegenſtände, man müſſe das Spiel auch in den Unterricht der Schule wieder einführen. Dies iſt verkehrt, auch ſchon vom ethiſchen Princip aus verkehrt: es iſt Schmeichelei der Jugend; und man hat dadurch nur einer Neigung gefröhnt welche über die Ordnung des Lebens hinausgeht. Daher haben ſich auch alle dieſe Beſtrebungen ſehr bald wieder verloren. Auf der anderen Seite hat man geſagt, der Fehler liege mehr in den Lehrern und ihrem mechaniſchen Verfahren als in den Schülern. Es iſt freilich leicht, daß ſich diejenigen die ein beſtimmtes Geſchäft immer mit einer gewiſſen Aſſiduität treiben, an einen Mechanismus gewöhnen, der wie er nicht lebendig iſt auch nicht anregend ſein kann. Man hat deshalb die Forderung aufgeſtellt, es müſſe mehr Geiſt in den Unterricht gebracht werden. Den Geiſt aber hat man in jenem entgegengeſezten Extrem geſucht, in dem ſcheinbar zufälligen der inneren Production, nämlich in dem was wir, im Gegenſatz gegen eine nach beſtimmtem Typus geordnete Gedankenreihe, Einfälle nennen; und man hat gemeint, je mehr ſolcher einzelnen hervorſpringenden Punkte, mögen ſie in der Ordnung der Sache liegen oder nicht, wenn ſie nur Aufmerkſamkeit und Staunen erregen, im Unterricht wären: deſto mehr würde das Intereſſe immer von neuem belebt werden und der Mechanismus verhütet. Das aber iſt offenbar falſch. Das Intereſſe das auf dieſem Wege erregt wird, iſt nicht ein Intereſſe an der Sache ſondern an der Individualität deſſen der ſie vorträgt.

Dieſe Aberrationen von dem richtigen Princip haben jene Nachtheile nicht beſeitigen können, es waren erkünſtelte Methoden. Läßt ſich nun erwarten, daß wenn wir nach dem aufgeſtellten Princip verfahren, die Strenge der Methode nicht die Freudigkeit und Friſche der Jugend zerſtören und die Kraft lähmen, die Anknüpfung an das Leben und die

Beziehung auf den Moment nicht dem Ernſt Eintrag thun werde, daß alſo jene Nachtheile nicht eintreten werden? Das läßt ſich vollſtändig darthun. Sehen wir darauf, wie in dieſem Lebensſtadium des Knabenalters die Welt und das menſchliche Leben immer mehr anfängt ſich aufzuſchließen: ſo muß auch aus dem Leben die Ueberzeugung entſtehen, daß nur in der Ordnung und Regel die Kraft des Menſchen liege, und daß es nur ſoviel Sicherheit in der Anwendung der Kräfte giebt, als es Ordnung und Regel giebt. Wenn nun der Unterricht nicht ſo geſtaltet iſt daß wie aus dem Leben ſo auch aus der Schule dieſe Wahrnehmung hervorgeht: ſo kann ſie in den Kindern nicht recht lebendig werden; ſie geht allmählig auch in Beziehung auf das Leben ſelbſt verloren, und der Menſch erblikkt dann überall nichts als die Willkühr und Regelloſigkeit; das Reich der Ordnung und Geſezmäßigkeit iſt ihm verſchloſſen. Je mehr das Leben in der Schule den Ernſt zeigt und je mehr im Unterricht das künftige Leben ſich darſtellt, ſo daß die Zöglinge zu dem Bewußtſein kommen daß ſie ihre Kräfte können geltend machen: deſto kräftiger werden ſie ſich entwikkeln und deſto freudiger werden ſie ſein. Ohne Ausübung giebt es kein wahres Bewußtſein der Kraft; in dieſem aber liegt das größte Wohlbefinden. Wohlbefinden iſt doch nichts anderes als das Bewußtſein der Kraftanſtrengung und des Gelingens. Jede Thätigkeit in der dies beides am meiſten zur Erfahrung kommt, bietet auch das meiſte Wohlbefinden. Gelingen ohne Kraftanſtrengung giebt das fade; Kraftanſtrengung ohne Gelingen, weil ermattend, erregt den Mißmuth. Das Intereſſe der Jugend an allen Unterrichtsgegenſtänden wächſt, je mehr auf der einen Seite die Kräfte angeſtrengt werden, auf der anderen Seite die Kraftanſtrengung des Gelingens ſicher iſt. Es iſt überall in der menſchlichen Kraftäußerung das Ineinanderſein von Selbſtthätigkeit und Empfänglichkeit, der Proceß von innen nach außen und umgekehrt. Beide Proceſſe müſſen verbunden ſein. Je mehr der Mechanismus dominirt: deſto mehr iſt bloß der Proceß von

außen nach innen in Thätigkeit, das Isolirtsein des Processes der Receptivität; je mehr die Willkühr regiert: desto mehr ist der Proceß von innen nach außen isolirt.

Anwendung des allgemeinen Princips auf die einzelnen Momente des Unterrichtes. Wenn wir daher sagen, der ganze Proceß der in dieser Periode vollendet werden soll, müsse als eine ununterbrochene Fortschreitung sich entwikkeln: so wird es darauf ankommen, daß in allen einzelnen Momenten in welche der Proceß sich zerlegt, das allgemeine Princip bedingend sei und daß alle Unterrichtsgegenstände in solche Elemente nur aufgelöset werden in denen das Lebensprincip noch ist, nicht in solche die dann bloß als mechanisches fortwirken können. Von diesen wirklich lebendigen Elementen aus ist sodann dem Gesez der Continuität freier Spielraum zu lassen, damit alles aus dem vorhergehenden sich unmittelbar entwikkelnde sich fortführe.

Denken wir uns z. B. den Sprachunterricht. Er gehört für die zweite Periode zu den wichtigsten Gegenständen, und auch der Volksschule haben wir ihn als solchen zugewiesen. Soll nun die Sprache lebendig aufgefaßt und hervorgebracht werden: so muß man von dem einfachsten beginnen und aus diesem alles entwikkeln. Was aber ist das einfachste lebendige Element in der Sprache? Der einfache Saz; dieser ist etwas lebendiges, weil in ihm Wort und Gedanke zusammen sind; die Einheit von Wort und Gedanken bildet ein Ganzes. Das Wort ist an sich nur ein abstractes; es kann nicht als wahrhaft lebendiges Element betrachtet werden, noch weniger also können die einzelnen Elemente des Wortes etwas ursprüngliches sein. Wer mit den Lautelementen den Sprachunterricht beginnt oder mit dem einzelnen Wort, der fängt mit todtem an, und in diese Elemente ist keine lebendige Productivität hinein zu bringen; ein Mechanismus von Anfang an. Man könnte einwenden, Wollte man mit dem Saz anfangen: so nähme man damit eine Menge von Fehlern auf, die erst

realisirt werden müßten; es wäre eine verkehrte Maxime zu nehmen, wenn man von jenen einfachen Elementen nichts wüßte, weil ohne richtige Kenntniß der eigentlichen Sprachelemente alles falsche seine Sanctionirung erhielte. Allein das ist keine wesentliche Folge; sondern von dem wirklich lebendigen Element aus, worin die fortschreitende Thätigkeit ist, kann man rükkwärts und vorwärts gehen. In dem verbundenen Saz liegt das grammatische Proceß, die Beugungen kann man also an einem lebendigen einüben. Fängt man mit der Behandlung der einzelnen Redetheile an ohne lebendige Anwendung, so daß der lebendige Zusammenhang nicht da ist, sondern ein todtes abstractes: so sind die Kinder bloß im Auffassen begriffen, es ist der Proceß von außen nach innen isolirt; daher hier auch Gedankenlosigkeit, Mechanismus sehr gewöhnlich. Die Hauptsache ist, daß man in der Auffindung der Elemente, in dem Rükkwärtsgehen von dem Ziel auf den Anfangspunkt, nicht den rechten Punkt überspringe, daß man nicht zu weit zurükkgehe auf solche Punkte in denen kein Leben mehr ist. Alles abstracte muß in Beziehung auf das lebendige vorkommen und durchaus nicht für sich.

Wenn wir einen anderen Gegenstand das Rechnen nehmen, so weit es in dies Gebiet gehört, indem es an der Zahl haftet: was ist es anders als verschiedene abgekürzte Formen für das Zählen, vorwärts und rükkwärtsgehend. Es kommt hiebei auf die Auffassung der Methode für die Abkürzung des einfachen Processes und Aneignung der Abkürzungsformeln an. Das Zählen an und für sich ist die beständige Wiederholung der Einheit, wobei aber jede Wiederholung ihren besonderen Namen bekommt. Das ist etwas vollkommen mechanisches. Anfangen muß man auch hier bei dem lebendigen. Das lebendige ist die Beziehung auf die Gegenstände; hierin muß die Nothwendigkeit und Natürlichkeit des Zählens liegen. Die Zahl ist anfangs nur Sprache, Ausdrukk für diese Beziehung auf die Gegenstände. Mit einem Wort, die Kinder müssen die arithmetische Thätigkeit an wirklichen Gegenständen üben. Es

kommt nur darauf an, die Zahl lebendig in ihrer Urſprünglichkeit aufzufaſſen; die verſchiedenen Typen werden ſich von ſelbſt entwikkeln; macht man nur keine Sprünge, ſo wird man hernach mit der Zahl an und für ſich arbeiten können und iſt des Gelingens ſicher.

Manche der neueren Methoden haben deshalb den gewünſchten Erfolg nicht gehabt, weil ſie entweder zu weit zurükgingen und mit einem todten Element den Proceß der Fortſchreitung begannen, oder zu wenig auf die methodiſche Fortſchreitung Werth legten, um nicht in Mechanismus zu gerathen. Von der peſtalozziſchen Methode, namentlich in ihrer Anwendung auf das Rechnen, gilt dies beſonders, daß ſie mit todtem beginnt. Die Regelmäßigkeit in der Fortſchreitung und die Genauigkeit in der Aufeinanderfolge kann den Schein des lebendigen Intereſſes an dem Gegenſtande hervorbringen und einen ſchnellen Fortſchritt anfänglich befördern: allein auf die Dauer hält es nicht vor. In der peſtalozziſchen Methode geht die Fortſchreitung hernach in ſolcher unendlichen Langweiligkeit vor ſich, daß das Intereſſe ſich verzehrt und der Fortſchritt im einzelnen im Mißverhältniß ſteht zu dem Fortſchritt im ganzen. Ein unendlich langer Weg kann durchlaufen ſein ohne daß etwas lebendiges erreicht und ein Reſultat gefunden iſt. In Rükſicht auf die Regel der Fortſchreitung haben wir unſer Princip noch ſicher zu ſtellen, denn es fragt ſich,

Welches iſt das richtige Verhältniß zwiſchen dem intenſiven und dem extenſiven Fortſchreiten? Auffaſſen und hervorbringen ſoll immer in einander ſein, die Fertigkeit ſoll geübt ſein an dem einzelnen Element, vom einfachen ſoll zum zuſammengeſezten fortgeſchritten, der ganze Gegenſtand angeeignet werden. Im einzelnen iſt gewiſſermaßen eine Vervollkommnung bis ins unendliche möglich. Man kann auf einem einzelnen Punkte feſt ſtehen bleiben und bloß intenſiven Fortſchritt bezwekken; man kann das einzelne ſchneller beſeitigen um den extenſiven Fortſchritt, das Aneignen des ganzen Gegenſtandes zu befördern. Es iſt wichtig das richtige Verhältniß

zwischen dem intensiven Fortschreiten und dem Ende der ganzen Bildungszeit aufzufinden. — Die eine Maxime sagt, Man soll nie zu einem anderen Gegenstand übergehen, bis man den einen Gegenstand vollkommen erschöpft hat. Dieser Maxime unbedingt folgend würde man wol nie an das Ende kommen. So giebt es eine Methode im Zeichnen, wo man ein halbes Jahr dabei stehen bleibt ein Paar parallele Striche einzuüben. Geht man von der entgegengesezten Maxime aus, indem man den einzelnen Gegenstand, auch wenn er noch nicht vollkommen gefaßt ist, auf sich beruhen läßt, weil durch das lange Verweilen bei dem einzelnen das Interesse geschwächt würde, die Gelegenheit aber nachzuholen und im zusammengesezten das einfache zu reproduciren immer gegeben wäre: so geräth man, wenn nicht höchst weise und vorsichtig verfahren wird, auf einen anderen Abweg der eben so gefährlich ist. Die eine Maxime in ihrem Extrem verfolgt hat immer eine Reaction hervorgerufen und zu dem Extrem der entgegengesezten geführt. Dem Haften am einzelnen, dem bis zum Extrem ängstlichen pedantischen Streben nach Gründlichkeit stellte sich gegenüber die Methode, die mehr auf Aneignung einer Masse von Gegenständen und auf den schnellsten Fortschritt ausging, und darüber die Gründlichkeit in den Elementen versäumte. Man sah dabei mehr auf den Glanz und den Schein. Das Dilemma ist zu lösen; allerdings eine bedeutende Schwierigkeit. Auf der einen Seite kann man bei der Flüchtigkeit die in diesem Alter gewöhnlich ist, nicht so fortschreiten wie man wünscht; auf der anderen Seite ist man nicht im Stande nachzuholen, wenn die ersten Grundlagen nicht fest sind. Das Mittel hier den richtigen Weg zu finden liegt in der Ergänzung, die nothwendig in jeden Unterricht hineingebracht werden muß. Ueberall muß es auch im Unterricht natürliche Abschnitte geben; beim Beginn eines neuen Abschnittes wird man immer Gelegenheit haben auf früheres zurükkzukommen, diese Wiederholungen müssen dann zu einem Correctiv dienen in Beziehung auf

alles was etwa versäumt ist, sie können aber nur von Nutzen sein wenn man sich die Negation von dem Extrem, nicht eher fortzuschreiten bis das einzelne gründlich erlernt ist, zur Regel gemacht hat. Die Resumtionen würden dann, wenn vorher schon bis in das einzelne hinein der Gegenstand erschöpft worden wäre, nur langweilig sein; vervollkommnen sie aber früheres, so ist auch der Reiz für die Jugend größer. Man wird aber auch innerhalb eines Abschnittes selbst bei der Fortschreitung jede Flüchtigkeit, jedes Vergessen bemerken und nachholen können, denn in jedem zusammengesezteren kommt das einfache wieder vor; es wird nöthig sein einzelnen solche Nachholungen aufzulegen, die jedoch am besten außer der eigentlichen Schulzeit fallen müssen, damit der Zusammenhang nicht unterbrochen werde.

Dies veranlaßt uns unser Princip noch von einem anderen Punkt aus zu prüfen. In einer größeren Masse von Zöglingen ist immer die Ungleichheit vorauszusezen; diese ist leichter auszugleichen und überhaupt nicht so störend im häuslichen Unterricht; aber in der Schule wird die größte Gleichförmigkeit verlangt, weil sonst nicht Ordnung möglich ist. Wie wird nun, wenn wir uns auch das Gesez der Continuität der Fortschreitung vollendet denken, bei der Ungleichheit der Subjecte diesem nachzukommen, und wir werden die Störungen zu verhüten sein? Wir gehen zuerst auf den Anfang zurück. Es kann gar keine Gemeinschaft bestehen, wenn nicht eine Maxime vorliegt in Beziehung auf das was man von den Kindern fordert, sobald sie in die Gemeinschaft aufgenommen werden sollen. Aber es wird schwer sein dies mit Genauigkeit festzuhalten; denn wenn man auch das durchsezen und darauf halten kann, daß die Kinder nicht zu wenig in die Schule mitbringen: so kann man das doch nicht hindern daß ein Kind schon mehr weiß und mitbringt als man im Anfang der Schulzeit verlangt; so ist alsbald die Ungleichheit da. Und gesezt, wenn sie auch ursprünglich ganz gleich in die Schule eintreten: so wird sich

doch in dieser Gemeinschaft selbst die Ungleichheit entwikkeln in Folge der Verschiedenheit der Talente und des ungleichen Afficirtseins und der nicht gleichmäßigen Theilnahme. Richtet man sich auf die schwächeren: so entsteht der Mangel an Beschäftigung und der Nachtheil der Muße für die weiter fortgeschrittenen; richtet man sich auf diese: dann werden wiederum die anderen noch weiter zurükkbleiben. Sehen wir auf das Ende der Schule. Wird man jemals verlangen daß alle einzelnen Subjecte aus der Volksschule als gleich herausgehen sollen? Es ist dies nicht möglich, ja nicht einmal zu wünschen. Diese Ungleichheit liegt in der Natur und ist für die Gesellschaft einer der bedeutendsten Hebel; ohne sie würde die Neigung sich zu isoliren viel Spielraum gewinnen und kein Bedürfniß der Gemeinschaft entstehen. Wir haben also auch nicht nöthig ein Verfahren aufzusuchen und Formeln aufzustellen, welche die Absicht hätten die definitive Ungleichheit aufzuheben und unmöglich zu machen. Unsere Aufgabe kann nur die sein, wie die Ungleichheit in der Schule, die theils von Anfang an da ist, theils in ihr sich entwikkelt, so wenig als möglich nachtheilig werde in Beziehung auf das fortwährende Zusammensein und auf den Fortschritt des ganzen. Es lassen sich zwei entgegengesezte Maximen denken; die eine, die Maxime der Wegürsigung des Talents, Man muß am meisten sorgen für diejenigen die am schnellsten fortschreiten, denn diese werden doch am meisten in der menschlichen Gesellschaft auszurichten im Stande sein, wogegen man die anderen anzusehen hat als solche die doch auf der niedrigsten Stufe zurükkbleiben; die andere, die Maxime der Unterstüzung der Schwachheit, Man muß sich am meisten beschäftigen mit denjenigen die am meisten zurükk sind, die anderen helfen sich selbst. Das richtige kann aber auf keiner Seite allein liegen. Denn wenn man sich vor einen oder der anderen Seite allein zuwendet: so muß einestheils die Ungleichheit immer mehr zunehmen, andererseits wird die Gemeinschaft für die kräftigsten Null, so

daß am Ende eine Trennung das Resultat sein und der natürliche Zusammenhang der Verschiedenheit der Kräfte aufgehoben würde. Was ist die natürliche Ausgleichung? Man muß suchen die überschießende Kraft die in einzelnen ist gerade zur Unterstüzung der schwachen zu gebrauchen, um diese Kraft nicht in Unthätigkeit zu lassen. Dadurch wird die Ungleichheit gehemmt, die Gemeinschaft festgehalten; auf diese Weise beschäftigen wir beide: die schwächeren werden gefördert, und für die schneller fortschreitenden entsteht dadurch die Uebung auf andere zu wirken, eine Vorübung ihrer Wirksamkeit im bürgerlichen Leben, denn dies ist gerade die Aufgabe für die begabteren, die sie nachher im Leben werden zu lösen haben. Eine andere Ausgleichung wird sich schwerlich aufstellen lassen. Aber wir haben hiemit auch nur eine ganz allgemeine Formel aufgestellt, die nach meiner Ansicht nicht gerade gut realisirt ist in der Methode des wechselseitigen Unterrichtes, woraus etwas sehr mechanisches geworden ist. Wir haben die obige Formel nur anzuwenden in so fern dadurch nicht die Methode selbst alterirt und abgeändert wird. Wenn wir nun sagten, es sei bedenklich fortzuschreiten wenn einige zurükbleiben; es sei Nachhülfe nöthig, diese aber außer der Schulzeit zu legen: so wollen wir nun hinzusezen, es ist natürlich daß man diejenigen in Thätigkeit sezt und denen die Nachhülfe überträgt die weiter fortgeschritten sind. Die schwächeren bekommen dadurch die bestimmte Anschauung von der Differenz, die tüchtigeren kommen zur größeren Klarheit des Bewußtseins wie die Ungleichheit entstehe und wie sie zu vermindern sei, wenn sie zur Mittheilung übergehen und praktisch zu zeigen haben wie die Lükken auszufüllen seien. Ist die Anzahl der zurükgebliebenen nur klein: dann wird es gut sein die Nachhülfe zu einem Privatverhältniß umzugestalten, das aber wiederum unter Controle des Lehrers steht. Im anderen Fall, wenn die Zahl der zurükgebliebenen sehr groß ist, kann zu einem neuen Gegenstande nicht fortgeschritten werden; ist

man zu einem Abſchnitt gelangt und ergiebt ſich dieſer Fall: dann müſſen Reſumtionen eintreten bei denen die vollkommneren nun in Thätigkeit geſezt werden. Erſt nachdem bis auf einen gewiſſen Punkt die Geſammtheit der Schüler gleichmäßig fortgeſchritten iſt, kann ein neuer Abſchnitt beginnen. Für die neue Stufe ſind dann alle wieder ſo weit es möglich iſt gleich, bis ſich von neuem die Ungleichheit entwikkelt, die dann auch wieder ihre Ausgleichung findet. Die Pauſen welche ſich bei jedem Gegenſtande von ſelbſt darbieten, werden auf ganz natürliche Weiſe zu demſelben Zwekk angewendet.

In ethiſcher Beziehung muß auf der einen Seite vorausgeſezt werden daß keine Aufgeblaſenheit und Selbſtgefälligkeit bei den fortgeſchrittenen aus dieſem Einfluß, der ihnen über die anderen gegeben iſt, entſtehe; auf der anderen Seite, daß ſich nicht eine Autorität bilde, die dem Verhältniß in welchem alle untereinander ſtehen nachtheilig wird. Das erſtere wird wenn man richtig zu Werke geht und alles zwekkmäßig einrichtet, nicht leicht der Fall ſein. Man muß immer darauf rechnen, daß die ſchnellere Entwikklung, wenn ſie auf Naturgabe beruht — was das gefährlichere in dieſer Beziehung iſt —, doch meiſt etwas unbewußtes iſt. Beruht aber dieſe Entwikklung mehr auf Fleiß als auf Talent, und liegt ihr eine größere Anſtrengung und Kräftigkeit des Willens zum Grunde: ſo iſt noch weniger zu fürchten daß dies zur Anmaßung und Aufgeblaſenheit führen werde, denn es iſt dann eine Tüchtigkeit der Geſinnung vorauszuſezen, und dieſe bedarf nur einer geringen Aufſicht um nicht in ihr Gegentheil umzuſchlagen. Anmaßung und Selbſtgefälligkeit verräth eine Untüchtigkeit der Geſinnung. Aber freilich die beſtimmte durch Vergleichung entſtehende Anſchauung der Naturgabe könnte eher eine ſolche nachtheilige Folge haben. Allein nicht nur iſt die Bewußtloſigkeit hier das gewöhnlichere, ſondern ſelbſt die begabteren werden bei jeder neuen Entwikklung ein neues Geſchäft bekommen, den zurükkgebliebenen nachzuhelfen, und ſich jedesmal wenn ſie eine neue Bahn betreten

als Anfänger erscheinen. Die Gefahr wird sich noch vermindern je mehr bei jedem neuen Abschnitt die relative Gleichheit wieder hergestellt ist. — Was den zweiten Punkt betrifft, daß sich keine nachtheilig wirkende Autorität bilde: so findet das von selbst seine Grenze darin, daß das Verhältniß kein bleibendes ist, sondern nur in einzelnen Abschnitten eintritt. Damit aber nicht durch das Wiederkehren des Verhältnisses doch eine Autorität sich festsezze, so wird zwekmäßig sein, nur mit den Personen zu wechseln.

In dieser Hülfleistung liegt zugleich der Vortheil den man in der gewöhnlichen Praxis durch die Rangordnung unter den Schülern zu erreichen sucht, ohne den damit verbundenen Nachtheil. Sieht man die Rangordnung als ein Bildungs- und Förderungsmittel an: so liegt offenbar ein falsches Motiv darin, denn sie sezt eine Vergleichung voraus, und diese ruft Eigenliebe hervor. Es soll zwar gewöhnlich die Differenz der Naturgaben nicht maaßgebend sein, sondern die Treue, der Fleiß, die Anstrengung. Allein soll dies nur nach dem Resultat, nach dem was geleistet wird, beurtheilt werden: dann wird sich nicht scheiden lassen was dem Talent zuzuschreiben, und was aus Anstrengung hervorgegangen sei. Soll der Lehrer nach seiner Meinung oder seiner Ueberzeugung verfahren und in Beziehung auf mehrere die auf gleicher Stufe stehen die Entscheidung treffen, wer sich mehr angestrengt habe: so würde da die Willkühr unvermeidlich sein, und diese ist wo eine gesezliche Ordnung besteht stets zu vermeiden. Die Schule soll eine auf Gesez beruhende Gemeinschaft sein; wenn sie gleich Uebergang vom häuslichen zum bürgerlichen Leben ist und in sofern noch ein Analogon der väterlichen Autorität, also zum Theil noch die Willkühr da sein muß: so ist doch höchst bedenklich bei einem solchen Punkte wo eine Ungleichheit gesezt wird die Willkühr walten zu lassen. Wenn auch der Lehrer nach der reinsten Ueberzeugung handelt: so wird das Vorurtheil dennoch nicht leicht zu haben sein, daß er von persönlicher Zuneigung sich leiten lasse. Dies thut der Achtung gegen den

ihrer Abkürzung. Nun aber darf man die Ungleichheit der Subjecte in der Schule nicht völlig ignoriren; es wäre etwas sehr bedenkliches die Differenz ohne Wirkung zu lassen. Die Gemeinschaft darf auch in dieser Hinsicht nicht als eine ihrer selbst bewußtlose erscheinen. In der Volksschule scheint doch die meiste Rücksicht auf die Unterstützung der schwächeren genommen werden zu müssen; die schwächeren sind an die vorgerückten gewiesen. Diese Hülfleistung bestimmt die Ordnung in der Volksschule. Anders in der Gelehrtenschule.

Einzelne Punkte aus der gewöhnlichen Praxis.

Wenn bei uns gefordert wird von zwei Seiten aus, die Kenntniß und den Gebrauch der Buchstabenschrift überall unter dem Volke zu verbreiten, und doch die Kinder der großen Masse das Lesen erst in der Schule erlernen; woraus sollen diese Uebungen genommen werden? Es ist eine sehr weit verbreitete Praxis, aus der Bibel lesen zu lassen; doch hat sich seit längerer Zeit schon diesem der Gebrauch eines populären vaterländischen Geschichtsbuches gegenüber gestellt. Beides entspricht den Hauptpunkten, wovon die Praxis ausgegangen ist. Der erste Hauptpunkt ist der, daß die Jugend mit der Bibel bekannt gemacht werde; wenigstens die evangelische Kirche wünscht daß alle das geschriebene Wort gebrauchen können. Der zweite Hauptpunkt war der, daß die Jugend die Gesetze kennen lerne; diese Kenntniß setzt den Gebrauch der Buchstabenschrift voraus, ist aber immer ein rein geschichtliches, denn jedes Gesetz ist ein Moment aus der Geschichte.

Was nun den Gebrauch der Bibel in der Schule betrifft: so ist darüber folgendes zu sagen. Zunächst das Alte Testament liegt sehr weit wol von der Absicht welche die evangelische Kirche beim Gebrauch der Bibel hat, entfernt. Auch ist schwer zu glauben daß eine rechte Fertigkeit im Lesen durch Uebungen in diesem Theile der Bibel erworben werden

könne, weil so vieles vorkommt was in unserer Sprache nicht gut wiedergegeben werden kann. In Betreff des Neuen Testamentes ist freilich die unserer Kirche zum Grunde liegende Idee, daß es allen solle bekannt sein. Aber wir wissen auch wie schwer es ist ohne eine Anleitung die schon eine wissenschaftliche ist, dasselbe zu verstehen. Was kommt da anderes heraus als daß der Jugend die heilige Schrift zum todten Buchstaben wird. Wenn man sagt, der Religionsunterricht müsse dann dies beleben: so kann doch dies gar nicht im Verhältniß stehen mit diesem Mechanismus; und schwerlich ist der Nachtheil aufzuheben der daraus nothwendig hervorgeht wenn unverstandenes immerfort gelesen wird. Die Opposition gegen den Gebrauch der Bibel in der Schule zum Lesen ist nicht einem neoterischen Princip zuzuschreiben, sondern gerade die Ehrfurcht vor diesem Buche muß gegen diesen Gebrauch einnehmen. — Man hat in früherer Zeit an sogenannte Schulbibeln gedacht, Auszüge aus der heiligen Schrift für Schulen. Es kommt dabei freilich sehr viel an auf das Princip aus welchem diese Auszüge bearbeitet sind. Es kann ein einzelner dadurch das Volk für seine Ansicht gewinnen wollen gegen den Wunsch anderer; wie denn auch die derartigen Versuche gewöhnlich eine Opposition erregten und keinen Eingang fanden. Und allerdings ist es ein mißliches Unternehmen; es sezt von den verschiedensten Seiten Vorsicht voraus und erleichtert doch nicht den nachherigen Unterricht der an den Gebrauch der Bibel angeknüpft wird. — Aber etwas anderes, in der Praxis weit verbreitet, sind zweckmäßig ausgewählte und behandelte biblische Geschichten, Erzählungen aus dem Alten und Neuen Testament. Diese sind sehr geeignet für den Standpunkt auf welchem die Jugend jezt stehen soll; sie geben eine wünschenswerthe Bekanntschaft mit den Personen, so wie sie zum nachherigen Religionsunterrichte nöthig ist.

Die Leseübungen sodann anzuknüpfen an ein populäres vaterländisches Geschichtsbuch, das steht ganz

in Analogie mit dem Gebrauch jenen biblischen Geschichten. Es wird dadurch auch dem Unterricht in der Geschichte, in so weit dieser der Volksschule eignet, vorgearbeitet. Eine Auswahl verschiedener Thatsachen, deren Darlegung das Verständniß der vaterländischen Zustände möglich macht und das Festhalten und Berichtigen dessen was durch die Tradition zur Kenntniß kommt erleichtert, ist sehr zu billigen und bietet ein Material dar das im späteren Leben nicht wieder verschwindet. Daß ein zu diesem Zwekk componirtes Geschichtsbuch nicht in den engsten Grenzen des kleinsten Vaterlandes sich halten dürfe, versteht sich wol von selbst.

Vorangehen muß diesen Uebungen im Lesen die geistige Gymnastik, d. h. Uebung die sich auf das lebendige logische Verständniß der Sprache bezieht, damit der Verstand durch das lebendige Wort geübt und so das Verständniß des geschriebenen eingeleitet werde. Zwekkmäßige Bücher, die ihren Stoff aus dem Cyklus entnehmen den wir oben für die geistige Gymnastik bezeichnet haben, sind deshalb zum Grunde zu legen um die Verstandesübungen fortzusezen. Und nur in Verbindung mit diesem Material und sich anschließend an Leseübungen aus Büchern welche die Verstandesbildung zu fördern geeignet sind, werden die Uebungen im Lesen aus biblischen Geschichten und dem vaterländischen Geschichtsbuche ihren Zwekk erfüllen. Es ist dies die einzig richtige Fortschreitung die auf diesem Gebiete zu machen ist.

Auch in Bezug auf das Schreiben hat sich eine Praxis verbreitet die nicht zu billigen ist, weil sie zum Mechanismus führt. Sagen wir, der Gebrauch der Buchstabenschrift zum Lesen verhält sich zum Gebrauch derselben zur eigentlichen Mittheilung, zum Schreiben, wie Receptivität zur Spontaneität: so muß auch ein Zusammenhang sein zwischen diesen Uebungen. Nun geht aber der Gebrauch der Schrift dem Volke nachher gewöhnlich verloren, außer in so weit das Geschäftsleben das Schreiben erfordert. Geschäftstradition gehört in das Familienleben, und es möchte sich auch kaum der

Mühe verlohnen eigene Uebungen in der Schule zu diesem Behufe anzustellen. Allein gehen wir wieder zurükk auf das logische, was der Anweisung zum richtigen Gebrauch der Sprache auf dieser Stufe zum Grunde liegt: so darf doch die Receptivität dabei nicht allein sein; die Zöglinge sollen nicht allein auffassen sondern auch produciren. An das logische Element schließt sich also das Schreiben eng an; es muß die Fähigkeit entwikkelt werden die einfachen Gedanken auf richtige Weise durch die Schrift zu fixiren: daran schließt sich auf das leichteste der Gebrauch des Schreibens im gewöhnlichen Leben an. Beginnt man mit Aufzeichnung einzelner kleiner Säze, und schreitet man sodann fort gleichmäßig mit den Uebungen im Lesen, stets Sorge tragend daß zum richtigeren Verständniß des gelesenen die Production Veranlassung gebe: dann hat man im Schreiben und Lesen einen Cyklus der nichts ausschließt was künftig lebendig bleibt.

Hebung der Volksschule.

Wir haben schon gesagt, daß es noch eine andere Form der Volksschule gebe, diejenige nämlich welche einige Elemente der höheren Bildung in sich aufnimmt und dann auch wieder, namentlich mit Rükksicht auf diejenigen welche aus höheren gebildeteren Kreisen in die Volksschule eintreten, manches schon als gelernt voraussezt, im wesentlichen aber doch den Charakter der Volksschule beibehält. Diese Form kann man nicht als Hebung der eigentlichen Volksschule ansehen. In so fern die Rede sein soll von Unterrichtsgegenständen die der höheren Bildungssphäre entstammen, würde es unrecht sein diese hier zu anticipiren. Wir müssen davon später handeln, wenn wir den Kreis der höheren Bildung besprechen werden. Wir bemerken nur folgendes. Diese zwei Formen der Volksschule beruhen bei uns zum Theil auf dem Unterschiede zwischen ländlicher und städtischer Lebensweise. Gehen wir aber davon aus, daß man diesen Unterschied mehr und mehr als einen der-

schwindenden ansehen muß, und daß die Gesezgebung und der Gang der Gewerbe ihn aufhebt: so wird auch diese Duplicität verschwinden. Wenn aber nun diese beiden Formen in eine verschmolzen werden: so scheint dann ein Mittelglied zwischen Volksschule und höheren Bildungsanstalten zu fehlen und eine vollkommnere Sonderung, eine Steigerung des Gegensazes einzutreten. Allein wenn die ländliche Volksschule mit der städtischen sich vereinigt: so geschieht dies nicht in Folge der Herabstimmung der städtischen Bildung zu der ländlichen, sondern durch Heraufstimmung der lezteren, also durch eine Erweiterung; es ist ein allgemeineres Fortschreiten der Bildung. Ob und welche Gegenstände des höheren Unterrichtes dann in die Volksschule aufzunehmen seien, müssen die Umstände bestimmen. Die Hauptsache ist, daß die Erziehung ein gleichmachendes Princip ist, und also gegenwirkend gegen die fortwährend sich entwikkelnde Ungleichheit. Gleichmachend ist sie aber nur in so fern sie erhebend ist, die niedere Klasse der höheren näherud. Ursprünglich ausgegangen sind wir von dem Unterschiede der regierenden und der regierten Klasse. Je weiter sich das Mitregieren herunter verbreitet: desto mehr müssen innerhalb desselben Abstufungen entstehen, so daß also nicht der Unterschied von dem geschichtlichen Standpunkt der Regierer festzuhalten ist, sondern der Unterschied zwischen dem Antheil an der Regierung der local ist, und demjenigen welcher sich auf ein größeres, politisches Ganze erstrekkt. Wenn nun die regierte Klasse herauf gebildet wird: so wird auch dieser Unterschied immer geringer werden, und es wird bei der Volksbildung darauf Rükksicht zu nehmen sein, daß einzelne aus der Volksschule zu einer höheren Bildungsstufe übergehen werden.

Wenn nun die Volksschule ein so organisirtes Ganze ist, das einen so bestimmten Typus der Bildung hervorbringt und festhält, aber ganz und gar auf den Standpunkt des Regiertwerdens und der Mitwirkung zum gemeinsamen Wohl auf dem

Wege der rein mechanischen Geschäftsführung berechnet; und wenn eine Hebung nicht augenblicklich sich bewerkstelligen läßt: so muß doch wenigstens Ein Uebergang aus der Volksschule in die höheren Bildungsstufen möglich sein. Wenn ein solcher Uebergang nicht stattfinden kann, und die Volksschule ganz abgeschlossen ist: so liegt in der öffentlichen Erziehung ein die weitere Entwikklung hemmendes Princip, und es sollte doch ein förderndes sein. Auf das Gerathewohl andere Elemente in diesen Kreis einzuführen und daran die Jugend zu versuchen, ist etwas sehr bedenkliches. Je mehr das Volk in einem beschränkten Kreise lebt und rein in dem Zustande des Regiertwerdens: desto mehr beruht das Vertrauen auf der Gleichmäßigkeit der öffentlichen Anstalten; jede Neuerung hebt für eine Zeit das Vertrauen auf, und nur eine wirklich zwekkmäßige Neuerung könnte das entschuldigen. Aber auch die beste Neuerung ruft stets einen Zwischenzustand hervor der etwas revolutionäres an sich trägt; und eine bestimmte Zeit wird dann immer der Zukunft aufgeopfert: die Schule selbst verliert dadurch, wenn auch nur momentan.

Wir werden die Sache im größeren Zusammenhange betrachten müssen. Eine Form der Volksschule müssen wir als Grundform annehmen; und das sei die von uns aufgestellte. Viele Volkschulen entsprechen dem nicht, und es werden noch viele revolutionäre Zwischenzustände eintreten ehe sie bis dahin gelangen. Aber auch diese Grundform darf nicht abgeschlossen sein und jede weitere Entwikklung hemmen. Es ist ein natürliches Sachverhältniß, eine Gleichheit des Exponenten zwischen dem Gange der Volksbildung überhaupt und dem Fortschritt der Erziehung. Es ist immer in der Volksentwikklung etwas periodisches; sie geht längere Zeit einen gewissen regelmäßigen Gang, dann treten Entwikklungsknoten ein, und neues gestaltet sich. Wie verhält sich zu dieser allgemeinen Lebensform das Bildungswesen, die Entwikklung der jüngeren Generation? So

lange die Entwikklung des Volkes ihren ruhigen Gang geht, wird es nur als Ausnahme vorkommen daß ſich einzelne aus der Volksjugend zu einer höheren Stellung qualificiren. Während eines ſolchen Zuſtandes muß man nur den Zuſammenhang der Volksſchule mit dem bürgerlichen Geſellſchaftszuſtande ſo organiſiren daß jene Ausnahmen ihr Recht bekommen können; das iſt noch keine veränderte Organiſation der Grundform der Volksſchule ſelber. Die Aufſicht über die Volksſchule, natürlich zu handhaben von denen die auf dem Standpunkt der höheren Bildung ſtehen, muß das Mittel geben, diejenigen die ſich dazu eignen in höhere Bildungsanſtalten zu verſezen. Wenn alle Entwikklung von dem Privatleben und von der Vereinigung der Kräfte einzelner ausgeht: ſo muß ebenfalls der Schule ein Verein von Kräften zur Seite ſtehen, der den ſich auszeichnenden einzelnen den Uebergang erleichtert; geht alle Entwikklung von der Regierung aus: ſo muß dieſe die geeigneten Maaßregeln dazu treffen.

Gehen wir von der einen Grundform ab und betrachten wir die bei uns gewöhnliche doppelte Form, die ländliche und die ſtädtiſche Volksſchule: ſo finden wir einen großen Unterſchied. In Beziehung auf die ländliche wird gar nicht daran gedacht daß ſich einzelne zur höheren Bildung geeignete finden können, und es gehen in Folge deſſen oft, wenn nicht der Trieb ſo mächtig iſt daß er ſich einen Weg bahnt, ſehr ausgezeichnete Talente der menſchlichen Geſellſchaft verloren. Dagegen in den ſtädtiſchen Volksſchulen haben wir das Gegentheil, ein Hinzudrängen zu den höheren Bildungsanſtalten, vermittelt durch die Elemente der höheren Bildungsſtufen welche man in die Volksſchule aufgenommen hat. Hierin liegt viel fehlerhaftes; die Begünſtigung des Ueberganges auf dieſe Weiſe hat zur Folge daß mittelmäßig ausgeſtattete untaugliche Individuen ſich in den höheren Bildungskreis eindrängen. In dem gegenwärtigen Zuſtande iſt alſo ein Mißverhältniß: auf der einen Seite

zu wenig Erleichterung, auf der anderen zu große Begünstigung, ohne daß ein richtiges gemeinsames Urtheil zum Grunde liegt; oft sind bloß äußerliche persönliche Umstände entscheidend. Es wäre eine andere Behandlung des Gegenstandes und eine größere Ausgleichung sehr zu wünschen. Der Fehler liegt aber darin, daß man die städtischen Volksschulen und Gewerbeschulen schon an sich für etwas höheres ansieht, und daß man glaubt in diese Schulen seien Gegenstände des höheren Unterrichts aufzunehmen, weil die städtischen Gewerbe einen ganz anderen Typus hätten. Irrthümliche Voraussetzung ist es nur, daß sich in den städtischen Anstalten eher einzelne zur höheren Bildung geeignete Individuen finden als in der eigentlichen Volksschule. Dort läßt man sich oft durch den Schein verleiten, und hier fehlen die geeigneten Mittel.

Wenn der Uebergang aus der Volksschule in höhere Bildungsanstalten auf die richtige Weise ermöglicht wird: dann ist schon etwas wenigstens geschehen, daß auch die Volksschule der an die Erziehung überhaupt gestellten Forderung, die höhere geistige Entwikklung zu fördern, nachkommt. Diejenigen die das Lehramt zu führen haben, müssen dann aber auch in dem richtigen Verhältniß zu dieser Aufgabe stehen. Es kommt darauf an, in Beziehung auf die

Beschaffenheit der Volksschullehrer das richtige Maaß zu finden. Ueberall wo nur nicht ein Stillstand überhaupt eingetreten ist, sind die Ansichten hierüber in einem beständigen Schwanken, und dies hängt zusammen mit den unsicheren Vorstellungen über das Verhältniß derer die das Lehramt führen, zu dem Gange der Entwikklung des ganzen.

Auch der Volksschullehrer muß zunächst das Vermögen haben den verschiedenen Grad der Entwikklungsfähigkeit der einzelnen in der Masse richtig zu fassen und zu beurtheilen, und sein Urtheil muß die Relation haben, daß unterstützende Maaßregeln herbeigeführt werden können. Wie eine solche Urtheilsfähigkeit erworben werden könne,

dafür giebt es keine bestimmte Formel; es ist Sache der Menschenkenntniß, und diese kann nur als Product der Erfahrung durch den Umgang mit den Menschen selbst erlangt werden. Die Kenntniß auch anderer Klassen von Menschen als auf die der Lehrer unmittelbar zu wirken hat, wird also vorausgesetzt, und der Lehrer muß demnach eine Lebensbahn durchlaufen haben die ihn in vielseitige Berührung mit anderen Klassen gebracht hat.

Wenn nun das Bedürfniß eintreten kann, die Unterrichtsgegenstände in der Volksschule zu erweitern: so muß der Lehrer in der Volksschule auch so beschaffen sein daß er eine solche Erweiterung bewirken kann; denn es wäre ein großer Uebelstand, wenn bei jeder Erweiterung des Unterrichtes das gesammte Lehrerpersonal müßte verändert werden. Also das Wissen und die Lehrfähigkeit muß über den Cyklus dessen was sie wirklich zu leisten haben hinausgehen. Nimmt man dies nicht an: so bleibt nichts übrig als eine immer unmittelbare Wiederholung der Gegenstände, eine bloße Tradition; und es ließe sich nach dem obigen, daß die stärkeren den schwächeren helfen, denken daß diejenigen die den Schulcursus durchgemacht haben auch gleich dann wieder anfangen könnten zu lehren. — Man hat nun gesagt, Je mehr die Lehrfähigkeit über den bestimmten Kreis hinausgeht, desto weniger werden die Lehrer mit dem beschränkten Kreise zufrieden sein, sondern sich nach einem höheren sehnen. Das ist das Dilemma in dem man sich immer auf eine unbestimmte Weise hin und her bewegt hat. Rein praktisch betrachtet läßt sich nicht gerade behaupten daß die Unzufriedenheit eine unmittelbare Folge dieses Mehrwissens sei. Man wird es aber natürlich finden, daß jeder seine Kräfte in der Welt geltend zu machen sucht; dies braucht jedoch nicht in dem amtlichen Beruf unmittelbar zu geschehen. Es kann ja auch jeder dem dies gegeben ist anderweitig seine höheren Kräfte und sein besseres Wissen bethätigen; nur darf dann freilich das Amt nicht alle Zeit in Anspruch nehmen. Je weniger aber das

übrige Leben außer der Schule Befriedigung gewährt, je weniger die höheren Kräfte verwendet werden können in dem gemeinsamen Leben — und wo der Lehrer in der Volksschule nicht seine höheren Kräfte gebrauchen kann, da wird er sie auch nicht in dem nächsten Kreise außer der Schule anwenden können, denn beides schmilzt bei dem Volksschullehrer, der ganz im Volke lebt, zusammen —: desto mehr wird allerdings bei einem Ueberschuß von Kräften das Verlangen nach einem anderen Wirkungskreise entstehen. In einem solchen Fall wird man dann nicht darauf rechnen können, daß der Lehrer die höheren Fähigkeiten außer der Schule gebrauche, sondern dann ist die Nothwendigkeit vorhanden auf die Volksschule zumeist einzuwirken. Je mehr man Ursache hat eine steigende Entwikklung vorauszusezen: desto reger muß das Streben in der ganzen Generation die den Fortschritt und das wirkliche Leben bildet, sein, und desto mehr Gelegenheit in den geselligen Verhältnissen ein höheres Maaß von Kräften geltend zu machen. Der Volksschullehrer muß daher der entwikkeltste und gebildetste Mann im Volke sein, aber auch aus dem Volke, weil er rein für dasselbe ist; es ist nicht nöthig daß er einem anderen Kreise angehöre. Der Ueberschuß seiner Kräfte ist es gerade den der Volksschullehrer in seiner Gewalt haben muß, damit er das Fortschreitungsmaaß einer Generation übersehen und die Fortschreitung fördern kann. Je weniger das Volk entwikkelt ist, desto weniger braucht es auch der Volkslehrer zu sein; nur muß er, da doch die jüngere Generation weiter sich entwikkelt als die ältere, soviel mehr haben als das Fortschreitungsmaaß einer Generation ist. Wenn man diesen Maaßstab annimmt: dann werden sich freilich die Forderungen an den Lehrer steigern, je mehr sich das geistige Leben im Volke steigert. Aber dann werden sich auch leichter in dem Volke selbst solche Individuen finden die das leisten werden was zu leisten ist.

Dies führt uns nun auf die entscheidende Frage,

Bedarf es besonderer Anstalten zur Bildung der Volksschullehrer, und wie müssen sie beschaffen sein?

Natürlich läßt sich diese Frage hier nur im allgemeinen beantworten.

Man kann solche Anstalten entbehren, aber nur unter der Voraussezung eines relativ ruhigen gleichmäßigen Zustandes der Bildung und des ganzen Volkslebens, und wenn eine Fortschreitung nicht zu erwarten steht. Es kommt nämlich in Beziehung auf das Lehrergeschäft auf zweierlei an, daß der Lehrer dasjenige inne habe was er in der Jugend erwekken soll, und daß er fähig sei auf die Jugend zu wirken. Das erste kann man, zumal wenn die Volksschule auf die ersten Elemente beschränkt ist, in der erwachsenen Generation bei jedem welcher nicht hinter der Masse zurükkgeblieben ist voraussezen; dazu bedarf es keiner besonderen Anstalten. Und auch die Fähigkeit auf die Jugend zu wirken müssen doch alle Aeltern haben, und diese werden dazu nicht besonders gebildet, denn es ist dies nichts anderes als eine bestimmte Form der allgemeinen menschlichen Gemeinschaft, sich von selbst im Kreise der Familie entwikkelnd. Zwischen der Familie und der Schule ist nur der Unterschied, daß in dieser eine größere Masse und eine strengere Ordnung ist; und dies wiederum erleichtert eigentlich das Geschäft, in so fern die Ordnung und bestimmte Regelmäßigkeit in der Schule bequemer zu handhaben ist als im Hause, und die Gemeinschaft ein belebendes Princip hineinbringt. Es ist also nicht unbedingt nöthig, daß jemand der Volkslehrer werden will besonders unterrichtet wird. Besondere Bildungsanstalten können ersezt werden durch kluge Auswahl der Individuen. Es hat auch Zeiten gegeben wo dergleichen Anstalten gar nicht waren. Man kann nicht sagen, daß das Volk in diesen Zeiten rükwärts gegangen wäre; aber schnellere Entwikklungen waren weder vorauszusehen noch traten sie wirklich ein. Der beste

Zuſtand iſt es nicht, wenn vorbereitende Anſtalten fehlen, um zu entſchuldigen durch Mangel an Mitteln und Impulſen.

Nothwendig werden beſondere Bildungsanſtalten wenn eine bedeutende Fortſchreitung in der Entwikklung eintritt: denn es iſt dann eine größere Differenz zwiſchen denen in der älteren Generation welche leiten und der Total-Maſſe; ſo iſt auch die Auswahl geringer, und es entſteht leicht ein Mangel an geeigneten Individuen, dem vorgebeugt werden muß; dieſe Fürſorge liegt jenen Anſtalten zum Grunde. Daß ſie jezt beſtehen und daß man für ihre Erhaltung Sorge trägt, müſſen wir als ein gutes Zeichen anſehen, nämlich eines raſcheren Entwikklungsganges.

Wenn wir nun in Beziehung auf die Beſchaffenheit der Vorbereitungsanſtalten für Volkslehrer die Maxime aufſtellen, daß ſie nicht die Lehrer auf eine ſolche Weiſe ausbilden mögen daß dieſen bei Ausübung ihres Geſchäfts ein Stachel bleibt, weil ſie die erworbenen Kenntniſſe nicht verwenden können: ſo wollen wir damit nicht denen zuſtimmen welche den Fortſchritt hemmen wollen. Wir behaupten nur, daß um die Ausbildung auf diejenigen Gegenſtände zu richten ſei welche in dem natürlichen Gange der Fortentwikklung liegen. Gehen wir auf die verſchiedenen Unterrichtsgegenſtände der Volksſchule zurükk: ſo iſt nicht zu bezweifeln daß ſie auf andere Weiſe behandelt werden müſſen als da wo es auf eigentliche wiſſenſchaftliche Erkenntniß abgeſehen iſt. Wir haben z. B. Arithmetik und Geometrie auch in die Volksſchule hineingezogen, aber natürlich nicht ſo daß wir mit dem Begriff der diskreten Größen, der Buchſtabenrechnung und Analyſis anfangen; es wäre dies die wiſſenſchaftliche Art. Wenn auch der Volksſchullehrer zur Entwikklung beitragen ſoll: ſo iſt doch nicht nöthig daß er die wiſſenſchaftlichen Principien, die Wiſſenſchaft im eigentlichen Sinn inne habe; dies liegt gar nicht in dem Bedürfniß aus welchem wir die beſonderen Bildungsanſtalten hergeleitet haben, und die Conſtruction der Volksſchule ſezt dies auch in keiner Weiſe voraus. Ebenſo haben wir Naturkunde

und Sprachunterricht aufgenommen; weder jene noch dieser ist von dem Volkslehrer von wissenschaftlichen Principien aus zu lernen und zu lehren.

Es liegt also nicht in dem Berufe der Bildungsanstalten für Volkslehrer, daß sie die Wissenschaft mittheilen. Sobald jemand die Wissenschaft in sich aufgenommen hat: so ist es dem ganzen Zustande der Gesellschaft unangemessen, wenn er hernach in solchen Kreisen von Beschäftigungen bleiben soll. Wenn dennoch hie und da der Versuch gemacht ist auch die Volkslehrer in die Wissenschaft einzuführen: so beruhte dies entweder auf einem Mißverständniß oder, was häufiger ist, es lag die Eitelkeit derjenigen zum Grunde welche die Vorbereitungsanstalten leiten: man will mit solchen Lehrern glänzen.

Man könnte einwenden, es sei diese Maxime, die Wissenschaft den Volkslehrern vorzuenthalten, doch nur eine die Entwikklung hemmende; jedem Menschen müsse man soviel geben als er auffassen könne, und es würde der Volksschule nichts schaden, wenn die Lehrer die Wissenschaft, die innersten Gründe der Dinge in sich hätten. Ich sage, schaden würde es der Schule und den Lehrern nicht; schaden würde es auch dem Bauer nicht. Aber dann müßte auch der ganze gesellige Zustand so verändert werden daß nicht die offenbarsten Mißverhältnisse entstehen. Wenn erst von oben herunter durch die verschiedenen Stufen die wissenschaftliche Bildung vorbereitet ist, dann möge sie auch zu dem Volkslehrer und Bauer kommen. Das Mißverständniß ist dieses, daß man sich den Lehrerstand zu sehr als eine besondere Klasse denkt und das Lehren immer auf die ersten Principien zurükkführt. Dies ist aber falsch; denn man müßte den Grundsaz aufstellen, der sei ein schlechter Lehrer der nicht die innersten Gründe von dem inne habe was er lehre. Es ist dies eine gar nicht der Sache entsprechende Ansicht. Das Lehren ist nur Erweiterung und bestimmte Gestaltung der Mittheilung, eine besondere Art des Mittheilens, und dies ist etwas ganz allgemeines. Das Wissen

der innerſten Gründe geht hervor aus einer Beſchäftigung mit den Principien; bezieht es ſich auf die Principien: ſo iſt das Verkehr mit dieſen die Hauptſache, und nicht das Lehren; dies iſt nicht der weſentliche Ausdrukk des Verkehrs mit den Principien, ſonſt würde folgen daß niemand ſich wiſſenſchaftlich beſchäftigen könne ohne zugleich zu lehren. Die wiſſenſchaftliche Richtung und Bildung iſt etwas für ſich, aber auch dasjenige was man nicht allen Menſchen geben darf, ehe nicht vorbereitet und entwikkelt iſt was zum Verſtändniß der Wiſſenſchaft und zum Leben in ihr nothwendig iſt. Das Lehren dagegen muß beſtändig und überall da ſein, aber nach Maaßgabe deſſen was mittheilbares in einem beſtimmten Kreiſe iſt.

Hier würden alſo die Anſichten ſo auseinandergehen. Nach der einen müßte man ſagen, Es giebt eine beſtimmte Auswahl des menſchlichen Geſchlechts in jedem Volke, die dazu berufen iſt die wiſſenſchaftliche Erkenntniß zu haben, aber auch zugleich zu lehren; nach der anderen, Es giebt in jeder Maſſe ſich relativ von einander ſondernde Abtheilungen die zugleich beſtimmte Stufen der geiſtigen Bildung darſtellen, innerhalb jeder iſt eine Tradition, eine Mittheilung, dieſe ſoll durch die Lehrer geleitet werden. Das Lehren beruht alſo nur auf der zwekkmäßigen Mittheilung deſſen was für jeden Kreis geeignet iſt; wo in einer Abtheilung der bürgerlichen Geſellſchaft die Wiſſenſchaft nicht lebendig iſt, da iſt auch die Hauptſache die klarere Mittheilung der Erkenntniß, welche nur dunkel die Maſſe durchdringt. Lehrer in jedem Kreiſe iſt derjenige der alles das was in der Maſſe jedes Kreiſes iſt, nicht nur auf vollkommnere Weiſe, in höherem Grade weiß, ſondern in dem zugleich das Princip der Mittheilung liegt. Die Geſchiklichkeit der Mittheilung iſt eine beſondere Gabe, ſie iſt nicht gebunden an den Beſiz der oberſten Principien der einzelnen Fächer, wie es denn auch viele giebt welchen die wiſſenſchaftliche Bildung nicht abzuſprechen iſt, von denen man aber ſagen muß, ſie können es nicht von ſich geben.

Faſſen wir nun zuſammen worauf die Vorbereitungsanſtalten für die Volkslehrer ihre Sorgfalt richten müſſen: ſo iſt es dieſes, Nicht daß ſie die Lehrer in das wiſſenſchaftliche Gebiet hineinführen und in die Wiſſenſchaft einweihen, wol aber daß die Lehrer das überſehen können was auch bei der möglich höchſten Erweiterung in der Volksſchule vorkommt, und daß ſie die Lehrfertigkeit ſich erwerben.

Es iſt nun noch zu berükſichtigen

Der Termin an welchem die Jugend aus der Volksſchule entlaſſen wird.

Wir haben ſchon geſagt, daß das Ende der Schulbildung für die Volksjugend und der Uebergang in die Geſchäftsbildung zuſammenfallen. Je früher nun die Jugend aus der Schule genommen wird, deſto weniger iſt wol an die Erweiterung des Kreiſes des Volksunterrichtes zu denken. Unter uns iſt in den meiſten Verhältniſſen der Termin zu früh angeſezt, eine Verlängerung der Schulzeit wäre für die Volksſchule zu wünſchen, ſchon um deswillen, damit alle Gegenſtände des Unterrichtes welche in den Cyklus der Volksſchule aufzunehmen ſind wenn ſie ihrem Zwekk entſprechen ſoll, abſolvirt werden können. Es ſteht aber nicht zu erwarten daß der gehörige Zeitraum wird abgeſtekkt werden, wenn nicht beſtimmte Geſeze vom Staat ausgehend oder der allgemeine Wille der Aeltern, alſo eine beſſere Sitte, eine Aenderung herbeiführen. Da aber die Entlaſſung aus der Volksſchule zum Theil wenigſtens in vielen Ländern damit zuſammenhängt, daß die Jugend auch in Beziehung auf das was in kirchlicher Hinſicht gefordert wird dem Unterricht entwachſen ſei: ſo kann die Kirche hier der Schule ſehr zu Hülfe kommen, oder der Staat beiden.

Nach dem Austritt aus der Volksſchule iſt die Erziehung überhaupt noch nicht beendet, ſie geht wieder über in die Familie: aber es tritt nun überwiegend das eigentlich techniſche der Geſchäftsbildung ein; mit dieſem haben wir es hier nicht zu thun, es geht über die zweite Periode hinaus und fällt der

dritten anheim. Die Theorie der Erziehung kann aber überhaupt auf dieses technische, das rein in das mechanische Geschäftsleben hineinfällt, nicht Rükksicht nehmen.

Wie verhält sich in derselben Periode der Bildung die Jugend die nicht zur eigentlichen Volksmasse gehört?

Auf der einen Seite muß die Fortschreitung überall ein und dieselbe sein, in so fern sie sich an dieselbe frühere geistige Entwikklung anschließt; auf der anderen Seite, weil das Ende ein verschiedenes ist, indem nämlich nicht bei allen auf den Cyklus der Schulbildung die Bildung für mechanische Geschäfte, sondern theils höhere Geschäftsbildung theils höhere wissenschaftliche Ausbildung folgt: so möchte das doch schon auf diese Periode eine Rükkwirkung haben. Wenn wir alles zusammenfassen; so werden wir allerdings festhalten müssen, daß sich nichts anderes als was wir mit Beziehung auf die Volksschule entwikkelt haben unmittelbar an die erste elementarische Bildung anschließen kann, daß aber doch, da theils für die Jugend der höheren Stände schon in der Familie einiges absolvirt ist, z. B. das Lesen, theils das Ende manches andere erheischt, diejenigen Anstalten welche nicht auf die Volksjugend allein berechnet sind noch andere Elemente werden aufnehmen müssen.

Jedoch bietet sich uns ein noch wesentlicherer Unterschied dar, der noch tiefer in die Sache selbst hineinführt. Wir gehen auf die obige allgemeine Eintheilung der Bestimmung der Jugend zurükk; die einen gehen in ihrem späteren Leben in die Region der leitenden über, die anderen sind und bleiben überwiegend geleitete. Wenn nun letztere in der Volksschule gebildet werden, erstere in den höheren Anstalten; und wenn wir demnach die Bildung der Jugend welche Antheil an dem Regieren erhalten wird, im Fortgange unserer Untersuchung in das Auge zu fassen haben: so ist doch nicht nur das Regie-

ren selbst ein verschiedenes und enthält eine Menge von Stufen, sondern die von uns noch zu berüksichtigende Masse ist auch zu groß als daß für sie die Bildung eine gleiche sein könnte. Wir sondern aus, als den lezten Ausschuß aus dem ganzen, die auf dem höchsten geschichtlichen Standpunkt stehen durch die Mittheilung der Wissenschaft und im Besiz der leitenden Principien sind. Zwischen diesen und den durch die Volksschule gebildeten Akkers- und Gewerbsleuten liegt noch eine bedeutende Masse in der Mitte. Nämlich abgesehen von dem eigentlichen Regieren giebt es eine große Klasse die einen bedeutenden Einfluß auf eine große Zahl anderer Menschen ausübt, dadurch vorzüglich daß sie zwar Geschäfte und Gewerbe, aber in größerem Stil und mit größerem Aufwand von Kräften treibt und viele mechanische Arbeiter beschäftigt und beaufsichtigt, also ein Regiment zu führen hat. Es ruht dies nun freilich bloß auf dem Boden eines in das große getriebenen Gewerbes, und scheint nur Gewerbsbildung nothwendig zu machen: allein mit dem Handel verbunden bietet ein solches Geschäftsleben Anknüpfungspunkte an die außerhalb eines Staates liegenden Verhältnisse dar, und dadurch werden allerdings auch andere Bildungselemente erfordert. Es läßt sich auch schwer durchführen, wenn ein solcher Einfluß wie der eines Fabrikherrn auf seine Arbeiter nicht auf der Differenz der Bildung beruht; denn bloße Abhängigkeit von Privatverhältnissen kann nicht auf eine ruhige und heitere Weise ertragen werden: es wird immer Zwang oder Willkühr sich geltend machen, wenn nicht ein Unterschied der Bildung das ganze Verhältniß auf eine natürliche Weise gestaltet.

Wenn nun jene die auf dem höchsten geschichtlichen Standpunkt stehen, eine nähere Beziehung zur Wissenschaft haben, und diese die im Gewerbsleben regieren, eine nähere Beziehung zum praktischen Handeln: so eignet jenen eine größere formale, diesen

eine größere materiale Bildung. Die höhere formale Bildung soll in den Bildungsanstalten gepflegt werden die im Boden der Wissenschaft wurzeln; in der Mitte zwischen diesen und der Volksschule liegt dann das was wir

II. Die Bürgerschule

im höheren Sinne des Wortes nennen.

Wir haben zuerst die bestimmte Grenze zwischen diesen drei Schulen zu bezeichnen.

Liegt es nun wol in der Natur der Sache, daß bis zu einem gewissen Zeitpunkt die Jugend die für die Bürgerschule bestimmt ist denselben Gang geht wie die Volksjugend? und nach der anderen Seite hin, soll aus dieser mittleren Sphäre die Wissenschaft ganz ausgeschlossen werden?

Sie sehen daß sich hier nicht auf dem Wege der reinen Theorie fortgehen läßt, sondern man muß Rükksicht nehmen auf eine bestimmte Bildungsstufe und auf einen vorhandenen Typus des Erziehungsgeschäftes. Diejenigen deren natürlicher Ort diese Bildungssphäre in der Bürgerschule ist, durchlaufen allerdings einen größeren Kreis und eine längere Periode in der Gemeinschaft der Schulbildung als die Volksjugend; dann aber beginnt ihre technische Bildung, indem sie in einen bestimmten Zweig des Handels oder der Gewerbe eintreten. Diejenigen dagegen denen wir eine wissenschaftliche Bildung zuschreiben, durchlaufen nicht nur einen noch größeren Kreis und eine noch längere Zeit in der Gemeinschaft der Schulbildung, sondern ehe sie in das öffentliche Leben übergehen steht ihnen noch die Bildung auf der Universität bevor, und danach gehen sie in den bestimmten Geschäftskreis über, welcher ihnen eine leitende Stellung eröffnet. Nun aber hängen die Kenntnisse die diejenigen erworben haben müssen die in das höhere Gewerbsleben übergehen, mit der Wissenschaft zusammen, mit der Naturwissenschaft auf der einen Seite, mit der Sprachwissenschaft auf der anderen Seite, lezteres namentlich wegen des außerhalb des einen Staates

liegenden Verkehrs. Es ist möglich daß sie sich die nothwendigen Kenntnisse auf empirischem Wege aneignen. Man kann Sprachen durch Uebung lernen, wie die Muttersprache; man kann Kenntniß von allem Material und von allen Processen welche in den verschiedenen Gewerben vorkommen, haben ohne daß die Naturwissenschaft im eigentlichen Sinne zum Grunde liegt. Es kann also die Bildung der Bürgerschule als eine Erweiterung oder Veränderung des Charakters dessen was ganz fragmentarisch in der Volksschule gelehrt wird, angesehen werden; es können also die obigen Fragen nur bedingt beantwortet werden. Je leichter es ist aus der mittleren Klasse in die höchste überzugehen, und mit dem thätigen Geschäftsleben die Geschäfte zu verbinden die zum Regieren der Gesellschaft im großen gehören: desto wünschenswerther wird es sein, daß auch dieser Theil der Jugend, der zunächst für das höhere Gewerbsleben bestimmt ist, in den Besiz aller leitenden Principien gesezt werde. Wenn aber die in der Bürgerschule gebildeten als Staatsbürger nicht an der Leitung der Communen Theil nehmen: so wird es weniger nothwendig und lobenswerth sie in das eigentlich wissenschaftliche Gebiet einzuführen, weil unter solchen Umständen ein Mißverhältniß entstände zwischen der Vorbereitungszeit und ihrem späteren Leben.

Dazu kommt noch eine andere Betrachtung. Je mehr für nothwendig und unerläßlich im Staate gehalten wird daß alle welche an dem Regieren Theil nehmen wollen, wenigstens der Form nach die wissenschaftliche Laufbahn durchmachen: um so nothwendiger wäre es, in so fern auch die Gewerbetreibenden an der Leitung Antheil haben können, auch diesen die wissenschaftlichen Principien mitzutheilen, damit sie ohne Schwierigkeit in die leitende Klasse übergehen können.

Die Organisation der Bürgerschule und ihre Abgrenzung in Beziehung auf die Volksschule und Gelehrtenschule ist also von politischen Verhältnissen abhängig.

Im allgemeinen läßt sich nur soviel sagen, je mehr auf der einen Seite eine Unangemessenheit stattfindet zwischen der Form und dem ganzen Zuschnitt der Bildung, und dem was im eigentlichen Leben vorkommt: desto mehr wird sich todtes im Leben finden; je mehr andererseits ein eigenthümlicher Typus, nur den bestehenden Bedürfnissen angemessen, streng festgehalten wird in den verschiedenen Formen: desto mehr wird die Erweiterung der bürgerlichen Verhältnisse und die Annäherung der verschiedenen Klassen der Bürger erschwert.

Dies sind negative allgemeine Forderungen, bei denen man davon ausgeht, daß man nicht darf immer nur auf den gegebenen Zustand Rükksicht nehmen, sondern auch weiter vor sich auf die möglichen Veränderungen der Zustände zu sehen hat. Wir stehen im ganzen nördlichen Deutschland auf einem solchen Punkt der Aenderung, und da ist es nothwendig zum klaren Bewußtsein der Principien zu gelangen.

Bisher sind bei uns die Principien der historischen Bildung, d. h. vorzugsweise die Kenntniß der alten Sprachen, in einer solchen Allgemeinheit betrieben worden daß sie selbst zum Theil bis in die Volksschule, die städtische nämlich, hineingedrungen sind. Dagegen ist die Naturkenntniß, die den Gewerben zum Grunde liegt, ausgeschlossen und in das Gebiet der technischen Bildung innerhalb der einzelnen Gewerbe selbst verwiesen worden.

Was ist daraus entstanden? Ein zwiefacher Nachtheil. Einmal. Der Unterrichtsstoff ist zum Theil hernach für die Jugend ein todtes geworden. Man hat zwar gesagt, der Unterricht in den alten Sprachen sei vorgezogen wegen der größeren formalen Kraft; die auf diesem Grunde beruhende geistige Entwikklung sei eine bleibende, wenn auch der Stoff späterhin im Leben nicht mehr gebraucht würde. Dies Princip hat man jedoch erst untergelegt, und auch damit nicht consequent danach gehandelt. Wir haben dagegen schon den Kanon geltend gemacht, daß man keinen Stoff der Bildung zum Grunde

legen dürfe, der hernach im Leben wieder ganz und gar verschwindet. — Zweitens. Eine niedrige Entwikklungsstufe der Gewerbe war die natürliche Folge der unangemessenen Schulbildung. Wenn an der formalen Bildung in den Schulen diejenigen Gegenstände mit denen die Jugend nach der Schule beschäftigt wird, gar keinen Theil haben: so müssen ihnen die zu den Gewerben nothwendigen Kenntnisse rein empirisch, ganz ohne Zusammenhang mit der allgemeinen wenn auch nur praktischen Einsicht in die Natur der Dinge, vollkommen vereinzelt, von denjenigen mitgetheilt werden die an der allgemeinen Bildung keinen Theil nehmen. Es ist dann eine Geschäftstradition im Kreise der mechanischen Arbeiter.

Und was lag dieser Methode zum Grunde? Sie hat bei uns wenigstens neue Befestigung bekommen durch die Reformation. Es ist ein in den evangelischen Ländern besonders fest gewordener Typus, dem dies zum Grunde lag, daß man dasjenige als allgemeine menschliche Bildung aufstellen wollte, woraus die Reformation ihren ersten Ursprung genommen hat. Auf der anderen Seite war eine große Sorglosigkeit in Beziehung auf die materielle Entwikklung des Volkes hinsichtlich der Gewerbe der zweite Grund, eine Bewußtlosigkeit in der Gesammtaufgabe der pädagogischen Thätigkeit, zusammenhängend mit dem niedergedrükkten Zustand in welchem in Folge politischer Verhältnisse die Gewerbetreibenden sich noch befanden. Es blieb ganz dem Zufall überlassen, ob es geschähe oder nicht, daß sich ein umfassenderes Gewerbsleben, eine höhere Gewerbsthätigkeit von dem bloß mechanischen Gewerbsleben aus entwikkeln würde. Als sich neue Kräfte entwikkelten, führte man sie nicht alsbald in die Bahn einer gesunden pädagogischen Entwikklung, und das bloß mechanische in den engsten Grenzen umschlossene Gewerbstreiben war ohne Interesse für diejenigen die im Besiz der leitenden Prinzipien waren.

Der Zustand ist also ein unvollkommener; die alten Sprachen allein und für alle gleichmäßig zum Gegenstand der allgemein menschlichen und gesellschaft-

lichen Bildung zu legen, ist ein dem Leben nicht angemessener Bildungstypus. Dasjenige woraus zunächst diese Art der Bildung hervorgegangen war, ist offenbar ein unhaltbares und ungenügendes, und was Veranlassung zu ihrer Verbreitung gab, ein unzulässiges und schädliches gewesen. Andere Gründe sind erst später untergelegt worden, und auch der Grund daß die alten Sprachen der geeignetste Stoff für die allgemeine Bildung seien, hat sich nicht in der Erfahrung bewährt. Eine Veränderung des Bildungstypus ist in jeder Weise indicirt.

Zur Begründung dieses Urtheils fügen wir dieses hinzu. Was kann wol dadurch gewonnen werden, wenn die eine oder die andere der alten Sprachen in den niederen sogenannten lateinischen Schulen getrieben wird? Man bringt es gewöhnlich doch nur bis zur Einübung der grammatischen Elemente. Der Erfolg davon ist ein sehr geringer; das Materiale anzuwenden giebt es hernach keine Gelegenheit. In formaler Beziehung wäre der Nuzen die Kenntniß des Baues der Sprache, des Zusammenhanges des grammatischen und logischen. Freilich ist dies der Grund aller formalen Bildung; wenn man aber Rechenschaft geben sollte, weshalb in dieser Rükksicht eine alte Sprache vor der Muttersprache den Vorzug habe: so möchte man diese wol schuldig bleiben. Man kann sagen, eine Sprache welche so der Typus vieler anderen geworden ist wie die griechische, oder so leicht in ihren Grundsäzen zu übersehen wie die lateinische, müsse freilich einen Vorzug haben vor einer solchen die wie die unsrige zwiefachen Ursprungs ist, deren Geseze also schwer zu durchschauen sind. Ob aber bei dem Umfange in welchem diese Sprachen in jenen Schulen getrieben werden, der mögliche Nuzen gezogen werden kann, das steht sehr dahin. Die innere Verschiedenheit des Sprachbaues, der Einfluß derselben auf die Präcision des Ausdrukkes, nehmen die Schüler erst wahr bei einer großen Tüchtigkeit im Gebrauch der Sprache selbst, bei der Vergleichung und Uebertragung in andere Sprachen. Dahin gelangt

man nicht wo die Sprachen ein Beiwerk ſind. In den mittleren Schulen möge man die lateiniſche Sprache hinweglaſſen, dagegen die Mutterſprache ernſtlicher treiben und damit die Mathematik verbinden: dann wird man hinſichtlich der formalen Bildung mehr erreichen als bisher möglich war.

Indeſſen iſt noch eine andere Betrachtung hieher zu ziehen. Wir gingen von dem Grundſaz aus, daß es einen angeſtammten potentiellen Unterſchied in Beziehung auf die Entwikklung nicht gebe. Wenn man nun feſthalten muß, daß die Kenntniß der alten Sprachen die Baſis der wiſſenſchaftlichen Bildung iſt, aber auch aus der Maſſe Individuen ſich zu dieſer Entwikklungsſtufe hinaufſchwingen können: ſo ſcheint auch der mittleren Klaſſe beſonders dieſes Mittel woran ſich die Liebe zu den Wiſſenſchaften offenbaren kann, vorgehalten werden zu müſſen. Fehlt dieſer Leiter: ſo möchte ſich wol die Qualification gar nicht oder doch zu ſpät zu erkennen geben. Hierin iſt etwas wahres. Allein es muß doch immer Zwekk und Mittel im Verhältniß ſtehen; es iſt immer ein Opfer das die Menge den einzelnen darbringt, wenn um der wenigen willen viele die Zeit verlieren mit Dingen die für ſie fruchtlos ſind; und dabei ſind auch dieſe wenigen nur hypothetiſch vorhanden. Sodann iſt doch die eigentliche gelehrte Bildung nicht bloß die Sprachbildung, ſondern die höhere intelligente überhaupt; es kann und wird aber ein ausgezeichnetes Talent an der Mutterſprache einen eben ſo ſicheren Leiter haben wie an den alten.

Es iſt demnach die Richtung die man gegenwärtig verfolgt, für diejenigen die nicht die höhere wiſſenſchaftliche geſchichtliche Bildung ſich anzueignen Beruf fühlen ſondern zu den höheren Gewerben ſich vorbereiten, nicht die Elemente der alten Sprachen ſondern die Mutterſprache und die Mathematik mit Inbegriff alles phyſikaliſchen zum Fundament der Bildung zu legen, nur zu loben.

Das Gesammtgebiet des Unterrichts in der Bürgerschule

betrachten wir zuerst in seinem Verhältniß zur Volksschule und zu den wissenschaftlichen Schulen, zweitens in seiner Beziehung auf die Bestimmung, auf das Ziel das wir uns für die mittlere Klasse vorgezeichnet haben, und drittens geben wir eine Charakteristik der einzelnen Unterrichtsgegenstände in Beziehung auf den durch das Verhältniß zu den anderen Bildungsanstalten und die eigenthümliche Bestimmung der Bürgerschule bedingten Umfang und Verlauf.

Das Gesammtgebiet des Unterrichts in der Bürgerschule in seinem Verhältniß zu den anderen Bildungsanstalten im allgemeinen betrachtet.

Wenn ein bestimmter Unterschied zwischen dieser Klasse und der höheren wissenschaftlichen sein soll: so muß der Unterricht mehr an die Art wie er in der Volksschule behandelt wird angeknüpft werden, weniger auf die ersten Principien der Wissenschaft zurükkgehen. Wir unterscheiden die beiden Hauptgebiete des Unterrichtes, das formale und das materiale.

Das Gebiet der formalen Unterrichtsgegenstände.

Der Sprachunterricht. In der Sprache sind die allgemeinen Principien die logischen; alle Sprachdifferenzen entwikkeln sich aus den Verknüpfungsprincipien vermöge deren die Gedanken entstehen. Das Zurükkgehen auf diese ist noch nicht ein Zurükkgehen auf die ersten Principien, wie es der wissenschaftlichen Bildung geziemt, bei der das eigene Denken selbst auf den höheren metaphysischen Zusammenhang zurükkgeführt und dadurch begreiflich gemacht werden soll. Dies eigentlich wissenschaftliche bleibt auch im Sprachunterricht ausgeschlossen; aber den genauen Zusammenhang des grammatischen und logi-

schon müssen wir freilich immer im Auge behalten, wie wir dies schon für die Volksschule postulirten. Es würde in der Bürgerschule nur auf eine Erweiterung des Sprachunterrichts in der Volksschule ankommen.

Der mathematische Unterricht. *) Die Geometrie und die Arithmetik haben wir schon der Volksschule vindicirt als Formenlehre und Zahlenlehre. Die Bürgerschule würde diese Gegenstände aufzunehmen und zu erweitern haben ohne sich in die Construction der rein wissenschaftlichen Principien einzulassen. — Die Geometrie ist als Raumlehre zur Sinnes- und Verstandesbildung vorzüglich geeignet. In der eigentlich wissenschaftlichen Mathematik erscheint sie als ein unendlich kleines und ist aus ganz anderen Gesichtspunkten aufzufassen. Die höhere Mathematik hat es zu thun mit dem unendlichen der Welt, mit den Weltlinien, mit dem krummen in allen seinen Modificationen: dies kann nur aus dem Gesez der Bewegung begriffen werden, das linearische und dynamische fällt hier in Eines zusammen, das geradlinige erscheint nur als Hülfslinie. Die Wissenschaft in ihrer höheren Bedeutung eignet auch in Beziehung auf Mathematik nicht der Bürgerschule, wenn gleich auch in ihr wie in den höheren Schulen das geometrische in wissenschaftlicher Form gelehrt werden kann. Dies läßt sich leisten wenn man auch nur an den Anschauungsunter-

*) Vorles. 18$\frac{4}{5}$. Was die Geometrie betrifft: so ist hier der Hauptpunkt, daß bei aller Gewißheit des einzelnen doch im ganzen eine große Unklarheit bei dem gewöhnlichen Verfahren herrscht; daher erregt auch die Gewißheit des einzelnen kein Interesse. Es ist auffallend daß so wenige die Geometrie lieben. Dies kommt daher, weil man nicht die Fortschreitung von einem Saz zum anderen mit derselben Klarheit sieht wie freilich in der Zurükführung bei den Beweisen nachher geschieht. Indem das Theorem oder Problem selbst aufgestellt wird, so sieht der Schüler nicht wohin er eilt noch woher er kommt. Hier ist eine Methode nöthig die alles in einer größeren Stetigkeit zeigt. Worauf kommt es aber bei der Geometrie an? Auf die verschiedenen Arten den Raum zu begrenzen, und dann auf die Reduction dieser Arten auf einander. Alles wohin man durch eine Construction kommen kann, muß schon in der Construction selbst liegen.

richt in der Volksschule anknüpfend die Raumanschauungen classificirt und auf ihre Elemente zurückführt. — Die Arithmetik betreffend, wenn wir das Verfahren mit der Zahl mit der Buchstabenrechnung vergleichen: so erscheint diese als Abkürzung und faßt eine Menge von concreten Fällen unter eine allgemeine Formel zusammen; das ist aber etwas ganz anderes als von der discreten Größe ausgehen und die Verallgemeinerung bis zum absoluten steigern: so gestaltet sich die Behandlung rein wissenschaftlich als Analysis. Ohne bis zu diesem wissenschaftlichen Standpunkt im Unterricht hinaufzusteigen, was auch einen ganz anderen Gang voraussezen würde, kann man doch die Abkürzung und Verallgemeinerung der Rechnung mit Zahlen in einem solchen Umfange auf der mittleren Bildungsstufe einüben, daß jeder in der Praxis vorkommende Fall auf diesem Wege gelöst werden kann. Von dem Standpunkt der Volksschule aus wird schon diese Unterrichtsweise als eine wissenschaftliche erscheinen, nicht aber vom Standpunkt der höheren Mathematik.

Wenn nun der Sprachunterricht auf die von uns angedeutete Weise sich zwar an die Art des Unterrichts in der Volksschule anschließend aber erweitert fortgesezt wird, so daß man größere Gedankencombinationen ausführen läßt, und das Vermögen das unrichtige in einem zusammenhangenden Gedankengange zu erkennen übt, also logische und grammatische Kritik; und wenn der Unterricht in der Mathematik gleichmäßig erweitert wird: so haben wir solche Unterrichtsgegenstände daß das wissenschaftliche Talent auch ohne das Medium der alten Sprachen sich manifestiren kann. Wir gewinnen nicht nur, wenn die alten Sprachen von der mittleren Bildungsstufe ausgeschlossen werden, mehr Raum für die genannten Gegenstände und die eigentlichen Realien, sondern wir haben dann auch sichere Prüfungsmittel eines Talents. Es giebt nämlich zwei verschiedene höhere Talente, das eine mehr beruhend auf dem metaphysischen, das andere auf dem mathematischen; dieses

überwiegend der Naturwissenschaft sich zuneigend, jenes der ethischen Wissenschaft, der Geschichtskenntniß. Indem wir durch die Art wie wir den Cyklus des Unterrichtes für die mittlere Stufe feststezten eine Annäherung an die speculative Wissenschaft in ihren beiden Richtungen Physik und Ethik erzielten: so werden auch beide Arten von Talenten Gelegenheit haben sich zu entwikkeln. Es könnte durchaus nur die Schuld der Methode sein, wenn ein Talent erst gegen Ende dieser Periode im fünfzehnten oder sechzehnten Jahre sich zeigte, und nun mit den Elementen der alten Sprachen solche Schwierigkeiten zu besiegen überkäme daß es zu spät wäre diese Sprachen zu erlernen. Wir wollen nicht behaupten daß für diejenigen die zum wissenschaftlichen Leben bestimmt sind der Unterricht in den dem Zwekk zunächst liegenden Gegenständen sehr spät beginnen müsse: sondern nur daß in dem Fall wo in späterer Zeit erst ein Talent sich manifestirt, nach einem vorhergegangenen zwekkmäßig methodischen Unterricht in der Muttersprache und in der Mathematik und den damit zusammenhängenden Gegenständen, der Mechanismus auch der alten Sprachen leichter angeeignet werden kann, weil dann schon eine solche Stärke der geistigen Entwikklung erreicht ist welche in kürzerer Zeit zum Ziele führt. In Beziehung auf die Fortschreitung kommt es nicht darauf an, wie frühzeitig der Unterricht anfängt, sondern daß es zur rechten Zeit geschieht, dann wenn die Entwikklung dazu sich zeigt; zu früher Anfang ist auch Zeitverlust.

Das Gebiet der materialen Unterrichtsgegenstände.

Geschichte und Geographie, nur auf fragmentarische Weise in Folge der beschränkteren Bestimmung in der Volksschule gelehrt, sind auf der mittleren Bildungsstufe in dem Grade zu erweitern daß die Zöglinge in ihrem späteren Leben im Stande sind die politischen Verhältnisse zu verstehen.

Naturkunde würde besonders in einem umfassenderen Umfange zu lehren sein, und zwar nicht nur in Beziehung auf das sogenannte naturhistorische und physikalische Gebiet, sondern

es wäre auch das Gebiet der Chemie mit aufzunehmen. Physik und Chemie sind für diese Stufe von besonderer Bedeutung. Aber auch diese Gegenstände sind nicht vom speculativen Standpunkt aus zu treiben, sondern mit überwiegend empirischem Charakter, wenn auch in einem bedeutend höheren Grade der Ausdehnung als in der Volksschule, deren fragmentarischer Charakter auch von diesen Gegenständen nur fragmentarischen aufzunehmen gestattet. Es giebt auch auf der mittleren Stufe einen natürlichen Anknüpfungspunkt für Physik und Chemie wie für die Naturgeschichte. Der erweiterte geographische Unterricht wird Veranlassung geben auf die Verschiedenheit des Klimas Rükksicht zu nehmen, auf die Atmosphäre, Wirkung des Lichtes, der Wärme; mit einem Worte, um das Bild der Erde aufzufassen wird ein Hineingehen in die Naturprocesse nothwendig gesezt; der Charakter der Bürgerschule aber verlangt daß man dabei nicht von der Speculation ausgehe, sondern sich bestimmen lasse durch die Beziehung dieser Gegenstände auf das Geschäftsleben. *)

Als ein neuer Gegenstand würden in diesen Cyclus die fremden lebenden Sprachen aufzunehmen sein, natürlich nur der Nationen welche im unmittelbaren Verkehr mit der erziehenden Generation stehen. In Beziehung auf den Umfang in welchem die Kenntniß fremder Sprachen mitzutheilen ist, kann man zwei Maximen aufstellen: die Maxime der Sparsamkeit, die Maxime der Verbreitung. Man kann sich nämlich an eine bestehende Form haltend eine Hauptsprache lehren, von der man glaubt daß sie im Geschäftsleben die allgemein verbreitetste ist; oder man hält es für zwekmäßiger mit jedem Volke in seiner eigenen Sprache Verkehr möglich zu machen. Es kommt alles auf die Methode an in der die einzelnen Gegenstände getrieben werden. Es läßt

*) Ich empfehle der Berükksichtigung, Liechtenstern (Theodor Freiherr von), die neuesten Ansichten von der Erdkunde in ihrer Anwendung auf den Schulunterricht. Braunschweig, 1846.

sich ein Verfahren denken, das zwar nicht rein wissenschaftlich ist, aber doch sehr nahe an der Wissenschaft vorbeistreift, Zeit ersparend und schnell zum Ziele führend. Wir können die lebenden Sprachen eintheilen in germanische und romanische; zu den ersteren gehören, unsere Muttersprache mit eingeschlossen, die nordischen Sprachen, die dänische, schwedische; zu den letzteren die französische, spanische, italienische, portugiesische; die englische Sprache müssen wir freilich den germanischen beizählen, aber diese Sprache steht auch in besonderer Verwandtschaft mit den romanischen, sie ist die gemischteste. Wenn wir nun einen ausführlichen Unterricht in der Muttersprache zum Grunde legen: so werden von ihr aus die nordischen Sprachen, die überwiegend germanischen, auf comparative Weise zu erlernen sein; die romanischen, nach einer comparativen Grammatik zu lehren, schließen sich dann an. Unstreitig würde es ein großer Vorzug sein, wenn man dahin es bringen könnte die Maxime der Verbreitung zu wählen; auch vom politischen Standpunkt aus ist dies sehr wünschenswerth, weil der allgemeine Gebrauch einer Sprache ihr ein zu großes Uebergewicht giebt.

Nachdem wir so die Grundlage gelegt haben, lassen Sie uns den Endpunkt ins Auge fassen und

Das Gesammtgebiet des Unterrichts in der Bürgerschule in seiner Beziehung auf das Ziel

betrachten. Wir sahen, daß auf der mittleren Bildungsstufe diejenigen stehen welche Handel Fabrikation Gewerbe im größeren Umfange betreiben. Männer dieses Standes haben schon dadurch daß eine größere Zahl von Menschen ihnen untergeben ist, ein bedeutendes Gewicht in den Communen; wo irgend eine Repräsentation in der Verfassung, wenn auch nur eine engere in Beziehung auf Berathungen über die Angelegenheiten einer Commune sich ausbildet, wird ihnen das Vertrauen der Bürger sich zuzuwenden, sie werden sich also eines politischen Einflusses zu erfreuen haben. Sehen wir auf die Staatsverwal-

tung: ſo ſind in vielen Zweigen gerade dieſelben Kenntniſſe erfordert die dieſe Fabrikherren und Kaufleute haben. Es giebt eine große Anzahl von adminiſtrativen Thätigkeiten bei denen gar nicht die Nothwendigkeit einer ſtreng wiſſenſchaftlichen Laufbahn einzuſehen iſt. Sie können denen anvertraut werden die ſchon in Folge ihres Gewerbes im Beſiz der nothwendigen Kenntniſſe ſind. Die immer noch überwiegend geltende Maxime, daß alle die in die Staatsverwaltung eintreten die wiſſenſchaftliche Laufbahn durchgemacht haben ſollen, hat dadurch Befeſtigung bekommen, daß andere Bildungsanſtalten zwekkmäßiger organiſirt fehlten. Wenn die Bildungsanſtalten für dieſe unſere mittlere Stufe zu einer glükklicheren Organiſation gelangen und ihnen ihr Recht widerfährt, ſo wird der Staat mit großem Vortheil einen großen Theil ſeiner adminiſtrativen Beamten aus dieſem Bildungskreiſe nehmen können.

Deſto nothwendiger aber iſt auch die Aufgabe, die Methode unbeſchadet der Gründlichkeit abzukürzen. Die Grundlage bleiben immer die auf der erſten Bildungsſtufe gegebenen Elemente; die Entwikklung iſt ein ſtufenmäßiges Fortſchreiten von der unmittelbaren Anſchauung aus. Alle Erweiterungen welche die Unterrichtsgegenſtände der Volksſchule in der Bürgerſchule erlangen, ſind darauf zu begründen.

Die Naturkunde wird unſtreitig mit Beziehung auf das Ziel der ganzen Bildung die größte Erweiterung erfahren. Der fragmentariſche Unterricht in der Volksſchule wird hier einem zuſammenhängenden weichen müſſen; und wenn auch die nächſte Umgebung, die unmittelbare Anſchauung und die Entfaltung des allgemeinen Erdbildes die Ausgangspunkte des Unterrichtes darbieten: ſo wird ſich daran auf einfache Weiſe eine empiriſche Claſſification anknüpfen laſſen und Gelegenheit ſich darbieten in die wichtigſten Einzelheiten einzugehen. Wir haben hiemit einen neuen Anknüpfungspunkt für die geeignete

Form in der der Unterricht auf unserer mittleren Bildungsstufe zu ertheilen ist, gefunden, das Hinabsteigen in das einzelne *); wir werden hernach auch ein zusammenfassendes Princip aufstellen, wenn gleich nur in einem zusammengesezten Schema, dem wissenschaftlichen nahekommend, aber doch davon noch entfernt, weil von der Empirie ausgehend. Je mehr wir für die mittlere Bildungsstufe die Empirie erweitern und veredeln, desto mehr bleibt für die höhere Bildung das rein speculative und die Herrschaft welche dieses über alles ausübt. Diesem scheidenden Princip gegenüber müssen wir aber als Aufgabe stellen, daß die Organisation der Bildungsanstalten den Uebergang von der mittleren zur rein wissenschaftlichen Bildungsstufe möglich mache.

Die polytechnischen Schulen umfassen am meisten die von uns bezeichneten Gegenstände des Unterrichtes. Der Name

*) Vorles. 1844. Es ist in der natürlichen Unvollkommenheit unseres Erkennens gegründet, daß uns beides gesondert bleibt die Construction von innen heraus und das einzelne äußere in der Erscheinung. Alle Fortschreitung in der Erkenntniß ist nur eine Annäherung an die Identification beider Processe. Die praktische Ansicht ist, daß der Mensch es überall mit dem einzelnen zu thun habe im Leben, die Construction von innen heraus sei die Aufgabe der Wissenschaft; für das Leben selbst in seiner Gestaltung reiche dann die Wissenschaft nur dar die Mittel sich über das einzelne leichter zu orientiren. — Die entgegengesezte Ansicht ist, daß das Wesen alles einzelnen doch nur die Art und Weise sei wie es das allgemeine darstellt; und das einzelne als solches nur aufzufassen, sei nicht praktisch sondern rein empirisch. Verstanden werde das einzelne nur aus dem allgemeinen; daß man also wenn man die Intelligenz erregen wolle von der inneren Anschauung ausgehen und das einzelne als Ergänzung und Ausfüllungsmittel gebrauchen müsse. Wir müssen vorzugsweise die lezte Ansicht uns aneignen; die Entwikklung der geistigen Functionen erfolgt unmittelbar nur bei der Construction von innen heraus; auf dem entgegengesezten Wege ist sie nur zufällig erreichbar. Aber dennoch ist eben so gewiß daß gerade weil beide Processe für uns noch nicht identisch sind und wir der Identification uns nur nähern, eine immer genauere Betrachtung des einzelnen auch immer tiefer in die Geheimnisse der Construction hineinblikken läßt, und daß also das einzelne und äußere nicht zu vernachlässigen ist. Dies gilt für alle Unterrichtsgegenstände.

ist gut gewählt. Sie sollen keine andere Tendenz haben als alles zu umfassen was im Naturbildungsproceß des Volks liegt; auf die Mannigfaltigkeit deutet das Wort hin, zugleich auch daß diese Mannigfaltigkeit nicht ein bloßes Vielerlei sein möge das nur überliefert wird; denn die jüngere Generation soll nicht bloß dem gegenwärtigen Standpunkt gemäß erzogen werden, sondern so ausgebildet daß sie das Princip der Erweiterung und Verbesserung in sich aufnehme und walten lasse. Die Naturkunde ist in diesen Anstalten ein besonders hervorragendes Element. In Beziehung auf dieses ist es ein übler Umstand, die Entwicklung der Anstalten hemmend, daß der Zustand der Wissenschaft noch so wandelbar und schwankend ist. So haben in der Naturgeschichte besonders seit Linné die Systeme so schnell gewechselt daß man zweifelhaft sein kann woran man sich halten solle. Ebenso in der Physik, in der Hypothesen über die einzelnen Naturerscheinungen neue Systeme bildeten, wie z. B. die Hypothesen über den Verbrennungsproceß das phlogistische und das antiphlogistische. Daher entsteht die Frage, mit welchem System soll man anfangen? Eine Entscheidung die das eine vorzieht das andere in den Schatten stellt, wäre hier Willkühr. Es könnte als das höchste und beste das comparative Verfahren angesehen werden, die Zusammenstellung der verschiedenen Erklärungen, wodurch die Leichtigkeit entsteht ein Phänomen aus dieser oder jener Hypothese aufzufassen. Da aber dieses Verfahren doch sich nicht unmittelbar an das Gebiet der Volksschule anknüpft und zu weitgreifend sein möchte: so wird man wenigstens nicht von vorn herein den Unterricht darauf basiren können, sondern doch ein System wählen müssen dem man sich näher anschließt. Die Rücksicht welche man dabei würde zu nehmen haben, ist diese, daß es kein antiquirtes sei, auf welches man nichts mehr beziehen kann von dem was neuere Beobachtungen ergeben; es entstehen durch Beobachtungen und Versuche immer neue Aufgaben, also würde immer das System das in die Praxis aufgenommen ist den Vorzug verdienen. Nur würde man doch dann können immer

an das wirklich gegebene anzuknüpfen folgend, unter mehrern Systemen dasjenige zu wählen haben welches das gegebene am meisten berücksichtigt und eine stufenweise Entwicklung darbietet; und das würde immer auch das nach innen ausgearbeitetste sein. Die comparative Zusammenstellung der wichtigsten Erklärungsarten schließt sich leicht daran an.

Für den Unterricht in den fremden neuen Sprachen fehlt ein Anknüpfungspunkt, wenn man nicht die Muttersprache zum Grunde legt; dies kann wenigstens in Beziehung auf die germanischen Sprachen unbedingt geschehen, und auch für die romanischen wird die Analogie mit der Muttersprache vorzuziehen sein; die Beziehung auf die alten Sprachen würde wenigstens für diese mittlere Bildungsstufe nicht so geeignet sein, da es bei dem Erlernen der fremden Sprachen auf den Gebrauch im praktischen Leben abgesehen ist. Es kommt überdies in Betreff der romanischen Sprachen wenigstens bei einem großen Theil der Jugend das unmittelbare Leben zu Hülfe; nicht nur Elemente dieser Sprachen sind in die Sprache des Lebens aufgenommen, besonders im technischen, sondern unmittelbares Verkehr in diesen Sprachen ist in manchen Kreisen des geselligen und gewerblichen Lebens etwas gewöhnliches. Je mehr der Unterricht in den fremden Sprachen auf das im gewöhnlichen Leben stets vorkommende sich bezieht und von der Bildung der Säze ausgeht, und so bildend und zerlegend auf lebendige Weise die Regeln entwikkelt: desto fruchtbarer wird er sein und dem Erlernen der Muttersprache ähnlich.

Wenn wir noch in anderer Hinsicht den Endpunkt dieses Bildungskreises ins Auge fassen: so liegt in der Natur der Sache daß er nicht für alle derselbe sein wird. Wir müssen wenigstens

zwei Hauptabtheilungen

statuiren. Die erste Abtheilung wird dasjenige enthalten was sich am unmittelbarsten aus der Volksbildung als deren bloße Erweiterung entwikkelt; die höhere Abtheilung schließt das frag-

mentarische möglichst aus, und umfaßt die einzelnen Disciplinen in ihrem Zusammenhange, jede von einem zusammenfassenden Princip aus behandelt. Mit der unteren Stufe wird sich ein großer Theil der Jugend begnügen, nämlich diejenigen die in das Geschäftsleben so früh als möglich überzugehen genöthigt sind; die durch Umstände besonders begünstigten werden den ganzen Cyklus durchmachen. Jene werden weniger einen leitenden Einfluß auf das ganze ausüben, in der Mitte also stehen zwischen den in der Volksschule gebildeten und den aus der höheren Abtheilung der Bürgerschule hervorgehenden.

In neuerer Zeit hat man — und es ist dies gewiß etwas sehr wohlthätiges — eine Ergänzung versucht durch die nachhelfenden Schulen, für solche bestimmt die schon in das technische Leben eingetreten sind. Freilich ist die Zeit dazu sehr beschränkt, indeß liegt diesem Versuch doch ein ausgleichendes Princip zum Grunde, welches auf alle Weise zu beschützen ist. Diese nachhelfenden Schulen sind nicht nur denen förderlich welche die allgemeine Volksbildung genossen haben, und nun im mechanischen Geschäftsleben sich noch einen Theil der Kenntnisse verschaffen die den Cyklus des Unterrichtes der ersten Abtheilung der Bürgerschule bilden: sondern auch für diejenigen welche aus dieser entlassen an der Bildung der höheren Abtheilung Theil nehmen wollen. Alle in denen etwas mehr Bildungsstoff ist als in der Schule in Thätigkeit gesezt werden konnte, werden weiter fortgeführt, so daß sie nun zu der höheren Bildungsstufe übergehen können. Offenbar aber werden auch diese Anstalten nur Nutzen bringen wenn man abkürzende Methoden einführt. Es ist die Hauptaufgabe der Pädagogik in unserem Zeitalter, auf Zeit abkürzende Methoden bedacht zu sein, aber so nur abkürzend daß sie von richtigen Principien ausgehend die Gründlichkeit eher fördern als hemmen.

Charakteriſtik der Unterrichtsgegenſtände der Bürgerſchule in Beziehung auf ihren Umfang und Verlauf.

Alle Unterrichtsgegenſtände der mittleren Bildungsſtufe ſollen ſich extenſiv gar nicht, intenſiv nur dadurch von der Wiſſenſchaft unterſcheiden, daß es ihnen an der wiſſenſchaftlichen Begründung und Behandlung fehlt. Die mittlere Stufe ſoll das Fundament aller Bildung ſein die nicht auf dem höheren ſtreng wiſſenſchaftlichen Charakter beruht; ſie iſt nicht nur für den eigentlich ſogenannten Mittelſtand beſtimmt, ſondern erweitert ſich und greift hinein in die ſogenannten höheren Stände. Nämlich in einem Staate, wo es zwar noch einen angeerbten Unterſchied giebt, aber dieſer allein doch nicht entſcheidend iſt und nicht an ſich ſchon in jeder Beziehung berechtigt an der Regierung Theil zu nehmen, werden bei weitem nicht alle die durch ihre Geburt ſchon den höheren Ständen angehören, wenn ſie nicht Theil an der Regierung nehmen wollen, wozu eine höhere wiſſenſchaftliche Bildung unerläßlich iſt, ſich dieſe höhere Kenntniß aneignen; ſie werden alſo aus der mittleren Sphäre ihre Bildung entnehmen.

In Beziehung auf den Unterricht in der Mutterſprache werden wir gar keine Grenze zu ſtekken haben; er wird ſo weit als möglich ausgedehnt werden müſſen. Es ſoll die vollkommenſte Erkenntniß und Fertigkeit im Gebrauch derſelben erreicht werden. Auf der einen Seite wird ſich an dieſen Unterricht alle Productivität in der Mutterſprache ſoweit ſie nicht gerade wiſſenſchaftlich iſt anſchließen, auf der andren Seite alles was Kritik iſt ebenfalls; und es werden die Principien der Interpretation hier mitzutheilen ſei. Wir ſezen alſo zwei Zielpunkte feſt, das vollkommene Verſtändniß deſſen was in der Mutterſprache wirklich lebt; die vollſtändige Fertigkeit, in dem Leben in welches die Ju-

gend übergeht, sich mit Sicherheit der Sprache bedienen zu können.

Vollkommenes Verständniß dessen was in der Sprache wirklich lebt, postuliren wir. Sie sehen ein daß ich demnach die Kenntniß der älteren Sprachzustände ausschließe; denn diese wird immer eine Sache der Gelehrten sein. Nun kann man sagen, das vollkommene Verständniß sei nicht möglich ohne zugleich die Geschichte der Sprache inne zu haben. Wir gestehen zu, daß es allerdings einen innigen Zusammenhang giebt zwischen den früheren und späteren Sprachzuständen, und daß ein wissenschaftlich vollkommenes Verständniß nur durch das geschichtliche Zurükkgehen zu erreichen ist; allein dies ist eben rein wissenschaftlich, hier aber auszuschließen. In den geschichtlichen Zusammenhang erscheint die einzelne Sprache nur als ein Beispiel in Beziehung auf die gesammte Sprachwissenschaft, als Comparation der wissenschaftlichen Principien der Sprache, ganz in das wissenschaftliche Gebiet hineingehörend. Für unser Gebiet müssen wir eine Grenze festsezen, nämlich diese, Alles was aus dem gegenwärtigen Zustande der Sprache verständlich ist, das ist als lebendig anzusehen; von dem Punkt an wo unsere Sprache einen neuen Schwung genommen hat, ungefähr von der Zeit der Reformation an, ist das für uns noch lebende in der Sprache zu rechnen. Vor dieser Zeit wurde auch weniger in der Muttersprache producirt. — Wollen wir uns nun eine vollständige Erweiterung des mittleren Bildungscyklus denken, so würden wir für den Sprachunterricht die allgemeine Literatur der Muttersprache hineinzuziehen haben: an einzelnen Musterstükken müßte die Bildung unserer Sprache zur lebendigen Anschauung gebracht werden, und daran sich anschließen die Uebung in der Interpretation. Man könnte zweifelhaft sein welchen Gang man hiebei zu wählen habe, ob man von den frühesten Erzeugnissen unserer Sprache bis zu denen der jezigen Zeit fortschreiten solle, oder umgekehrt von der gegenwärtigen Zeit anfangen und dies dann durch ein allmähli-

ges Rükwärtsgehen ergänzend. Allein bei einer solchen praktischen Behandlung aller Unterrichtsgegenstände wie sie auf dieser Mittelstufe nothwendig ist, bei dem ganzen Gange der Bildungsweise ist die Anknüpfung an die Gegenwart zunächst immer das einfachste und natürliche; denn es ist immer das lebende und unmittelbar gegenwärtige was sich ganz vorzüglich muß geltend machen für diejenigen die nach Vollendung ihrer Schulbildung unmittelbar in das praktische Leben übergehen. Das frühere ältere kann nur subsidiarisch eintreten als Vergleichungsmittel in Beziehung auf das gegenwärtige.

Der zweite Zielpunkt wäre eine vollkommene Fertigkeit sich der Sprache zu bedienen. Hier scheint eine Grenze gestekt werden zu müssen. Da der größte Gegensaz in der Sprache der ist zwischen Poesie und Prosa, die Poesie aber ein specifisches Talent voraussezt, mit dessen Entwikkelung wir es auf dieser Stufe gar nicht zu thun haben: so möchte man geneigt sein die poetische Composition aus dem Kreise der Unterrichtsgegenstände auszuschließen. Allein als Subsidium für das Verständniß sind die poetischen Compositionen von großem Werth: es würde nachtheilig sein die Uebungen nicht zuzulassen. Nur muß dabei immer mehr auf die grammatische als auf die künstlerische Form gesehen werden, und wiederum mehr auf die künstlerische Form als auf den künstlerischen Gehalt. Wir sind immer davon ausgegangen, daß es nicht rathsam sei das receptive und productive ganz von einander zu trennen: so möchte es auch nicht möglich sein eine vollständige Anschauung auch nur zum Behuf des kritischen Verständnisses in Beziehung auf die grammatische und künstlerische Form hervorzubringen ohne eigene selbständige Nachbildung in der Poesie selbst. — Was die prosaische Composition betrifft: so ist hier wieder ein bedeutender Unterschied in der Ausübung, der aber in dem Unterricht sehr übersehen worden ist, zwischen der vorher überlegten und successive ausgebildeten Composition und der aus dem Stegreife. Der Gegensaz ist nur relativ; denn man mag sich die Veranlassung

aus dem Stegreife zu componiren denken wie man will: so ist es doch nie etwas absolut momentanes. Bleiben wir beim natürlichsten stehen, beim Gespräche. Wenn ein Gespräch zu einer längeren Rede Veranlassung giebt: so wird während des Auffassens derselben der hörende schon vorbereitet, die Rede des anderen ist schon die Entwikklungszeit für die eigene Gegenrede; es ist auch hier eine successive Entwikklung, nur in engeren Zeiträumen. Sowie wir dies in das Auge fassen, daß es bei der Uebung der Sprachfertigkeit auch auf die Virtuosität im Gespräch ankommt, und zugleich beherzigen was wir über den immer mehr sich entwikkelnden bürgerlichen Einfluß des mittleren Standes gesagt haben: so erhält die Wichtigkeit dieses Unterrichtszweiges. Es kann der politische Einfluß nur in der Form gemeinsamer Berathungen ausgeübt werden; nur in dem Maaß als Fertigkeit der Rede vorhanden ist, kann der Einfluß sich geltend machen. Die Fertigkeit der Rede ist aber nur da, wo man dem Gedankengange eines anderen genau zu folgen, das wesentliche herauszugreifen und daran den eigenen Gedankengang anzuknüpfen im Stande ist. Als in Folge des Instaurationskrieges die Rede war von neuen Einrichtungen, und die Hoffnung einer neuen Gestaltung der Verfassungsverhältnisse Deutschlands angeregt wurde, so daß man allgemeine Berathungen erwartete: da war die Meinung aller verständigen, daß es sehr fehlen würde nicht an solchen die eine Einsicht in die Regierung des Staates, wol aber an solchen die nur einigermaßen das Geschikk hätten in den öffentlichen Verhandlungen zu reden. Auf der einen Seite ist überall wo entgegengesezte Meinungen öffentlich besprochen werden eine Neigung zur Leidenschaftlichkeit, auf der anderen Seite eine Ungeübtheit in dem Gebrauch der Sprache. Es ist natürlich daß Versammlungen der Art im Anfange kein genügendes Resultat geben können. In dem Entwikklungsgange der verschiedenen Völker liegt es unwiderleglich, daß es Vermittelungen zwischen dem Volke und der Organisation der Verwaltung, der Regierung, geben muß. Wenn auch für uns in der

gegenwärtigen Zeit die Hoffnung nicht erfüllt iſt, ſo iſt doch unausbleiblich daß öffentliche Verſammlungen der Volks-Repräſentanten conſtituirt werden.

Was nun den Gang der Uebung im Gebrauch der Sprache betrifft: ſo kommt es auf eine ſtufenweiſe Entwikklung an, eine dargebotene Gedankenreihe richtig aufzufaſſen, das weſentliche von dem zufälligen zu unterſcheiden, die Hauptglieder ſchnell zuſammenzufaſſen und wiederzugeben; dann aber die eigenen Gedanken darüber zu ordnen und mitzutheilen. Analytiſche Uebungen, Auseinanderlegen der Rede, Combination der Gedanken aufſteigend von einem engeren Gedankenzuſammenhange bis zu dem complicirteſten; damit verbunden Erregung der Mitthätigkeit aller anderen wenn Einer der unmittelbar thätige iſt, Benuzung und Leitung der Neigung den der ſeine Auffaſſungsweiſe darlegt und ſeine Gedanken mittheilt zu kritiſiren —: das ſind die beſten Mittel die Fertigkeit im Gebrauche der Sprache hervorzurufen.

Nichts hält die allgemeine geiſtige Bildung ſo ſehr zurükk als dieſer Mangel an Geſchikk im Gebrauche der Sprache. Wenn wir auf den früheren Zuſtand unſerer Mittelſchulen zurükkſehen und beachten, wieviel Zeit auf die Erlernung der alten Sprachen verwendet, die Mutterſprache aber vernachläſſiget wurde: ſo müſſen wir es natürlich finden daß wir ein ungeſchikktes Volk geworden ſind. Eine Pedanterei mußte ſich ausbilden eben dadurch daß wir ſtolz wurden auf den Gebrauch dieſer alten Sprachen, deren Eigenthümlichkeit wir gar nicht anwenden konnten. Vergleicht man einen Deutſchen mit einem Franzoſen oder Engländer: ſo bietet ſich der größte Unterſchied dar. Franzoſen und Engländer ſind geübt in der Analyſe und Combination der eigenen Sprache, und wiſſen dieſer ſich in allen Lebensverhältniſſen geſchikkt zu bedienen. Auch den deutſchen Gelehrten iſt ſeit langer Zeit der Vorwurf gemacht, daß wenn ſie auch viel wüßten ſie doch nicht verſtänden dies von ſich zu geben.

Wenn gleich ich zugebe daß der Gegenſaz zwiſchen lange

vorher überdachter ſtufenweiſe hervorgebrachter und der unmittelbaren Production nur ein relativer iſt: ſo iſt der Unterſchied doch ein ſo bedeutender daß eine große Virtuoſität in jener mit einem gänzlichen Ungeſchikk in dieſer gepaart ſein kann; keinesweges kann das eine jemals das andere erſezen. Es iſt ein Uebel, daß in Beziehung auf beſondere Stände die öffentlich zu reden haben, ſo viele beſondere Uebungen noch nöthig ſind um ſich die Fertigkeit der freien Rede anzueignen, die jeder gebildete haben ſollte durch ſeine Schule.

Daraus erhellt die Nothwendigkeit des Unterrichts in der Mutterſprache, zugleich aber auch die einzig richtige Unterrichtsweiſe. Es iſt unbedingt erforderlich eine gleichmäßige Fortſchreitung der Uebung im ſchriftlichen Ausdrukk und in der unmittelbar mündlichen Production. Die unmittelbare Production darf in keiner Weiſe zurükkgeſtellt werden; im Gegentheil ſie iſt eigentlich bei weitem wichtiger als die ſucceſſive ſchriftliche, da ſie ja die allgemeiner und unmittelbarer im Leben vorkommende iſt. Zumal auf dieſer Stufe der Bildung wäre es das unzwekkmäßigſte, mehr Sorgfalt zu verwenden auf die Eleganz der ſchriftlichen Production als auf verſtändige klare Redeweiſe. Bei allen ſchriftlichen Productionen ſoweit ſie in das geſchäftliche Leben hineingehören fällt die Zierlichkeit hinweg; die Vorübungen für dieſes Gebiet beſonders ſind ziemlich unnüz. Dagegen kommt es darauf an, viele Vorübungen anzuſtellen in Beziehung auf das von uns ſo lange vernachläſſigte Gebiet der freien Rede.

Der Geſchichtsunterricht muß allerdings das mehr fragmentariſche, was er in der Volksſchule hatte, verlieren. Wir treffen überall den Gegenſaz zwiſchen alter und neuer Geſchichte an. Wo aber iſt der Grenzpunkt zwiſchen beiden? Je nach dem verſchiedenen Standpunkt von dem man ausgeht, wird die Grenze verſchieden angegeben. Das allgemeinſte iſt wol die neuere Geſchichte mit der chriſtlichen Zeit zu beginnen. Betrachten wir aber die praktiſche Richtung

die hier die Bildung nehmen soll: so kann man schwerlich sagen, daß alles was innerhalb der christlichen Zeit liegt ein gleiches Interesse und gleichen Einfluß habe auf die Bildung des gegenwärtigen Zustandes; und davon müssen wir doch auch hier ausgehen, denn der geschichtliche Zusammenhang kann für den mittleren Bildungskreis nur in soweit von Wichtigkeit sein und entwikkelt werden als es zum Begreifen der Gegenwart erforderlich ist. Statt den Unterricht an jenen Gegensaz der alten und neueren Zeit anzuknüpfen, werden wir eher sagen können, es ergebe sich als das natürliche eine allmählige Erweiterung der Behandlung je näher man den für die jezige Zeit einflußreicheren Momenten komme. Wir würden den Anfang des sechzehnten Jahrhunderts als denjenigen Abschnitt bezeichnen, von dem an der Geschichtsunterricht auf der mittleren Bildungsstufe dieser erweiterten Behandlung unterliegt. Hieraus folgt ein bestimmter Unterschied des Geschichtsunterrichtes in der Bürgerschule und in der gelehrten Schule. In dieser wird mit Recht der alten Geschichte eine größere Bedeutung eingeräumt, schon wegen ihres Zusammenhanges mit den alten Sprachen. In der mittleren Schule kann die Behandlung der älteren Geschichte in gewisser Analogie stehen mit dem fragmentarischen Charakter des Geschichtsunterrichtes in der Volksschule. Die neuere Geschichte muß nachher ausführlich und pragmatisch behandelt, und die Elemente müssen genetisch entwikkelt werden die den gegenwärtigen Zustand herbeigeführt haben. Dabei lassen sich aber dennoch verschiedene Methoden denken; dem Zwekk des geschichtlichen Unterrichtes aber am angemessensten ist die Anknüpfung an den geographischen. Ein klares Bild des gegenwärtigen Zustandes ist zu entwerfen; dies ist ohne geographische Grundlage nicht möglich. Dieses Bild des gegenwärtigen Zustandes ist das Princip der neuen Geschichte, *) von ihm geht der Ge-

*) Vorles. $18\frac{41}{42}$. Wenn es wahr ist, daß jede geschichtliche Ent-

schichtsunterricht aus. Wenn von einem früheren Abschnitte die Rede ist, so ist gleichmäßig der lezte Moment einer Periode wieder das Princip von den man ausgeht um den ganzen Abschnitt genetisch zu entwikkeln. Eine Reihe von historischen Bildern die sich an die Epoche machenden Punkte anschließen, würde also im Geschichtsunterricht auf dieser Stufe zu geben sein, so daß sich an die Beschreibung einer bestimmten Zeit der erzählende Unterricht in der Geschichte anknüpft;

---

wikklung nur in Bezug auf den Zielpunkt zu verstehen ist: so muß die ganze Geschichte angesehen werden als eine Veranschaulichung davon, wie der gegenwärtige Zustand des menschlichen Geschlechtes geworden ist. Nun aber geht die Geschichte selbst stoßweise und bietet uns Punkte dar welche im ganzen einen Stillstand machen; diese müssen eben so behandelt werden wie die Gegenwart. Jeder Theil der Geschichte den man besonders behandelt, sei ein ganzes in sich, Repräsentant des allgemeinen, eine klare Anschauung gewährend, in großen Zügen die Herrschaft des Menschen über die Natur, das Verhältniß der einzelnen Völker untereinander, das politische Verhältniß d. i. das der Geselligkeit und die intellectuelle Entwikklung darstellend. Rükkwärtsschreitend von der Gesammtanschauung der Gegenwart, anfangend von dem was noch jezt real ist, mit genauer Bezugnahme auf die Geographie die allgemeine Weltlage und die Abstufungen der Cultur, gehe man von dem allgemeinen in das einzelne, dann wieder vorwärts schreitend. Es ist offenbar daß die großen allgemeinen Vorstellungen auch ein größeres Interesse darbieten als die Einzelheiten, und es ist nur etwas verkehrtes z. B. die märkischen Kinder alsbald mit den alten Markgrafen von Brandenburg bekannt zu machen. — Auch bei dem Rükkwärtsschreiten in das einzelne ist dies einzelne doch immer in solcher Allgemeinheit vor Augen zu rükken daß Vergleichungspunkte da sind. — Auch die ganze Art die Geschichte einzutheilen muß sich durchaus an das Bewußtsein des gegenwärtigen Zustandes anknüpfen. Hier tritt freilich sogleich die Verwirrung zwischen dem natürlichen und politischen uns entgegen; die jezigen geschichtlichen Ganzen sind keinesweges durchaus natürliche: die Methode würde also falsch sein, den Staat in welchem die Jugend lebt zum Mittelpunkt des Geschichtsunterrichtes zu machen. Dies leitende Princip verzuläßt uns sehr bald, weil alle jezigen Staaten erst in neuerer Zeit zusammengeklebt sind. Soll die Gegenwart selbst auf geschichtliche Weise gefaßt werden: so sind die gegenwärtigen christlichen Staaten zuerst als Einheit zu betrachten, sie sind das Centrum. Wie ist nun diese Verbindung entstanden? Wir kommen so zurükk auf den Anfang der modernen Geschichte.

der erzählende Unterricht würde zugleich, indem man die Epoche machenden Punkte mit einander vergleicht, eine Combination zweier Bilder sein. So wird das Augenmerk auf die Gegenwart festgehalten, zugleich auch die Beziehung auf das geographische und ethnographische. Wir haben also hier eine praktische im guten Sinne empirische und doch pragmatische Behandlung der Geschichte, streng geschieden von der wissenschaftlichen Behandlung im engeren Sinne, in keinem Zusammenhange mit einem speculativen Princip stehend.

In Beziehung auf den Unterricht in den verschiedenen Zweigen der Naturkunde scheint sich eine bedeutende Schwierigkeit darzubieten. Nämlich in der eigentlichen Naturlehre möchte wol wenig ausgerichtet werden können ohne Versuche und Beobachtungen, und die Naturgeschichte erfordert Vorzeigung der Gegenstände sei es in Natur oder in Abbildungen. Beides sezt einen bedeutenden Apparat voraus, dessen Beschaffung in seiner Vollständigkeit für einen großen Theil dieser Bildungsanstalten über ihre Kräfte hinausgeht. So wenig ein Unterricht in der Geographie ohne Karten einen günstigen Erfolg haben kann, so wenig ein Unterricht in der Physik ohne Experimente und in der Naturgeschichte ohne Naturgegenstände. Je mehr hier überall das Schema d. h. das allgemeine sinnliche Bild, der sinnliche Eindrukk die Hauptsache ist: desto weniger ist der sinnliche Anblikk zu entbehren. Wie es in der Naturlehre auf das Schema der Naturveränderungen ankommt, so in der Naturgeschichte auf das Schema der Gestaltung. — Es ist oben schon gesagt, daß es nicht anders sein kann als daß es auch auf der mittleren Bildungsstufe eine große Mannigfaltigkeit der Begrenzungen geben muß. Wir haben im allgemeinen zwei Hauptabstufungen festgesezt, niedere und höhere Bürgerschulen; die höchsten werden dann auch an eine günstige Localität gebunden sein, wo mit Leichtigkeit alle Subsidien herbeigeschafft werden können.

Es wird also auch in Beziehung auf die Fülle des Apparates eine Verschiedenheit eintreten; einige Anstalten werden

welchlicher damit ausgestattet sein. Je mehr Apparat aber eine Anstalt herbeischaffen kann und zweckmäßig benutzt, desto weiter wird sie auch in die Kenntniß der Gegenstände hineinführen können. Wo aber in einer Anstalt weil die Mittel beschränkt sind nur ein kleiner Apparat angeschafft werden kann, da wird es von Wichtigkeit sein eine richtige Auswahl des Apparates zu treffen.

Es kann über diese Auswahl eine verschiedene Ansicht geben. In der Volksschule mußten wir das Princip aufstellen, daß sich aller Unterricht auf diesem Gebiete zunächst an die Umgebung anschließe, nur subsidiarisch und complementarisch sei ein Abriß des allgemeinen Erdbildes zu geben. Soll man nun auch in der Bürgerschule, falls die Hülfsmittel nur sehr beschränkt sind, auf dieselbe Weise verfahren und nur das was ein Compendium der nächsten Umgebung bildet zusammenbringen, alles entfernte fremde hinwegfassend; oder soll man die Auswahl mehr auf eine allgemeine Uebersicht berechnen und für jedes Naturgebiet das charakteristische wenn auch entfernte und fremde herbeischaffen? In der Volksschule war Sinnesentwicklung die Hauptsache; auf der mittleren Stufe aber soll der Verstand besonders gebildet werden, und die Verstandesentwicklung soll vorzüglich hervortreten um einen gewissen Complexus von Vorstellungen festzuhalten und zusammenhängende Anschauungen hervorzubringen. Man kann also nicht im Zweifel sein, wofür man sich hier zu entscheiden habe. So sparsam auch immer die Hülfsmittel sein mögen: der Apparat muß doch geeignet sein eine zusammenhängende Anschauung darzubieten. Wenn nun solche Anstalten auch nicht ein vollständiges naturgeschichtliches Museum haben können: so sollen sie sich doch auch nicht begnügen mit der Fauna und Flora der nächsten Umgebung; selbst die specielste Kenntniß des nahen und einheimischen reicht zur Bildung nicht hin, und gerade das was die nächste Umgebung darbietet zu sammeln, wird Lieblingssache vieler Zöglinge sein. Statt also die Mittel auf das

Anschaffen einer vollständigen localen Fauna und Flora zu verwenden, wird es zweckmäßiger sein für Naturgegenstände aus allen Fächern zu sorgen, weil die Anschauung des Naturzusammenhanges die Hauptaufgabe ist. — Schwieriger ist es in Beziehung auf das eigentlich physikalische, wobei es nicht nur auf den Apparat, auf die einzelnen Instrumente, sondern auch auf die Geschicklichkeit in Anstellung von Beobachtungen und Versuchen ankommt. Nur wenige Lehrer möchten jetzt im Stande sein vollständig und geschickt diese Aufgabe zu lösen; nur nach mehreren Generationen der Lehrerbildung wird eine genügende Zahl von Lehrern auch für dieses Fach sich finden. Die Abstufung gilt besonders für das physikalische. Eigentlich sind die wesentlichen Naturprocesse auf welche sich der theoretische Vortrag bezieht und an denen die Naturkräfte zur Anschauung kommen, solche die beständig vor Augen liegen und von selbst sich darbieten. Ein mehr entfalteter Unterricht in diesen Gegenständen würde natürlich auf den höheren Anstalten dieser Art stattfinden können. Da es an Lehrern die im Stande sind den gründlichsten Unterricht hierin zu ertheilen oft fehlt, so ist es nöthig auf diesen Mangel besonders die Aufmerksamkeit hinzulenken. Ein solcher Mangel würde nicht vorhanden sein, wenn man nicht die Physik allgemein für einen so sehr aus dem Gesichtskreise der Masse entfernten Unterrichtsgegenstand angesehen hätte.

Häusliche Arbeiten für die Schule.

In der eigentlichen Volksschule hatten wir den Grundsatz aufgestellt, daß sie sich nicht verlassen dürfe auf die Thätigkeit der Jugend außer der Schule, und daß eigentlich von häuslichen Arbeiten für die Schule nicht die Rede sein könne. Gilt das nun auch für die Bürgerschule? oder wenn es modificirt werden muß, wie soll dies geschehen und in welchem Umfange können häusliche Arbeiten für die Schule aufgegeben werden? Wenn wir zusammenfassen was auf der höchsten Stufe der

Bürgerschule geleistet werden soll: so wird auch wenn man es in den abkürzenden Methoden weiter gebracht hätte, das volle Maaß der Zeit das man der Jugend bieten kann in Anspruch genommen werden müssen. Nun fragt sich, soll und darf man noch einen bedeutenden Anspruch machen auf die Zeit außer der Schule? Dieser Gegenstand, auch für die Gelehrtenschulen von großer Wichtigkeit, muß aus einem doppelten Gesichtspunkt betrachtet werden, aus dem Gesichtspunkt der Lehrer und dem der Schüler. Macht man Anspruch auf die Thätigkeit der Schüler außer der Schule, so daß die Producte des häuslichen Fleißes wieder vor den Lehrer kommen: so nimmt man entweder auch des Lehrers Zeit außer der Schule in Anspruch, oder man hemmt den Fortschritt in der Schule, indem zuviel Zeit des Schulunterrichtes für die Durchsicht der häuslichen Arbeiten verwendet wird. In Beziehung auf die Schüler ist es ein sehr mannigfaches Interesse was hier zur Sprache kommt. Wenn der Unterricht einen solchen Zuschnitt hat daß die Jugend selbst wenig producirt und mehr recipirt: so würde eine große lähmende Einseitigkeit entstehen, wenn nicht eine überwiegende Productivität dieser Receptivität gegenüber träte; diese müßte dann in die Zeit außer der Schule fallen. Wollte man nun die ganze Zeit außer der Schule für die ernste Beschäftigung mit den Gegenständen des Unterrichtes ansprechen: so würde gar kein Spielraum für die freie Thätigkeit gelassen. Es ist unbedingt nothwendig, daß der Unterricht in der Schule so eingerichtet werde daß das Gleichgewicht zwischen Receptivität und Productivität in der Schule selbst hervortrete und daß beides sich gegenseitig unterstüze. Nun ist aber wahr, daß die Productivität in der Schule selbst sich nicht so entwikkeln kann wie außer der Schule, und daß durch jene nicht erreicht werden kann was durch diese erreicht wird. Denn jedesmal wenn ein falscher Weg in der Schule selbst von den Schülern bei ihren Arbeiten eingeschlagen wird, muß der Lehrer wieder zurechtweisend hinzutreten. Im Hause bei der Arbeit für die

Schule mehr sich selbst überlassen geht der Schüler auf dem angefangenen wenn auch falschen Wege weiter fort; die Anschauung eines solchen falschen Weges und die Erfahrung des Mißlingens ist etwas sehr heilsames; die Schule kann dieses in solchem Maaße nicht darbieten. Zur Selbstkenntniß kann die Jugend nur gelangen durch eine Productivität in der sie sich ganz selbst überlassen ist; die Erfahrung des Mißlingens kann der Jugend nicht erspart werden. Nun kommt noch dies hinzu. Es ist etwas ganz anderes in einer großen Gemeinschaft, in Gegenwart vieler, wo wenn auch Einer besonders hervortritt die anderen in begleitender Productivität erhalten werden, thätig zu sein, und etwas ganz anderes mit der Productivität im Leben selbst. Die Productivität in der Gemeinschaft allein wäre gar keine Vorübung für das praktische Leben, und eine solche Vorübung wird man doch gern in die frühere Lebenszeit legen. Eine Thätigkeit der Jugend außer der Schule in Beziehung auf die Unterrichtsgegenstände ist also nöthig. Die Aufgabe würde also diese sein. Die Zeit welche man außer der Schule der freien Thätigkeit und dem Familienleben entziehen zu können glaubt, soll man zu einer productiven Thätigkeit benuzen, aber so daß der Lehrer so wenig als möglich genöthigt ist außer der Schule die Zeit die ihm zur eigenen Vervollkommnung dienlich ist zu opfern. Denn je mehr wir die Lehrer zu Knechten machen, desto mehr mechanisiren wir sie, und ihre Lebendigkeit muß abnehmen.

Allgemeine Zusäze.

Die verschiedenen Abstufungen der Schulen steigern nicht die bestehenden Differenzen, sondern erleichtern den Uebergang.

Man könnte sagen, wenn schon beiläufig angeführt ist daß aus der mittleren Bildungsstufe auch solche hervorgehen wün-

den die an der Verwaltung der öffentlichen Angelegenheiten Theil nehmen, und darauf doch hingewiesen wird daß die Bildung als ein ausgleichendes Princip wirkt: so fragt sich, ob es rathsam sei einen so durchgreifenden Unterschied der Bildung zu fixiren, daß die einen von der Kenntniß der alten Sprachen ausgeschlossen werden, die anderen ihre Bildung auf dieselben gründen, und doch beide dann wieder vermöge ihrer Bildung der regierenden Klasse des gemeinschaftlichen Lebens angehören sollen. Es wäre etwas anderes wenn die alten Sprachen nur zum Grunde einer speciellen Bildung gelegt würden, etwa für Philologen Theologen Juristen, diese aber an der allgemeinen Bildung Theil nähmen und die allgemeine Bildung für alle eine gleiche wäre. Wenn aber, und das müssen wir voraussezen, die ganze Bildung in den Gelehrtenschulen als auf den alten Sprachen ruhend angesehen wird: so scheint der Unterschied zu groß. — Ich möchte sagen, wenn man alles was im Verlauf unserer Untersuchung über die Behandlung dieser Differenz gesagt ist, berüksichtigt: so verschwindet doch dieser Schein. Der gründliche Sprachunterricht in der Bürgerschule wird vermöge der comparativen Grammatik ein sehr allgemeines Bildungsmittel, und der Unterricht in den alten Sprachen mag wo es erforderlich ist leicht sich anknüpfen lassen. Und noch geringer wird der Unterschied dadurch daß in der ganzen Anlage die Leichtigkeit liegt aus dem einen Cyklus in den anderen überzugehen, und daß ein Parallelismus zwischen den Gelehrtenschulen und den höheren Gewerbe- oder Real-Schulen stattfindet. Indem wir darauf hindeuteten, daß in den Bildungskreisen mit denen wir es bisher zu thun hatten manche Abkürzungen und Erweiterungen nach Maaßgabe der Localität und der Bildungsmittel sich denken ließen, haben wir schon den Uebergang aus einer niederen Sphäre in die höhere im Auge gehabt. Wir sezen noch hinzu, daß der Eintritt in die unteren Bildungsanstalten noch nicht entscheidend ist für die Berufsbestimmung. Dies wird

einleuchten wenn wir uns die verschiedenen Bildungsstufen in localer Beziehung gegenüberstellen. Die Volksschule ist eigentlich für alle anfänglich bis auf die wenigen die von vorn herein schon an und für sich für eine höhere Bildung bestimmt sind. Sie richtet sich nach dem gemeinsamen Leben, wird daher eine Localanstalt und schließt sich an die bürgerliche Gemeinde. Immer wird das Maaß der politischen localen Zusammengehörigkeit auch das Maaß für die Volksschule sein, und sie erscheint als Communal-Anstalt. Die Bürgerschule wird nur aus jeder Commune einen kleineren Theil aufzunehmen haben, in ihr werden aus mehreren Communen die Zöglinge zusammentreten. Diese Schulen werden sich also wie die Kreisschulen verhalten und sich also auch an die politische Abtheilung anschließen. An der höheren Abtheilung des mittleren Bildungskreises werden im Verhältniß zur Gesammtheit noch viel weniger Theil nehmen können, in jedem einzelnen Kreise wird zwar eine Bürgerschule der unteren Stufe aber nicht der höheren Stufe sein können. Der Bezirk einer solchen höheren Bildungsanstalt ist also größer und nähert sich einer größeren politischen Abtheilung. In dieser Beziehung auf die Localität stellen sich die höheren Bürgerschulen und die wissenschaftlichen, die Gelehrtenschulen parallel neben einander. Wenn nun Kinder die für die höheren Bildungsstufen bestimmt sind in die Volksschule eintreten, so schadet das nicht; denn sie werden diesen Cyklus in Folge der Unterstützung im Hause schnell durchlaufen, und so zur rechten Zeit noch in die höheren Anstalten eintreten können. Der Eintritt in die niedere Bürgerschule wird ebenfalls nichts ausschließen; denn jeder wird aus derselben in die höhere Abtheilung oder auch in die Gelehrtenschule übergehen können, wenn er Fähigkeiten hat. Und ebenso wird der Uebergang aus der höheren Bürgerschule in die Gelehrtenschule sich leicht ausführen lassen. Es würde nur darauf ankommen daß der Uebergang durch äußere Umstände, Termine zu Receptionen, erleichtert würde.

Auf diese Weise wird jedem Bedürfniß genügt, die Schule in ihren verschiedenen Stufengängen nimmt auf die einmal bestehende Differenz Rükksicht, befestigt sie jedoch in keiner Weise, sondern zeigt sich als das ausgleichende Princip.

Wenn die Localität der Schule die zeitweilige Entfernung aus dem Familienkreise nothwendig macht: wie ist das Familienleben dann am besten zu ersezen?

Auch schon in der unteren Abtheilung der Bürgerschule kann die Jugend nicht aus einer und derselben Localität sein, viel weniger in der oberen. Es tritt eine Ungleichheit unter den Schülern selbst ein: einige sind aus demselben Orte wo die Schule ist, und haben daher ihr Familienleben; den andern soll das Familienleben ersezt werden. Es lassen sich zwei Wege einschlagen. Man kann nämlich sagen, es sei die Sache der Aeltern, Familien auszuwählen die ihre Kinder für die Schulzeit an dem fremden Ort gleichsam adoptiren. — Es kommt aber dieses Verhältniß auch in Beziehung auf die Gelehrtenschulen in Betracht, und die gewöhnliche Meinung war dann diese, es sei die Sache des Gemeinwesens das richtige Auskunftsmittel zu treffen; von den Aeltern dies zu fordern sei unbillig, da es ja den meisten an jedem Anknüpfungspunkt in dem Ort wo die Schule ist fehle; es sei aber auch unrichtig eine einzelne fremde Familie substituiren zu wollen, da ja die Sorgfalt dieser nie groß genug sein werde. Die Schule müsse also selbst wieder Erziehungsanstalt im engeren Sinne werden und sich als Familie gestalten.

Eigentliche Familienerziehung außerhalb des Schullebens ist jedenfalls vorzuziehen. Wir haben schon bei der Volksschule dafür uns entschieden. Wiewol wir

Urſache hatten in der Mehrzahl der Familien deren Kinder der Volksſchule einverleibt werden, eine Unfähigkeit ſich viel mit der Jugend zu beſchäftigen und ſie im eigentlichen Sinne zu erziehen, vorauszuſetzen; und wiewol die Nothwendigkeit einleuchtet, daß auch alles was außerhalb der Schule in das Gebiet der Sitte fällt, beachtet werden muß um durch den Einfluß der gebildeteren einen beſſeren Charakter in die unterſten Schichten der Geſellſchaft hineinzubringen: ſo ſagten wir dennoch, das Familienleben müſſe neben dem Leben in der Schule fortdauern, und es bleibe unter allen Umſtänden eine nothwendige Ergänzung der Schulbildung. Wenn nun in Beziehung auf die höheren Bildungsanſtalten ein anderes Verhältniß eintritt, und einige Aeltern ihre Kinder an einen fremden Ort zur Schule entlaſſen müſſen: ſo iſt es immer wünſchenswerth daß die Kinder wieder in ein Familienleben wenn auch ein fremdes eintreten.

Wenn die Verbindung der Aeltern mit einer Familie am Orte der Schule günſtig und die Einverleibung der Kinder in ein fremdes Familienleben Sache des Vertrauens iſt: ſo läßt ſich nichts dagegen einwenden. Die älterliche Liebe läßt ſich ja recht gut auf andere Kinder ausdehnen. Wenn aber eine ſolche Verbindung fehlt und die Aeltern der Zöglinge ein Verhältniß das Sache des Vertrauens ſein ſoll, an Anerbietungen knüpfen müſſen die oft nur auf pecuniäre Vortheile berechnet ſind: ſo muß die Schule die Vermittlerin machen und die Garantie übernehmen. Dann geſtaltet ſich das Verhältniß wieder zu einem Verhältniß des Vertrauens. Es muß dann ein gewiſſer Zuſammenhang ſein zwiſchen der Schule und dieſen Familien welche die Zöglinge in ihre Mitte aufnehmen, und es würde das eigene Intereſſe der Schule ſein, ſolche Familien zu wählen in deren Leben nichts iſt was die Ordnung der Schule aufheben könnte.

Wenn Lehrer der Schule Zöglinge in ihren Familienkreis aufnehmen: ſo geſtaltet ſich dies zu einem Verhältniß des Vertrauens, es iſt ein Privatverhältniß; oder es verbindet ſich da-

mit die Garantie der Schule: und in beiden Beziehungen fällt es unter die obige Kategorie.

Treten mehrere Lehrerfamilien zusammen, eine größere Oeffentlichkeit, ein ganzes unter sich bildend, so daß die einzelnen Zöglinge einzelnen Familien zugewiesen doch durch das gemeinsame Leben der Familien zu einem gemeinsamen Leben verbunden werden: so ist das allerdings das schönste und löst die schwierige Aufgabe am vollständigsten. Allein verschiedene Versuche der Art sind wieder aufgegeben worden, und es möchte auch wol zu den seltensten Fällen gehören, wenn ein Verhältniß vieler Familien zu einander, durch und durch auf Vertrauen und Liebe gegründet, Achtung und Bewahrung der Familieneigenthümlichkeit und gleichmäßige Ausbildung eines gemeinsameren geordneten Lebens voraussezend, längeren Bestand haben sollte.

Verhältnisse gebieten es oft daß die Schule selbst das Familienleben ersezе und Erziehungsanstalt im engeren Sinne des Wortes werde. Dann fragt sich nicht mehr, was das beste sei; sondern wie das was das nothwendigste ist am zwekkmäßigsten eingerichtet werden könne.

Unvollkommen sind jedenfalls solche Erziehungsanstalten die den Unterricht und die Erziehung der Familie gleichmäßig übernehmen. Die durch Gewohnheit bestehenden Anstalten dieser Art sind Nachkömmlinge der Klosterschulen; sie können das Familienleben nicht ersezen, schon um deswillen nicht weil ihnen eine ganze Seite des Familienlebens fehlt, nämlich der Einfluß des weiblichen Geschlechtes. Da aber die Localität, bürgerliche Einrichtungen, Vermächtnisse und Stiftungen oft nichts anderes übrig lassen als daß man die Schulen auch als öffentliche Erziehungsanstalten benuzt: so kommt es darauf an, daß sie so eingerichtet werden, daß der mögliche Nachtheil vermieden, der mögliche Vortheil erreicht werde.

Es ist nie natürlich daß eine Menge junger Leute so eng zusammenleben wie es in diesen Anstalten nothwendig ist. Schäd-

liche Einwirkungen sind jedenfalls zu erwarten, daher ist die größte Vorsicht erforderlich.

Vor allen Dingen muß für eine beständige Aufsicht gesorgt werden, die aber nichts ist als Aufsicht, keine Beschränkung der Freiheit. Es ist dies allerdings eine der schwierigsten Aufgaben, die einzelnen so im Auge zu behalten und ihnen doch die nothwendige Freiheit zu gestatten, wie die Familie dies beides wenn sie richtig organisirt ist gleichmäßig leistet. Die Lösung ist aber nicht unmöglich; und wenn sie gelingt, dann haben solche Anstalten dies für sich, daß sich schon früh das für das ganze Leben nothwendige Bewußtsein entwikkelt, daß der einzelne in eine große Organisation sich fügend etwas von seiner Willkühr aufgeben muß.

Mit dieser Aufsicht ist zu verbinden eine natürliche im gehörigen Maaß anreizende nicht körperliche Ueberreizung und Anstrengung hervorbringende Lebensweise, die eine aus der Ordnung hervorgehende Liebe zur regelmäßigen Thätigkeit erregt und befördert. Eine solche Lebensweise und eine beständige aber natürlich sich bildende Aufsicht wird auch am geeignetsten sein den heimlichen Sünden, zu denen, wie manche wol mit Unrecht behaupten, in solchen Anstalten die Neigung nicht auszurotten sein soll, entgegenzutreten.

Soviel irgend möglich ist muß die öffentliche Erziehungsanstalt die Vortheile welche das Leben in der Familie gewährt zu ersezen suchen. Zwar ist das schon ein günstiges Verhältniß, daß die Zöglinge gewöhnlich erst in den Jahren aus der Familie in die öffentliche Anstalt übergehen, wo der Einfluß der Mutter das nothwendige geleistet haben soll, der Einfluß der anderen weiblichen Familienglieder aber, namentlich der Geschwister, theils nicht mehr theils noch nicht seine volle Kraft hat, weil in diesem Alter in den beiden Geschlechtern die Neigung entsteht sich von einander zu sondern. In sofern bauen solche Anstalten auf etwas natürliches fort. Allein die Familie bietet doch auch den Kindern, wenn sie in diesem Alter stehen das die zweite Periode umfaßt, Gelegen-

heit dar in das gesellige Leben einzutreten. Es ist dies wenn es auf die rechte Art geschieht sehr vortheilhaft und ein Vorzug der Familie vor den größeren Anstalten, weil daraus die Gewohnheit und die Leichtigkeit entsteht sich in Gesellschaftsverhältnisse zu fügen. Nur nachtheilig kann es für die männliche Jugend sein, wenn die Bildungszeit zumal auch in den späteren Jahren sie zu sehr dem geselligen Leben in größeren Familienkreisen entfremdet. Diesen Nachtheil kann man nur vermeiden wenn man den Zöglingen gestattet außerhalb der Anstalt Familienverbindungen anzuknüpfen und fortzusezen, in denen ihnen die Möglichkeit gegeben ist sich für das gesellige Leben vorzubereiten; nur muß dann dafür gesorgt werden, daß dieses Leben außer der Anstalt nicht zur Unordnung Zerstreuung und Eitelkeit Veranlassung gebe. Uebrigens ist auch am allerwenigsten zu übersehen, daß wenn auch der Umgang mit Familien nur in den engsten Schranken gehalten wird, zur Ausbildung der Geselligkeit die öffentlichen Erziehungsanstalten in Folge des Zusammenseins einer größeren Menge, namentlich bei den gymnastischen Uebungen, Vortheile darbieten die keine einzelne Familie gewähren kann. Die Entwikklung der Eigenthümlichkeit wird in hohem Grade durch dieses auch gesellige Zusammensein befördert, zumal wenn man erst dahin wird gekommen sein, was man bis jezt noch immer gesucht hat zu verhüten, gegenseitige Communication zwischen denen die in den Anstalten und denen die in der Familie leben zu eröffnen. Die zu große Abgeschlossenheit der Jugend in solchen Anstalten in dieser Beziehung ist ein trauriges Residuum der Klosterschulen. Der Mißbrauch kann durchaus den Gebrauch nicht aufheben; dies gilt auch hier. Und wenn man nur eine wirklich liebevolle Aufsicht führt und eine väterliche Vorsicht, fern von einem bestimmten pedantischen Formenwesen, beobachtet: so wird der Vortheil sich ohne die sonst gewöhnlichen Nachtheile erreichen lassen. — Ferner bietet das Familien-

leben, zumal wenn wir mehr auf das Ende der zweiten Periode sehen, einen anderen Vortheil, der in Beziehung auf die Lösung der Aufgabe, daß die Unterordnung und die Entwikklung der Selbständigkeit sich nicht ausschließen, sondern ein allmähliger Uebergang von jener zu dieser sich bilde, von großer Wichtigkeit ist. Es hat dies zwar keine Beziehung auf die Schule, in der ein rein gesezmäßiger Zustand ist; aber um so mehr hat es seinen Ort im übrigen Leben. Es muß allmählig eine freiere Disposition über sich selbst, ein Nachlassen des absoluten Gehorsams eintreten. In der Familie macht sich das von selbst. Wenn Knaben im Uebergange zum Jünglingsalter in einem Hause sind, so werden auch in der Regel jüngere Kinder da sein über welche sie Autorität geltend machen. Wie aber in den öffentlichen Anstalten? Es werden Eintheilungen nöthig sein, entweder so daß die im Alter gleichen beisammen sind, oder ältere und jüngere, jene auf diese wirkend. Das erste hat für sich daß die am meisten einander gleichen auch am wenigsten in schwer auszugleichende Verhältnisse kommen werden; bei verschiedenem Alter dagegen können schwer zu schlichtende Differenzen eintreten. Auf unserem Gebiete jedoch darf man auch das schwerere nicht scheuen. Es giebt Anstalten wo eine Nachahmung des Familienlebens, jüngere und ältere Zöglinge zu einem gemeinschaftlichen Leben in kleineren Kreisen vereinigt, sehr übertrieben worden ist: dadurch ist die Analogie mit der Familie nur zerstört. Wenn eine Anstalt hierin sich nicht die gehörige Freiheit läßt das nähere Zusammensein der Jugend mit Einsicht nach den individuellen Verhältnissen umzuändern: so wird sie nie ihren Zwekk erreichen. Ist die Einrichtung getroffen daß die älteren mit den jüngeren zusammenlebend über diese die Aufsicht führen: so können jene ihr Ansehen mißbrauchen, Willkühr üben, diese sich einschüchtern lassen. In solchen Fällen muß eine Aenderung des Verhältnisses eintreten, zugleich aber auch, da eine fehlerhafte Gesinnung zum Grunde liegt, auf diese eingewirkt werden. — Legt man dagegen den Typus der Gleichheit über-

all zum Grunde, ſo werden ſich doch wieder Differenzen entwikkeln. Es gehört zum Charakter der Jugend das Anerkennen jeder größeren geiſtigen Kraft, und ſo bilden ſich unter den zuſammenlebenden Autoritäten. Die urſprüngliche Einrichtung wird alſo ganz gleich ſein. Ob ſich aber die Differenzen in einem größeren oder kleineren Maaße bilden, dies hat Einfluß auf das Verhältniß der Jugend ſelbſt. Will man dieſe Differenzen benuzen und den Nachtheil vermeiden, dann muß jedesmal ſo oft das Bedürfniß eintritt das Verhältniß verändert werden können. Nichts kann nachtheiliger ſein als eine willkührliche oder auf mechaniſche Weiſe feſtgeſezte Unterordnung des einen Theils der Jugend unter den anderen. Man muß die Differenzen die ſich von ſelbſt bilden ſo lange und in ſoweit gewähren laſſen als ſie ſich in ihrer Reinheit erhalten; auf der anderen Seite iſt ſchon aus dem in der Schule herrſchenden Princip natürlich daß es ein anvertrautes Anſehen geben kann, welches denen die ſich von Seiten ihrer Sittlichkeit auszeichnen ertheilt wird. Aber nie darf dies als allgemeines und geſezmäßiges fixirt werden, ſondern jedesmal muß in den einzelnen Fällen die übertragene Autorität als eine den beſonderen Verhältniſſen entſprechende gehandhabt werden. Eine geſezmäßige Autorität der einen über die anderen iſt eine Verrükkung des natürlichen Verhältniſſes, nicht mehr Nachahmung der Autorität welche in der Familie die älteren Kinder über die jüngeren haben. Hält man dies feſt, ſo wird man alle ſich ſelbſt bildenden Verhältniſſe zum Vortheil der einzelnen benuzen können. Die Form aber die hiebei zum Grunde liegen muß iſt die völlig freie Dispoſition, ob man die gleichen zuſammenſtellen will, oder ältere und jüngere verbinden.

Privatunterricht.

Wenn wir uns nun die Jugend in ſolchen Anſtalten denken oder in ihrer Familie lebend: iſt es wol zu geſtatten daß neben dem Unterricht in der Schule die Zöglinge in einzelnen

Gegenständen noch besonders unterrichtet werden? Sieht man den ganzen öffentlichen Unterricht als Ersaz des häuslichen an: so unterliegt es lediglich der Bestimmung der Aeltern, was die Kinder lernen sollen. Wenn wir aber davon ausgehen, daß die Schule nicht eine Sache der Noth mehr ist, sondern die Beziehung auf das gemeinsame Leben in welches alle eintreten werden die verschiedenen Unterrichtsgegenstände schon bestimmt: so sieht man, daß die Unterrichtsanstalten in Beziehung auf Hülfs- oder Nebenunterricht mit zu bestimmen ein Recht haben müssen. Jedenfalls werden Uebungen, Wiederholungen außer der eigentlichen Schulzeit fallen; denn wollte man auch diese in die Schulzeit hineinziehen, so müßte das Lehrerpersonal ein größeres werden. Wenn demnach Hülfsstunden nothwendig werden: so wird zwar für die Kinder die in der Familie leben den Aeltern die Wahl derer welche den Unterricht im Hause leiten zustehen; aber es muß doch hierin Maaß gehalten werden: es darf nicht das richtige Verhältniß zwischen Arbeit und Spiel aufgehoben werden, und eine gewisse Communication zwischen den Aeltern und Lehrern in der Schule wird stattfinden müssen. Es ist ein großer Nachtheil wenn die Aeltern die Kinder mit Privatunterricht überladen. Ebenso ist es nur ein nothwendiges Uebel wenn in den Erziehungs- oder Pensionsanstalten selbst die Zöglinge auf Verlangen der Aeltern außer der Schulzeit oder wol gar außer der Anstalt selbst noch besonderen Unterricht genießen sollen den andere nicht genießen können: dies stört mannigfach das reine Verhältniß, und darf nie begünstigt werden.

III. Die wissenschaftliche Bildungsstufe.

Die Bestimmung der wissenschaftlichen Bildungsstufe.

Wir schließen uns an das frühere an, daß aus dieser Bildungsstufe diejenigen hervorgehen sollen die da-

zu geeignet und bestimmt sind, in der Generation der sie angehören als leitende aufzutreten, und zwar in den verschiedenen Lebensbeziehungen, im bürgerlichen Leben, in der Wissenschaft und der Tradition der Kenntnisse, und in der Kirche. Es muß sich nun ermitteln lassen was hiezu gehört. Wir haben zu dem Ende an den Anfangs- und Endpunkt anzuknüpfen, und füllen den Raum dann aus.

Der Anfangspunkt der wissenschaftlichen Bildungsstufe.

Es ist schwierig den Punkt mit Bestimmtheit zu bezeichnen auf welchen zurükkgegangen werden muß um die wissenschaftliche Bildung anknüpfend an früheres anzufangen. Wir haben diese Stufe, die dritte, die wissenschaftliche genannt, insofern die Wissenschaft der Complex der Principien, die dritte Stufe aber der Ort ist wo man die Principien auffinden und anwenden lernen soll. Hätten wir gesagt, der Ort wo die Principien mitgetheilt werden: so konnte daran ein Mißverständniß sich knüpfen. Es giebt hier keine Mittheilung; Mittheilung der Principien beruht nur auf Autorität, diese hat in der Wissenschaft keine Geltung, nur eigene Ueberzeugung. Diese kann nur von innen heraus kommen, also die Principien müssen eigentlich selbst gefunden werden.

Auf die Frage, wo wir nun anknüpfen sollen, giebt es keine einfache Antwort. Die Antwort beruht auf den verschiedenen Ansichten von den zu bildenden überhaupt; sie muß daher verschieden ausfallen. Nimmt man an, daß ein angestammter Unterschied sei zwischen denen welche die leitenden Principien erzeugen und anwenden, und den geleiteten: so würde der Anfangspunkt der pädagogischen Thätigkeit überhaupt auch der Anfangspunkt einer verschiedenen Behandlung sein müssen. Wenn man aber von der Voraussezung ausgeht, daß die

Differenz ſich erſt allmählig entwikkelt, und daß die Wahl des Berufs nur in Folge der Uebereinſtimmung und der Ueberzeugung der Erzieher und der Zöglinge erfolgen kann: ſo tritt der Anfangspunkt der verſchiedenen pädagogiſchen Thätigkeit erſt ſpäter ein. Die erſtere Anſicht findet in dem geſchichtlichen Gebiet auf welches wir Rükkſicht nehmen keine Geltung mehr; die geſchichtliche Entwikklung ſpricht für die zweite Anſicht. Es iſt jezt nur noch von einer angeſtammten Ungleichheit in Beziehung auf die Leitung des Staates die Rede; unſere Geſammtaufgabe kann dadurch nicht alterirt werden, und nur zum großen Nachtheil wird es gereichen wenn für die leitenden die Nothwendigkeit im Beſiz der leitenden Principien der Erkenntniß zu ſein geläugnet wird. Nehmen wir alſo an, daß nicht vom erſten Anfangspunkt der pädagogiſchen Thätigkeit an diejenigen unterſchieden werden können die einen ſolchen Beruf in ſich haben, ſondern daß die Unterſcheidung erſt allmählig ſich ergeben kann: ſo entſteht die Frage, wann ergiebt ſie ſich? Wenn es ſich ausführen ließe, daß die Jugend, außer denen die ſchon früher aus der Volksſchule und der niederen Bürgerſchule in die mechaniſche Gewerbsthätigkeit übergehen, gemeinſchaftlich in der höheren Bürgerſchule unterrichtet, und daß nach Vollendung dieſes Cyklus entſchieden würde, welche in die Geſchäftsthätigkeit übergehen könnten, und welche für die wiſſenſchaftliche Ausbildung Fähigkeit und Neigung hätten: ſo wäre das das ſicherſte, und es würde dann das neue höhere Bildungsreis auf die vorhergegangene reale Bildung gepfropft. Je länger das Zuſammenleben dauert, deſto gründlicher kann Beobachtung angeſtellt werden; je länger das gemeinſchaftliche Fortſchreiten genährt wird, zu deſto ſichrerer Selbſtkenntniß kommt die Jugend; deſto feſter würde alſo auch die Ueberzeugung und die Uebereinſtimmung ſein, deſto ſeltener würde die Nothwendigkeit eintreten daß Individuen die wiſſen-

schaftliche Bahn in Folge ihrer Untüchtigkeit nach großem Zeitverluſt verlaſſen.

Aber iſt dies nun auch ausführbar? Um dieſe Frage zu beantworten müſſen wir wie bisher den Anfangspunkt ſo nun den Endpunkt der wiſſenſchaftlichen Bildungsſtufe ins Auge faſſen. Läßt ſich innerhalb des Zeitraumes vom Endpunkt der realen Bildung bis zum Endpunkt der pädagogiſchen Einwirkung überhaupt, wo eine vollſtändige Selbſtändigkeit eintritt, die ganze Aufgabe löſen? Wir können a priori keine entſcheidende Antwort geben, ſondern müſſen auf den gegebenen Zuſtand zurükkgehen. Mancherlei Beſchränkungen ergeben ſich daraus. Nach vollendeter Erziehung beginnt die eigene Thätigkeit im öffentlichen gemeinſamen Leben, im Staatsdienſt, in der Wiſſenſchaft und ihrer Mittheilung, im Dienſt der Kirche. Die ſelbſtändige Thätigkeit erfordert aber wiederum wenn man von den Principien hergekommen iſt, in Beziehung auf das poſitive, die individuellen beſtimmten Zuſtände, eine Vorübung der man auch Raum gönnen muß. Wenn nun die Rükkſicht auf die Bildung eines eigenen Hausſtandes und auf Vermögensverhältniſſe wünſchenswerth macht daß auch die Vorübung auf den Berufszweig innerhalb des angegebenen Zeitraumes vollendet werde: ſo muß entweder die allgemeine Bildungszeit oder die Vorübungszeit auf den ſpeciellen Beruf abgekürzt werden. Geht man davon aus, daß Theorie und Praxis im Gegenſaz ſtehen: ſo wird man ſagen, Die allgemeine Bildung hat es mit der Theorie zu thun und entfernt ſo ſehr von der Praxis daß es ſchwer iſt an dieſe wieder zu gewöhnen; geht man aber davon aus, daß die Theorie das innerſte der Praxis, dieſe bloß Ausdrukk jener iſt: ſo kann man ſagen, Wenn die allgemeine Bildung wahrhaft vollendet iſt, wird von ſelbſt die Praxis ſich finden. Wenn diejenigen denen von Seiten der Geſammtheit die Leitung der pädagogi-

schen Thätigkeit anvertraut ist, der ersten Ansicht sind: so verkürzen sie die Zeit der allgemeinen Bildung, und suchen der Praxis schon Raum zu verschaffen innerhalb der eigentlichen Bildungszeit; die allgemeine Bildung wird dann sehr leicht durch die enge Beziehung auf die Anwendung alterirt. Wenn sie die andere Ansicht haben: so suchen sie der Theorie überwiegend Raum zu verschaffen, die Zeit für die allgemeine Bildung auszudehnen und diese selbst rein zu halten; dann erhebt sich aber oft eine Opposition von Seiten der Geschäftsführenden und die Klage daß keine Tüchtigkeit für den Beruf entwikkelt werde. So giebt es immer zwei Parteien die sich um den Raum streiten, und daher so oft entgegengesezte Maximen in dem Erziehungswesen und in der Leitung der öffentlichen Angelegenheiten.

Können wir nun von unserm Standpunkt aus hierüber entscheiden? Wir haben zweierlei woran wir anknüpfen. Wir sagten erstens, Es müsse immer ein Gleichgewicht sein zwischen Receptivität und Productivität. Die Productivität ist nun aber immer Praxis schon; je mehr jenes Gleichgewicht da ist, desto mehr wird der Gegensaz zwischen Theorie und Praxis schwinden. Zweitens, Die Jugend müsse so erzogen in das Leben eintreten daß sie die Aufgabe des Lebens erkenne und löse, und daß in ihr, wenn auch in verschiedenem Grade, die Fähigkeit liegen müsse den gegebenen Zustand zu verbessern. Die Theorie hat also ihren bestimmten Ort auch im ganzen Leben, vorzugsweise da wo eine leitende Thätigkeit stattfindet. Wenn nun in der Erziehungszeit die Theorie und Praxis in dem Grade verbunden werden in welchem Productivität mit Receptivität verbunden ist; und wenn eine auf das theoretische und das Erkennen gerichtete Productivität nicht im Gegensaz steht mit einer an bestimmte Bedingungen gebundenen Praxis: so würde von unserm Standpunkt aus die Zeit für die allgemeine Bildung in keiner Weise zu beschränken sein, aber es würde auch die nothwendige Zeit für die

specielle Vorbereitung in Beziehung auf den Beruf zu gewähren sein, und nur auf ihr nothwendiges Maaß gebracht, je mehr die allgemeine Bildung selber ihren Zweck erreicht hätte.

Eine Abkürzung der Bildungszeit zu fordern mit Rücksicht auf das verschiedene Maaß der äußeren Güter — das ist ein beschränkendes Princip; und wir müssen sagen, wenn wir auf unsere vorliegende Aufgabe, die leitenden Principien in eine ganze Generation hineinzubringen und ihnen Kraft durch ihre Organe zu verschaffen, sehen, es sei ein unwürdiger Zustand der Gesellschaft der dies beschränkende Princip festhält. Man hat dies auch stets als ein Uebel angesehen und ihm abzuhelfen gesucht. Der bedrängende Impuls geht von dem Zustande der Familie aus. Das Gegengewicht ist ein zwiefaches. Einmal ist ein bestimmtes Alter festgesezt, in welchem erst gestattet ist in vollkommener Selbständigkeit aufzutreten zur Leitung der öffentlichen Angelegenheiten: dadurch werden diejenigen die durch äußere Umstände beschränkt sind eine so lange Zeit ihrer Bildung zu widmen, ausgeschlossen. Sodann hat man gesagt, Wenn der Fall häufig eintritt daß besonders befähigte Individuen nicht Mittel haben: so erfordert der Gemeingeist ihnen zu Hülfe zu kommen. Alle öffentlichen Beneficien haben hierin ihren Grund. Beide Maaßregeln, nicht im Widerspruch stehend, können sich sehr gut unterstüzen. Die erste ist ein abhaltendes Princip und nothwendig indem ein Andrängen entsteht von solchen die nicht vollkommen qualificirt sind. Die andere, unterstüzendes Princip, ist nothwendig damit nicht die vollkommen befähigten verhindert werden die angemessene Bildung sich zu erwerben um mit ihrer Intelligenz dem gemeinsamen Leben zu dienen. Auf diese Weise wird es möglich sein für die allgemeine Bildung und die Vorbereitung auf den Beruf die nothwendige Zeit zu gewinnen; und die allgemeine Formel welche wir in Beziehung auf den Anfangs- und Endpunkt aufstellen, ist dann diese, Die wissenschaftliche Bildungsstufe beginne sobald sich die Be-

fähigung der Individuen sicher manifestirt hat; ihre Dauer sei nicht beschränkt, ihr Endpunkt nicht bedingt durch äußere Umstände.

Wir würden nun die wissenschaftliche Bildungsstufe construirend sagen, sie seze die reale Bildung voraus; ihr erstes Stadium sei die allgemeine wissenschaftliche Bildung und zwar als ein ganzes für sich, ihr zweites Stadium als ein besonderes umfasse die zum Theil schon über die Erziehung hinausgehende Vorbereitung für das Berufsleben.

Vergleichen wir diese Construction der höheren wissenschaftlichen Bildung mit der Praxis, so finden wir eine bedeutende Differenz. In Deutschland wenigstens ist die wissenschaftliche Bildung in drei Stadien vertheilt: nämlich die allgemeine Bildung hat ihren Ort in den Gymnasien und Universitäten, und daran schließen sich einzelne Institute für die Vorbereitung auf den speciellen Beruf. Die Gymnasien enthalten eigentlich eine Tradition der wissenschaftlichen Kenntnisse, aber ohne die Principien der Wissenschaft. Diese Principien der vorher auf traditionelle Weise gelehrten Wissenschaften und die Anwendung sind das Object der Universitätsstudien, und daran schließt sich an die theoretische Vorbildung für die verschiedenen Zweige des öffentlichen Lebens, das Studium der speciellen positiven Wissenschaften; die praktische Vorbildung wird theils in besonderen Instituten theils im Berufe selbst gewonnen. Statt der von uns construirten zwei Theile finden wir in der Praxis drei. In anderen Ländern fehlt eigentlich das Mittelglied die Universitäten, und es ist dann auch eine Dichotomie, aber in der Art daß die Anstalten welche unsern Gymnasien entsprechen die wissenschaftliche Tradition enthalten, und darauf folgen unmittelbar Specialschulen zur Vorbereitung auf die einzelnen Fächer des Berufslebens; ihnen ist in der Regel ein Vortrag über die wissenschaftlichen Principien zugesellt, und an die theo-

reelle Bildung schließt sich die praktische an. Dies ist die überwiegend französische Form.

Bei uns hat sich auf der einen Seite immer mehr die Anhänglichkeit an die einmal bestehende Einrichtung fixirt, auf der anderen Seite ist immer mehr eine Hinneigung zu jenen Specialschulen entstanden, also ein Kampf zwischen beiden Formen. Diese Differenz hat ihren Grund in dem verschiedenen Werth der auf die wissenschaftlichen Principien in ihrer Anwendung und — was damit zusammenhängt — auf die alten Sprachen als das geschichtliche Fundament unserer Cultur gelegt wird: desto größer ist die Vorliebe für die Universitäten; je weniger man die wissenschaftlichen Principien und das geschichtliche Fundament schätzt: desto größere Vorliebe für die Specialschulen.

Aber auch diese Differenz zeigt sich in der Praxis noch, daß diejenigen Anstalten welche eigentlich zur wissenschaftlichen Bildungsstufe vorbereiten, die Gymnasien, gar nicht einen bestimmten Gegensaz zu den Realschulen bilden. Die Realbildung wie wir sie construirt haben existirt gar nicht in dieser Allgemeinheit, und nur etwa seit achtzig Jahren hat man Versuche gemacht sie allgemeiner zu fordern. Die Gymnasien waren die allgemeinen Schulen für alles was über die Trivialschule, die allgemeine Volksschule hinausging, und hienach ist ihre Construction zu beurtheilen. Es konnten die speculativen Elemente nicht aufgenommen werden, geschichtliche Tradition war die Hauptsache. In den niederen Klassen, in denen seltener aus den höheren Ständen Zöglinge waren, hatte reine Elementarbildung ihren Ort; aus ihnen gingen diejenigen hervor die in die mechanischen Gewerbe, aus den mittleren diejenigen die in die höhere Gewerbsthätigkeit eintreten wollten; in den höchsten Klassen war die eigentliche Vorbereitung auf die wissenschaftliche Laufbahn: und hier ward auch erst wenigstens der Versuch gemacht die wissenschaftlichen Principien mitzutheilen, freilich auf ungenügende Weise, indem man glaubte daß die sogenannte Logik dem Zwekk entspreche.

Die Gymnasien in unserer Zeit sind wesentlich auf gleiche Weise construirt, nur daß mehr und mehr die Philosophie aus ihnen verwiesen ist, und daß andere Anstalten ihnen zur Seite getreten sind, welche für Gewerbsthätigkeit auszubilden bestimmt sind. Aber sie stimmen auch der Hauptsache nach überein mit der von uns construirten realen Bildungsstufe; der Unterschied besteht darin, daß in den Gymnasien die alten Sprachen in dem Grade bevorzugt werden in welchem die realen Kenntnisse zurücktreten.

Wenn nun die Gründung von Realschulen eine allgemeine Ausdehnung gewinnt, so werden wir *nebeneinander haben Realschulen und Gymnasien*, vollkommen parallel laufend. Dann aber wird auch in den meisten Fällen eine *sehr zeitige Sonderung* derer die dem höheren Gewerbsleben und der Wissenschaft sich widmen wollen stattfinden müssen. Nur dann wenn es gelingt in kürzerer Zeit als bisher die Realkenntnisse und die Sprachen mitzutheilen, so daß also die Methode gleich kunstgemäß für den Cyklus der Real- und Gymnasialkenntnisse entwikkelt würde, möchte eine Zusammenziehung der Realschulen und Gymnasien eintreten; es würde *der Theil der Jugend welcher die wissenschaftliche Laufbahn durchmachen wollte, nachdem er in Gemeinschaft mit den übrigen die Bildung der höheren Bürgerschule genossen hätte, in besonderen Anstalten welche zwischen der höheren Bürgerschule und der Universität liegen für die Universität vorbereitet werden.* Je gründlicher die allgemeine Bildung in der Bürgerschule ertheilt worden wäre, desto weniger würde es der der Wissenschaft sich weihenden Jugend an realen Vorkenntnissen fehlen an welche die speculative Bildung könnte angeknüpft werden; je abgekürzter die Methode für die Tradition der Realkenntnisse und das Studium der Sprache wäre, desto leichter würde es sein nach dem Ausscheiden aus der höheren Bürgerschule die historische und linguistische Vorbildung zu den Universitätsstudien sich anzueignen. Auf diese Weise tritt dann die Sonde-

rung der für das Geschäftsleben und für die Universität bestimmten später ein.

Die neuen Elemente der wissenschaftlichen Bildungsstufe, in so fern sie Vorbildungsmittel zum Verständniß der Principien der Wissenschaft sind.

Wir haben zunächst diejenigen Elemente der Unterrichtsgegenstände, welche zu den auch in der Bürgerschule zu behandelnden und auf der wissenschaftlichen Bildungsstufe nothwendig mitzutheilenden oder doch vorauszusezenden hinzukommen müssen, zu bezeichnen.

Zwei Gesichtspunkte werden uns dabei leiten. Nämlich erstens, Der Antheil an der Leitung der öffentlichen Angelegenheiten sezt ein tieferes geschichtliches Leben voraus. Denn um in einem höheren Sinne die Zukunft aus der Gegenwart zu construiren, muß man die Gegenwart aus der Vergangenheit construirt haben. Zweitens, Der Antheil an der Leitung der öffentlichen Angelegenheiten sezt eine tiefere speculative Bildung voraus. Denn um die Zukunft aus der Gegenwart zu construiren und diese aus der Vergangenheit, muß man die richtige Idee des guten und wahren an und für sich haben; dies ist die speculative Seite.

Bei der vorigen Bildungsform gingen wir von der Ansicht aus, Hauptrichtung sei auf das allgemeine Verkehr, Geschichts- und Sprachkenntniß sei nöthig, aber mehr in Beziehung auf das was unmittelbar die Gegenwart betrifft. Auf der wissenschaftlichen Bildungsstufe sind die neuen Elemente Ergänzung dessen was auf der vorigen Stufe bloß relativ gegeben war zu seinem ganzen Umfang; also Studium der Geschichte an und für sich ohne einseitige Relativität auf die Gegenwart, jedoch ohne das Verständniß der speculativen Principien vorauszusezen; ebenso Erweiterung der Sprachkunde. (Historie und Philologie.)

Das Gesammtgebiet der Unterrichtsgegenstände der wissenschaftlichen Bildungsstufe innerhalb der zweiten Periode.

Der Sprachunterricht. Umfang der Sprachstudien. Die Praxis hat die Erweiterung der Sprachkunde auf die alten klassischen Sprachen beschränkt, und zwar weil diese das historische Fundament unserer Bildung sind. Sprachkunde an sich, abgesehen von dieser historischen Beziehung, zur Vorübung auf das Verständniß der speculativen Principien, so daß also die Erweiterung des Sprachunterrichts eine ganz allgemeine wird und so umfassend daß die Differenz der Formation der Sprachen überhaupt in den Kreis des Unterrichtes gezogen wird, ist in der Praxis ohne Anerkennung geblieben. Die Theorie kann sagen, Wenn die Sprachkunde zugleich soll Grundlage und Vorübung sein zum Auffassen speculativer Principien: so wird erfordert werden daß die wesentliche Verschiedenheit die sich in der Entwikklung des Sprachvermögens gezeigt hat, in ihrem ganzen Zusammenhange mitgetheilt werde. Sagt man, die beiden klassischen Sprachen seien besonders tauglich, die Kenntniß anderer Sprachen nicht nothwendig: so ist dies zu einseitig ausgedrükkt. Die semitischen Sprachen sind von wesentlicher Differenz in der Construction der Sprache; man sehe nur auf den Unterschied wie in ihnen das materiale, und das was bloß Form der Sprache ist, gesondert ist, wozu in den klassischen Sprachen kaum ein leiser Anklang ist. Ebenso in der chinesischen Sprache *), wo der Hauptunterschied zwischen Nomen und Verbum auf ganz

*) Wilhelm von Humboldt — über die Kawi-Sprache auf der Insel Java, nebst einer Einleitung über die Verschiedenheit des menschlichen Sprachbaues und ihren Einfluß auf die geistige Entwikklung des Menschengeschlechts — sagt mit Beziehung auf die im Chinesischen streng geregelte Construction, gemäß der das grammatische Verhältniß des einzelnen Wortes oft nur durch seine Stellung bedingt ist, daß die chinesische Sprache ein Muster logischer Präcision ist.

andere Weise gefaßt ist, bietet sich uns dar eine ganz eigenthümliche abweichende Form der Entwikklung des Sprachvermögens. Wenn die Vergleichung der zum indogermanischen Sprachstamme gehörenden Sprachen mit dem semitischen Sprachstamm und den ostasiatischen Sprachen ganz aus dem Auge gelassen wird: so wird der Gesichtskreis sehr beschränkt, und es fehlt an einer Anschauung, die dem Verständniß der speculativen Principien überaus förderlich ist. Freilich wenn die Methode nicht abgekürzt wird, so ist an eine solche Erweiterung nicht zu denken. Sieht man allein auf das was wir als den ersten Gesichtspunkt von dem aus das Gesammtgebiet der Unterrichtsgegenstände für die wissenschaftliche Bildung construirt werden muß, aufgestellt haben: so wird die Kenntniß der Sprachen welche die Wurzel unserer ganzen Bildung geworden sind hinreichen; faßt man aber auch den anderen Gesichtspunkt in das Auge, von der Voraussezung ausgehend daß es auf die speculative Bildung ankommt: so würde das Sprachstudium die von uns angedeutete Ausdehnung gewinnen müssen. Specielle Kenntniß des Materials der Sprachen in ihrem ganzen Umfange würde dazu nicht erforderlich sein, sondern es käme nur auf das Studium der Form und der Construction der Sprachen der Hauptgebiete an.

Man hat oft gefragt, ob nicht unsere eigene ältere Sprache uns näher liege als die fremden, und ob nicht also die altdeutsche Sprache ein wesentliches Element der Bildung sei. Indessen wenn wir die Sache unparteiisch betrachten, ist nicht zu verkennen daß in Beziehung auf das gegenwärtige öffentliche Leben die alte Literatur unseres Volkes viel weniger von Bedeutung ist als die römische und griechische. Eine solche Allgemeingültigkeit wie diese wird das Studium des Altdeutschen schwerlich erringen, sondern immer mehr in das Gebiet des speciellen fallen und mehr der eigentlichen Philologie vorbehalten bleiben.

Ebenso ist auch schon hie und da der Versuch gemacht neben den klassischen Sprachen die hebräische Sprache

als allgemeinen Unterrichtsgegenstand zu behandeln. Viel heilsames läßt sich hieraus aber nicht erwarten, da es ja selbst bei den Theologen mit dieser Sprachkenntniß eigentlich immer noch nicht so recht gehen will. Die hebräische Sprache als specieller Gegenstand des Unterrichtes gehört nicht in den Kreis der allgemeinen Bildung, sondern in ein technisches Gebiet; wol aber gehört sie ihrem Typus nach den Sprachgebieten an, deren Studium im allgemeinen und großen wir zum Object der Gymnasialbildung gemacht haben.

Methode des Sprachunterrichts. Alles todte und alle Fortschreitung der Art daß eine Menge materieller Kenntnisse abgesehen von einem eigentlichen Gebrauch mitgetheilt wird, muß vermieden werden. Beim Studium der alten Sprachen darf kein anderer Weg eingeschlagen werden als der den wir mit Beziehung auf die Muttersprache und die neueren Sprachen überhaupt vorgezeichnet haben. *)

*) Vorles. 1814. Nur unmethodisch würde es sein die fremden also auch die todten Sprachen wie die Muttersprache durch die unmittelbare Uebung im Leben erlernen zu lassen. Bei der unmethodischen Erlernung der Muttersprache wird die Intelligenz geweckt, nicht bei einer fremden Sprache ebenso, wo der Mensch schon diesen Fortschritt der geistigen Entwicklung gemacht hat, den er nicht noch einmal machen kann. Die fremde Sprache verglichen mit der Muttersprache ist in ihrer Eigenthümlichkeit aufzufassen und von innen heraus zu construiren. Hiebei ist zweierlei zu beobachten, nämlich 1. das Wesen der Sprache überhaupt, welches alle Sprachen gemein haben; 2. das positive in der zu erlernenden Sprache, dasjenige was wir seinen inneren Gründen nach gar nicht erforscht haben und rein nur von außen erlangen können. Soll die Erkenntniß eine lebendige sein, so muß sie aus diesen beiden Elementen zusammengesezt sein; jedes von beiden muß auf seine natürliche Art erworben werden, nämlich das eine auf dem Wege der Construction von innen heraus, das andere auf dem Wege der Anschauung. Aber auch hier können zwei Methoden stattfinden, je nachdem man das eine oder das andere unterordnet: nämlich man kann mit dem äußeren anfangen, oder damit daß man den inneren Zusammenhang zuerst erklärt. — Womit soll der eigentliche Unterricht beginnen? Gesezt es sei im Sprachgebiete eine Masse des äußeren schon gegeben: die Construction von innen heraus würde dann nichts anderes sein als die Anschauung von der Natur und dem Verhältniß der verschiedenen Redetheile untereinander;

Die genaue Berükksichtigung dieser Regel wird von wesentlichem Einfluß auf die Entscheidung der

diese ist nur zu gewinnen durch Entfaltung des organisch einfachen in der Sprache d. h. des Sazes, aber bezogen auf alle verschiedenen Modificationen die dieser erlangen kann, wenn er in ein Verhältniß zu anderen Säzen gestellt wird. Man muß also hier Identität und Gegensaz zur Anschauung bringen, und wie die Mannigfaltigkeit des Verhältnisses der Säze untereinander nur von der Anschauung der Totalität des Denkens aus in ihrer ganzen Fülle kann aufgestellt werden, so bereitet sie auch vor zu einer solchen Anschauung. Zunächst sieht man natürlich auf die Elemente eines Sazes, auf Haupt- und Zeitwort, Subject und Prädicat. Was der Zögling schon mitbringt, die Masse des äußeren einer Sprache, giebt zugleich Gelegenheit zu zeigen wie Säze eingeschoben oder wie ganze Säze als Subject oder Prädicat betrachtet werden können. Hierin ist etwas allgemeines für alle Sprachen, aber bis in das innerste in jeder Sprache anders modificirt. Das äußere jeder Sprache bedingt dies. Es möchte nun wol das richtige sein auf comparative Weise bei der Construction von innen heraus das äußere positive der zu erlernenden Sprache zum Leiter zu machen. Stets kommt es darauf an, das specifische im Bau einer Sprache aufzufassen, und dies läßt sich erreichen in Beziehung auf die logische Seite der Sprache, wenn nur die Formation des Sazes in einer Sprache erst verstanden ist, auf comparativem Wege. Und das würde das allgemeine überwiegend sein. Ueberwiegend positiv würde dann die etymologische Seite der Sprache sein. Jede hat nämlich auch einen besonderen Körper, die Wörter. Hiezu gehört 1. die Art wie aus den einzelnen Stämmen ganze Familien von Wörtern durch constante Geseze gebildet werden, so daß was zum Stamm des Wortes hinzukommt seine Beziehung hat zu dem Verhältniß in welchem das neue Wort zum Stammwort steht, wie dies bei dem abstracten, den Adjectiven und Zeitwörtern der Fall ist. Je mehr solche verschiedenen Wörterfamilien aufgestellt werden in denen sich das Verhältniß zum Stammwort auf bestimmte Weise offenbart: desto mehr kommt die Sprache in ihrem Bau zur Anschauung. Das zweite, was schon entfernter liegt und weniger nothwendig ist für alle Stufen des Sprachunterrichts, ist die Zusammenstellung der Wurzelwörter selbst nach den Analogien der Bedeutung und des Tones, um dadurch von der Art wie die einfachen Laute in der Sprache gebraucht werden wenigstens eine Ahndung zu bekommen. Wenn nun schon auch die etymologische Seite der Sprache sich in jedem Saz zur Anschauung bringen und comparativ auch hier allgemeines sich entwikkeln läßt: so herrscht doch zuviel Willkühr in Rükksicht des etymologischen als daß irgend absolut allgemeines aufgestellt werden könnte, und immer wird zur Einsicht in das etymologische der Sprache die Anschauung des äußeren in seiner ganzen Man-

Frage sein, wann der Unterricht in den alten Sprachen beginnen könne. Wir haben den Anfangspunkt sehr spät gesezt, gehen aber dabei von der Voraussezung aus, daß der methodische Unterricht in den alten Sprachen, wenn allen Anforderungen in Betreff der Organisation der verschiedenen Bildungsstufen genügt werden solle, nicht früher beginnen könne, daß aber eine Vorbereitung auch auf diesen Unterricht füglich in eine frühere Zeit zu verlegen sei. Nämlich das bloß mechanische wird sich bedeutend leichter erlernen lassen in den Jahren der Jugend wo Spiel und Ernst noch nicht auseinander treten. Eine Beschäftigung mit solchen Einzelheiten, fast ganz den Charakter des Spieles noch an sich tragend, wird in dieser frühen Lebenszeit ganz an ihrer Stelle sein. Darin liegt aber noch kein Grund die alten Sprachen in die Volksschule aufzunehmen; es wird nur in den besonderen Fällen wo eine wissenschaftliche Laufbahn schon

---

nigfaltigkeit, also das positive, der geeignetere Wege sein. — Wir kommen nun zur musikalischen Seite der Sprache. In dem Saz ist stets auch auf den Rhythmus, die Betonung, die Euphonie zu achten. Zunächst bietet sich dar die verschiedene Geltung der einzelnen Elemente, der relative Gegensaz der Länge und Kürze, Betonung, Tonlosigkeit, sodann Wohllaut. Der Sinn für das rhythmische und melodische der Muttersprache muß schon in den Kinderjahren geschärft sein. — Daß der Gegensaz des betonten und tonlosen in genauem Zusammenhange steht mit der logischen und etymologischen Seite der Sprache, sieht jeder; der Unterschied der Betonung ist von Einfluß auf die einzelnen Gedanken einer Rede, modificirt diese mannigfach; aber ebenso ist die Rükksicht auf Rhythmus und Euphonie bestimmend für die Art wie Beugungs- und Vermehrungssilben gebildet werden. Zusammenstoßungen von Lauten, durch das constante Bildungsgesez der Sprache geboten, werden modificirt weil das musikalische es verlangt. Hier tritt die größte Differenz uns entgegen in den einzelnen Sprachen; denn in jeder Sprache giebt es eigenthümliche Zusammenstellungen der Laute je nachdem des Volkes Sprachwerkzeuge gebildet sind. Dies, die Naturseite jeder Sprache überwiegend betreffend, geht aber schon über die Grenzen des Schulunterrichtes hinaus. Aber immer ist die Betrachtung des musikalischen auch in Beziehung auf das Verständniß des Baues der Sprache sehr wichtig, weil alle Eigenheiten und Ausnahmen von den Sprachregeln von hier aus begriffen werden können.

früh angedeutet ist und die nächsten Verhältnisse eine solche Vorübung gestatten, diese mehr spielende Einübung des mechanischen eintreten können. Wenn man glaubt das wirkliche Studium der alten Sprachen sehr früh anfangen zu müssen, so hängt dies mit einer verwerflichen Methode zusammen.

Wenn nun in so später Zeit, wo der Unterricht in der Muttersprache schon vorausgegangen und das Verständniß der Sprache und eigene Productivität in der Sprache bis zu einem gewissen Grade der Vollkommenheit entwikkelt ist, das Studium der alten Sprachen beginnt: dann ist dadurch schon viel gewonnen für diese Sprachen, und die Methode wird eine wahrhaft lebendige gründliche und doch abgekürzte sein. Haupt- und Zeitwort kann man zwar tabellarisch, aber weil immer gleich mit der Anwendung verbunden, lebendig mittheilen und zum unmittelbaren Gebrauch; das mehr receptive, die Analysis der Säze, und das mehr productive, die Composition derselben nach den vorliegenden Sprachformen, ist zu verbinden.

Aber eben so wichtig für das Fortschreiten in dem Studium der alten Sprachen ist die aufgestellte Regel; und wie diese selbst ihre nähere Erläuterung und die Frage nach der richtigen Methode ihre Erledigung findet durch die Entscheidung der Frage über den Anfangspunkt, so noch mehr durch die Entscheidung der Frage über das Fortschreiten. Man hat geglaubt, es sei in der Beschäftigung mit den alten Sprachen gar kein Fortschritt möglich wenn nicht besonders Gedächtnißübungen angestellt würden. Von dieser Ansicht aus ist gegen die allgemeine Regel mannigfach gefehlt worden. Es giebt uns dies Gelegenheit diesen Gegenstand, die Gedächtnißübungen, worüber wir bei der Volksschule schon sprachen *), aber so daß wir den Faden liegen ließen, von neuem aufzunehmen. Die reinen Gedächtnißübungen bei denen das aufzufassende eigentlich ganz gleichgültig ist, sind offenbar auch etwas todtes. Es scheint immer ein Mangel an Vertrauen auf

*) S. 404.

die Zweckmäßigkeit der Auswahl der Unterrichtsgegenstände und der Methode zum Grunde zu liegen, wenn man besondere Gedächtnißübungen für nöthig hält. Man hat dabei eine doppelte Absicht, das Gedächtniß als besonderes Vermögen bis zu einem gewissen Grade der Fertigkeit zu entwikkeln, eine Leichtigkeit des Festhaltens der in den Lehrcyklus gehörenden Gegenstände hervorzubringen. Betrachtet man das Gedächtniß als besonderes Vermögen: so muß dies allerdings mit allen anderen geistigen Vermögen gleichmäßig entwikkelt werden, und ebenso wird niemand läugnen daß das was gelehrt wird müsse behalten werden. Allein es läßt sich wol zwischen der Operation des Auffassens der Vorstellungen und des Festhaltens derselben kein wesentlicher bestimmter Unterschied finden. Man sagt, das Auffassen sei ein momentanes, das Festhalten ein dauerndes. Aber alles was man bewirken kann um das Festhalten hervorzubringen, ist doch nur wieder ein momentanes Auffassen. Es ist zwar eine sehr gewöhnliche Erfahrung, daß es Individuen giebt die schwer auffassen aber dann das einmal aufgefaßte sicher festhalten, und umgekehrt; dadurch ist aber nicht ein bestimmter Unterschied im Gedächtniß selbst angezeigt, sondern nur daß es Menschen giebt die schwerer auffassen aber beharrlich sind und Interesse an einem Gegenstande behalten, und andere die leichter auffassen aber weniger beharrlich sind. So kommt denn alles darauf an, daß nur momentan aufgefaßt werde; aus diesem momentanen Auffassen verbunden mit fortdauerndem Interesse entsteht dann das Festhalten, das Gedächtniß. Das Festhalten ist nothwendige Folge des Interesses an einer Sache, das Gedächtniß selbst ist nichts anderes als das momentane Product des natürlichen Interesses. Man kann zwar von dem Bestreben ausgehen, der Jugend eine Virtuosität im mechanischen Festhalten beizubringen, welche man für desto größer hält je langweiliger der Gegenstand selbst ist. Es ist aber dies ein reiner Mechanismus ohne Liebe zur Sache, und hierin liegt eben der Gesichtspunkt von dem aus die einseitige Behauptung aufgestellt ist, daß ein

starkes Gedächtniß und eine starke Urtheilskraft selten zusammengehen. Ist Gedächtniß bloß der mechanische Proceß des Auffassens und Festhaltens: so kann es freilich nur stark werden auf Unkosten der anderen lebendigen geistigen Vermögen. Sagt man aber, daß das Gedächtniß das Interesse an dem Gegenstande, nicht Mechanismus sei: so leuchtet ein, daß jeder eine Fertigkeit des Festhaltens bekommen wird für diejenigen Gegenstände mit denen er sich aus Interesse beschäftigt. Wo man über Schwäche des Gedächtnisses klagt, da sollte man dies als einen Charakterfehler anerkennen; schwache Menschen, zerstreute, die nie bei der Sache sind, wie sie nicht mit Bewußtsein auffassen, so können sie auch nicht festhalten. Wenn es nun auch in Beziehung auf die todten Sprachen unumgänglich nothwendig ist daß das Auffassen so bald als möglich in ein Festhalten übergeht, zumal da dieser Unterrichtsgegenstand mehr nur in den Lehrstunden vorkommt und weniger in dem gemeinsamen Leben außer der Schule: so wird doch dies am besten und sichersten durch eine zwekkmäßige Methode des Sprachunterrichtes überhaupt sich erreichen lassen. Gehen wir von dem Kanon aus, daß nur mit einem lebendigen Element der Unterricht anfangen dürfe, in der Sprache mit dem Saz; und daß von dem einfachsten allmählig bis zu dem complicirten nur fortzuschreiten sei; daß das Studium der alten Sprachen, das comparative Studium des gesammten Sprachgebietes im allgemeinen und der Muttersprache und einiger neueren Sprachen im besonderen vorausseзend, durch gegenseitige Beziehung erleichtert werde; daß, wie in der Volksschule schon als nothwendig aufgestellt wurde, in den Pausen zwischen kleineren und größeren Abschnitten Wiederholungen und Zusammenfassung ihre Stelle finden; daß endlich die Verbindung der Analysis mit der Composition, die Receptivität mit der Productivität gleichmäßig fortschreiten müsse: so wird sich von dem Auffassen aus schon von selbst das Festhalten ergeben, besondere Gedächtnißübungen werden nicht nöthig sein. Mechanische Gedächtnißübungen stehen in Analogie mit den Strafen. So wie man

ſich zum Ziel ſezen muß die Strafe überflüſſig zu machen, ſo ſind auch dieſe mechaniſchen Gedächtnißübungen hinwegzuſchaffen.

Die Methode wird ſich uns noch klarer ergeben wenn wir auf das Ziel des Studiums der alten Sprachen hinſehen. Abgeſehen von der Behandlung des geſammten Sprachſtudiums in Beziehung auf das ſpeculative, alſo einfach auf das unmittelbar praktiſche geachtet, Wie weit ſoll das Studium der alten Sprachen getrieben werden? Es könnte der Kanon daß Receptivität und Productivität in Gleichgewicht ſtehen müſſen, Veranlaſſung zu der irrigen Meinung geben, daß jeder eben ſo gut müſſe griechiſch und lateiniſch ſchreiben können wie verſtehen. Wir haben demnach über das Verhältniß zwiſchen Productivität und Receptivität auf dieſem Gebiete noch eine nähere Erläuterung zu geben. Im Anfang muß die Productivität mit der Receptivität vollkommen im Gleichgewicht ſtehen; von dem Punkte an wo man ſich mit der Literatur eines fremden Volkes beſchäftigt und dieſelbe ſich anzueignen beſtrebt, wird die eigene Productivität zurükkgedrängt; ſie wird allerdings fortgeſezt, aber nur als Ergänzung Wiederholung und als ein Mittel um das Feſthalten des individuellen in jedem Sprachgebiete zu erleichtern. Wir tadeln keineswegs die Uebungen im Schreiben des Griechiſchen und Lateiniſchen, ſezen ihnen aber eine Grenze. Sie dauern ſo lange fort als das Auffaſſen der Sprache in ihrer Eigenthümlichkeit noch währt. Aber ſobald dies ſo weit ſchon vollendet iſt daß man im Stande iſt eigene Obſervationen über die Eigenthümlichkeit der einzelnen Schriftſteller zu machen, dann iſt dasjenige erreicht was die eigene Production leiſten ſollte. Aber eben deshalb hören die beſonderen Uebungen dann auch auf. Was im beſonderen den Gebrauch der lateiniſchen Sprache im Kreiſe der Gelehrten betrifft, ſo werden wir darüber ſpäter das nöthige ſagen; *) die

*) Die abgekürzte Behandlung der dritten Periode, namentlich die Bildung auf der Univerſität betreffend, verhinderte dieſes Verſprechen zu

Uebungen die zu diesem Behuf angestellt werden und bei denen die Absicht zum Grunde liegt die Production in das große zu treiben, können nicht eine solche Allgemeingültigkeit haben wie die Uebungen welche nothwendig sind um die Sprache zu verstehen. Es läßt sich gar kein lebendiges Auffassen der Sprache denken ohne eigene Production, aber eben eine solche die ihr bestimmtes Maaß hat, über welches hinaus sie ihren Zweck verfehlen und zum Nachtheil der Receptivität gereichen würde. So sind auch metrische Uebungen anzustellen in fremden Sprachen, wie wir dies für die Bürgerschule in Beziehung auf die Muttersprache postulirten; aber nur als vorübergehende Posten sind diese anzusehen, die gar nicht mit in die Schlußrechnung zu bringen sind. Es kann nicht die Absicht sein lateinische und griechische Dichter zu bilden; deshalb ist kein zu großer Werth auf dergleichen Uebungen zu legen, dies wäre nur ein pedantisches Mißverstehen dessen worauf es eigentlich ankommt.

Dagegen bringen wir es lange nicht weit genug im Auffassen der Sprache im großen. Entgegengesetzte Maximen haben in dieser Beziehung geherrscht, und zwar nur zum Nachtheil des wirklichen Verständnisses der Sprache. So wurde während eines längeren Zeitraums als das höchste Ziel das Ciceronianische und das Attische betrachtet, darüber alles andere vernachlässiget. Es ist dies nur eine Einseitigkeit, denn auf diese Weise fesselt man an eine einzelne Periode der Sprache, und man kann nicht sagen daß man die Sprache im ganzen aufgefaßt habe, wenn man nur eine Stufe der Entwikklung derselben erstiegen hat. Und doch liegen in dieser Periode die

---

erfüllen. Es ist übrigens bekannt, daß Schleiermacher den Gebrauch der lateinischen Sprache auf das philologische und mathematische Gebiet beschränkt, höchstens ihn gestattend außerdem auch da, wo bei öffentlichen Gelegenheiten der Redner im Gebiet antiker Gesinnung und Ansicht sich halten darf. Vergl. Gelegentliche Gedanken über Universitäten im deutschen Sinn. Schleierm. sämmtliche Werke. Zur Philosophie. Erster Band, S. 622. — Dritter Band, S. 138. Ueber Leibnitz Gedanken einer allgemeinen philosophischen Sprache.

man ſo überaus bevorzugt hat, nicht alle für die Geſchichte und Literatur bedeutende Werke. Späterhin hat man den hiſtoriſchen Gang zu betreten verſucht, meinend die Jugend müſſe den ganzen hiſtoriſchen Cyklus durchmachen; man hat ſogar bedauert, daß nicht mehr vorhomeriſche Schriften vorhanden ſeien. Man verrükkte ſich dadurch das Ziel und umfaßte doch nicht das ganze Gebiet der Literatur, indem für einzelne Schriftſteller unverhältnißmäßig mehr Zeit aufgewendet wurde als für andere, wie man denn z. B. nie in das byzantiniſche Zeitalter hineinging. Die Aufgabe iſt allerdings nicht anders als ſo zu ſtellen, ſich der Sprache in ihrem ganzen Lebenskreiſe ſoweit er vor uns liegt zu bemächtigen. Dies zu erreichen kann bei richtigem Verfahren ſo gar ſchwierig nicht ſein.

Wenn aber der ganze Umfang der alten Sprachen zu durchmeſſen iſt, ſo muß eine Auswahl der Schriftſteller und Schriftſtükke gemacht werden; es fragt ſich, auf welche Weiſe dieſe zu bewerkſtelligen ſei. Es giebt uns dies Gelegenheit das chreſtomathiſche Verfahren mit dem Leſen ganzer Schriftſteller zu vergleichen. Lange Zeit waren Cicero und Virgil, Xenophon und Homer die einzigen Repräſentanten der Proſa und Poeſie. Nun kommt es aber darauf an, die verſchiedenen Gattungen und Zeitalter zu repräſentiren. Eine Vervollſtändigung der Repräſentation bis zur Umfaſſung des ganzen Sprachgebietes ſezt ein chreſtomathiſches Verfahren voraus; denn ganze Werke und ganze Schriftſteller zu leſen iſt dann nicht möglich. Leicht kann man aber bei der Auswahl das rechte Maaß verfehlen. Man kann ſich zu ſehr beſchränken, man kann zu wenig geben, zu viel abkürzen. Der Ausdrukk wird doch bedingt durch den Gedanken, dieſer durch den Zuſammenhang. Wie ſoll man da aus einem Ganzen einen Ausſchnitt machen? Wo es einen vollſtändig abgeſchloſſenen Zuſammenhang giebt, da wäre es unthunlich einzelnes herauszugreifen; ein Fragment aus einer Rede z. B. wäre völlig unzureichend. Das logiſche und muſikaliſche iſt hier wie die ein-

zelnen Theile und das Ganze durch einander bedingt; die Sprache der einzelnen Theile läßt sich nicht außer dem Zusammenhange mit dem Ganzen verstehen. Wo ein solcher Zusammenhang weniger stattfindet, da ist auch weniger nothwendig vollständige Schriftstükke vorzulegen. Man braucht aus Pausanias und Strabo nur einige Seiten zu lesen um den ganzen Schriftsteller in seiner Eigenthümlichkeit hinsichtlich der Sprache kennen zu lernen, sowie man auch den homerischen Typus aus weniger als einem Gesange auffassen kann. Wenn man nun die Auswahl nach Grundsäzen die in der Natur der Sache liegen macht und dabei ohne Liebhaberei zu Werke geht: so wird man bedeutendes leisten können in der Zeit die gewöhnlich auf Schulen den alten Sprachen gewidmet wird.

Viel wird aber gewonnen werden wenn die Zeit außer der Schule zwekkmäßig verwendet und die Selbstbeschäftigung für die Fortschreitung benuzt wird. In der allgemeinen Volksschule war darauf gar nicht zu rechnen; in der höheren Bürgerschule sahen wir, daß solche eigene Thätigkeit die Compensation sei wenn in den eigentlichen Unterrichtsstunden die Productivität nicht stark genug hervortritt, und daß sie stattfinden müsse als Vorbereitung auf die Geschäftsführung. In einem noch höheren Grade gilt dies für die Stufe mit der wir es jezt zu thun haben. Wenn in den Schulstunden der Typus für die Selbstbeschäftigung gegeben wird und der Lehrer sich von dem lebendigen Auffassen überzeugt hat: so kann das Fortlesen dem Privatfleiße überlassen werden. Nur würde der Vortheil aufgehoben werden wenn ein bedeutender Theil der Unterrichtsstunden zur Correctur und Kritik der häuslichen Arbeiten verwendet würde. Je weiter die Selbstthätigkeit sich entwikkelt, desto mehr soll sie in Anspruch genommen werden; folgt man diesem Kanon: dann würde zwekkmäßiger sein weniger Unterrichtsstunden mehr Arbeitsstunden festzusezen unter geregelter Beaufsichtigung und Leitung. Die Differenz der einzelnen entwikkelt sich dann auf viel bestimmtere Weise und tritt klarer hervor, die quantitative Dif-

ferenz der Fortschritte, die eigenthümliche Richtung, die individuelle Differenz des Geschmakkes u. s. w.: und dies ist doch von großem Einfluß in Beziehung auf die Bestimmung des Berufs.

Die speculative Seite des Sprachstudiums, die ausführlichere eigentlich gelehrte Behandlung der einzelnen Sprachen, bleibt der höheren wissenschaftlichen Bildungsstufe vorbehalten, den Universitätsstudien; der Gymnasial-Bildung eignet nur Leichtigkeit im Gebrauche der Schriftsteller und das allgemeine Verständniß derselben, soweit dies auf empirische aber allerdings pragmatische Weise erlangt werden kann.

Der Geschichtsunterricht. *) Wir haben schon zwei Stufen desselben unterschieden, nämlich einmal die beschränktere an die Gegenwart unmittelbar gebundene rein fragmentarische Behandlung in der Volksschule, und dann die weitere Ausführung auf der Stufe der realen Bildung, wobei jedoch ein Uebergewicht und ein Vorzug der neueren Geschichte anzunehmen war. Die dritte Stufe würde auch noch etwas auszuschließen haben, nämlich die speculative Behandlung der Geschichte, welche der Universität zu überlassen ist. **)

*) Vorles. $18\frac{1}{11}$. Die Darstellung des Gesammtlebens der menschlichen Gattung zerfällt in verschiedene Reihen, und jede von diesen muß im Verhältniß zur Totalität betrachtet werden. Dazu gehört zweierlei: 1. die richtige Massenkenntniß; 2. die richtige Schrankenkenntniß. Ohne diese ist keine geschichtliche Anschauung und keine Schäzung der intellectuellen Motive möglich. Sehr oft wird beides übersehen. Man behandelt z. B. besonders die Geschichte der klassischen Völker ohne darzustellen wie sich Griechenland und Rom als Masse zur ganzen Menschenmasse verhalten haben. Ebenso, besonders bei entfernten Zeiten und fremden Völkern wird das zwar aufgezeigt was in ihnen wirksam war, ihre Kraft: allein ihre Schranken bringt man nicht zur Anschauung, nicht was für Hülfsmittel ihnen noch fehlten und welche Kräfte bei ihnen noch nicht entwikkelt waren. Freilich ist dies durchzuführen schwer; die geschichtliche Forschung ist selbst noch nicht vollendet. Viel hat Böckh in seiner „Staatshaushaltung der Athener" gethan.

**) Zu diesen Ansichten (der empirischen, wo die Geschichte keine *ἱστορία* sondern nur ein *χρονικόν* ist, und der pragmatischen) verhält

Was aber in den Gymnasien hinzukommt, das ist nicht bloß die gleiche Berechtigung beider Theile, der alten und neuen Geschichte, also eine ausführliche Kenntniß der alten Geschichte im Zusammenhange mit den alten Sprachen (denn Kenntniß der alten Geschichte ohne Kenntniß der alten Sprachen ist eine durch ein fremdes Medium gegebene Anschauung): sondern sowie durch das Hinzukommen der alten Sprachen die comparative Sprachkenntniß nun einen größeren Maaßstab gewinnt und der Charakter der alten und der neuen Sprachen in seiner Grundverschiedenheit hervortritt, so wird sich auch eine comparative Geschichtskunde ergeben. Es ist ein großer Unterschied im Charakter der alten und neuen Zeit und in der ganzen Formation und Entwikklungsweise der alten und neuen Staaten; dies hervorzuheben und zum Bewußtsein zu bringen, freilich nur so daß eine mehr sinnliche Anschauung entsteht ohne die Klarheit der speculativen, ist die Aufgabe. Die Geschichte des Menschengeschlechtes in ihrem Verlauf als ein ganzes soll zusammengeschaut werden; ein allgemeines lebendiges Bild der Völkergeschichte muß gegeben werden, so jedoch daß die individuellen Verschiedenheiten noch klarer durch die comparative Behandlung hervortretend aufgefaßt werden können, wobei allerdings das nur einzelne und besondere mehr in den Hintergrund tritt, damit nicht durch überwiegendes Hervordrängen der Einzelheiten die Gesammtanschauung verloren gehe. Der Charakter des früheren Unterrichtes wird sich also verwandeln; es wird auf dieser Stufe das einzelne mehr zu-

---

sich die wahre wie sich die organische Potenz zur mechanischen und chemischen verhält. Die Geschichte ist alles das was die Wissenschaft enthält in der Zeit angeschaut: also die Organisation der Natur als ein werdendes, Naturgeschichte; die Organisation des Geistes als ein werdendes, Sittengeschichte; die Identität von beiden als ein werdendes, Weltgeschichte. Ihr Wesen ist das Aufgehen der Idee in der Zeit. Also in ihr aller Gegensaz zwischen Empirie und Speculation aufgehoben, und volle Beruhigung überall nur in der historischen Ansicht. — Schleiermacher Geschichte der christlichen Kirche, herausgegeben von Bonnell. S. 624.

ſtreten, dem ganzen untergeordnet werden. Ein Uebergang der eigentlich philoſophiſchen Behandlung der Geſchichte von r bloß empiriſchen Auffaſſung der einzelnen Hauptſachen iſt dieſem ſynthetiſchen Pragmatismus, in dieſem comparativen uſammenſchauen gegeben. So kann auch der Geſchichtsunrricht dazu dienen zu erforſchen, wieviel Anlage zur wiſſenaftlichen Betrachtungsweiſe in den einzelnen Zöglingen ſei.

Das geographiſche *) muß ſich ſchon hier auch enger t dem phyſiologiſchen verbinden, indem bei der Betrachtung s Erdbildes im großen beides auf einander bezogen wird. Je hr der urſprüngliche Charakter des geographiſchen Unterrich- zurükktritt, nämlich die beiden Extreme, Kenntniß deſſen was mittelbar in das Leben eingreift, und das Erdbild in ſeinen gemeinſten Grundzügen, wie dies der Volksſchule eignet: ſto mehr wird dieſer Unterricht dem geſchichtlichen in ſeinem öheren Umfange correſpondiren. Weſentlich iſt ein zuſamenhängendes nicht nur allgemeines oder nur überwiegend zum erſtändniß der neuen Zeit zuſammengeſtelltes Erdbild, welches verſchiedenen geſchichtlichen Zeiten repräſentirt, ein fortlaufes Erdbild, und zwar nicht bloß in Beziehung auf die poſche Geographie, alſo nur die politiſchen Veränderungen umfend, ſondern auch in Beziehung auf den Einfluß der Cultur, Erfindungen u. ſ. w. auf die einzelnen Länder und Längruppen, wobei wir freilich nur bis auf einen gewiſſen Punkt

*) Daß ſich das Zeichnen auch in den Gymnaſien bis in die höchKlaſſen fortſezt, verſteht ſich nach dem Kanon, daß Productivität Receptivität ſich correſpondiren; gerade die Geographie würde dazu egenheit bieten in einem umfaſſenderen Sinn als es wol gewöhnlich hieht. Karten und Planzeichnen in den mittleren Klaſſen reichen auf em Gebiete nicht aus. Was Berghaus in ſeinen verſchiedenen Werdarbietet, namentlich in dem phyſikaliſchen Atlas, Liechtenſtern in dem s der Erd- und Staatenkunde, Kiepert im topograph.-hiſtor. Atlas Hellas u. ſ. w. — iſt reichlicher Stoff. Ebenſo würde das Gehtsſtudium, die Archäologie, mehr Frucht bringen in Verbindung einer analogen Productivität. (Thorwaldſens Alexanders Zug, Heer- Alexanders (nach Droyſen), ſiehe bei Pfizer, Geſchichte Alexanders Großen. — Panofka, Asklepias und die Asklepiaden.)

einzelne Theile hervorheben können. Hiedurch entsteht zugleich eine geschichtliche Ansicht der Kenntnisse, es wird anschaulich wie und durch welche Mittel man aus der Kenntniß der Gegenwart zur Kenntniß der Vergangenheit gelangte. In dieser geschichtlichen Geographie schließt sich an die rein natürliche und atmosphärische Bildung und Entwicklung der Erdoberfläche dasjenige was auf derselben durch den Menschen geschehen ist; das letztere erscheint als Fortsezung des ersteren. Es erscheint eine neue Kraft, die Intelligenz, welche den Naturkräften eine andere Richtung giebt. Auf diese Weise bietet das Erdbild ein Supplement zu der eigentlich geschichtlichen Anschauung, indem diejenigen einzelnen Theile hervortreten, wo in gewissen Zeiten ein solcher Einfluß der Menschen stattgefunden hat, wo die Intelligenz ihre die Erde bildende Kraft zeigte, und wo sie dazu noch nicht gelangt war und gelangt ist. In diesem Ineinandergreifen von Geschichte und physischer ethnographischer und politischer Geographie liegt die Betrachtungsweise die den Uebergang zu dem eigentlich speculativen bildet. Die Kenntniß des einzelnen in seinem Zusammenhange ist eine geordnete geworden; leicht schließt sich dann daran an das Verständniß der speculativen Principien.

Das Naturstudium.*) Auf der Vorstufe der wissen-

*) Vorles. 1844. Hier müssen wir zwei Betrachtungen combiniren. 1. Die Kenntniß der constanten Formen in der todten, lebendigen organischen Natur (Mineralogie, Geologie, Botanik, Zoologie ꝛc.); 2. die Kenntniß der elementarischen Processe. Man theilt auch wohl die Kenntniß der Natur in zwei große Zweige: in die kosmische, und die organische. Zu jener gehört die Kenntniß von den Weltkörpern, die atmosphärischen Operationen, das ganze Spiel der allgemeinen Naturkräfte. Wir wollen zuerst das Gebiet der organischen Naturkunde betrachten, das eigentliche Gebiet der Geschichte und Beschreibung des Lebens was wir auf unserer Erde kennen. Es ist an sich klar daß auch das organische abhängt von andern Weltkörpern. Es handelt sich hier von der allgemeinen Anschauung und Beschreibung des individualisirten Lebens in seinen verschiedenen Formen. Zuerst fällt auf die Abstufung vom unvollkommenen zum vollkommenen; dann die elementarische Relativität, d. h. das überwiegende Leben in der Luft und im Wasser, das Gebundensein

schaftlichen Bildung kann in Beziehung auf die Naturkunde eigentlich nichts neues zu dem was wir der Realschule zuge-

an die Erde und die Mischungen; hiezu kamen die klimatischen Differenzen. Diese Hauptpunkte bestimmen verschiedene Reihen. Die ersten beiden Gesichtspunkte pflegt man auf einander zu reduciren; den dritten aber hat man als einen besonderen Hauptpunkt anerkannt. Hier giebt es nur zwei Arten unterzuordnen; wollte man aber die klimatischen Differenzen vorwalten lassen, wie einige gethan haben: so müßte man doch erst die Charaktere der verschiedenen Gattungen zeichnen, welche nicht dem Klima untergeordnet sind. Die Gattungen müssen wol vorwalten. Aber soll man vom unvollkommenen zum vollkommenen gehen? Hier findet sich eine Analogie aus der Geschichte. Die Abstufungen können nur recht verstanden werden durch Vergleichung mit dem Menschen, dem vollkommensten der sichtbaren Geschöpfe. Wo zwei solche Methoden vor Augen liegen, deren jede schon ein bestimmtes Recht hat, da muß man sie combiniren. Vom vollkommenen zum unvollkommenen rükwärts schreitend beginne man, danach auf eine ausführlichere Weise umkehrend steige man vom unvollkommenen zum vollkommenen hinauf. Die Abstufungen und elementarischen Beziehungen sind nicht gleich. Aber am schwierigsten, im Menschen Identität des geistigen und leiblichen, auf den unteren Stufen nicht. Vom leiblichen aus ist die Vergleichung des Menschen mit den anderen Geschöpfen und dieser untereinander leicht; in Ansehung des geistigen Lebens erkennen wir zwar auch einen Uebergang: aber die Grenzen sind hier nicht zu bestimmen, weil wir zu keiner Vorstellung von dem untergeordneten geistigen Leben kommen können. Stets ist aber die Vernunft mit der Sprache als das unterscheidende des Menschen aufzustellen. Das ganze Gebiet des animalischen Lebens bis in die Mollusken nähert sich am meisten der höchsten Stufe des irdischen Daseins. Das Pflanzenleben reihet sich nun an; in ihm erscheint kein Bewußtsein mehr, und wenn die Naturforschung von Leben redet, Leben und Bewußtsein aber nicht getrennt werden können: so muß man im Unterricht das als etwas unaufgedektes darstellen, und sich nur an die organische Seite halten. Endlich kann man auch zu den Geschöpfen kommen die Zwitter sind zwischen dem vegetabilischen und animalischen. — Wenn man umgekehrt nun vom unvollkommenen aufsteigt: so kommt alles darauf an, durch eine richtige Fortschreitung eine genaue Vorstellung von der mannigfachen Entwikklung und Gestaltung des Lebens zu erregen. Hier zwiefacher Fehler: Erstens ist man auf jedem Gebiete für sich den künstlichen Systemen gefolgt, die nur bei äußeren Merkmalen stehen blieben. Daraus keine Naturanschauung. Willkührliches in solchen Bestimmungen. Wenn z. B. das Linneische System zum Grunde des Unterrichtes gelegt wird, wo in den Gattungen selbst Ausnahmen vorkommen und die zusammengestellten Gegenstände von der Natur gar nicht zusammengestellt

schrieben haben, hinzukommen. Wir hatten schon für die mittlere Bildungsstufe das Maximum der Naturkunde, soweit sie nicht in die speculative Betrachtungsweise eingeht, aufgestellt. Entweder ist das was die Kenntniß der Natur darbietet schon in die Praxis übergegangen, oder es greift noch nicht ein in das Leben; beides muß aber derjenige der dem Geschäftsleben sich widmet aufnehmen, da auch das klar in der Natur er-

---

sind: so entsteht Verwirrung. Interessant ist dies für den Naturforscher, nicht zweckmäßig für den Unterricht; denn hier möchte nur ein mechanisches Product herauskommen. Zweitens ist man auf den Abweg gerathen, die Natur nur fragmentarisch zu behandeln, indem man das sogenannte merkwürdige heraussuchte. Was ist aber das merkwürdige? Das Leben; und so muß man die verschiedenen Gestalten des Lebens aufsuchen. Nur das ist wahrer Unterricht, welchem die allgemeine Anschauung des Lebens zum Grunde liegt, an welche sich die Modificationen anknüpfen lassen. Auch hier giebt es eine Duplicität von welcher die ganze Anschauung abhängt, nämlich die Betrachtung der Processe und der Formen. Welche soll nun vorherrschen? Hier kann nur entschieden werden nach den allgemeinen Principien auf dem geschichtlichen Gebiete. Die Processe (z.B. der Blutumlauf) werden noch immer erforscht, schwer verständlich. Die Formen dagegen sind gegeben und feststehend; nur die Ansicht von ihrem Verhältniß zu den Processen selbst ist wandelbar. Die Stetigkeit in der Entwicklung der Formen der organischen Geschöpfe zur Anschauung zu bringen, ist die Hauptsache: Freilich ist man so mehr an das äußere gewiesen; dennoch ist es immer eine große Forderung, den Unterricht über die Naturgegenstände in die Gesetze der Stetigkeit zu bringen, worüber noch nichts genügendes geliefert ist. Der Stufengang würde ab dieser sein. Die anorganischen Formen gehen voran, an das mathematische sich eng anschließend. Uebergang zu den vegetabilischen, dann animalischen Geschöpfen; bei jenen entwikkeln sich erst alle wesentlichen Theile, bei den lezten sind sie zugleich gegeben. Fordere man nur dann immer 1. das elementarische, die wesentlichen Organe, 2. das ganze der Gestalt; steige man hinauf bis zu dem Menschen: so wird der Beobachtungsgeist geschärft und ein Ueberblikk gewonnen werden. — In Beziehung auf das was man gewöhnlich Physik nennt, und auf die Astronomie, ist aufmerksam zu machen auf das constante und das wechselnde. Die mathematische Seite des kosmischen steht fest; im physikalischen wechseln die Ansichten noch am meisten. Drei Punkte würden hier besonders zu beachten sein: 1. die Darlegung der Hauptphänomene in denen sich uns die Kräfte offenbaren; 2. daran sich anknüpfend das historische; 3. die Kunst des Experimentirens und des Beobachtens.

kannte aber noch nicht im gewerblichen Leben angewendete seine Beziehung zur Praxis wol finden wird. Eine höhere Stufe der Erkenntniß der Natur kann nun in den Gymnasien auch nicht erstiegen werden. Es ist dies somit ein Gegenstand der in den Realschulen und den Gymnasien scheint einer gleichen Behandlung unterworfen werden zu müssen; denn die speculative Betrachtung müssen wir gleichmäßig aus dem Kreise der Realschulen und Gymnasien ausschließen. Es ist hier ein Punkt gegeben von dem aus wir die eigentliche Differenz dieser Anstalten noch schärfer ins Auge fassen können. Nehmen wir die Frage auf von dem Nebeneinanderbestehen beider Bildungsstufen oder dem Aufeinanderfolgen: so leuchtet ein daß im lezteren Fall hier ein Gegenstand ganz ruhen würde, eben die Naturkunde, denn sie wäre schon auf der früheren Stufe absolvirt. Wenn wir dagegen von der Voraussezung des Parallelismus ausgehen: so würden wir sagen, für das praktische Leben in industrieller Hinsicht würde eine größere Rükksichtnahme auf das Naturgebiet und eine größere Fülle von Einzelheiten aus diesem Gebiete nöthig sein; in den Gymnasien aber würde die Physik in kürzerer Weise gelehrt werden können, um Raum für die Philologie zu gewinnen. Aus diesem Grunde möchte der Parallelismus beider Anstalten wol dem Aufeinanderfolgen vorzuziehen sein, nur müßte der Uebergang aus der einen in die andere erleichtert sein. Der Typus der verschiedenen Bildungsweisen würde dieser sein: auf der einen Seite ein größeres Uebergewicht des philologischen, also logischen, und die Beziehung auf die speculative Bildung; und in der Bürgerschule ein Uebergewicht des physikalischen, also factischen und praktischen, und die Beziehung auf das höhere Gewerbsleben. Demnach wäre bei dem Nebeneinanderlaufen der Realschulen und Gymnasien die Aufgabe diese, daß beim Uebergang aus dem einen Bildungskreis in den anderen das physikalische oder das philolo-

gische leicht nachgeholt werden könnte. Mit einem Wort, es ist zwischen der einen und anderen Form dieser Bildungsanstalten kein bedeutender Unterschied; es kommt nur darauf an, daß zunächst neben den richtig organisirten Gymnasien zweckmäßig eingerichtete Realschulen in hinreichender Anzahl begründet werden; das Verhältniß der Anstalten beider Art wird sich dann immer mehr von selbst ausgleichen und die eine die andere fördern.

Was die mathematische Seite des Unterrichtes betrifft: so gilt von dieser dasselbe wie von der Naturwissenschaft. Es ist in Beziehung auf die Mathematik für die Realschule ein solcher Umfang gegeben daß wir für die wissenschaftliche Vorbereitung nichts hinzuzusezen haben. Denn was außer dem gegebenen Umkreise noch liegt, das ist auf der einen Seite die speculative Behandlung des Gegenstandes, auf der andern Seite das Eingehen in die einzelnen Wissenschaften des mathematischen Gebietes: beides ist nur für diejenigen die sich ex professo mit der Mathematik beschäftigen, und gehört der dritten Periode der Erziehung an.

Ueber die Anleitung zum eigenen Gebrauch der Sprache namentlich der Muttersprache haben wir noch einiges hinzuzufügen. Der eigene Gebrauch der Sprache hat eigentlich seinen nächsten Grund darin, die eigenen Gedanken auszudrükken. In Beziehung auf die fremden namentlich alten Sprachen haben wir den eigenen Gebrauch gewissermaßen beschränkt, indem wir darauf hinwiesen daß die Productivität in diesen Sprachen überwiegend die Auffassung des individuellen Sprachtypus wie er gerade vorliegt erleichtere, und der Ausdrukk sein solle, wie weit es wirklich gelungen sei einen fremden Schriftsteller zu verstehen. Verständniß fremder Gedanken und Fertigkeit die eigenen Gedanken auszusprechen, dies haben wir von Anfang an bei Behandlung der Muttersprache ins Auge gefaßt und eng verbunden. Welche Richtung nun soll dieser in der That sehr bedeutende Unterrichtszweig bekommen, sowol in Beziehung auf das praktische Leben in welches die

Jugend eintreten wird, als auch in Beziehung auf die wissenschaftlichen Principien zu deren Verständniß die Gymnasialbildung die Vorstufe ist? Wir werden uns überwiegend an die erste Beziehung halten. Im höheren praktischen Leben und im Gebiete der Wissenschaft ist eine große Leichtigkeit im Gebrauch der Sprache durchaus erforderlich. Es giebt keinen Zweig in dem höheren Staatsleben, in dem nicht diese Forderung gestellt wäre, nur daß es bald mehr auf mündliche bald mehr auf schriftliche Sprachfertigkeit ankommt. Die Pädagogik hat sich nicht allein an das in der Gegenwart bestehende zu halten, sondern auch darauf Rükksicht zu nehmen daß in der heranwachsenden Generation die Principien der Verbesserung, das Correctiv, niedergelegt werden. Wir müssen es daher als einen großen Fehler und Mangel bezeichnen, wenn man auf diesem Unterrichtsgebiete durchaus nur auf die schriftliche Uebung, nicht aber gleichmäßig auf die Fertigkeit in der mündlichen Behandlung der Sprache Werth legt. Die Uebungen welche man im mündlichen Vortrage gewöhnlich anstellt, die Declamationen, sind nicht genügend, und Recitation und Vortrag eigener Gedanken in freier Rede sind sehr verschieden von einander. Die Einseitigkeit, zwar gut schreiben aber nicht sprechen zu können, ist schon unter den Verhältnissen der Gegenwart in Beziehung auf das einmal nun bestehende etwas sehr verderbliches. Es giebt sehr viele Lagen in denen nur durch das unmittelbare persönliche Auftreten etwas erreicht werden kann. Wenn die Einsicht dann auch noch so vollkommen ist, aber die Fertigkeit fehlt sie auszusprechen: so geht alle Wirkung auch der trefflichsten Einsicht verloren. Und auch abgesehen hievon, schon ohne alle Hinsicht auf die Erreichung eines bestimmten Zwekkes, die Sache an und für sich betrachtet: es ist Mangel an Bildung, wenn einer nicht im Stande ist gleich unmittelbar seine Gedanken über irgend einen Gegenstand gehörig mitzutheilen. In jeder Rükksicht ist wünschenswerth daß man auf der Stelle seine Gedanken klar und geordnet aussprechen

könne. Je mehr bei uns überall die schriftliche Behandlung der öffentlichen Angelegenheiten ein solches Maximum erreicht hat, daß man hoffen darf, es könne nicht höher steigen, sondern es müsse eine Aenderung eintreten; je näher wir diesem Wendepunkte sind, und je mehr schon auch im Umkreise der deutschen Staaten die Verbesserung Eingang gefunden hat: desto deutlicher zeigt schon das bestehende, die Gegenwart, darauf hin, daß mündliche Uebungen in der Muttersprache durchaus in der Schule angestellt werden müssen.

Beide Uebungen die mündlichen und schriftlichen gleichmäßig betreffend: sie haben angefangen mit der rein logischen Seite der Sprache, Verbindung des Denkens und Sprechens. Auch in der Volksschule sollte darauf Rükksicht genommen werden. In der Realschule dehnten wir dies aus; es kam schon mehr auf eine eigentlich philologische Behandlung der Schriftsteller an; es wurde auch eine größere Fertigkeit im eigenen Gebrauch der Sprache postulirt, in so fern die in der Realschule gebildeten schon einen leitenden Einfluß gewinnen können. Uebungen in künstlerischer Composition hatten nur den Zwekk das Verständniß der künstlerischen Productionen der deutschen Literatur zu erleichtern. Das richtige Auffassen des künstlerischen war auf dieser Stufe auf der einen Seite die Hauptsache; auf der anderen Seite eigene Production überwiegend in Beziehung auf das Gewerbsleben und die Geschäftsthätigkeit. Künstlerische Mittheilung der Gedanken gehört in den Kreis der höchsten Bildung, von wo aus ein Einfluß auf die Menge ausgehen kann, eine Wirkung des einzelnen durch seinen Geist auf die Masse. Was also auf der wissenschaftlichen Bildungsstufe zu den auf den vorigen Stufen vorangegangenen Uebungen hinzukommen muß, das ist die Rükksicht auf die Ausschmükkung der wesentlichen Gedankenreihen und auf den Wohlklang der Sprache im Vortrage. Dies neue Element die künstlerische Darstellung ist

im mündlichen Vortrag eben so wesentlich wie im schriftlichen. Wenn nun der Unterschied zwischen mündlicher und schriftlicher Rede im wesentlichen darin liegt, daß es für diese eine längere Vorbereitung giebt und eine innere abgeschlossene Thätigkeit, für jene aber die längere abgeschlossene Vorbereitung fehlt — denn darin wird wol nicht die wesentliche Differenz zu suchen sein, daß eine Rede oder ein Vortrag ohne vorliegendes Concept gehalten, oder von dem Concept abgelesen wird; es kann auch eine Rede, nicht vorher aufgeschrieben aber im Geiste vollkommen vorbereitet und anscheinend frei vorgetragen, nur ein Ablesen sein —: so wird das neue Element leichter zu berükksichtigen sein bei der schriftlichen Conception, bei der immer die Möglichkeit gegeben ist das einzelne nach Maaßgabe des ganzen zu ändern und Harmonie in das ganze hineinzubringen. Es wird also allerdings die Uebung Eleganz und Wohlklang in der Sprache sich anzueignen, im schriftlichen anfangen. Da aber doch auch bei der Rede aus dem Stegreif und bei dem Gespräch wenn nicht eine längere Vorbereitung doch eine Sammlung des Geistes und eine gewisse Anordnung der Gedanken vorhergeht: so wird allerdings auch die freie Rede der vorher concipirten sich annähern. Die Fertigkeit die Gedanken schnell zu ordnen und vorzutragen würde also die erste Uebung im freien Vortrag sein, die zweite hinzukommende höhere Stufe wäre dann diese, darauf zu sehen dem mündlichen Vortrag eine größere Rundung und Harmonie zu geben, das musikalische der Sprache auch in der freien Rede so hervortreten zu lassen daß der mündliche Vortrag nicht die Aehnlichkeit mit dem schriftlichen entbehre. Es ist nicht zu läugnen daß in unseren Unterrichtsanstalten die Uebungen im mündlichen und schriftlichen Vortrage der Vollkommenheit gar sehr noch entbehren; es kommt dies auch wol daher daß man glaubt, Uebungen der Art in größerem Umfange gehören einem Zweige der Wissenschaft an, der nicht für das Gebiet der Schule bestimmt sei und überhaupt nicht für alle sich

eigne, und den man unter dem Namen der Rhetorik ganz selbständig zu behandeln pflegt.

Betrachten wir nun zuerst die schriftlichen Uebungen näher. Aufgaben zur schriftlichen Bearbeitung dürfen nicht auf das Gerathewohl gegeben werden; sie werden sonst nur sehr oberflächlich gelöst werden, oder wenn zu ihrer Lösung besondere Vorstudien gemacht werden müssen, so raubt das doppelte Zeit. Im Leben selber geht jedem die Aufgabe die er zu lösen hat aus dem Leben hervor; eine Aufgabe abgerissen für sich und ohne Zusammenhang mit dem was in der Reihe der lebendigen Gedanken vorgeht, kann nicht zum Ziele führen. Nur Aufgaben die im Zusammenhange stehen mit dem was auf der Schule getrieben wird oder in dem gemeinsamen Leben so vorkommt daß es die Jugend beschäftigt, und auch in den Kreise liegt daß sie ein Recht hat darüber zu sprechen, dürfen gegeben werden. Damit hängt zusammen daß man auch nicht Aufgaben stelle die über das Fassungs- und Darstellungsvermögen der Jugend hinausgehen also zu hoch liegen. Dies ist in zwiefacher Rükksicht nachtheilig: denn einmal ist unmöglich Gegenstände die an sich zu schwierig und hoch sind so zu bearbeiten daß man mit dem Stoffe ringend auch zugleich auf die künstlerische Seite der Sprache Sorgfalt verwende; sodann aber ruft man in der Jugend eine Ueberschäzung ihrer selbst hervor und nährt eine Anmaßung von der man sie zurükkhalten sollte. — Wenn nun auch die Aufgabe dem Stoffe nach richtig gewählt ist, so kann doch in der Art wie man sie lösen läßt ein Fehler liegen. Es ist ein springendes Verfahren, eine Aufgabe zu stellen, zu ihrer Lösung eine bestimmte Zeit festzusezen, die Lösung sich vorlegen zu lassen; aber inzwischen gar keine Anleitung zu geben wie die Aufgabe am besten gelöst werden könne. Das zwekkmäßigste ist wol den Gegenstand über welchen geschrieben werden soll von verschiedenen Punkten aus zu besprechen; dadurch wird eine Uebersicht über die ganze Aufgabe gewonnen ehe man an die Behandlung des Gegenstandes selbst geht. Nachdem die Aufgabe gestellt ist, müßte eine Skizze

von jedem einzelnen gegeben werden; dieſe Skizzen werden untereinander verglichen, diejenigen welche am gehaltreichſten zu ſein ſcheinen, hervorgehoben, kritiſirt, abgekürzt, ergänzt, je nachdem dies oder jenes erforderlich iſt. Schon in Folge dieſer Operation kommt das gute was einzelne geleiſtet haben allen übrigen zu gute. Dann erſt, wenn der Stoff überſichtlich geſammelt, die Anordnung der Gedanken und die einzelnen Theile beurtheilt wären, könnte man an die Ausführung ſelbſt gehen. Auf dieſe Weiſe wird freilich nicht eine ſolche Maſſe von Aufſäzen geliefert werden können wie in vielen unſerer höheren Lehranſtalten der Fall iſt; allein ein einziger Aufſaz ſo vorbereitet und demgemäß bearbeitet, wird mehr Nuzen bringen als eine Maſſe nur fragmentariſch und willkührlich ausgeführter Arbeiten.

Die Uebungen in freier Rede betreffend: ſo verſteht ſich wol von ſelbſt daß die für die ſchriftlichen Uebungen gegebenen Regeln auch für die mündlichen gelten. Vor allem müſſen wir aber auch hier wieder unſern alten Kanon feſthalten, keinen Sprung zu machen. Den erſten Anknüpfungspunkt für dieſe Uebung bietet die in allen Schulen und für die verſchiedenen Gegenſtände gewöhnliche dialogiſche Form des Unterrichts uns dar. In dem anderweitigen Unterricht freilich kann in dieſer Beziehung nichts anderes geſchehen als daß auch auf die Sprachrichtigkeit der Antworten und Reden, welche allerdings immer nur in kürzeren Säzen beſtehen werden, geachtet wird; eine weitere Entwikklung wird da nicht immer an ihrer Stelle ſein. Eigentlich gebildet kann die Sprachfertigkeit doch nur werden bei dem fortſchreitenden Unterricht in der Mutterſprache. Die verſchiedenen Hauptformen der Uebungen ſind dann dieſe: entweder weitere Entfernung, oder größere Annäherung an den Proceß der bei der ſchriftlichen Behandlung der Sprache vor ſich geht. — Es kann ganz im Gegenſaz zu den ſchriftlichen Uebungen verlangt werden daß die Zöglinge unmittelbar über einen Gegenſtand das Wort ergreifen. Dies unmittelbare Reden darf

über nie anders vorkommen als in Beziehung auf einen Gegenstand der wirklich auf dem Gebiete liegt worüber die Zöglinge zu reden vermögen; nicht kann aufgegeben werden über einen Gegenstand zu reden worüber man noch gar nicht im Denken begriffen ist; das war die schlechte Kunst der alten Sophisten. Man gewöhnt dann gar leicht die Zöglinge an eine Topik die ganz mechanisch gehandhabt wird, und an eine bestimmte steife Form, oder an ein leeres Geschwäz, eine Menge von Phrasen, die sich hierhin und dorthin wenden lassen und überall passen. Am geeignetsten ist es das augenblikliche Reden zu üben bei dem Besprechen der zur schriftlichen Bearbeitung gestellten Aufgaben; es wird die Gelegenheit leicht sich dann darbieten ausführlichere Entwikklungen geben zu lassen. — Mehr analog dem Verfahren bei schriftlichen Aufsäzen sind die Aufgaben zum mündlichen Vortrag, wenn eine längere oder kürzere Zeit sich mit dem Gegenstande vorher zu beschäftigen und ihn zu durchdenken gelassen wird. Dann können die Gedanken gesammelt und geordnet werden. Aber freilich sollte bei solchen Uebungen immer die Bedingung gestellt werden die Feder nicht zu gebrauchen. Freiheit vom Buchstaben ist die erste Bedingung für den der sprechen will; und eine Art von Knechtschaft ist es, wenn man auch nur eine kürzere Gedankenreihe nicht anders für sich selbst oder für andere produciren kann als so, daß man die Gedanken vor sich geschrieben sieht. Es wird hiedurch, abgesehen von anderen sich von selbst ergebenden Nachtheilen, der eine Sinn das Auge zu sehr bevorzugt vor dem anderen Sinn dem Ohr. Und doch soll gerade in Beziehung auf alles was die Sprache betrifft das Ohr besonders thätig sein; man spricht um gehört zu werden, man soll sich also selber sprechen hören; daß man das gedachte und entwikkelte höre, das ist die Hauptsache, nicht daß man die Buchstaben und Worte sehe. Berükksichtigt man dies, dann wird auch dem musikalischen in der Sprache sein gebührendes Recht gegeben werden.

Vergleichung des gegenwärtigen Zustandes der höheren Schulen mit unserer Theorie.

Wir haben in philologischer Hinsicht auf der einen Seite mäßigere Forderungen gestellt als die gewöhnliche Praxis, auf der anderen haben wir diese Forderungen gesteigert; und zumal in Beziehung auf die Real-Wissenschaften und die Muttersprache sind wir mit unseren Anforderungen über das gewöhnliche Ziel hinausgegangen. Es leitete uns dabei die Idee, daß die Universalbildung eine größere Ausdehnung gewinnen müsse; dem ganzen Typus der Theorie des Unterrichtes auf dieser Stufe liegt diese Idee zum Grunde. Indem wir aber so von der Universalität ausgingen, mußten wir alles was den Schulen irgendwie den Charakter von Specialschulen geben könnte, auszuscheiden suchen. Ebenso mußte die Rükksichtnahme auf die Absicht aller Erziehung und des Unterrichtes, für das Leben in der Gemeinschaft auszubilden, vielfach auf die Construction der Gymnasien von Einfluß sein, und unser Kanon, daß nichts in den Unterrichts-Cyklus aufgenommen werden sollte was auch seinem Stoffe nach im künftigen Leben ganz wieder verloren gehen müßte, machte nothwendig das Gesammtgebiet des Unterrichts und die einzelnen Unterrichtsgegenstände gehörig zu begrenzen.

Wenn nun die Gymnasien in der Regel in philologischer Beziehung einen anderen Maaßstab anlegen und größere Anforderungen machen: so giebt eben das große Uebergewicht der klassischen Philologie den Gymnasien das Ansehen von Specialschulen für das gelehrte Schulwesen. Denn wenn man auf den künftigen Beruf derer welche die Gymnasien besuchen sieht: so werden doch diejenigen die sich selbst wieder zu Lehrern ausbilden, durch die ganze Unterrichtsweise am meisten gefördert, weniger die übrigen. Es ist also der Typus der Gymnasien zu sehr auf Specialbildung berechnet, und die wahre Universalität tritt zurükk. Aber dann

ist auch zuviel Werth gelegt auf Gegenstände die zwar bei richtiger Methode die formelle Bildung sehr begünstigen, aber ihrem Stoffe nach späterhin verschwinden; in spem futurae oblivionis wird auf unseren Schulen gegenwärtig sehr viel gelernt; und Gegenstände von denen man wol weiß daß sie im späteren Leben vorkommen können, läßt man unberükksichtigt, weil man meint sie seien nicht geeignet in demselben Maaß wie die alten Sprachen formell zu bilden; vieles wird nicht gelernt auf die Hoffnung hin daß man es nicht brauchen werde. In dem Grade in welchem die philologische Bildung bevorzugt wird, in demselben Grade wird die Realbildung hintangesezt; die alte Form der Bildung ist geblieben, stammend aus einer Zeit in der der wissenschaftliche Forschungsgeist noch nicht der Natur sich bemächtigt hatte, und Wissenschaft und Leben im größten Gegensaze standen. Man hat auch wol in neuerer Zeit erkannt, daß es zum großen Nachtheil für die Gesammtentwikklung gereichen würde, wenn man die Lükke welche die alte Form des Unterrichtes noch läßt, nicht ausfüllen wollte. Das Auskunftsmittel das man gefunden hat, erfüllt jedoch zu wenig seinen Zwekk, und es ist nur geeignet den Mangel noch fühlbarer zu machen. Nach der gewöhnlichen Maxime soll nämlich das was auf den Gymnasien versäumt ist, das was der Grund aller Bildung sein sollte, die wahre Universalität, stükkweise nachgeholt werden; die Specialschulen, die man für die einzelnen Fächer besonders stiftete oder auch mit der Universität verband, sind dazu bestimmt theils die allgemeine Bildung zu ergänzen, theils für einen bestimmten Beruf vorzubereiten. Es schließen sich an die Universität eine Menge von Specialschulen an, die mit dem universellen wissenschaftlichen Charakter der Universität im geraden Widerspruche stehen; und selbst für diejenigen deren besonderer Beruf in keiner Weise eine höhere wissenschaftliche Grundlage voraussezt, sind diese mit der Universität verbundenen Specialschulen geöffnet. Es ist wunderlich bei der Inscription auf der Universität alle als

gleich zu betrachten, mögen ſie aus agronomiſchen Schulen, aus techniſchem Geſchäftsleben kommen, oder ſich der intellectuellen Bildung gewidmet haben. Man kann nicht umhin dies als eine gewiſſe Monſtroſität zu bezeichnen. Es ſind an das alte Gebäude der Univerſität einzelne Gebäude angebaut die mit dem eigentlichen Bau nur willkührlich zuſammenhängen.

Der Zuſtand in dem wir uns gegenwärtig befinden in Beziehung auf die Bildungsanſtalten, kann nur als ein Uebergangszuſtand betrachtet werden. Die Bildung wird eine allgemeinere und zugleich ſicherer und gründlicher werden, dann wird es keiner beſonderen Specialſchulen der jezigen Art mehr bedürfen; das rein empiriſche wird ſich in der Ausübung der Geſchäfte von ſelbſt ergeben; die eigentlichen Vorbereitungsanſtalten für den Beruf werden eine kürzere Zeit in Anſpruch nehmen, weil die Leichtigkeit des Aneignens deſſen was im praktiſchen Leben wichtig iſt, in demſelben Grade zunimmt als wirklich allgemeine gründliche Bildung hervorgerufen wird. Wenn dann dafür geſorgt würde, daß für diejenigen welche jezt zwar noch in Gymnaſien und auf Univerſitäten gehen, aber ſich rein für das Geſchäftsleben beſtimmt haben und den eigentlichen wiſſenſchaftlichen Bildungskreis nur betreten weil ihnen ein anderer nicht geöffnet iſt, Anſtalten gegründet würden in denen ſie ſich die allgemeine Bildung in ihrem ganzen Umfang aneignen könnten; wenn an dieſe allgemeine Bildung, welche die Grundlage des ganzen ſpäteren verſtändigen Wirkens im gemeinſamen Leben ſein ſoll, eine encyklopädiſche Bildung ſich anſchlöſſe, und zwar in der Art daß eine Ueberſicht gewonnen würde über die verſchiedenen praktiſchen Kenntniſſe, eine Einſicht in die mannigfachen Zweige des Berufslebens, und eine Einſicht in die Verhältniſſe des Staates, ein Verſtändniß der öffentlichen Angelegenheiten überhaupt: ſo würde der Uebergang zu dem Eintritt in das Geſchäftsleben auf würdige Weiſe geleitet ſein und jene Monſtroſität verſchwinden.

Wie werden wir aber von dem gegenwärtigen unvollkommenen Zustande zu einer besseren Organisation der Unterrichtsanstalten gelangen?

Die Kunst der Mittheilung muß zur größeren Vollkommenheit gebracht werden; die Methoden müssen besser werden. Es kommt also zuerst darauf an, daß die Methodik aufhöre eine schwankende willkührliche zu sein. Es ist klar, daß man in Beziehung auf die Kunst der Mittheilung jezt in einem beständigen Experimentiren begriffen ist, und daß eine Unsicherheit in dieser Beziehung eingetreten ist von der vor den lezten fünfzig Jahren eigentlich keine Spur vorhanden war. Es spricht sich hierin das Bewußtsein von der Nothwendigkeit der Verbesserung der Methode aus. Es ist nur zu bedauern, daß gar oft Einfälle einzelner sich geltend machten, die im Anfange freilich oft blendend doch zu keinem sicheren Resultat geführt haben. Jedoch scheint die Zeit gekommen zu sein daß dies allgemeine Experimentiren aufhört. Allgemeine Gesichtspunkte sind gefunden, Principien sind aufgestellt, gewisse feste Typen haben sich ausgebildet, und die Idee einer sich allmählig richtig entwikkelnden Auffassung hat sich in weite Kreise verbreitet, so daß nur noch nöthig ist daß eine Menge guter Köpfe das vereinzelte zusammenfasse, das im Keim gegeben entwikkele, das angefangene fortseze: das richtige wird dann bald gefunden sein.

Das Verhältniß des Unterrichtswesens zur Staatsverwaltung muß dieses sein, daß der Staat die fortschreitende Entwikklung nicht hemme, sondern fördere.

Es ist wol nicht möglich von dem gegenwärtigen Punkte zur größeren Vollkommenheit auch nur in Beziehung auf das Unterrichtswesen zu gelangen, wenn in Folge des Einflusses des Staates die öffentlichen Anstalten die alte Form behalten. Bei

uns in Deutschland liegt die Sache so, daß bei weitem überwiegend vom Staate aus auch das höhere Unterrichtswesen geordnet wird. Die nächste Folge davon ist diese, daß es nun schwierig ist irgend etwas in dem Unterrichtswesen zu verändern. Das ist zu loben. Denn es ist kein gutes Zeichen wenn oft und viel geändert wird in dem was vom Staate ausgeht, weil dies eine Unsicherheit und Unrichtigkeit in den Principien anzeigt und das Ansehen der Regierung schwächt; das Vertrauen zu dem Staate wird so erschüttert, und dies darf durchaus nicht sein. Daher ist zu wünschen daß auch in dem öffentlichen Unterrichtswesen nicht viel und plözlich geändert werde, sondern allmählig verbessert. Aber zu tadeln kann es doch nur sein wenn auch diese allmählige Verbesserung durch den ausschließlichen Einfluß des Staates auf die Erziehung unmöglich gemacht wird. — Wenn es nun keinem Zweifel mehr unterliegt, daß nüzlich und zwekkmäßig sei die allgemeine Bildung zu erweitern; die Möglichkeit jeder Erweiterung und Verbesserung aber von dem politischen Einfluß auf das öffentliche Unterrichtswesen abhängt: so fragt sich, Worin hat dieser Einfluß des Staates seinen Grund, und wie ist der Uebergang zu einem besseren Zustande des Erziehungswesens auf eine ruhige allmählige Weise ohne irgend eine wenn auch nur augenblikkliche Verwirrung zu machen?

Der Einfluß des Staates auf das Unterrichtswesen hat einen doppelten Grund. Erstens. Der Staat braucht aus der Masse des Volkes solche die zu Werkzeugen der Regierung angestellt werden können; diese müssen eine bestimmte Bildungsstufe erreicht haben und gewisse Kenntnisse besizen. Wollte der Staat sich erst dann überzeugen, ob diese Bildungsstufe und Kenntnisse vorhanden seien, wenn sich die einzelnen zur Anstellung präsentiren: so würde es zu spät sein das was ihm ungenügend zu sein scheint zu verbessern. Fürsorge für den öffentlichen Dienst ist also der erste Grund dieses Einflusses. Zweitens. Der Staat ist die lebendige

Vereinigung der Kräfte. Da der öffentliche Unterricht ein Gegenstand iſt der je höher das Ziel iſt deſto mehr alle intellectuellen Kräfte in Anſpruch nimmt: ſo ſcheint auch die Organiſation und die Leitung der Anſtalten von dem Centrum der Vereinigung aller Kräfte ausgehen zu müſſen. — Der erſte Geſichtspunkt führt auf Specialſchulen; denn die Verwaltung des Staates verzweigt ſich; gleich vom Anfang an muß die Beſtimmung deſſen der ſich dem Staatsdienſte widmet auf etwas beſonderes gerichtet ſein. Die allgemeine Bildung wird dann nicht ſo hoch geſchäzt, die Bildung für den engſten Berufskreis wird überwiegend bevorzugt. Von dieſem Geſichtspunkt aus iſt nicht wünſchenswerth daß der Staat die Verwaltung der Unterrichtsanſtalten in Händen habe, weil dann in den meiſten Fällen die Richtung auf eine beſondere Bildung die allgemeine Bildung beeinträchtigen wird. Was leiſtet der zweite Geſichtspunkt? Dieſer wird mit gleichem Rechte auch alles andere umfaſſen was doch bei der rechten Entwikklung eines Volkes nicht mehr Sache des Staates ſein kann. Es kann der Staat unter Umſtänden die Erziehung in die Hand nehmen mit demſelben Recht mit welchem er z. B. gewiſſe Induſtriezweige, die nur durch eine außer der Ordnung liegende Vereinigung beſonderer Kräfte ſich neu bilden und entwikkeln, zuerſt in das öffentliche Leben verpflanzt. Aber es folgt doch daraus daß der Staat dieſe Induſtriezweige urſprünglich geleitet hat, in keiner Weiſe daß er ſie fortwährend in ſeiner Hand behalten müſſe*). Es werden freilich auch derartige große Unter-

*) Vergl. Schleierm. Reden und Abhandlungen, der Akademie der Wiſſenſchaften vorgetragen. Bd. 1. Ueber den Beruf des Staates zur Erziehung. S. 246. Der Staat kann nur dann rechtmäßigerweiſe einen thätigen Antheil an der Erziehung des Volkes nehmen, wenn es darauf ankommt eine höhere Potenz der Gemeinſchaft und das Bewußtſeins derſelben zu ſtiften. Alle anderen Motive ſind entweder verderblich und die Regierung ſezt ſich dann in Streit mit der natürlichen Entwikklung des Volkes, oder

nehmungen, auch wenn ihnen der Weg gebahnt iſt, nur durch Vereinigung von Kräften Fortgang haben: allein eine ſolche Vereinigung der Kräfte iſt nicht immer an unmittelbare Staatsleitung gebunden; ſie kann innerhalb der bürgerlichen Geſellſchaft unter Aufſicht des Staates zwar, aber doch frei von deſſen alleinigem Einfluß als eine Aſſociation zum gemeinſchaftlichen Wirken ſich ausbilden; und es iſt immer ein großer Unterſchied zwiſchen dem was von der bürgerlichen Geſellſchaft ausgeht und dem was von wegen der Regierung geſchieht. Von dieſem Geſichtspunkt aus würde alſo die Sache ſich ſo ſtellen, daß das Unterrichtsweſen zu gewiſſen Zeiten und unter gewiſſen Umſtänden, beſonders wo ihm ein neuer Schwung gegeben werden ſoll, in den Händen der Regierung ſein kann; aber daß es auch heilſam iſt wenn dies wieder aufhört.

Wie iſt nun der Uebergang zu einem beſſern Zuſtande auf ruhige Weiſe zu machen? Es iſt wol nicht zu wünſchen daß die Regierung das ganze Unterrichtsweſen plözlich den Gemeinden ſelbſt überlaſſe, ſo daß die Communen ihre Trivialſchulen, die Kreiſe und Provinzen ihre höheren Bürgerſchulen und wiſſenſchaftlichen Anſtalten bilden müßten. Dies ſezt eine wirklich geordnete Communalverfaſſung und eine ganz andere Form der Verwaltung der öffentlichen Angelegenheiten überhaupt voraus als wir jezt haben. Es iſt aber ein Anknüpfungspunkt für eine Umgeſtaltung auch des Unterrichtsweſens ſchon

---

ſie ſind unhaltbar. — Wie ſoll ſich aber wenn der Staat die Erziehung in die Hände des Volkes zurükkgiebt, die Erziehung geſtalten? Sie kann nie wieder Privaterziehung werden. Eine öffentliche Erziehung wird ſie unter den Betrieb und Leitung des Volkes ſelbſt geſtellt und durch den in demſelben herrſchenden gleichen Sinn in Gleichheit gehalten. Es kann aber ein großer Staat ... nicht beſtehen unter andern ohne eine Communalverfaſſung. An dieſe alſo, die durch ihre Gemeinſchaft mit der Kirche und mit dem wiſſenſchaftlichen Verein, deſſen Glieder durch ſie zerſtreut ſind, auch intellectuell belebt wird, geht die Erziehung über.

jezt gegeben. Gerade jenes Experimentiren in der Methode hat eine Menge von Privaterziehungsanstalten hervorgerufen, unabhängig von den öffentlichen Anstalten. Es ist wünschenswerth daß keine Schwierigkeiten gemacht werden wenn einzelne, besonders Communen, Anstalten gründen in denen eine abgekürzte gründliche Methode die Erweiterung des Gebietes der Unterrichtsgegenstände möglich macht, und die den Typus der öffentlichen Unterrichtsanstalten sich nicht zur Norm machen. Je leichter sich solche Schulen bilden werden, desto ruhiger werden wir unserem Ziel entgegenkommen. Je mannigfaltiger die Anstalten organisirt werden selbst in dem Grade, daß in einzelnen ein besonderes Gewicht auf einzelne Unterrichtszweige gelegt wird; je zahlreicher sie entstehen: desto mehr werden sie auf die bestehenden öffentlichen Anstalten einwirken, dazu beitragend daß diese von dem was ihnen noch von altersher schlechtes anklebt gereinigt werden, sich selbst aber zulezt zu öffentlichen Anstalten unter Leitung und Pflege der Communen umgestalten. Freilich wird zunächst ein Schwanken stattfinden zwischen der allgemeinen Bildung und der auseinandergehenden divergirenden Richtung. Allein dies Schwanken ist im Leben selber begründet. Es giebt viele welche früher und fester eine bestimmte Richtung verfolgen; für diese wird es zwekkmäßig sein, wenn es Anstalten giebt die ein bestimmtes Ziel innerhalb eines Berufes haben ohne doch den Charakter des universellen zu verlieren. Andere bleiben lange Zeit auf dem Wege der allgemeinen Bildung und entscheiden sich erst später: für diese mögen dann die allgemeinen Anstalten sich öffnen.

Die Erziehung im engeren Sinne des Wortes, oder Einfluß der pädagogiſchen Thätigkeit in Beziehung auf die Entwikklung der Geſinnung und Leitung des Betragens in der zweiten Periode, in beſonderer Anwendung auf die mittlere und höhere Bildungsſtufe.

Die Entwikklung der Geſinnung.

In Beziehung auf Entwikklung der Geſinnung haben wir zweierlei zu betrachten, nämlich die Belebung des religiöſen Princips und die Erregung des Gemeingeiſtes.

Belebung des religiöſen Princips. Das religiöſe Princip wird entwikkelt theils durch Veranſtaltungen der religiöſen Gemeinſchaft, unter uns der chriſtlichen Kirche, die den Charakter der Oeffentlichkeit haben, theils durch Einwirkungen der Familie. Es iſt dies ein Gegenſtand über welchen an dieſem Orte ſeiner Natur nach nur wenig geſagt werden kann. Was die Kirche für die Entwikklung des religiöſen Princips in dem heranwachſenden Geſchlechte zu thun hat, können wir hier nicht darſtellen: es würde beſonders der Religionsunterricht der von der Kirche aus ertheilt wird, zur Sprache kommen; dieſer iſt aber Gegenſtand einer beſonderen Diſciplin. Die unmittelbaren Einwirkungen der Familie entziehen ſich der Theorie, mit der wir es hier zu thun haben. Wir können nur ſagen, daß alle Einwirkungen rein ſittliche ſein müſſen, daß alles abſichtliche rein techniſche zu vermeiden ſei. Hauptregel iſt, daß jede Einwirkung abſolut das Product der Wahrheit ſei; diejenigen Einwirkungen werden die kräftigſten ſein, die ſich ganz an das anſchließen was der Augenblikk mit ſich führt. Die Einwirkungen innerhalb der Familie ſind gebunden an die darſtellende Mittheilung; nur das in den einzelnen Familiengliedern lebendige und die ganze Familie durchdringende religiöſe Princip ſelber, wenn es ſich unmittelbar darſtellt, aus dem innerſten heraus der Jugend ſich offenbarend,

dann aber auch von dieſer aufgenommen wird, kann wirkſam ſein. Der Erfolg der Einwirkungen hängt alſo ab von dem Eindrukk der Wahrheit und der Unmittelbarkeit der Sache, von der Kräftigkeit der Darſtellung und der Empfänglichkeit des Individuums. Wo aber in der Familie ein religiöſer Geiſt iſt, da wird er auch ſeinen Ausdrukk finden; und je ruhiger und wahrer dieſer Geiſt dann waltet, deſto gewiſſer wird auch der Eindrukk ſein. Thatſache iſt, daß wenn in der Familie der religiöſe Geiſt ſchwach iſt, ſich auch in der Jugend wenig die religiöſe Geſinnung entwikkelt; es ſei denn daß andere Erregungen aus dem religiöſen Leben überhaupt die Einwirkung der Familie erſezen. Da nun aber in religiöſer Beziehung beſonders eine große Ungleichheit in den Familien beſteht, ſo hat man in den Schulen ein Supplement zu geben verſucht: religiöſe Erregungen, Andachtsübungen, Unterricht in der Religion, ſind in die öffentlichen Anſtalten eingeführt. Andachtsübungen zur Erregung und Belebung des religiöſen Princips ſind in einigen Anſtalten herrſchende Sitte, ſo daß täglich der Unterricht mit Geſang und Gebet begonnen und beſchloſſen wird; in anderen Anſtalten kehren ſie nur zu gewiſſen Zeiten wieder, oder fehlen auch wol gänzlich. Etwas allgemeines hierüber feſtzuſezen iſt ſchwierig, da der ganze Gegenſtand ſo individuell iſt. Die erſte Bedingung der Wirkſamkeit ſolcher Andachtsübungen iſt auch hier die Wahrheit. Daher hat man darauf zu achten daß ſie in keiner Weiſe zu einem todten Buchſtabendienſt und Mechanismus hinabſinken. Die zweite allgemeine Regel iſt dieſe, daß man ſich vor plözlichen Veränderungen hüte. Das iſt aber doch gewiß, daß keine Wirkung zu hoffen iſt wenn man die Andachtsübungen denjenigen Lehrern der Anſtalt überträgt in denen die Andacht ſelbſt keine Wahrheit iſt. Nur derjenige dem es mit der Religion Ernſt iſt, und der eine Freudigkeit hat auch in anderen religiöſes Leben zu erwekken, wird im Stande ſein dieſe Uebungen zu leiten. Wenn nun auch der Zwekk der Schulandachtsübungen durchaus gut iſt, und von uns vollkommen anerkannt wird

daß es wünschenswerth sei das religiöse Princip in der Jugend auf das kräftigste zu beleben: so müssen mir doch sagen, es sei darauf zu sehen daß die Andachtsübungen von der dem öffentlichen Unterricht zugemessenen Zeit nicht zuviel hinwegnehmen. Dadurch aber werden die Andachtsübungen wieder zu beschränkt, und so legten wir die Veranstaltungen zur Erweckung des religiösen Princips allein in die Kirche und in die Familie. — Was nun den Religionsunterricht der in öffentlichen Anstalten ertheilt wird, betrifft: so bin ich der Meinung daß dieser ganz erspart werden kann. Es ist dieser Unterricht nur ein Rest aus früherer Zeit, in der diese Anstalten, kirchlichen Ursprungs, der Kirche untergeordnet waren. Jezt sind sie nicht mehr kirchliche Anstalten; die Jugend wird als Bestandtheil der Gemeinde betrachtet, und die Kirche nimmt ihr Interesse an der Jugend dadurch wahr, daß diese in der Familie an die Geistlichen der Gemeinen gewiesen wird. Es scheint ein Vorwurf der Unzulänglichkeit des Confirmandenunterrichtes darin zu liegen, wenn man nicht nur einen vorbereitenden sondern einen jenem parallel laufenden und nachfolgenden Unterricht in den öffentlichen Anstalten für nothwendig hält. Der Unterricht in Schulen wird seinen paränetischen Charakter verlieren, und namentlich in den Gymnasien wird die Katechese aufhören dies zu sein, und statt das religiöse Princip zu beleben und zu entwikkeln, lehrt man dann eigentlich schon Theologie. So gewinnt der Religionsunterricht ganz das Ansehen einer Vorübung für den künftigen Beruf: dann müßte er aber auch nur für Theologen sein und nicht ein allgemeiner. Die Erfahrung bestätigt nur daß der Gymnasialunterricht in der Religion nur wenig Gewinn bringt, und daß wenn er nicht in das theologische übergehen sondern den katechetischen Charakter behalten will, etwas trokknes und todtes, etwas schwankendes und unsicheres hineinkommt. Das aber leidet keinen Zweifel, wenn die öffentlichen Anstalten zugleich Erziehungsanstalten sind, dann müssen sie auch hierin die Stelle der Familie

vertreten, und zur Erregung und Entwikklung des religiöse Princips in dem Grade und in der Art beitragen wie die die Aufgabe der Familie ist. Wenn man nun in neuere Zeit in den öffentlichen Anstalten überhaupt anfäng den alten Zustand wieder herzustellen: so ist das nu als ein Mißverständniß zu bezeichnen, in keiner Weis als ein Fortschritt. Das Wiederaufnehmen und Her vortreten der Andachtsübungen nnd des Religions unterrichtes hängt mit einer besonderen Modificatio des religiösen Interesses zusammen; so kommt no ein Nachtheil hinzu, indem eine Einseitigkeit hinein gelegt wird; eine bestimmte Auffassung des Christen thums, nicht von allen der Kirche angehörn den Gliedern anerkannt, findet mehr oder wen ger Eingang und wird in den Schulen bevorzugt, und die Schule, die das ausgleichende Prinzip stets im Auge haben sollte, ruft eine Oppo sition hervor gegen einen Typus den das religiöse Leben in einem andern Umkreise gewonnen hat, und gegen das oft recht wirksame religiöse Leben in den Familien. Gerade in solchen Zeiten wie die unsrige ist, sollte man in den Schulen nicht den Religionsunterricht hervorheben.

Erregung des Gemeingeistes. Die Einwirkung auf die Gesinnung durch die Erregung des Gemeingeistes geht theils aus von der Familie, theils ist sie bedingt durch Anordnungen in Beziehung auf das gemeinschaftliche öffentliche Leben der Jugend. — Den Ausdrukk Gemeingeist beziehen wir auf eine bestimmte Verbindung der Menschen untereinander, besonders auf den bürgerlichen Zustand. Das Interesse für den bürgerlichen Zustand in seiner besonderen Form, in den einzelnen sich kräftig erweisend, in allen dasselbige und auf dies gemeinschaftliche Leben gerichtet, das ist zunächst der Gemeingeist. So aber betrachtet ist der Gemeingeist immer nur etwas selbstisches. Er ist das Lebensprincip und der Ausdrukk einer wenn auch zusammengesezten Persönlichkeit; und man kann nicht

ſagen, daß durch das Hineinpflanzen des Gemeingeiſtes in das Gemüth der Jugend eine rein ſittliche Geſinnung erwekkt werde; denn nur die ſelbſtiſche Richtung des ganzen wird hervorgerufen; und oft war auch Patriotismus nichts anderes. Betrachten wir dagegen auch die andere Seite. Der bürgerliche Zuſtand iſt nicht bloß ein Product der Noth, ſondern auch das Product der Intelligenz, etwas durch ſie aufgegebnes, und der beſondere Typus den ein bürgerlicher Zuſtand annimmt, ſoll nicht im Widerſpruch mit der Intelligenz ſtehen, ſondern die eigenthümliche Löſung einer allgemeinen Aufgabe ſein, eine individuelle Modification des ethiſchen Princips. Dann iſt aber der Gemeingeiſt auch etwas kosmiſches, allgemeines, und wahrhaft menſchliches und ſittliches; je mehr ſich in der bürgerlichen Geſellſchaft gerade in dem beſonderen, eigenthümlichen, vermöge deſſen ſich ein Volk von anderen ſondert, dies allgemeine abſpiegelt: deſto ſittlicher iſt des Volkes Gemeingeiſt, deſto weniger iſt zu fürchten daß durch Belebung dieſes Gemeingeiſtes in der Jugend ſtatt des ſittlichen eigennüziges würde erwekkt werden*).

*) Vergl. Schleierm. Entwurf eines Syſtems der Sittenlehre Seite 120 §. 159. Da nun Gemeinſchaft und Scheidung einander ausſchließen, und jede doch durch jedes ſittliche geſezt ſein ſoll: ſo dürfen beide nur beziehungsweiſe entgegengeſezt ſein, und nur dasjenige iſt ein vollkommen für ſich geſeztes ſittliche, wodurch Gemeinſchaft geſezt wird die in anderer Hinſicht Scheidung, oder Scheidung die in anderer Hinſicht Gemeinſchaft iſt. — Dasjenige worin nur die Einheit der Vernunft geſezt iſt, und nicht auch die beſondere Beſtimmtheit des handelnden einzelnen, iſt unvollſtändig; und dasjenige worin nur dieſe geſezt iſt, nicht aber die Einerleiheit der Vernunft in allen, ebenfalls. Ein ſolches alſo wäre entweder kein ſittliches, oder kein für ſich geſeztes, ſondern nur als Theil an einem andern, in welchem das andere auch wäre. — §. 160. Das Anbilden der Natur kann daſſelbe ſein in allen und für alle, ſofern ſie dieſelbe zu bildende Natur vor ſich haben und dieſelbe bildende Natur in ſich. — §. 163. Das Anbilden der Natur wird in jedem und für jeden ein anderes ſein, ſofern jeder eine andere bildende Natur in ſich hat und eine andere zu bildende vor ſich.

Erregt wird nun der Gemeingeiſt in der Familie und durch das gemeinſchaftliche Leben der Jugend. Für diejenigen die nicht an der öffentlichen Erziehung Theil nehmen, fehlt alſo eins der wirkſamſten Momente in dieſer Beziehung; ein genügender Erſatz findet ſich nicht. Es iſt nur als ein Ueberreſt aus einer vergangenen Periode anzuſehen, wenn noch hie und da in den höheren Ständen eine Scheu vor den öffentlichen Unterrichtsanſtalten ſich zeigt. Wahrer Gemeingeiſt kann dann in der Familie allein nicht entwikkelt werden, denn ſo losgelöſt von dem gemeinſchaftlichen Leben der Geſammtjugend werden die in der Familie erzogenen nur den in der Familie herrſchenden Gemeingeiſt des beſonderen Standes, der ſich vom eigentlichen Gemeingeiſt ſondert und ſich gerade in Gegenſaz zu dieſem ſtellt, in ſich aufnehmen, und darin kann nicht ein erſezendes ſondern nur gegenwirkendes Princip liegen, ſo daß ſich der Standesgeiſt an der Stelle des Gemeingeiſtes entwikkelt. Deshalb iſt zu wünſchen daß die öffentliche Erziehung in allen Ständen in ihre Rechte eintrete.

In der Familie wird der Gemeingeiſt namentlich in den Ständen leicht erregt werden die ſelbſt irgendwie an der Leitung der öffentlichen Angelegenheiten Theil nehmen. Der Zuſtand der bürgerlichen Geſellſchaft ſpiegelt ſich in der Familie ab; die Jugend empfängt die Eindrükke; nach Maaßgabe der Kräftigkeit des Gemeingeiſtes in der Familie und deren Theilnahme am öffentlichen Leben und der Empfänglichkeit in der Jugend theilt ſich auch dieſes Princip mit. Es iſt dies ein reiner Naturproceß in Beziehung auf die Intelligenz; abſichtlich läßt ſich wenig dafür thun. Ein Vorurtheil iſt es nur, freilich ein ſehr gewöhnliches, daß wenn die Jugend ſich in einer überwiegend ſittlichen Beziehung unempfänglich zeigt, oder in Oppoſition gegen die Eindrükke des Lebens, dagegen viel könne ausgerichtet werden durch beſondere mittheilende Veranſtaltungen, durch Ermahnungen, Strafen. Nur zuviel Kraft ſchreibt man gewöhnlich ſolchen Mitteln in der Erziehung zu. Nichts iſt in der Erziehung weniger wirkſam als ein gro-

ßer Wortreichthum in den Ermahnungen und dergleichen. Wenn nun durch die Familie in den Kindern Gemeingeiſt gar nicht erregt wird: ſo liegt dieſes alſo entweder an der Unempfänglichkeit der Kinder oder an einem Mangel des Familienlebens ſelber. Tritt die Unempfänglichkeit in einzelnen Fällen, alſo als Schuld hervor: dann iſt natürlich daß dies auf die Erzieher einen beſonderen Eindrukk macht, und daß dieſer Eindrukk ſich manifeſtirt. Die Mißbilligung hat dann aber auch durchaus nicht den Charakter des abſichtlichen, ſondern ſie iſt die natürliche Rükkwirkung. Dieſe Mißbilligung wird in ſolchen Fällen an ihrer Stelle ſein und deſto wirkſamer, je mehr das ganze Familienleben ſelbſt der Ausdrukk des Gegentheils iſt deſſen was gemißbilligt werden mußte. Iſt die Unempfänglichkeit eine conſtante, ſo wird auch das eindringlichſte Raiſonnement ſie nicht hinwegſchaffen: denn es iſt dann ein Fehler in dem Individuum, und ein Zeichen daß daſſelbige ein ſchwach in das Leben eingreifendes bleiben werde. Liegt der Fehler in der Familie ſelber, dann muß auf ſie correctiv gewirkt werden: dies iſt aber eine ethiſche Aufgabe.

Durch die Ordnung und Einrichtungen des gemeinſamen Lebens in den öffentlichen Anſtalten wird beſonders auf die Geſinnung gewirkt, in ſo fern das gemeinſame Leben von einem Gemeingeiſt getragen wird, der am beſten geeignet iſt die einzelnen in die Ordnung des ganzen hineinzuziehen.

Der Gemeingeiſt der Schule darf nicht mit dem Gemeingeiſt der bürgerlichen Geſellſchaft in Widerſpruch ſtehen, ſondern iſt theils deſſen Ausdrukk ſchon, theils bereitet er die Zöglinge vor für das Leben im Staat. Wie iſt es daher zu beurtheilen, wenn die Jugend auf ausländiſchen Anſtalten einen Theil ihrer Bildung empfängt? Wo eine wirkliche Volksverſchiedenheit iſt, da wäre das Streben nach ausländiſcher Erziehung eine Aberration. Es liegt in der Natur der Sache daß der Staat ſein Erziehungsweſen in ſich abſchließt in jedem Fall wo er voraus-

ſezen kann daß in einem anderen Staate ein anderer Typus des Gemeinweſens zum Grunde liegt. In jeder ausländiſchen Anſtalt ſpiegelt ſich ein anderer Gemeingeiſt, und dem Zögling, deſſen ſittliche Entwikklung doch immer in Beziehung auf das folgende eigenthümliche bürgerliche Leben fortſchreiten ſoll, würde ſich ſtatt des einheimiſchen das ausländiſche einprägen. Es iſt aber erſtens nicht immer die Neigung zur fremdländiſchen Nationalbildung vorauszuſezen, wenn hie und da Zöglinge in ſolchen Anſtalten ihre Bildung erlangen oder doch vollenden ſollen, in denen nicht nur ein anderer Typus der Staatsverfaſſung ſondern auch Volks- und Sprachverſchiedenheit ſich findet. Großentheils fällt der Eintritt in ausländiſche Anſtalten in eine ſpätere Lebensperiode und dient dann nur zum Abſchluß der Bildung, oder es iſt dabei nur auf die Erlernung fremder Sprachen abgeſehen, wie bei der deutſchen Jugend die in den Anſtalten der franzöſiſchen Schweiz ihre Bildung genießt. Und dann iſt die Sache ganz anders zu beurtheilen wenn die Rede iſt von ausländiſchen Anſtalten in Beziehung auf das gegenſeitige Verhältniß der Staaten welche in einem größeren Lande neben einander beſtehen, durch einzelne innere Einrichtungen und hiſtoriſche Beziehungen zwar von einander getrennt, aber durch Volksthümlichkeit und Sprache verbunden, wie dies in Deutſchland beſonders der Fall iſt. Volksthümlichkeit und Staatsverſchiedenheit laufen hier in keiner Weiſe parallel, ſondern Ein Gemeingeiſt waltet, wenn man auf Nationalität im eigentlichen Sinne des Wortes und Sprache ſieht. Wenn nun in einem deutſchen Staate in einer gewiſſen Zeit eine Anſtalt ſich beſonders vor denen in anderen auszeichnet: iſt es zu tadeln wenn Aeltern dann geneigt ſind ihre Kinder der fremden Anſtalt anzuvertrauen? und kann es gelobt werden wenn die Regierungen dieſer Neigung entgegentreten und die Benuzung ausländiſcher Anſtalten ihren Unterthanen verbieten? Iſt die Tendenz der Aeltern eine reine, auf die wahre ſittliche und wiſſenſchaftliche Ausbildung ihrer Kinder gerichtet, die Ueberzeugung von der Vortrefflichkeit der ausländ-

diſchen Anſtalt eine feſte: dann ſind wol die Aeltern in ihrem Rechte; nicht aber wäre im Rechte die Tendenz der Geſezgebung, in Folge der die Deutſchen von einander getrennt und die vorhandenen Differenzen der einzelnen deutſchen Staaten durch die Schule befeſtigt oder wol gar geſteigert werden ſollten. In Deutſchland iſt die Aufgabe, daß nicht die beſondere Verfaſſung eines einzelnen Staates Einfluß habe auf den Typus der Erziehung*), und es iſt in den Schulen zunächſt nicht ſowol der Gemeingeiſt in Beziehung auf die Eigenthümlichkeit eines Staates für ſich betrachtet alſo in Beziehung auf die bürgerlichen Verhältniſſe zu entwikkeln, ſondern

Der Gemeingeiſt in Beziehung auf das Leben der Jugend unter ſich, abgeſehen vom künftigen Staatsleben, alſo in ſo fern ſie auf öffentlichen Anſtalten untereinander und mit den Lehrern ein ganzes bildet, kommt vorzüglich in Betracht. Unläugbar iſt ein ſolcher Gemeingeiſt ein höchſt bedeutendes ſittliches Moment; je mehr er in einem ganzen wie es die Schule bilden ſoll lebendig iſt, deſto leichter iſt eine Menge fremdartiger Motive zu vermeiden; je mehr er verborgen iſt, deſto weniger tritt das ſittliche hervor. Nur hat man zu verhüten daß ſich unter der Jugend die ſich einer höhern wiſſenſchaftlichen Bildung widmet, ein Corporationsgeiſt entwikkelt im Gegenſaz gegen die Zöglinge der anderen Anſtalten. Wenn dann auch dieſer Gemeingeiſt während dieſer Periode der Erziehung in einigen Beziehungen vortheilhaft wirkte: ſo würde er doch im nachfolgenden Leben nur nachtheilig ſein; es würde ein Gemeingeiſt ſich bilden, der mit dem Gemeingeiſt der das öffentliche Leben durchdringen ſoll im Widerſpruch ſtände. Freilich liegt im öffentlichen bürgerlichen Leben eine ſolche Gewalt daß es die nachtheiligen Folgen wieder

*) Vergl. Schleierm. Gelegentliche Gedanken über Univerſitäten im deutſchen Sinn (1808). Sämmtl. Werke. Zur Philoſophie. Dritter Band. S. 544—547. Es gebricht an Raum, um dieſe klaſſiſche Stelle hier mitzutheilen.

ausgleichen kann. Aber dennoch muß von Anfang an dieſem Corporationsgeiſt entgegengewirkt werden; denn etwas roheſ liegt ihm zum Grunde und der Idee der Organiſation widerſprechendes. Immer nimmt er den Charakter der Abſonderung und der Anmaßung an, und die Jugend, die ſich bewußt iſt daß ſie die höchſte Bildung anſtrebt, ſtellt ſich ſelbſt dann auf hochmüthige Weiſe an die Spize und ſieht auf alles andere herunter. Allerdings iſt ſie dazu beſtimmt die höchſte Bildung zu erlangen und an der Spize zu ſtehen: aber ſo, daß ſie leitend alles mit Liebe umfaſſe, nicht verächtlich herabſehend, frei von aller Selbſtſucht. — Sodann iſt zu verhüten daß ſich im inneren der Schule ſelbſt ein Gegenſaz bildet, indem ſich die Jugend als ein geſchloſſenes den Lehrern gegenüberſtellt. Dieſe Oppoſition iſt allerdings die gefährlichſte für das ganze Weſen der öffentlichen Bildung und des Unterrichtes; ſie iſt der Beweis der Corruption der ganzen Anſtalt; die Einrichtung der Schule ſelber, ihre ganze Organiſation, oder auch das Betragen der Lehrer, rufen ſie hervor. — Vermeidet man dieſe beiden Ausartungen: ſo wird ein Gemeingeiſt ſich erzeugen, der wenn man ihn walten läßt und wohl leitet, immer die beſte Sicherſtellung der Ordnung iſt. Je mehr die Leiter der Anſtalten ſich ſelbſt mit der Jugend als eins ſezen, deſto mehr wird der Oppoſitionsgeiſt innerhalb der Anſtalt ſelbſt verhütet; je weniger die Leiter der Anſtalten ſich ſelbſt als in Oppoſition gegen die anderen Bildungskreiſe ſtehend zeigen, deſto weniger kann ein Corporationsgeiſt ſich entwikkeln. Die Erfahrung zeigt, daß wenn die wiſſenſchaftliche Bildung behandelt wird als ein für ſich abgeſchloſſenes Beſizthum — eine verkehrte Anſicht, da dieſer Beſiz nur Werth hat je nach dem Einfluß der Bildung auf das gemeinſchaftliche Leben — deſto mehr ſich der Corporationsgeiſt entwikkelt. Die Organiſation der Anſtalten ſelbſt kann nicht dieſe nachtheilige Wirkung haben wenn der ganze Unterricht rein praktiſch ertheilt wird; er beginnt mit dem was ſich an die ſinnliche Anſchauung anſchließt, er ſchreitet fort zunächſt ſich an

das was die Gegenwart postulirt anknüpfend, er umfaßt dann auch wol die Vergangenheit und das entfernt liegende, aber doch immer in Beziehung auf das gemeinsame Leben. So ist eigentlich auf keiner Stufe des Unterrichts eine Gelegenheit gegeben den Zusammenhang mit dem praktischen Leben aufzuheben; und der Unterricht in der höheren Bürgerschule wird nicht einem Corporationsgeist der in höheren Gewerben lebenden im Gegensaz gegen die mechanischen Arbeiter Vorschub leisten, wenn er selbst nur eine Erweiterung und Vervollständigung der auf das mechanische gerichteten und von sinnlicher Anschauung ausgehenden Kenntnisse ist. Dasselbe gilt in seiner Art von dem Unterricht auf den Gymnasien; und so liegt im Unterricht selbst, wenn er in seinem richtigen Wesen auf jeder Stufe erfaßt und immer mehr erkannt wird daß wie die einzelnen Bildungsstufen ineinander greifen, in einander übergehen, gegenseitig sich ergänzen in der Periode der Erziehung, auch im gemeinsamen Leben keine die andere ausschließen darf, das Gegengift gegen den falschen Corporationsgeist. Wenn nur die reale Bildung, der höheren wissenschaftlichen vorhergehend, ihren gehörigen Umfang wird erreicht haben: dann werden auch wir in Deutschland dieselbe Erfahrung machen die andere Länder schon gemacht haben. In England und Frankreich, wo man den richtigeren Weg in dieser Beziehung schon früher einschlug, hat man nie so sehr an diesem Uebel, das aus der abgeschlossenen Stellung der Wissenschaft und der Gelehrten jedesmal entsteht, zu leiden gehabt. Selbst in dem Verhältniß der oberen zu den unteren Klassen der Gymnasien, in so fern in diesen noch Schüler sind die sich der mechanischen Geschäftsthätigkeit widmen, tritt unter uns eine Opposition hervor, die nur zum Beweis dienen kann wie früh die Richtung auf das wissenschaftliche Gebiet sich isolirt. Schon jezt tritt dies Mißverhältniß mehr und mehr zurükk, und unstreitig sind wir auf richtigerem Wege seitdem die Wichtigkeit der Realbildung erkannt ist.

Die Leitung des Betragens.

Wenn nun auch durch den Gemeingeist am besten auf die Gesinnung eingewirkt und dadurch schon das Betragen richtig geleitet wird; wenn er auch alles leistet was man erwarten kann: so werden doch in einzelnen Fällen Ausnahmen eintreten deren wir gedenken müssen. Es wird immer einzelne geben die eine sittliche Ausartung darstellen, sei es Fehler der Natur oder Folge früherer Eindrükke, Folge der schlechten häuslichen Erziehung. Wie ist in dieser Periode die sittliche Ausartung zu behandeln, also wie ist die Disciplin gegen diejenigen die sich in die gemeinsame Ordnung nicht fügen wollen, zu üben?

Schon im allgemeinen ist der Grundsaz von uns aufgestellt worden, daß eigentlich mit Strafen in so fern sie den Charakter des willkührlichen an sich tragen, nichts ausgerichtet wird; ja es giebt keine Strafen die nicht Motive voraussezen oder in das Gemüth des zu bestrafenden einpflanzen, welche nachher wieder eliminirt werden müssen. Von bleibender und durch sich selbst richtig einwirkender Kraft ist nur die Aeußerung des sittlichen Urtheils, die Mißbilligung. Aber es liegt in der Natur solcher Ausnahmen, die ein Zurükkbleiben des sittlichen Gefühls voraussezen, daß diese Mißbilligung nicht die gehörige Wirkung hervorbringt. Die Frage ist daher in Beziehung auf solche Fälle zu stellen, wo das natürliche und einfache Mittel nichts fruchtet, und wo doch nothwendig dafür gesorgt werden muß daß nicht die einzelnen Ausnahmen störend auf das ganze wirken. Wir unterscheiden hier das Verhalten der Zöglinge in Beziehung auf Arbeit und Uebung *), und in Beziehung auf

*) Vorles. 18$\frac{19}{20}$. Die Productivität schweift in der Jugend sehr aus; doch kann dies nur bei einem Mangel an Interesse für den Gegenstand, oder bei unrichtiger Vertheilung der Gegenstände geschehen. Diesen Mängeln muß man abhelfen. Andere Mittel zur Belebung der Productivität sind in sich selbst verkehrt und nachtheilig. Weder Belohnungen noch Strafen, irgend welche fremdartige Reize, alle Mittel um durch Zerstreuung die Aufmerksamkeit aufs neue zu beleben, oder sich

die Gesinnung und das eigentlich sittliche Betragen. Jenes bedingt die Fortschritte in den Kenntnissen, dieses die sittliche Entwikklung. Die Fortschritte selbst aber können größer oder geringer sein nicht nur nach Maaßgabe des Fleißes und der Anstrengung, sondern auch nach Maaßgabe der Anleitungen; ein Zurükkbleiben kann also verschuldet und unverschuldet sein. Nur in Beziehung auf das muthwillige Zurükkbleiben würde also Strafe eintreten dürfen; ein unverschuldetes Zurükkbleiben würde ein anderes Verfahren noth-

---

eine neue Gewalt über die Gemüther zu erwerben, können für die Productivität etwas hervorbringen. Indem es hier auf Leitung der freien Thätigkeit ankommt, so kann die Strafe und die Belohnung nur einen knechtischen Zustand hervorrufen. Es kommt hier alles an auf Erregung eines Interesses an demjenigen was überhaupt das motivirende und zugleich das Resultat ist, und sodann an dem Zusammenleben, und auf das lebendige Gefühl davon wie durch das Zusammenwirken weit mehr geleistet wird als durch die Kräfte der einzelnen. Durch andere Mittel wird organisches Leben nicht erreicht. Wir sehen hiebei zugleich, worauf es beruht daß sobald die Jugend aus der Familie heraustritt irgend ein anderer die Stelle der Aeltern ersezen könne. Er muß nämlich fähig sein ein solches Interesse zu erregen, und sich realiter als Mittelpunkt eines solchen Zusammenlebens darstellen. Alle anderen pädagogischen Kunststükke sind Nothbehelf und Flikkwerk. Indem aber einer sich darstellt als einen Mittelpunkt des Zusammenlebens, so tritt er gegen die Jugend als eine lebendige Macht auf und schüzt dadurch zugleich seine eigene Autorität, indem er ein Interesse am Zusammenleben erregt. Er ist auch eine wohlthätige Macht, indem er das Leben der Jugend erhöht und steigert. Die natürliche Autorität der Aeltern ist auch eine solche wohlthätige Macht. Die übertragene Autorität kann aber durch verschiedene Motive sich geltend machen, und das giebt der sittlichen Erziehung ihr verschiedenes Colorit. Es kann im Erzieher sein ein reines Interesse der Liebe, eine Freude am kindlichen Leben. Dies bringt am unmittelbarsten den Aeltern nahe. Der Unterschied ist nur, bei den Aeltern das Interesse an die Persönlichkeit gebunden, bei dem Erzieher an die Jugend überhaupt und besonders an diejenigen die ihm zugeführt werden. Dann aber kann man sich denken ein Interesse an bestimmten Gegenständen, an gewissen Zweigen der menschlichen Thätigkeit, womit verbunden ist ein Streben diese auf die Jugend fortzupflanzen. Ein drittes kann das eigentlich technische methodische sein, ausgehend von der eigentlichen pädagogischen Virtuosität. Das Verhältniß zur Jugend wird sich in jedem dieser Fälle etwas anders gestalten.

wendig machen. Aber auch in Beziehung auf das sittliche Betragen selbst würde darauf zu achten sein, ob die Uebertretungen welche eine Bestrafung nach sich ziehen sollen allein in dem Zögling ihren Grund haben, oder ob nicht in der Anstalt selbst und in der Art wie das Individuum behandelt wird der Fehler liegt. Man hat nun geglaubt, daß die Leitung des Verhaltens sehr erleichtert werde wenn das Urtheil über die einzelnen nicht nur gegen sie selbst sondern auch gegen die Aeltern und gewissermaßen öffentlich ausgesprochen, und wenn zur Begründung des Urtheils auch anderen außer den Lehrern selbst Gelegenheit gegeben, für die unverbesserlichen aber ein äußerstes der Strafe festgesezt würde. Daher die öffentlichen Prüfungen, die Zeugnisse oder Censuren, und die Entfernung aus der Anstalt. Allerdings muß denen welchen der Zögling angehört auf die gehörige Weise zur Anschauung gebracht werden wie der einzelne sich verhalte an und für sich und im Vergleich zu den übrigen. Prüfungen und Censuren, eigentlich für Lehrer und Schüler überflüssig, können nur Werth *haben* für die Angehörigen. Wir meinen aber hier nur Prüfungen und Zeugnisse derer die im Verbande mit der Schule bleiben; die Prüfungen und Zeugnisse für diejenigen welche die Anstalt verlassen um in einen anderen Kreis überzugehen, können erst später zur Sprache kommen. Die öffentlichen Prüfungen betreffend. Man hat oft gesagt daß sie ihren Zwek nicht erreichen, selbst auch nicht dann wenn die Angehörigen zugegen wären und dem Gange der Prüfung folgen könnten. Und allerdings wird in den Zöglingen, die doch an Oeffentlichkeit noch nicht gewöhnt sind, eine eigene Stimmung erregt durch öffentliche Prüfung; es wird auch deshalb der Eindrukk den die Zöglinge auf die Hörer machen ein anderer sein als wenn man sie im gewöhnlichen Leben vor sich sieht. Ueberhaupt ist ein einzelner Moment besonders herausgehoben nie geeignet ein richtiges Urtheil zu begründen. Es hat der einzelne auch da seinen unglükklichen Tag. Die öffentlichen

Prüfungen ſind in der That etwas unzureichendes, und es möchte wol an der Zeit ſein ſie ganz einzuſtellen. In neuerer Zeit hat man eine etwas beſſere Form erſonnen, nämlich ſo, daß der Unterricht ſelbſt in ſeinem gewöhnlichen Gange den Angehörigen wenigſtens eine Zeit lang geöffnet iſt. Je größer dieſer Zeitraum iſt, deſto ſicherer kann ſich ein Urtheil bilden; aber wenn gleich dieſe Form in mancher Rükkſicht jene alte Weiſe übertrifft, ſo ſcheint doch dieſe unmittelbare Anſchauung nur ein ſchwaches Complement zu ſein zu dem was die Zeugniſſe der Lehrer ausſagen. Dieſe Zeugniſſe haben auch ihre Mängel. Es iſt ſchon nicht leicht daß ſich ein gemeinſames übereinſtimmendes Urtheil über einen einzelnen bilde bei einer größeren Anzahl von Lehrern; noch ſchwerer iſt die Zeugniſſe ſo auszuſtellen daß den Aeltern klar werde, in welchem Verhältniß der Zögling zu den anderen in Beziehung auf intellectuelle und ſittliche Entwikklung ſtehe, damit ſie entſcheiden können ob es gerathener ſei eine andere, und welche Beſtimmung für den Beruf zu treffen. Indeſſen wenn nur zur rechten Zeit die Betrachtung der Lehrer ſich ganz vorzüglich darauf richtet, ob es rathſam ſei dieſen oder jenen den höchſten Kreis der Bildung betreten zu laſſen; wenn die ſorgfältigſt gewonnene Anſicht ein weſentlicher Theil des Zeugniſſes, und dies Zeugniß ſelbſt bei der Beſtimmung über die Berufswahl ein wirklich mitwirkendes wird: dann werden die Zeugniſſe ihren Zwekk erfüllen.

Die Entfernung aus der Anſtalt. Nachtheilig iſt es ohne Zweifel, wenn ſolche Individuen ſich in die höchſten Berufskreiſe einzudrängen beſtreben welche dazu von der Natur nicht befähigt und beſtimmt ſind. Es iſt Pflicht der Angehörigen, ſolchen Individuen ſelbſt einen anderen Beruf anzuweiſen, Pflicht der Lehrer, den Angehörigen die Ueberzeugung von der Nothwendigkeit daß die unbefähigten aus ihrer Stellung herausgenommen werden, zu verſchaffen. Aber noch nachtheiliger iſt jedenfalls, wenn wirklich ſchlechte Subjecte mit allen Hülfsmitteln ausgeſtattet werden die in der wiſſenſchaftlichen Bildung liegen, und auf dieſe Weiſe in den Stand geſezt wer-

den künftig einen Einfluß auf die gemeinsamen Angelegenheiten auszuüben und an der höchsten Leitung Theil zu nehmen. Gesezt nun es ist alles angewendet worden was der Typus der Organisation der Anstalt zuläßt, um die Gesinnung des einzelnen zu reinigen, aber ohne Frucht: in wie fern und unter welchen Umständen darf die Ausschließung aus der Anstalt verfügt werden, und in wie fern und unter welchen Umständen kann diese die Ausschließung von der ganzen wissenschaftlichen Laufbahn zur Folge haben? Versezen wir uns in die höchste Region der Bildungsanstalten. Auf den Universitäten, so bestimmt das Gesez, soll die Ausschließung von der Anstalt zugleich die Ausschließung von der ganzen wissenschaftlichen Laufbahn zur Folge haben. Das Gesez wird selten zur Ausführung gebracht, gewöhnlich gemildert; es tritt dann oft die Willkür ein. Das ist die natürliche Folge von zu harten Strafgesezen. Die Härte liegt aber darin, daß eine Aenderung der ganzen Lebensbahn in so vorgerücktem Alter verhängt wird; und auch das ist nicht einmal zu billigen, daß zwar früher schon, aber doch erst dann wenn schon ein großer Theil der Vorbildung auf der Schule vollendet ist, die Ausschließung aus einer bestimmten Anstalt die Ausschließung von einer gewissen Laufbahn nach sich ziehen soll; es ist überdies auch ein Eingriff in die väterlichen und vormundschaftlichen Rechte. Man ist aber auch gerade in Beziehung auf die frühere Zeit der Erziehung nicht so streng, und ein Individuum von einer Anstalt ausgeschlossen in eine andere ganz gleichartige aufzunehmen, ist durch Gesezе genehmigt. Die einzelne Anstalt scheint aber überhaupt nur aus sich selbst ausschließen zu können. Einmal kann ihre Ausschließung eine ungerechte sein, wenn weniger eine wirklich schlechte Gesinnung des Zöglings als vielmehr eine unglükkliche Disposition, seine Individualität im Verhältniß zu dem Typus der Anstalt, die Veranlassung zur Disharmonie und die Uebertretung sowie Bestrafung hervorgerufen hat; sodann aber kann auch die Ausschließung als eine ungerechte erscheinen selbst wenn für die

näher ſtehenden die Unwürdigkeit eines Subjectes documentirt iſt und offenbar Schlechtigkeit der Geſinnung eine ſo harte Maaßregel durchaus nothwendig macht: und es muß der einzelnen Anſtalt ſelbſt daran liegen, daß wenn ſie genöthigt war auszuſchließen, in dem Fall daß das Urtheil auf Irrthum beruhte, dieſer Irrthum corrigirt werden könne, damit nicht der beſtrafte während ſeines ganzen Lebens dieſe Schuld zu büßen habe; daß aber in dem Fall daß das Urtheil vollkommen begründet war, die Ausſchließung als eine gerechte anerkannt und ſie ſelbſt von jedem Vorwurf der Ungerechtigkeit freigeſprochen werde. Es können Fälle eintreten wo ein Individuum nicht nur von Einer Anſtalt ausgeſchloſſen ſondern von der höhern Laufbahn überhaupt abgehalten werden muß. Der Mangel iſt nur daß das Recht der Ausſchließung den einzelnen Anſtalten und nicht dem Gemeinweſen zugeſprochen iſt. Dies iſt ein Mangel in der Geſetzgebung; die Anſtalten ſtehen zu iſolirt von dem Gemeinweſen. Wenn das Urtheil nicht von den Anſtalten allein ausginge, ſondern auch hier von einer Repräſentation der Gemeinſchaft *): ſo würde auch das ſtrengſte ſich eher rechtfertigen laſſen, und wir würden ein Mittel mehr haben ſchlechte und verdorbene Naturen von den wichtigſten Zweigen des Lebens auszuſchließen. Für das Gemeinwohl wäre dies von großer Bedeutung.

Uebergang zur dritten Periode.

Vorbereitet wird der Uebergang ſchon dadurch daß allmählig die Selbſtbeſtimmung zunimmt, damit das Eingehen

*) Vergl. S. 217 und Schleierm. Gelegentliche Gedanken über Univerſitäten im deutſchen Sinn. 1808. Sämmtl. Werke. Zur Philoſophie. Erſter Band. 1846. S. 565. Es müßte eine genauere Gemeinſchaft geſtiftet ſein zwiſchen den öffentlichen Bildungsanſtalten; die vortrefflichſten Schulmänner Univerſitätslehrer Akademiker müßten gemeinſchaftlich an der Spize der wiſſenſchaftlichen Angelegenheiten ſtehen: dann würde ſich wahrer Gemeinſinn weiter verbreiten. Syſtem d. Sittenl. S. 292. §. 279. §. 280. Der Gegenſaz zwiſchen gelehrten und Publicum muß permanent ſein. Dies iſt die pädagogiſche Wirkſamkeit jener.

in Verhältniſſe wo die Selbſtbeſtimmung überwiegend iſt, nicht ein Sprung ſei. Die Selbſtbeſtimmung beginnt ſchon von dem Augenblikk wo die Kirche die Mündigkeit ausgeſprochen hat. Wenn nun die Abnahme der perſönlichen Autorität und die Zunahme der Selbſtbeſtimmung eben ſo wol in Beziehung auf das Leben in den öffentlichen Anſtalten als in der Familie ſtattfindet: ſo darf man doch gerade hier nicht den Unterſchied zwiſchen der Schule und dem häuslichen Leben überſehen. In der Schule, in der durchaus ein geſezlicher Zuſtand ſein muß, muß ſtets die geſezliche Ordnung aufrecht erhalten werden, und nur ein Mißbrauch wäre es wol, wenn man die Zunahme der Selbſtbeſtimmung darein ſezen wollte, daß die Schüler der oberen oder der erſten Klaſſen nach Willkühr am Unterricht Theil nehmen, Aufgaben löſen, oder nicht. Soll der Kanon den wir als nothwendig aufgeſtellt haben in Beziehung auf die allmählig ſich entwikkelnde größere Selbſtändigkeit auch auf die Schule angewendet werden: ſo kann er nur ſeine Erfüllung finden in Beziehung auf die intellectuelle Thätigkeit, in dem Zunehmen ſelbſtändiger Arbeiten; in anderer Beziehung kann von der Anwendung deſſelben in den öffentlichen Anſtalten gar nicht die Rede ſein, wenn dieſe nicht zugleich die Stelle der häuslichen Erziehung übernommen haben. Im häuslichen Leben kann aber eben ſo wenig die Selbſtbeſtimmung ſo zunehmen daß es den älteren Kindern geſtattet ſein ſollte Anordnungen und Befehle welchen die Glieder des Hauſes nachkommen müſſen, unbeachtet zu laſſen; aber ein Abnehmen des Befehlens von Seiten der Aeltern wird eintreten müſſen, damit die moraliſche Selbſtbeſtimmung in den Kindern gewekkt werde, und dieſe ſich gewöhnen auch ohne Befehl das was an ſich nothwendig iſt zu thun. Daß den älteren Kindern in Beziehung auf die jüngeren manches übertragen werden kann, haben wir ſchon geſagt; es liegt darin auch die beſte Art das Vertrauen zu beweiſen und ſo die einen oder anderen auszuzeichnen ohne poſitive Belohnungen.

Das Ausscheiden aus den Anstalten sowol des mittleren als des höheren Bildungskreises, aus den Realschulen und den Gymnasien, wird theils ein Eintreten in einen höheren Bildungskreis zur Folge haben, so daß das Erziehungsgeschäft in der dritten Periode noch fortgesezt wird; theils ein Eintreten in das praktische Leben selber, so daß dann für diejenigen die unmittelbar aus der Schule in das Leben übertreten die dritte Periode einen besonderen Charakter annimmt.

Der Termin des Ausscheidens fällt in der Regel in die Zeit zwischen der kirchlichen Mündigkeit und der bürgerlichen Volljährigkeit; er sollte eigentlich an keine andere Bedingung gebunden sein als daran, daß vollständig geleistet sei was der Beruf erfordert. Dann muß aber auch schon entschieden sein welchen Beruf der ausscheidende wählen wolle und könne, und es muß demnach gegeben sein:

Eine Uebereinstimmung der Aeltern oder Vormünder und der Zöglinge selbst über den einzuschlagenden Beruf. Auf pädagogischem Gebiete ist nicht zu entscheiden wie diese Uebereinstimmung zu Stande komme; wir müssen sie voraussezen. Wenn sich die betheiligten Parteien nicht einigen können: so liegt die Entscheidung auf dem sittlichen und bürgerlichen rechtlichen Gebiete.

Eine Rechenschaftsablegung der Lehranstalt an die Aeltern über dasjenige was die Jugend geleistet hat. Es muß also eine Art und Weise geben, wie die öffentlichen Lehranstalten bekunden, in welchem Grade der einzelne dem vorgesteckten Ziele nahe gekommen sei; und hiedurch muß zugleich ein Mittel gegeben sein daß die Aeltern sich ein Urtheil über die Zwekkmäßigkeit der Anstalt und über die Befähigung ihrer Kinder zum wissenschaftlichen Beruf bilden können. Daß nun die öffentlichen Prüfungen bei der Entlassung diesen Zwekk wenig erreichen, ist aus dem über die Zwischenprüfungen gesagten abzunehmen. Für die Lehrer selbst soll es eigentlich einer solchen Prüfung nicht bedürfen; und wenn sie dennoch stattfindet: so beweiset dies nur theils daß man ein anderes

Verfahren bis jezt noch nicht aufgefunden hat, das vollkommen geeignet ist das Verhältniß in welchem die Jugend zu den Forderungen des Berufes stehe darzulegen und eine Entscheidung zu geben wenn sich die Lehrer in dem Urtheil über die Schüler nicht einigen können; theils daß die öffentlichen Anstalten in einem solchen Verbande mit der Regierung stehen, daß sie genöthigt sind den Anordnungen welche in dem Interesse des Staates liegen und von der öffentlichen Verwaltung ausgehen, nachzukommen. Ob diese Stellung nun eine in der Natur der Sache liegende sei, ob also bei der Entlassung aus den Anstalten auch gegeben sein müsse

Eine Rechenschaftsablegung der Lehranstalt an den Staat, um darzuthun, in welchem Verhältniß die Jugend stehe zu den Forderungen welche der Staat in seinem Interesse an diejenigen stellt welche in die öffentliche Thätigkeit übergehen wollen: das ist eine Frage die an der Grenze unseres Gebietes liegt. Diejenigen Anstalten welche ihre Zöglinge für irgend einen Privatberuf vorbereiten, haben eine solche Rechenschaft nicht abzulegen. Die Schulen überhaupt stehen *ihrem* Wesen nach gar nicht in unmittelbarer Beziehung zur Regierung oder der verwaltenden Geschäftsführung im Staate; und wenn es das natürlichste ist und im gegenwärtigen Entwikklungsgange unausbleiblich, daß es außer den öffentlichen Anstalten, die als Staatsstiftung anzusehen sind und unter unmittelbarer Leitung desselben stehen, reine Privat-Erziehungsanstalten giebt: so ist nicht abzusehen wie es der fortschreitenden Bildung irgendwie förderlich sein könnte daß die einen den Unterricht nach Methode und Umfang, und die Organisation der Erziehung überhaupt allein nach den Grundsäzen der Wissenschaft und mit Beziehung auf die Forderungen die in der Natur des Wissens liegen, zu gestalten berechtigt sind, die anderen aber noch besondereren Anforderungen des Staates nachkommen müssen. Es ist auch wol kein Grund vorhanden daß die Privatanstalten sich in ein specielleres Verhältniß zur Staatsverwaltung sezen sollten; sie haben keine Verpflichtung auf den Staat Rükksicht

zu nehmen wenn ſie die Zöglinge entlaſſen; und wenn man ſagen wollte, daß in den öffentlichen Anſtalten dieſe Rükſichtnahme ſchon um deswillen geboten ſei weil ſie ja die Jugend für die öffentliche Thätigkeit vorbildeten: ſo iſt zu entgegnen, daß das was der öffentliche Dienſt erfordert in den Eintritt in dieſen gehört, und nicht in den Austritt aus den Schulanſtalten *).

Dritte Periode.

Dieſen lezten Theil der Erziehung theilen wir in zwei Theile, indem wir zuerſt die fortſchreitende Entwikklung der erſten und zweiten Bildungsſtufe und ſodann die der dritten Bildungsſtufe ins Auge faſſen.

---

*) Vergl. Schleierm., Gelegentliche Gedanken über Univerſitäten. S. 565. Es iſt dem Gang neueuropäiſcher Bildung angemeſſen, daß die Regierungen auch der Wiſſenſchaften ſich aufmunternd annehmen und die Anſtalten zu ihrer Verbreitung in Gang bringen mußten, wie es mit Künſten und Fertigkeiten aller Art der Fall zu ſein pflegt. Allein hier wie überall kommt eine Zeit wo dieſe Vormundſchaft aufhören muß. Sollte dieſe nicht für Deutſchland allmählig eintreten, und wenigſtens in dem proteſtantiſchen Theile deſſelben bald rathſam ſein, daß der Staat die Wiſſenſchaften ſich ſelbſt überlaſſe, alle innern Einrichtungen gänzlich den Gelehrten als ſolchen anheimſtelle, und ſich nur die ökonomiſche Verwaltung, die polizeiliche Oberaufſicht und die Beobachtung des unmittelbaren Einfluſſes dieſer Anſtalten auf den Staatsdienſt vorbehalte? Die Akademien, denen die Regierungen immer nur einen mittelbaren Einfluß auf ihre Zwekke zutrauten, ſind von je her freier geweſen, und haben ſich wohl dabei gefunden. Aber Schulen und Univerſitäten leiden je länger je mehr darunter, daß der Staat ſie als Anſtalten anſieht in welchen die Wiſſenſchaften nicht um ihret- ſondern um ſeinetwillen betrieben werden, daß er das natürliche Beſtreben derſelben, ſich ganz nach den Geſezen welche die Wiſſenſchaft fordert zu geſtalten, mißverſteht und hindert. — Die Schulen werden ungründlich; auf den Univerſitäten wird die Hauptſache unter einer Menge von Nebendingen erſtikt; die Akademien werden verächtlich — wenn ſie ſich mit lauter unmittelbar nüzlichen Dingen beſchäftigen.

Vollendung der Erziehung derer welche aus der Volksschule und der Bürgerschule in das mechanische und technische Gewerbsleben übergehen.

Wir können die allgemeine Volksbildung und diejenige Bildungsstufe die eine Menge von realen Kenntnissen, wie sie in der sogenannten höhern Bürgerschule oder Realschule zusammengefaßt sind, erfordert, nicht als streng auf einander folgend ansehen. In der Regel werden in der zweiten Periode diejenigen die zu dem Volke gehören schon in Folge der äußeren Verhältnisse nur in der Volksschule ihre Bildung empfangen; diejenigen die einem höhern Bildungskreise zugewiesen werden, treten von vorn herein aus der Familie in die Bürgerschule ein, und nur in besonderen Fällen wird aus der Volksschule in die Bürgerschule der Uebergang gemacht werden. Auf jeden Fall liegt es in der Natur der Sache, daß für die Volksjugend die ihren Unterricht nur in der Volksschule genießt, die Unterrichtszeit früher abgeschlossen wird; aus der Bürgerschule werden die Zöglinge erst in einem späteren Alter treten. Es beginnt somit die dritte Periode für die einen früher, für die anderen später. Jedoch ist diese Differenz der Zeit nicht eine so bedeutende und nicht etwas so wesentliches daß in Folge derselben der Bildungsgang der einen als durchaus verschieden von dem der anderen modificirt werden müßte. Beide Theile, die Jugend der Volksschule und der Bürgerschule, treten nach Beendigung der zweiten Periode zurükk in das Familienleben; es ist für sie eigentlich das gemeinschaftliche Leben, das nicht nur in Beziehung auf den Unterricht, also in Beziehung auf die Entwikklung der Fertigkeiten, sondern auch in Beziehung auf die Entwikklung der Gesinnung für sie organisirt war, zu Ende und es beginnt für beide das eigentliche Berufsleben oder doch die specielle Vorbereitung auf den bestimmten Beruf.

Soll nun alle pädagogische Thätigkeit für beide Theile sobald sie die Schule verlassen haben aufhören, ausgenommen die Einwirkungen welche von der Familie und von dem Leben überhaupt, namentlich in so fern es den Beruf betrifft, ausgehen? Dann ist jenes gemeinschaftliche Leben in der Schule eigentlich nur ein Zwischenzustand zwischen der Zeit der Kindheit, die allein in der Familie verlebt wird, und dem geselligen bürgerlichen Leben; ein Zwischenzustand zwischen der Zeit vor der Schule und nach der Schule. Das gemeinschaftliche Leben erscheint also eigentlich nur als eine Sache der Noth, nicht begründet in einem gemeinschaftlichen Gesammtleben. Wenn in einem Volke der Sinn für ein größeres umfassenderes gemeinschaftliches öffentliches Leben fehlt: dann ist das gemeinschaftliche Leben in der Schule auch nur ein zwischeneingekommenes vorübergehendes; je mehr aber der Sinn für größere Gemeinschaft in der Gesellschaft erwacht ist: desto mehr wird man es natürlich finden das gemeinschaftliche Leben in der Schule fest zu begründen und nachher zu erhalten und fortzusezen. Verschiedene politische Ansichten liegen dieser Differenz zu Grunde. Aber eine Inconsequenz ist es, wenn es kein gemeinschaftliches Leben in der Gesellschaft giebt in welches nach Beendigung der Erziehung die Jugend übergehen kann, ein solches zu begründen; und wiederum es ist inconsequent, wenn es ein öffentliches Leben giebt, das gemeinschaftliche Leben der Jugend zu unterbrechen, so daß es zwar in der Schule beginnt, nach der Schulzeit aber während der Vorbereitung auf den speciellen Beruf sistirt wird, und erst wieder mit dem Eintritt in eine selbständige Berufsthätigkeit fortgesezt werden kann: es wäre dies ein Rükkschritt vor dem Ziel.

Wenn nun ein öffentliches gemeinschaftliches Leben noch nicht besteht: so ist doch dies eben nicht der vollkommenste Zustand, und hemmendes Princip nur würde es sein, wenn man jede sich darbietende Gelegenheit zur Bildung eines gemeinsamen Lebens der Jugend nach beendigter Schulzeit vernachlässigen wollte, statt sie zu benuzen um ein gemeinsames Leben

in der Gesellschaft vorzubereiten. Besteht aber schon in einem Volke ein öffentliches Leben: dann würde es unverantwortlich sein zu diesem die Jugend nur in der Schule vorzubilden, die Stätigkeit des Ueberganges zu unterbrechen. Nur so ist in jedem Fall die Frage zu beantworten,

Was ist zu thun um nach vollendeter Schulbildung das gemeinschaftliche Leben der Jugend so wie es in der Natur der Sache liegt einzurichten?

Beide Klassen, die Jugend der Volksschule und der Bürgerschule, können zwar in Beziehung auf ihre Entwikklung sehr verschieden sein, aber in den meisten Regionen wird die Verschiedenheit doch nur in verschiedenen Uebergängen heraustreten, und eine größere Gleichheit zwischen beiden Klassen stattfinden im Vergleich zu der Jugend der wissenschaftlichen Bildungsstufe, von der jene wesentlich sich dadurch unterscheiden daß sie ungleich früher in das Geschäftsleben übergehen, sei es Akkerbau, Gewerbe, Fabrication oder Handel. Die Jugend wird dadurch wieder einem Hauswesen zugewiesen, größtentheils einem fremden: dies kann nicht alle Bedürfnisse befriedigen und bedarf eines Supplements, das wol am besten in einem gemeinsamen Leben der Jugend selber gegeben sein möchte. Zweierlei bietet sich uns dar.

Erstens. Ein gemeinsames Leben als Fortsezung des vorangegangenen Lebens in der Schule, in so fern es sich auf die Entwikklung der Fertigkeit, den Unterricht, bezieht; also eine Gemeinschaft des Unterrichtes, theils als Wiederholung und Erneuerung, theils als Fortentwikklung des in der Schule aufgenommenen. Von Veranstaltungen die diesen Typus haben finden sich Spuren; aber alles derartige ist bei uns nur etwas sehr fragmentarisches, in den meisten Gegenden unbekanntes und vollkommen neues. Anfänge finden wir in unsern Handwerksschulen: sie haben diesen

Charakter, ſind aber meiſtentheils Ergänzungen des vorhergegangenen Schulunterrichts, indem dieſer theils ſelbſt nicht das ganze Gebiet der nothwendigen Kenntniſſe umfaßte, theils nicht vollſtändig benuzt wurde. Es können in dieſen Handwerksſchulen allgemeine Elementargegenſtände vorkommen, das geometriſche in populärer Faſſung als Formenlehre, Kenntniß und Behandlung der am meiſten vorkommenden Naturkörper, Zeichnen und dergleichen. Wenn aber die Schule in Folge zwekkmäßiger abgekürzter Methoden das Geſammtgebiet des Unterrichts erweitert und alles in ihren Kreis zieht was zur allgemeinen Volksbildung nothwendig gehört: dann würde die Nachhülfeſchule überflüſſig werden, und wenn doch Unterrichtsanſtalten auch nach der Schulzeit für zwekkmäßig erachtet würden, dann müßten ſie über den Elementarunterricht hinausgehen und eine höhere Fortbildung bezwekken, oder ſich beſchränken auf einzelne techniſche Zweige. So würden ſich die Anſtalten theilen und auf die verſchiedenen Berufsarten berechnet werden. In jedem Fall würden aber nun dieſe Anſtalten, mag ihre Einrichtung dieſe oder jene ſein, dazu dienen die Jugend in eine größere Gemeinſchaft zu bringen; und wenn auch nur in kürzeren Zeiträumen ein Zuſammenſein für den Zwekk der Fortbildung ſtattfände, ſo würde dieſe Gemeinſchaft doch vortheilhaft auf die ſittliche Haltung der Jugend aus dem Gewerksſtande einwirken und manchem Uebel in Beziehung auf das geſellige Leben ſteuern; und ſelbſt wenn in einem Staate kein öffentliches Leben ſich ausgebildet hat, auch nur als Fortſezung der Schule, alſo ganz abgeſehen von der Vorbildung für ein gemeinſames öffentliches Leben, ſind dieſe Anſtalten zu begünſtigen.

Anſtalten der Art haben eine allgemeine Gültigkeit und ſind nicht bloß zufällig; aber da ſich mit der fortſchreitenden Bildung der Unterricht in den eigentlichen Schulen erweitern und eine allgemeine Bildung mehr und mehr Grundlage des gemeinſamen Lebens werden wird: ſo ſteht zu erwarten daß die Anſtalten für Gewerbsbildung, ſeien es eigent-

liche Handwerksschulen oder höherer Art, sich specialisiren werden. Es ist nicht zu läugnen, daß dann diese Anstalten nur ein beschränktes gemeinsames Leben darbieten können; es wird das gemeinschaftliche Leben in ihnen einen gewissen einseitigen Charakter annehmen und einen beschränkenden Gemeingeist hervorrufen, indem es sich überwiegend auf das specielle Gewerbe bezieht. So angesehen wären sie eine schlechte Vorbereitung auf das öffentliche Leben: in diesem soll ein Gemeingeist herrschen der die entgegengesezten Interessen ausgleicht; in ihnen aber würde der Zunftgeist sich leicht ausbilden und kräftigen können, welcher Anlaß giebt zu Reibungen der verschiedenen Gewerbsgenossenschaften, zum großen Nachtheil des gemeinsamen Lebens. Da aber diese Anstalten nothwendig sind, so können sie nicht um dieses möglichen Nachtheiles willen beseitiget werden; sie müssen mehr und mehr sich verbreiten, selbst in der Form die an sich dem Gemeingeist nicht förderlich zu sein scheint. Nur muß dann an ein Gegengewicht gedacht werden, und es muß ein gemeinsames Leben der Gewerbsjugend organisirt werden das seinem Wesen nach den Gemeingeist fördert.

Zweitens. Ein gemeinsames Leben als Fortsezung des vorangegangenen Lebens in der Schule in Beziehung auf die freie Thätigkeit und das Spiel. Wenn jene Gemeinschaft, die mit Beziehung auf ein bestimmtes Gewerbe gebildet ist, die Jugend sondert: so hat die Gemeinschaft im Gebiet der freien Thätigkeit eine gegenwirkende Kraft. In dieser Beziehung sind diese beiden Formen der Gemeinschaft reine Correlate; sie müssen sich gegenseitig ergänzen. Die Gemeinschaft der freien Thätigkeit und des Spiels hebt die Trennungen die sich auf das Geschäftsleben beziehen wenigstens momentan auf; sie macht ein Vergessen des besonderen Berufes und Standes in der Zeit der gemeinsamen freien Thätigkeit möglich; sie schwächt dadurch den nachtheiligen Einfluß den die Gemeinschaft des Gewerbes auf den Gemeingeist hat. Daß unmittelbar größere Vereinigungen der Jugend nach-

theilig wirken ſollten, kann man nicht ſagen. Ja man muß annehmen daß dem Bedürfniß der Gemeinſchaft vollſtändig genügt werden könne durch Begründung eines gemeinſchaftlichen Lebens der Jugend zum Behuf gymnaſtiſcher Uebungen und freier Thätigkeit überhaupt; denn dieſe Gemeinſchaft würde beſtehen auch wenn Handwerksſchulen nicht mehr nöthig wären in Folge der Vervollkommnung der Volks- und Bürgerſchule, und Specialſchulen zu gründen nicht zwekkmäßig ſchiene. Nur das iſt zu bemerken, daß eine ſolche Vereinigung eine gewiſſe Gleichheit wenn auch nicht in der intellectuellen doch in der ſittlichen Entwikklung und in den geſelligen Formen vorausſezt. Es repräſentirt alsdann dieſe Gemeinſchaft für die Jugend das Gebiet der Geſelligkeit. Wo alſo noch im bürgerlichen Leben eine große Differenz der Sitte und Trennung der Klaſſen der Geſellſchaft ſtattfindet, da würde eine allgemeine Vereinigung der Jugend immer eine gewaltſame Reaction gegen dieſen Zuſtand ſein: ſie würde entweder wirklich eine Veränderung der Sitte hervorbringen und eine Gemeinſchaft des ganzen geſelligen Lebens, ein öffentliches Leben begründen, oder durch das trennende Princip ſelbſt wieder zerſtört werden. Das lezte iſt das gewöhnliche. Irgend ein neu entſtehendes ſteht immer zurükk in dem Kampf gegen ein gegebenes und lange Zeit beſtehendes, wenn dies nicht ſchon ſeine Auflöſung in ſich trägt. Nun liegen freilich die großen Differenzen der geſellſchaftlichen Klaſſen nicht innerhalb des Kreiſes den wir hier vor Augen haben. Die Jugend der höheren Stände nimmt nicht Theil an dem gemeinſamen Leben der Volksjugend, und nur in der Bürgerſchule wenn dieſe eine umfaſſendere Bildung gewährt, knüpft ſie Gemeinſchaften an mit der Jugend innerhalb unſeres Gebietes; und dann iſt das ſchon ein Zeichen daß die Differenz überhaupt in Abnahme iſt. Aber dennoch, abgeſehen von den höchſten Differenzen, innerhalb des Kreiſes ſelbſt der die Jugend der Volksſchule und Bürgerſchule umfaßt, liegen ſo

bedeutende Differenzen, daß eine vollkommene Gemeinschaft nur allmählig sich herausbilden kann.

Wie ist demnach das vorhandene zu behandeln, damit die gewünschte Gemeinschaft ohne Reaction hervorzubringen zu Stande kommen kann? Es läßt sich eine Formel dafür aufstellen, jedoch nicht ohne eine gewisse Unbestimmtheit auf der einen Seite, und nicht ohne Schwierigkeit der Anwendung auf der anderen Seite. Nämlich die Formel würde diese sein, Die allgemeine und dem Hauptmaterial nach gymnastische Vereinigung der Jugend muß im Verhältniß mit der in der Gesellschaft bestehenden Sitte organisirt sein, aber — wie alles pädagogische stets das was im Gange der Entwikklung liegt berükksichtigen und die ausgleichenden Principien vermitteln soll — so daß sie eine größere Annäherung zur Gleichheit und minder begrenzten Gemeinschaft darstelle ohne die noch fest stehenden Grenzen einreißen zu wollen. Es wird sich dann in dieser Vereinigung das vorhandene ausgleichende Princip schon abspiegeln, und sie selbst eine Vermittelung sein zur Realisirung desselben in einem größeren Umkreise. Die besondere Anwendung solcher allgemeinen Formeln für die einzelnen Fälle ist Sache des praktischen Talentes, der Klugheit; genauere Regeln lassen sich darüber in unserer Theorie nicht geben. Die Leitung im großen geht vom politischen, nicht vom pädagogischen aus; es wird also hauptsächlich hier ankommen auf die Wirksamkeit derjenigen Zweige der Staatsverwaltung die auch in dieses Gebiet der Gestaltung des Lebens der Jugend eingreifen. Regeln sind für diejenigen die unmittelbar die Leitung in Händen haben schon aufgestellt, aber sie werden wol noch zu modificiren und zu bessern sein.

Die Einrichtung der zwiefachen Gemeinschaft für die Jugend können wir vom pädagogischen Standpunkt aus nur ganz im allgemeinen beschreiben.

Die Gemeinschaft des Unterrichts ist theils begrün-

det auf Wiederholung des Schulunterrichts, also Nachhülfe; theils ſpecielle Anwendung der Unterrichtsgegenſtände auf den Beruf. Das Beſtehen allgemeiner Anſtalten zur Wiederholung und Nachhülfe beweiſet entweder eine unvollkommene Einrichtung der Schule, ein unrichtiges Verhältniß derſelben zu dem Leben nach der Schule. Denn wird nur in die Schule nichts aufgenommen was nicht ſeine Anwendung im Geſchäftsleben und im Leben überhaupt findet, aber das im Leben nothwendige auch gründlich gelehrt: ſo wird das in der Schule erlernte von ſelbſt ſchon im Leben geübt werden. Oder es beweiſet dies Beſtehen auch eine unvollkommene Organiſation des Geſchäftslebens und eine unverſtändige Unterweiſung in demſelben. Eine zu lange Beſchäftigung mit einem einzelnen Zweige des Gewerbes, rein mechaniſche Einübung vereinzelter Fertigkeiten kann nicht dazu dienen die in der Schule erworbenen Kenntniſſe anzuwenden; erforderlich iſt eine genaue Bekanntſchaft mit dem ganzen Gewerbe. — Das Beſtehen ganz ſpecieller Anſtalten die ſich auf die Vereinzelung gewiſſer Geſchäfte beziehen, ſchließt ſich an die jedesmalige Theilung der Gewerbe im bürgerlichen Leben an. Es kann in dieſer Beziehung eine große Verſchiedenheit ſtattfinden; es richtet ſich hier alles nach dem Zuſtande des Gewerbslebens. Ueber das materiale iſt alſo nichts zu ſagen. Angelegt müſſen ſolche Anſtalten ſo ſein daß ſie das Gewerbsleben nicht beſchränken, und der Unterricht in ihnen muß in die Zeit fallen wo die Hülfe der Jugend in dem Geſchäfte nicht gebraucht wird; eben ſo wenig dürfen ſie die ganze Zeit der Muße hinwegnehmen, es muß Raum übrig bleiben für die Gemeinſchaft der freien Thätigkeit, der gymnaſtiſchen Uebung. Auf die richtige Eintheilung der Zeit mit Beziehung auf dieſe drei Glieder, Geſchäft Unterricht freie Thätigkeit, kommt alles an. Aber dann müſſen dieſe Anſtalten immer den Charakter der eigentlichen Schule, der ſtrengen Geſezmäßigkeit und Ordnung, den Charakter ernſter pädagogiſcher Thätigkeit an ſich tragen.

Die Gemeinſchaft der freien Thätigkeit wird nun

dann ihre wahre Existenz haben, wenn ein öffentliches Leben sich bildet, oder doch eine Richtung darauf da ist. Da aber dies etwas sich allmählig entwikkelndes ist, so wird es in der Jugend eher sein als im Leben der erwachsenen. Je zwekkmäßiger die Schulanstalten eingerichtet sind, um so mehr muß schon in ihnen die Idee eines öffentlichen Lebens gewekkt sein. Hat nun die Gemeinschaft einen überwiegend gymnastischen Charakter *): so muß auch, weil dies dann gar nicht auf der Seite des Geschäftes liegt, eine größere Freiheit darin stattfinden. In dem Maaß als sich freiwilliger Antheil der Jugend daran zeigt, wird sich auch zeigen in wie fern die Richtung auf ein öffentliches Leben größer oder geringer ist. Es kommt freilich noch hinzu die Liebe der Jugend zu dem Gegenstande selbst, die Neigung zu gymnastischen Uebungen; nach Maaßgabe dieser Verschiedenheit läßt sich wieder eine Spaltung der Jugend in Beziehung auf die Neigung zu dieser oder jener Art und Form der gymnastischen Uebungen denken, und dies ist ein gutes Mittelglied wenn die Richtung auf ein gemeinschaftliches Leben noch nicht in einer gemeinsamen Sitte ihre Haltung findet.

In das einzelne der technischen Uebungen die innerhalb der dritten Periode fallen, können wir nicht eingehen. Die pädagogischen Einwirkungen in Beziehung auf geselliges Leben, bürgerliches, religiöses Leben werden aus dem früher gesagten sich von selbst ergeben, in der allgemeinen Charakteristik der dritten Periode ist das Verhältniß dieser verschiedenen Beziehungen schon entwikkelt; es bleibt nur übrig

Das Verhältniß der Unterordnung der Jugend zu fixiren. Es läßt sich aber in dieser Beziehung im allgemeinen kein anderer Kanon aufstellen als der den wir für das lezte Stadium der Schulbildung in Beziehung auf die

*) Gymnastik ist hier im weitesten Sinne zu nehmen, also auch geistige Gymnastik.

ſittliche Entwikklung gegeben haben. Die Selbſtändigkeit muß allerdings zunehmen, aber der Gehorſam doch walten. Nur fallen die einzelnen unter die Botmäßigkeit der öffentlichen Geſezgebung, ſowol in Beziehung auf ihr Verhältniß zu dem gemeinſchaftlichen Geſammtleben, als auch in Beziehung auf ihre Stellung in einem einzelnen Familienleben dem ſie in Folge ihres Gewerbes oder Berufes ſich angeſchloſſen haben. Es wird aber die Geſezgebung nur dann ihren Zwekk erfüllen, wenn dieſe Verhältniſſe die hier zur Sprache kommen wahrhaft geändert ſind und ein wirklich lebendiger Gemeingeiſt waltet; dadurch wird auch am beſten ein Corporationsgeiſt und eine Oppoſition der Jugend gegen ihre Vorgeſezten verhütet. Nur in dem Maaße als die Vorgeſezten und die Jugend ein ganzes bilden und in lebendiger Gemeinſchaft ſtehen, wird Ruhe ſtattfinden. Die Zwiſtigkeiten rühren immer her von den verſchiedenen Anſichten über das richtige Verhältniß der älteren leitenden Generation zu der jüngeren. Wenn einmal die Abnahme des Gehorſams im Gange iſt; wenn ein Zwieſpalt zwiſchen der älteren und der jüngeren Generation entſtanden iſt: ſo macht dieſe immer mehr Anſprüche auf größere Freiheit, jene will weniger zugeſtehen. Beide Theile gehen dann immer mehr auseinander; es tritt von der einen Seite Anmaßung, von der anderen Willkühr und Mißtrauen ein: wahre Einigung iſt dann nicht möglich, und nur das Band der äußeren Ordnung und die Gewalt hält nothdürftig zuſammen. Beſtändige Arbeit und gemeinſchaftliche Thätigkeit, wie wir dieſe für die Jugend angewieſen haben, iſt das beſte Mittel einer leeren Anmaßung vorzubeugen; ſowie dagegen wenn in der älteren leitenden Generation das Bewußtſein der ſteten Bewegung und Fortſchreitung der menſchlichen Dinge feſt geworden iſt, auch das Mißtrauen nicht leicht entſtehen wird. Es gilt dies auch in Beziehung auf den Theil der Jugend welcher den wiſſenſchaftlichen Bildungskreis durchmacht.

In Beziehung auf den Endpunkt der dritten Periode für diejenigen die in das Gewerbsleben übergehen,

können wir keine näheren Bestimmungen geben. Es wird die größte Verschiedenheit stattfinden. Aber im allgemeinen hat die Theorie auf die Widersprüche hinzuweisen die in der Praxis überall hervortreten wo das Ende der eigentlichen Erziehungszeit nur theilweise mit der Anerkennung der Selbständigkeit verbunden ist. Es ist ein Widerspruch zu erklären daß die Erziehung vollendet sei, und sogar in gewissen Fällen nach vollendeter Erziehung einzelnen eine Leitung anderer anzuvertrauen und Arbeit in öffentlichen Geschäften, und doch die Selbständigkeit absprechen und die Fähigkeit in den eigenen Angelegenheiten etwas zu vertreten an ein gewisses Alter zu knüpfen, das oft erst lange nach dem Endpunkt der Erziehung erreicht wird. Die Gesezgebung in Beziehung auf die Großjährigkeit ist schwerfällig und ändert sich nicht leicht. Alle Staaten die eine Umwälzung erfahren haben, haben den Termin der Großjährigkeit früher gesezt, und die anderen Staaten werden auf die Länge sich dem auch nicht entziehen können.

Wir gehen nun über zu der höchsten Bildungsstufe,

Die Bildung auf den Universitäten.*)

Ueber den Streit zwischen den Universitäten und den Specialschulen ist schon gesprochen. Wenn wir unsere Universitäten betrachten: so ist offenbar daß durch sie das Princip dargestellt ist, daß in diesem lezten Stadium der Erziehung die Anleitung zur Wissenschaft und die besondere lezte Vorbildung für diejenigen verschiedenen Geschäfte welche die höchste Leitung der öffentlichen Angelegenheiten in sich schließt verbunden ist.

Ist diese Verbindung natürlich und schlechthin nothwendig? Nein; sie erscheint nur als zufällig. Die rein wissenschaftliche

*) Vergl. Schleierm. Gelegentliche Gedanken über Universitäten in deutschem Sinn. Nebst einem Anhang über eine neu zu errichtende.

Bildung, die Anleitung zur Speculation und zwar in Beziehung auf den ganzen Complexus der Wiſſenſchaft, in ſo fern ſie nothwendig iſt für alle in denen die Principien zur Leitung liegen ſollen, könnte etwas für ſich beſtehendes ſein; und wenn das auf die rechte Art geordnet wäre, ſo könnte die Trennung der Specialſchulen nichts ſchaden. Man giebt aber gewöhnlich vor, es ſei ein Vortheil daß die ſpeculativen und poſitiven Wiſſenſchaften, die wiſſenſchaftliche Ausbildung und die Vorbereitung auf das Amt gleichzeitig betrieben werden können; alle ſeien auf dieſe Weiſe vereinigt die ſich hernach in die verſchiedenen Geſchäftszweige vertheilten; eine Vielſeitigkeit werde dadurch gegeben, die nicht erreicht werden könnte wenn man die Bildungszeit und das philoſophiſche Studium nicht ſo ausdehnen wollte wie es die Kräfte der meiſten nicht zuließen. Aber damit hat man zugegeben daß die Verbindung eine Sache der Noth iſt, hervorgerufen durch äußerliche Verhältniſſe die wie ſie an ſich ſchon ein Uebel ſind ſelbſt wieder ein Uebel begründen. Zumal wenn die Sache ſo liegt wie auf unſeren deutſchen proteſtantiſchen Univerſitäten, auf denen die Jugend in Beziehung auf die Anordnung ihrer Studien ſchon als vollkommen mündig und ſelbſtändig angeſehen wird. Man hat keine Garantie daß dieſe Selbſtbeſtimmung für die wiſſenſchaftliche Thätigkeit das rechte trifft; und ſo iſt denn auch dies das gewöhnliche, daß alsbald nach der Inſcription überwiegend die meiſten zu den beſonderen poſitiven Wiſſenſchaften eilen, die höhere wiſſenſchaftliche Bildung gering ſchäzend aber auf das kürzeſte abſolvirend. Nur durch die unbeſtimmte Gewalt der Tradition die ſich auf den Anſtalten fortpflanzt wird dem Uebel auf ſehr unzulängliche Weiſe abgeholfen.

Die gegenwärtige Form der Univerſitäten iſt alſo dem Zwekk nicht ganz entſprechend. Auf dieſer lezten Stufe der pädagogiſchen Einwirkungen muß eine andere Art und Weiſe der Bildung eintreten als die auf der Stufe der eigentlichen Schulbildung gebotene; aber es kann nicht behauptet werden daß die jezige Organiſation der Univerſitäten dieſe

Aufgabe vollkommen und gut löse. Es sind auch die Universitäten in einem beständig wankenden Zustand in Beziehung auf ihre Verfassung, so daß das Bewußtsein über ihre Zweckmäßigkeit verloren ist. Sie sind ursprünglich aus Specialschulen zusammengeflossen *) und führten schon ihren Namen ehe man ihnen eine Universalität zuschreiben konnte; und auch noch gegenwärtig wächst so von außen die Universalität: denn so wie aus vier Welttheilen fünf geworden sind, so haben auch manche Universitäten den vier Facultäten schon eine fünfte zugesellt.

Organisation der Universitäten im allgemeinen.

Die philosophische Facultät ist die Basis. **) Alle auf der Stufe der Gymnasialbildung mitgetheilten Kenntnisse sind der nothwendig vorauszusezende Stoff; die speculative Erkenntniß, auf der Schule vorbereitet, wird nun auf der höchsten Stufe der Entwikklung ausgebildet. Das philosophische Studium, die Totalität des Wissens umfassend, muß aber ein anderes sein für diejenigen die sich der Philosophie ex professo widmen wollen, ein anderes für diejenigen die in den verschiedenen Fächern als Lehrer auftreten wollen, ein anderes für die in das Geschäftsleben übergehenden. Für die lezten kann bloß der Zusammenhang der Totalität des Wissens, aber speculativ, gegeben werden, das systematische des Wissens. Es ist offenbar daß wir hierin etwas von den katholischen Universitäten nachzuahmen haben: alle nämlich müssen diese Stufe durchgemacht haben, sie mögen zu einem Beruf übergehen zu welchem sie wollen; alle müssen dies allgemeine erst aufgenommen haben, sonst geht der wesentliche Charakter der Universitätsbildung verloren. Wenn diese Einrichtung bei uns Eingang fände: dann würde sich ein bestimmter Abschnitt inner-

*) Schleierm. Gelegentliche Gedanken ꝛc. S. 581.

**) a. a. O. Offenbar ist die eigentliche Universität, wie sie der wissenschaftliche Verein bilden würde, lediglich in der philosophischen Facultät enthalten, und die drei anderen sind die Specialschulen.

halb der Universitätsstudien bilden, alle würden ein ungetheiltes ganze sein so lange sie in den philosophischen Studien verstirten, und erst nach Vollendung derselben würden die einzelnen in die vier Facultäten auseinandergehen. *)

*) a. a. O. S. 505. Alle müssen zuerst sein und sind auch der Philosophie beflissene; aber alle sollten eigentlich auch in dem ersten Jahre ihres akademischen Aufenthaltes nichts anderes sein dürfen. — Daß Schleiermacher für die philosophischen Studien nicht eine Tradition etwa der Logik, der Psychologie, auch wol Geschichte der Philosophie genügend hält; daß er unter speculativer Philosophie nicht eine gespensterartige, zerfließende Transscendentalphilosophie, nicht eine abstracte, des Fleisches und Blutes wie ein Gerippe entbehrende, Philosophie, nicht ein absolut fertiges Wissen versteht, ist als bekannt vorauszusezen. Er sagt, Nur in ihrem lebendigen Einfluß auf alles Wissen läßt sich die Philosophie, nur mit seinem Leibe dem realen Wissen zugleich läßt sich der wissenschaftliche Geist als das höchste Princip, die unmittelbare Einheit aller Erkenntniß darstellen und auffassen (a. a. O. 561). Es beruht das Leben der ganzen Universitäten, das Gedeihen des ganzen Geschäftes darauf, daß es nicht die leere Form der Speculation sei womit allein die Jünglinge gesättigt werden, sondern daß sich aus der unmittelbaren Anschauung der Vernunft und ihrer Thätigkeit die Einsicht entwikkele in die Nothwendigkeit und den Umfang alles realen Wissens, damit von Anfang an der vermeinte Gegensaz zwischen Vernunft und Erfahrung, zwischen Speculation und Empirie, vernichtet und so das wahre Wissen nicht nur möglich gemacht sondern seinem Wesen nach wenigstens eingehüllt gleich mit hervorgebracht werde. Denn ohne über den Werth der verschiedenen philosophischen Systeme zu entscheiden, ist doch klar daß sonst gar kein Band sein würde zwischen dem philosophischen Unterricht und dem übrigen, und gar nichts bei demselben herauskommen als etwa die Kenntniß der logischen Regeln und ein in seiner Bedeutung und Abstammung nicht verstandener Apparat von Begriffen und Formeln. Die Aussicht also muß eröffnet werden schon durch die Philosopie in die beiden großen Gebiete der Natur und der Geschichte, und das allgemeinste in beiden muß nicht minder allen gemein sein. Von der höheren Philologie, sofern in der Sprache niedergelegt sind alle Schäze des Wissens und auch die Formen desselben sich in ihr ausprägen, von der Sittenlehre, sofern sie die Natur alles menschlichen Seins und Wirkens darlegt, müssen die Hauptideen jedem einwohnen, wenn er auch seine besondere Ausbildung mehr auf der Seite der Naturwissenschaft sucht; sowie sich kein wissenschaftliches Leben denken läßt für den dem jede Idee von der Natur fremd bliebe, die Kenntniß ihrer allgemeinen Processe und wesentlichsten Formen, der Gegensaz und Zusammenhang in

An das philosophische Studium schließen sich die einzelnen Facultätswissenschaften an, zunächst natürlich die Tendenz die Einheit der besonderen Wissenschaft zu erkennen. Demnach ist der Cyklus der einzelnen Wissenschaften welche die besondere Facultät umfaßt im Zusammenhang darzustellen. Wenn diese Aufgabe auf zweckmäßige Weise gelöst wird, so ist für die Wahl und Anordnung der richtige Weg vorgezeichnet; denn ist der Zusammenhang der einzelnen Disciplinen vorher richtig dargestellt und aufgefaßt: dann ergiebt sich die Anordnung des Studiums von selbst, und es würde die gänzliche Freiheit in der Wahl der Collegia eher zu entschuldigen sein.

Dies scheint von der methodischen Seite angesehen dasjenige zu sein was auf unseren Universitäten noch klarer hervortreten müßte: die Ausbildung des philosophischen Studiums in so fern es ein allgemeines ist und die Ausbreitung desselben sofern es ein besonderes ist, und das Aufeinanderfolgen der Facultätswissenschaften, beginnend mit der allgemeinen Uebersicht der einzelnen Disciplinen.

An die einzelnen Facultäten schließen sich die Seminarien an, die besonders für künftige theoretische Lehrer bestimmt sind. *)

Was die sittliche Seite und die damit zusammenhängende Disciplin **)

betrifft: so zeigt die Erfahrung daß man auch hier nicht auf den wünschenswerthen Punkt gekommen ist.

---

dem Gebiete des organischen und unorganischen. Daher das Wesen der Mathematik, der Erdkenntniß, der Naturlehre und Naturbeschreibung jeder inne haben muß (a. a. O. S. 572, 573, vergl. 582, 583). Vergl. Dialektik S. 17. §. 44. Das einwohnende Sein Gottes als das Princip alles Wissens, aber dieses Princip nicht anders haben wollen als in der Construction des realen Wissens.

*) Vergl. a. a. O. 561, 562 und 580 folg.

**) a. a. O. S. 602. folg.

Wir müssen drei Formen unterscheiden: erstens die evangelischen Universitäten in Deutschland; zweitens die katholischen Universitäten; drittens die Universitäten in England. Die Differenz zwischen ihnen ist auch in Beziehung auf das Studium sehr groß. Die englischen Universitäten legen auf Vorlesungen wenig Werth, richten durch diese auch wenig aus; es ist mehr auf einen fortlaufenden Proceß der Selbstthätigkeit abgesehen, weshalb auch auf den Anstalten eine große Anzahl von Personen beschäftigt wird welche das Studium der einzelnen leiten. Auf den wesentlichen Unterschied in Beziehung auf die katholischen Universitäten, daß nämlich das Studium der Philosophie allgemein vorangeht vor der Einzeichnung in eine besondere Facultät, haben wir schon aufmerksam gemacht. Dagegen haben unsere Universitäten den Vorzug daß das Studium weniger mechanisirt wird, und daß Lehrer und lernende sich einer größeren Freiheit erfreuen. Und so treten denn auch in Beziehung auf das sittliche, die Disciplin, bedeutende Unterschiede hervor. Auf den Universitäten in England, welche aus den bischöflichen Schulen hervorgegangen sind, besteht ein Zusammenleben und Zusammenwohnen der Jugend; sie sind in kleinere Gesellschaften vertheilt wie in den Alumnaten unserer Gymnasien. Es ist natürlich daß bei einem solchen Verhältniß schon eine festere allgemeine Ordnung stattfinden muß, also auch größere Strenge und weniger Selbständigkeit. In einem Lande wo so hohe bürgerliche Freiheit herrscht und wo die Jugend dies vor sich sieht, ist auch das Bewußtsein von der Nothwendigkeit eines gesezlichen Zustandes bei allen die sich über die rohe Masse erheben weit stärker, und die Aufrechthaltung einer strengen Gesezlichkeit wird um so williger ertragen. Wo aber die öffentlichen Anordnungen den Schein der Willkühr an sich tragen, da ist bei der Aussicht in die Selbstbestimmung einzutreten besonders bei der Jugend eine Neigung sich von der Willkühr zu befreien, eine Neigung zur Ungesezlichkeit; daher die Widersezlichkeit mit der

man auf unsern Universitäten unter verschiedenen Formen immer zu kämpfen hat.

Bei dem Zusammenfluß der Jugend aus den verschiedenen Ländern waren Verbindungen natürlich, sie stellten sich dar zunächst als Gemeinschaft der zu einer Nation gehörenden, als Nationen, und hatten alle ursprünglich nur diesen Zweck. Hieraus sind allmählig alle die Oppositionen entstanden welche die beständigen Reibungen veranlaßten, indem die öffentliche Gewalt mit sich selbst uneins war. Auf der einen Seite war das Bewußtsein, wie nöthig es sei ein Streben nach Selbständigkeit und Freiheit gewähren zu lassen bei denen die ihre Selbständigkeit bewähren sollten; auf der andern Seite war die Besorgniß, daß die Ungesezlichkeit besonders bei denen die einst den gesezlichen Zustand vertreten sollten zum Schaden des ganzen gereichen möchte. Daher das Schwanken und der große Wechsel in den Maaßregeln.

Worin nun liegt das Uebel und wie ist ihm abzuhelfen? Der Keim zu diesem nicht wünschenswerthen Zustande liegt zum Theil in den Anstalten selbst, in dem Mittelzustande derselben, in welchem einerseits pädagogische Einwirkung Leitung Erziehung noch als nothwendig anerkannt wird, andererseits Ansprüche auf Freiheit und Selbständigkeit nicht abgewiesen werden können; einerseits Minderjährigkeit, andererseits gewissermaßen schon anerkannte Volljährigkeit. Je weniger die Verhältnisse eines solchen Mittelzustandes einer durchgreifenden gesezmäßigen Bestimmung und Anordnung unterworfen werden, desto stärker treten die an ihm haftenden Uebelstände hervor. Sodann aber ist eben so wenig zu verkennen daß auch darin ein Grund des Uebels liegt, daß die Universitäten als Anstalten angesehen und demgemäß benuzt werden die einen Charakter der Erziehung und Bildung fördern sollen der nicht in jeder Beziehung dem Wesen der Universität entspricht *). Es möchte aber nun wol nicht gerathen sein dem

*) a. a. O. S. 607. Der Staat hat nicht die gesezliche Nothwendigkeit die Universität besucht zu haben über die Gebühr auch auf solche

Uebel dadurch abhelfen zu wollen daß man den Typus der engliſchen Univerſitäten oder der katholiſchen den unſrigen aufprägt. Stände es bei uns mit dem öffentlichen Leben wie in England: ſo würden leicht die Schwierigkeiten ſich heben laſſen, und es wäre auch dann nicht nöthig die dortigen Univerſitäten zum Muſter zu nehmen und ein klöſterliches Zuſammenleben zu begründen. Gründlich ſcheint hier durch nichts anderes als von Seiten eines öffentlichen Lebens aus geholfen werden zu können. In England iſt ein ſchon zur völligen Geſtaltung gekommener freier bürgerlicher Zuſtand; auf der deutſchen Seite das innere Ringen nach demſelben, damit verbunden ein beſtändiger Wechſel. Dies ſind eigentlich die beiden Haupttypen der Organiſation der europäiſchen Nationen, welche den Kern der ganzen Cultur des menſchlichen Geſchlechtes in ſich ſchließen. Es liegt alſo in der Natur der Sache daß dieſe Hauptdifferenzen auch in den wiſſenſchaftlichen Anſtalten hervortreten, und bis dahin wo auch unter uns ſich ein öffentliches Leben wird ausgebildet haben, wird es immer nur Sache der Klugheit ſein in den einzelnen Fällen das richtige zu treffen und das ungeſezliche und ſchwankende zu mäßigen. Was aber die Differenz der Univerſitäten katholiſcher- und evangeliſcherſeits betrifft: ſo liegt dieſe in der Differenz des Weſens beider Kirchen. Die Grundſäze der katholiſchen Univerſitäten ſind dem Weſen nach mit den Grundſäzen der katholiſchen Kirche gleich; die größere Freiheit der evangeliſchen Univerſitäten hängt zuſammen mit und iſt Poſtulat der evangeliſchen Kirche. So lange der Gegenſaz zwiſchen beiden Kirchen fortbeſteht, ſo lange wird auch der Gegenſaz zwiſchen den katholiſchen und evangeliſchen Univerſitäten fortbeſtehen. Es nähern ſich freilich von Zeit zu Zeit beide einander, bald die katholiſchen Univerſitäten den evan-

Geſchäfte auszudehnen die mit der Wiſſenſchaft gar nicht zuſammenhängen; auch das Vorurtheil nicht zu beſchüzen, als ſeien die Univerſitäten das einzige Mittel um zu einem gewiſſen ſehr mäßigen Grade einer ziemlich oberflächlichen geiſtigen Bildung zu gelangen.

gekischen, bald diese jenen: dies geht aber nur bis auf einen gewissen Punkt, dann manifestirt sich das Gegentheil.

Wir haben allgemeine Grundsäze schon aufgestellt nach denen die Erziehung in der dritten Periode, namentlich in Beziehung auf den Theil der Jugend in welchem das wissenschaftliche Princip zu seinem Recht kommt, geleitet werden muß. Die Anwendung derselben auf unsere Universitäten unterliegt aber großen Schwierigkeiten, und es ist so lange diese Anstalten sich in diesem Schwanken das im Zustande der öffentlichen Angelegenheiten begründet ist befinden, nur im einzelnen und durch einzelne Abhülfe möglich; darüber lässen sich jedoch nicht allgemeine Vorschriften geben. Wenn wir nun die Maximen geltend machten, Je mehr die Intelligenz ausgebildet wird auf den verschiedenen Bildungsstufen, desto weniger kann irgend etwas durch fremdartige Motive ausgerichtet werden; alle Wirkungen auf das sittliche können nur vom Gemeingeist ausgehen, von einer bestimmten Ordnung und dem Einfluß derselben auf den einzelnen; nur die freie und kräftige Aeußerung des sittlichen Urtheils muß vorwalten: wie ist es wol möglich bei dem dermaligen Zustande der Verhältnisse im großen und einzelnen die Jugend auf der Universität diesen sittlichen Forderungen gemäß zu leiten? Die Jugend wird auf der einen Seite factisch als sich selbst bestimmend angesehen. Denn so wie die Studenten unabhängig sich selbst überlassen für sich wohnen, den Gang und die Ordnung ihrer Studien selbständig bestimmen, und keine Aufsicht da ist in wie fern sie diesen Studien obliegen: so liegt darin eine factische Anerkennung einer völligen Selbständigkeit. Sie stehen also in sofern in der Analogie mit den selbständigen Staatsbürgern. Auf der anderen Seite sind sie nicht unter dieselben Geseze gestellt und haben bloß die Rechte der Minderjährigkeit; es besteht für sie eine eigne Gesezgebung und Handhabung der Geseze. Es sind eigentlich zwei Vorrechte für die Jugend auf den Universitäten

in jeziger Zeit, das Vorrecht der Minderjährigkeit, ein Vorrecht in so fern damit die Gelindigkeit der Strafen verbunden ist, und das Vorrecht der Großjährigkeit. Sieht man auf die Wirkung die diese Vorrechte haben: so muß man gestehen, es ist ein Uebermaaß was nicht in der Natur der Sache liegt und daher nachtheilige Folgen hervorbringen muß. Daher ist es so natürlich daß man diese Zeit als die Zeit eines gelinden Rausches ansieht, von dem man überzeugt ist er werde bald von selbst verfliegen wenn die Berechtigung aufhört. Man sollte consequent sein. Man müßte die Jugend wenn man ihr factisch die Rechte der Volljährigkeit giebt auch unter das Gesez für die volljährigen stellen und ihr die damit verbundenen Pflichten auferlegen und sie damit auch die Beschwerden und Unbequemlichkeiten fühlen lassen; oder wenn man sie nach dem Gesez der Minderjährigkeit beurtheilt, dann müßte dies auch in der ganzen Einrichtung hervortreten und nicht gestattet sein daß sie vollkommen frei und selbständig sich bestimmen. Das erste wäre ein Sprung *), der die Zöglinge auf einen Punkt stellte von dem sie nachher wieder zurükk müßten wenn sie in die besonderen Geschäfte des Berufes eingehen, in Verhältnisse in denen sie jedenfalls unter Leitung stehen werden; das andere wäre der natürliche Uebergang in diesen spätern Zustand.

Und dennoch, ist es wol wünschenswerth daß die akademische Freiheit beschränkt werde? Die akademische Zeit erscheint im Verhältniß zu dem ganzen übrigen Leben als eine in ihrer Art einzige Freiheitsinsel, nachher nicht wieder zu finden. Ein doppeltes liegt dem zum Grunde. Das erste ist rein ein historisches. Die Entstehung dieser An-

*) Platons Staat. Buch 7. „Gewöhnung also wird er nöthig haben um das obere zu sehen." Was Platon im 7. Buch von den in der Höhle gefesselten sagt, von der Lösung ihrer Bande, von ihrer Rükkehr in die Wohnung der übrigen, das ist von Schleierm. in den gelegentlichen Gedanken über Universitäten und in dieser Schlußbetrachtung wol berükksichtigt worden.

stalten hängt nämlich zusammen mit einem großen allgemeinen Schwung, in dem der Hauptpunkt war die Verbindung zwischen den wenigen in der leitenden Generation in denen der Geist der Wissenschaft erwacht war, und einer großen Masse der Jugend. Denn daraus daß in der scholastischen Periode die Lehrer große Massen der Jugend an sich zogen, sind die Universitäten entstanden. Sie wurden selbständig und ein anerkanntes geachtetes corpus; wir erinnern nur an die Pariser Universität. Das zweite ist dieses. Die Entwikklung des speculativen Princips fällt in diese Lebensperiode der Universitätsbildung hinein; ausschließende Herrschaft ist ihm vindicirt, diese soll schon in der Entwikklungszeit sich geltend machen; daher mannigfache Bevorrechtigungen. Sobald nun aber äußerlich die Macht dieses Princips als des allein leitenden im Leben wieder zurüktritt und die einzelnen in Verhältnisse eingehen in denen anderen Einflüssen Raum gegeben ist: so verschwinden natürlich Bevorrechtigungen die nur dann an ihrer Stelle sind wenn das höchste leitende Princip auch die Seele erfüllt und das Leben gestaltet. Dieser Grund ist der ideale, und aus dem Zusammenfallen und Zusammenwirken desselben mit dem historischen erklärt sich, wie unter allen Wechseln die akademische Freiheit sich dennoch immer wieder emporgerungen hat. Wo beides sich am stärksten zeigt, wie im Gebiet des Protestantismus: da wird es am schwersten halten von dieser Form loszukommen. Und so wird es wol noch eine Zeit lang bleiben, der Sprung auf der einen Seite, der Rükkschritt auf der anderen, beides als Auszeichnung des akademischen Lebens.

So sollte denn nur das Princip zu seiner rechten Geltung kommen, das Princip der Wissenschaft als das höchste leitende: dann würde man auch steuern können. Die ächte historische und ideale Lebensansicht sollte sich nur auf dieser Stufe recht durchdringen: dann würde das ganze Leben so geistig befruchtet werden, daß nicht allein kein Nachtheil aus der größeren Freiheit entstände für das akademische Leben, sondern daß auch für die Zukunft der Grund zu einer höhern

edlen Selbſtändigkeit gelegt würde, die ſich auch in die geſezlichen Formen mit der rechten Freiheit fügen würde. Wenn überdies die früheren Bildungsſtufen ihre rechte Organiſation erlangen, die Auswahl der Studirenden auf gehörige Weiſe gemacht, und der Eintritt in das Geſchäftsleben ſo erleichtert wird daß nur diejenigen zu dem akademiſchen Leben kommen die ſich innerlich dazu berufen fühlen: ſo wird aus der größeren Freiheit während der akademiſchen Laufbahn kein Nachtheil entſtehen.

Der Uebergang aus dem akademiſchen Leben in die öffentliche Thätigkeit

iſt ſehr plözlich. Es fängt alsbald der geſezliche Zuſtand an, die beſtimmte perſönliche Unterordnung; das ganz empiriſche der einzelnen Fächer folgt ſogleich auf die Beſchäftigung mit den höchſten ſpeculativen Principien, oder doch auf die theoretiſche Behandlung der Gegenſtände im großen. Man hat dies gewiſſermaßen dadurch zu mildern geſucht, daß man in das Gebiet der Univerſität praktiſche Uebungen wenigſtens für das Ende der akademiſchen Laufbahn hineingezogen hat: dies bildet allerdings eine Art von Uebergang. Dennoch aber ſind die Principien richtiger vermöge deren man das akademiſche Leben und die unmittelbare Vorbereitung auf das praktiſche Leben vollkommen von einander trennt, da ohnedies ſchon die Zeit zu den akademiſchen Studien zu beſchränkt iſt, auch zwekkmäßiger zu ſein ſcheint daß die Seele eine Zeit lang ganz auf die höchſten Principien und die ſtrengſte Wiſſenſchaftlichkeit gerichtet werde. Die Aufgabe einen allmähligen Uebergang zu bilden muß anders gelöſt werden.

Betrachtet man den Uebergang ſelbſt: ſo kann man bedenklich werden über die Nothwendigkeit und Zwekkmäßigkeit der Univerſitätsbildung überhaupt. Wenn wir das philoſophiſche Studium als die höchſte Ent-

wikklung anſehen, zu welcher hinauf die geiſtige Entwikklung geleitet wurde, und zu welcher in dem ganzen Bildungsgange des einzelnen immer angeſtrebt wurde, wobei aber nun ſchon viele in der Mitte des Laufes abfielen und nach anderen Seiten hingingen; ſehen wir auf dem Gipfel ſelbſt und von ihm herab den rükkwärts gehenden Proceß: ſo zeigt ſich uns in der Geſtaltung der vier poſitiven Facultäten kein vollkommenes Abbild von dem was im philoſophiſchen Studium als dem organiſchen Complex des Wiſſens muß aufgefaßt ſein; jedes einzelne Fach kommt wieder auf das Gebiet des empiriſchen geſchichtlichen zurükk. Das höhere wird dadurch aus dem Auge gerükkt. Und wenn nun die Praxis ſelbſt beginnt: ſo iſt an eine Einwirkung deſſen was man durch die Principien gewonnen hat gar nicht zu denken. Es tritt eine vollkommene Selbſtverläugnung ein, es geht ein Verweilen bei einer Menge untergeordneter Geſchäfte an, und die wenigſten von denen die jenes Studium durchgemacht haben, kommen dahin einen Einfluß auf die Geſtaltung des gemeinſamen Lebens im großen auszuüben, wobei ſie die höchſten Principien anwenden könnten. Wenn nun die Realbildung auch immer weiter ſich ausbreitet, und wie wir eben ſagten, in Folge deſſen gerathen ſein möchte daß ein großer Theil der öffentlichen Angelegenheiten verwaltet werde von denen die dieſe höchſte Bildungsſtufe nicht erſtiegen haben: ſo wird allerdings die Anzahl der ſtudirenden Jugend verringert werden, weil bei einer ſolchen Organiſation des Gemeinweſens wie wir ſie vorausgeſezt haben dann viele ſich nicht mehr werden berufen fühlen in den höchſten Bildungskreis einzutreten; es werden auch dann nicht die meiſten genöthigt ſein in eine Praxis einzugehen die zwar Bildung aber keine ſpeculative vorausſezt und das Leben in der Wiſſenſchaft mehr hemmt als fördert. Aber dennoch werden auch dann nur die wenigſten ſpäterhin zur Ausübung eines Einfluſſes im großen gelangen. Betrachtet man das disparate in der ſtudirenden Jugend mit ihrem Streben nach den höchſten Principien; ſieht man auf die unmittelbare Ausübung, in der die

Anwendung dieſer Principien unmöglich iſt; erwägt man, wie ſelbſt den wenigen die hernach zur Leitung der gemeinſamen Angelegenheiten kommen die höchſten Principien aus den Augen gerükkt werden, ſo daß ſie auf eine Weiſe handeln als hätten ſie nie den höchſten Bildungskreis betreten: ſo könnte dies alles uns faſt zu dem entgegengeſezten Extrem führen und uns geneigt machen zu ſagen, es ſei zwekkmäßiger Specialſchulen ohne philoſophiſches Studium einzurichten, das ſpeculative als ein beſonderes Talent zu behandeln, das philoſophiſche Studium ſelbſt aber aufzuſparen für diejenigen die dazu den beſonderen Beruf haben. Dies ſcheint um ſo mehr ſich zu empfehlen, da die Erfahrung lehrt daß von den wenigen welche auf dieſem Gebiete ſich auszeichnen die meiſten doch urſprünglich andere Studien verfolgten und nur in Folge eines überwiegenden inneren Triebes der Philoſophie ganz ſich widmeten. Es ſpricht alſo ſehr viel für die Einrichtung wirklicher Specialſchulen; und denken wir uns daß die Univerſitäten rein von dem politiſchen Geſichtspunkt aus als Mittel für den Staat organiſirt worden ſollen: ſo möchte niemand dafür ſtehen daß ſich nicht einmal eine Staatsweisheit geltend machen könnte welche die Sache ſo umkehrte. Der öffentliche Dienſt könnte dabei ſehr wohl beſtehen. Wenn wir bedenken wie in England das Studium der Philoſophie betrieben wird, und daß wer tiefer eindringen will lieber nach Schottland geht, von denen aber die der Philoſophie ſich geweihet haben die wenigſten in den öffentlichen Staatsdienſt kommen, und das Land dennoch ſo ausgezeichnete Staatsmänner hervorgebracht hat und ſo reich iſt an ihnen; bedenken wir ferner, wie auch die chriſtliche Lehre einen hohen Grad der Ausbildung erreicht hatte ehe noch chriſtlich philoſophiſche Schulen geſtiftet waren: ſo zeigt ſich überall das höchſte wiſſenſchaftliche als Gegenſtand der öffentlichen Erziehung entbehrlich. Gehen wir gar zur mediciniſchen Facultät über, von der es zweifelhaft iſt ob ſie des beſonderen Schuzes des Staates bedürfe: wozu bedürfen die Mediciner des philoſophiſchen Studiums? Bei ſehr wenigen

wird es unmittelbar gepflegt, wenige arbeiten auf eine Organisation der Wissenschaft hin. Im ganzen waltet eine Empirie vor deren Gründe man nicht einmal weiß, denn es giebt wol nichts worüber man so sehr in Unklarheit wäre als über den Zusammenhang zwischen den Krankheiten und den Heilmitteln; dieser folgen schnell auf einander die einseitigsten Hypotheſen, und dies ist doch ganz gegen den organischen Zusammenhang: so daß man sagen muß, bei der Ausübung der Arzneikunst selber könnten wol die höchsten wissenschaftlichen Principien noch mehr entbehrt werden.

Was wollen wir nun sagen? Es ist ein richtiger Instinct der dessen ungeachtet die öffentliche Erziehung auf diese Weise gestaltet hat; und wenn wirklich zu besorgen wäre daß kein Zusammenhang zwischen den höchsten Principien und dem praktischen Leben stattfände, und daß man jene daher ganz aufheben möchte: so sollte man dies doch ganz geheim halten. Geben wir auch jenen Zusammenhang preis, sehen wir aber auf den Zustand der menschlichen Dinge im großen, auf die allgemeine Bildung der europäischen Völker: so können wir den Einfluß der höchsten Wissenschaft auf die Cultur nicht verkennen. Alles würde tiefer sinken auf eine untergeordnete Stufe hinab, wenn das philosophische Studium vernachlässigt würde oder nur in denen lebendig wäre in denen das speculative ein specifisches Talent ist. Wir haben hiefür eine große Erfahrung, die Verpflanzung der europäischen Cultur nach Amerika. Nicht nur ist diesem Erdtheil zu gute gekommen was die europäische Bildung errungen hat in Folge des Einflusses der höchsten Principien auf die Gestaltung des menschlichen Lebens: sondern die Mängel die dort überall hervortreten deuten darauf hin, daß selbst in einem Zustande der uneingeschränktesten politischen Freiheit das Leben in seinen höchsten Beziehungen nicht wahrhaft sittlich sich auszubilden vermag, wenn nicht in einem Volke das höchste Princip seine eigene selbständige Stätte gefunden hat. Ursprünglich ging in Amerika alles aus von dem ersten praktischen Bedürfniß,

den Boden zu bearbeiten; es mußte ein ſolch gedrükkter gewaltſamer Zuſtand wie der vor den erſten amerikaniſchen Freiheitskriegen vorangehen, um nur einigermaßen die bürgerliche Geſinnung zu erwekken. Wiſſenſchaft iſt dort gar nicht heimiſch geweſen, und faſt zweihundert Jahre lang war die Entwikklung des menſchlichen Geiſtes zurükkgedrängt. Bei dem ſchnellen Umſchwunge der Dinge freilich mußte nun auch dieſe Entwikklung beginnen; aber zunächſt waren hervorragende Tendenzen die praktiſche Politik, die Empirie, die Bildung des Naturproceſſes; das Studium der Philoſophie herrſcht auch jezt noch nicht. Der kirchliche Zuſtand zeigt am meiſten, bis zu welchem Grade auf dieſem Gebiete die höchſten wiſſenſchaftlichen Principien ſich entbehren laſſen. Das ſpeculative Intereſſe wird ſich aber auch Bahn machen, wenn nur erſt die allgemeine Baſis des gemeinſchaftlichen Lebens feſt und geſichert gelegt ſein wird. Könnte man dies nicht mit Sicherheit vorausſehen: ſo müßte jedem bange werden, und die Beſorgniß wäre natürlich, daß nicht nur alles was Kunſt und Wiſſenſchaft heißt rein im Gebiete des mechaniſchen bleiben, ſondern auch daß es an der feſten Baſis und Stüze der rechten wahrhaft allgemein menſchlichen Geſinnung fehlen werde. Das politiſche Leben kann dann wol beſtehen, wie die Erfahrung das hinlänglich beſtätiget; jeder Staat iſt ſelbſtſüchtig und kann ſeine Zwekke verfolgen, wenn nur der bürgerliche Gemeingeiſt die einzelnen durchdringt, mag es dann auch an der wahrhaft allgemein menſchlichen Geſinnung fehlen. Und doch iſt ſelbſt der bloß bürgerliche Gemeingeiſt zumal bei föderativen Staaten nicht ausreichend; ſchon das föderative Syſtem mag auf die Dauer nur allem Wechſel der Verhältniſſe Stand halten wenn ein höherer Gemeingeiſt waltet. Die wahrhaft ſittliche Gemeinſchaft, welche nie ohne die richtige Geſinnung ſich entwikkeln kann, wird nimmermehr zu Stande kommen wenn die alles leitenden Principien nicht gegeben ſind. Nun wird zwar die Geſinnung nicht unmittelbar von der Wiſſenſchaft ſondern von der Religion aus gebildet; allein die Verwandtſchaft von Philoſophie und Reli-

gion, nicht in Beziehung auf die Form also als Erscheinung angesehen, sondern in Beziehung auf das zum Grunde liegende Princip, ist so groß daß wenn nur das eine zuerst sich entwikkelt auch das andere sich ausbilden muß. Es ist an sich klar, daß das speculative Princip allgemein verbreitet eine treffliche Stüze wird für das religiöse. Freilich dem nur auf das praktische gerichteten Blikk entzieht sich dieser Zusammenhang oft ganz und gar; aber dem Wesen des Protestantismus liegt die Ansicht zum Grunde, daß das eine nicht bestehen kann ohne das andere.

Also ganz abgesehen von der nachherigen Ausübung im praktischen Leben ist die eigentliche Stüze der höheren Cultur, die Sicherstellung des allgemeinen menschlichen Zustandes darin gegeben, daß die öffentliche Erziehung diesen Gang genommen hat und daß ihr diese Spize ist aufgesezt worden. Auch im Mittelalter schon ist es ein und dasselbe Bestreben gewesen, das speculative Talent zu erregen, das Interesse am speculativen zu verbreiten, und auf eine Verbesserung des allgemeinen menschlichen Zustandes hinzuarbeiten, in dessen Entwikklung und Gestaltung wir noch begriffen sind. Wenn sich nun aber die höhere Cultur allgemein wird verbreitet haben; wenn aus der allgemeinen Gährung der wahrhaft sittliche allgemeine menschliche geordnete Zustand auf der ganzen Erde sich wird entwikkelt haben: werden dann vielleicht die speculativen Bewegungen aufhören? Der Wechsel der speculativen Systeme wird dann wol sein Ende erreicht haben, obgleich man den Punkt und die Form gar nicht bestimmen kann; mag sich dies nun gestalten wann und wie immer: so wird es doch keinen Einfluß haben auf die Behandlung der Philosophie in den höchsten Bildungsanstalten und auf die Stelle die das speculative Princip in der öffentlichen Erziehung einnimmt. Wenn die Gegenwart auch nicht mehr so viele Richtungen zeigte um das ganze Gebiet der Philosophie zu übersehen: so würde man in der Vergangenheit hinreichenden Stoff finden. Wir wollen in dieser Be-

ziehung keinem Skepticismus irgendwie Raum geben, aber auch die Entwikklung nicht hemmen die ſchon auf dieſem Culturgebiete im Gange iſt, und die beſtimmte Stufenleiter der Verwaltung unabhängig machen von der Stufenleiter der öffentlichen Erziehung und des öffentlichen Unterrichts; auch gern zugeben daß es eine Menge von Aemtern und Würden im Staate und in der Kirche giebt die ſich nicht an die höchſte ſpeculative Bildung anſchließen. Wir können uns um ſo mehr darüber beruhigen, als auch dann wenn die von Natur zu Herrſchern beſtimmten am wenigſten dieſe Stufe durchmachen das allgemeine ſich wohl befinden kann. So möchte alſo auch gleichgültig ſein für den Dienſt im Staate und in der Kirche, woher die Kenntniſſe gekommen ſind und ob das ſpeculative Princip in der Seele iſt, wenn nur der Proceß immer im Gange iſt. Zeigt ſich auch nicht offenkundig der praktiſche Einfluß auf Staat und Kirche, ſo wird doch immer der mittelbare und indirecte Einfluß auf den allgemeinen Zuſtand der menſchlichen Dinge ſich nie verkennen laſſen und die Hauptſache bleiben.

Stellen wir uns an das Ende des akademiſchen Studiums wie es heute iſt: ſo iſt zwar ein Uebergang aus dem freien akademiſchen Leben in die Berufsthätigkeit gegeben. Denn wenn nach dem eigentlich philoſophiſchen Studium der Kreis der ſogenannten poſitiven Wiſſenſchaften durchlaufen iſt, ſo geht alsbald die Vorübung für den öffentlichen Dienſt an; die Jugend tritt in ein Stadium ein das man als das Stadium des vollſtändigen Erlöſchens der Erziehung anſehen kann, und das wiederum ſchon vorbereitet iſt, indem wol der größte Theil doch auf dieſen Punkt gekommen im Erziehen begriffen geweſen iſt. So reicht ſich beides die Hand. Allein es tritt doch ein zu großer Gegenſaz ein in Beziehung auf die ganze Art und Weiſe des Lebens; und wenn auch die größere Strenge im Berufsleben beſtimmten Geſezen ſich zu fügen und auch den Normen der Sitte ſich zu unterwerfen, ein heilſames Gegengift iſt gegen die Gewohnheit Abweichungen von den geſelligen Verhältniſſen während des akademiſchen Lebens ſich

zu gestatten: so erfordert doch die Gerechtigkeit zu sagen, daß der auf dieser Stufe gewöhnlich herrschende Geist der Entfernung von der gesellschaftlichen Ordnung dadurch am wenigsten auf die rechte Bahn zurükkgeleitet werden mag — daß es auch unbillig ist — wenn man nur vollkommene Unterordnung fordert, keine Freiheit gewährt. Es muß auf der anderen Seite auch zu Hülfe gekommen werden; und nichts ist verderblicher als wenn die ersten Stufen des öffentlichen Dienstes, auf denen doch zugleich die ersten öffentlichen Beweise der Ausübung der Selbstthätigkeit im Berufsleben gegeben werden, in einen nur zu sehr servilen Zustand hinabdrükken. Sehen wir auf diejenigen die schon früher in die niederen mechanischen Gewerbsthätigkeiten übergegangen sind: so finden wir auch da anfangs den servilen Zustand, aber auch stets eine Reaction dagegen und oft auch noch in späterer Zeit die Neigung sich von der gesellschaftlichen Ordnung zu entfernen. Wo ein rein mechanisches Geschäft die ganze Thätigkeit des Menschen in Anspruch nimmt, da ist ein serviler Zustand fast natürlich, wenn wir uns die durch bloßen Mechanismus geleiteten denen die auf der höheren Stufe stehen gegenüber gestellt denken. Aber je höher die Entwikklung der geistigen Kräfte gestiegen ist, desto mehr soll ein solcher Zustand verschwinden. Wo das öffentliche Leben den Charakter an sich trägt, daß die Jugend welche in den öffentlichen Dienst treten will genöthigt ist ihren Vorgesezten den Hof zu machen und damit ihr Glükk; wo sie plözlich sich muß einschnüren lassen in eine äußere Sitte welche die Differenz der politischen Stände an der Stirn trägt; wo sie der ganzen Strenge der bürgerlichen Abstufungen sich schmiegsam unterwerfen muß: da ist ein Ueberrest von Barbarei, der verschwinden müßte weil er herrührt von dem Mißverhältniß zwischen der geistigen Entwikklung auf dem wissenschaftlichen Gebiete und der politischen Gestaltung. Je mehr die politische Entwikklung fortschreitet: desto mehr muß es dahin kommen, daß der Staat — nicht unter denen auf der einen Seite auswählend welche von äußerlichen

Verhältniſſen bedrängt ſich ihm anbieten und durch Bedürfniſſe genöthigt ſich von ihm abhängig machen *), nicht unter denen auf der anderen Seite die durch äußere Vorzüge, durch Perſönlichkeit ſich ihm empfehlen — die tauglichen Subjecte die erſprießliche Dienſte zum Wohl des ganzen leiſten können ſich ſuchen muß.

Das Ende der Erziehung und der Uebergang in die öffentliche leitende Thätigkeit muß als ehrenvoll erſcheinen, und von Anfang an auch der einzelne ſchon geehrt werden der ſeine Fähigkeit leitend aufzutreten documentirt hat. Wenn bei dieſem Uebergang wo die Erziehung aufhört in das vieler Eindrükke empfängliche Gemüth mit der Sorge für die Zukunft noch der Keim der Schmeichelei und der Unterwerfung gelegt wird: ſo iſt dies das ſchlechteſte Ende das die Erziehung nehmen kann. Nur zu häufig zeigt es ſich noch; deſto mehr müſſen wir uns Glükk wünſchen, wenn wir auch in dieſer Beziehung hinter vielen Völkern zurükkſtehen, daß doch auf der anderen Seite bei uns durch die höhere wiſſenſchaftliche Entwikklung der Grund zu einer Bildung gelegt iſt welche dem ſervilen Zuſtande widerſtrebt: und dies Widerſtreben iſt, wenn es in ſeinen natürlichen Grenzen gehalten wird, eine der ſchönſten Früchte der geiſtigen Entwikklung, der Wiſſenſchaft. Möge es auf alle Weiſe gepflegt werden

---

*) Platons Staat, Buch 7. 521. Wenn Hungerleider und Arme an eigenem Gut an die öffentlichen Angelegenheiten gehen, in der Meinung von dorther gutes an ſich reißen zu müſſen: ſo geht es nicht. Denn wird die Verwaltung etwas warum man ſich reißt und ſchlägt: ſo muß ein ſolcher einheimiſcher und innerer Krieg die Kriegführenden ſelbſt und den übrigen Staat verderben. Kennſt du nun eine andere Lebensweiſe, welche aus der bürgerlichen Gewalt wenig macht, als die der ächten Philoſophie? Nun aber ſollen nicht Liebhaber des Regierens dazu gelangen, weil ſie ſonſt als Mitbewerber darum ſtreiten werden. — Welche andere alſo willſt du nöthigen mit der Fürſorge für den Staat ſich zu befaſſen, als welche ſowol deſſen am kundigſten ſind wodurch ein Staat gut verwaltet wird, als auch welche zugleich andere Belohnungen kennen und eine andere Lebensweiſe als die ſtaatsmänniſche? Vergl. Buch 1. S. 347 folg.

und ſtets den größten Einfluß auf das Leben ausüben; möge es dahin kommen, daß vollkommene Harmonie ſei zwiſchen dem was in dem Gange unſerer Bildung das Ziel iſt, und der Art und Weiſe wie wir zu dieſem Ziel gelangen können, damit der Geiſt von allen Banden in denen er gefeſſelt gehalten wird, befreit den Sieg erringe.

II.

(Manuscript Schleiermacher's)

Zur Pädagogik.

1813.

Angefangen den 8. Nov. 1813. Geschlossen den 23. März 1814.

Erste Stunde.

Man will die Pädagogik aus dem akademischen Cyklus ausschließen. Man hat Recht, wenn man sie auf die Praxis eines näheren oder entfernteren Bedürfnisses bezieht. Nicht die ganze Praxis zu der sie die Theorie ist schließt sich an die Wissenschaft an, sondern nur die Tradition der Wissenschaft, die davon nur ein kleiner Theil ist. Hiezu giebt es mittelbare Vorübungsanstalten wie so viele ähnliche, die die rein akademische Methode mit dem praktischen Leben verbinden, theils auf der Universität, besser nach derselben. Ohne solche Uebungsanstalten kann die Pädagogik als bloße Technik nichts helfen.

Es giebt aber einen ganz anderen Gesichtspunkt. Sie ist eine von der Sittenlehre ausgehende Disciplin, von dieser abhängig auf der einen Seite, ihre Realität selbst begründend auf der anderen. Denn wenn die großen sittlichen Formen sich nicht von einer Generation auf die andere in ihrem Wesen erhielten, so wäre das in der Sittenlehre dargestellte nichts in sich selbst reales. Nun läßt sich aber zeigen daß der einzelne Mensch durch sich allein, aus dem lebendigen Zusammenhange mit anderen herausgerissen, auf das Niveau mit ihnen nicht käme, also Staat ꝛc. verfielen. Es zeigt die Erfahrung daß er durch die Einwirkung anderer dahin kommt. Diese Einwirkung als

dieſes leiſtend muß aber als eine zugleich geſezmäßige und natürliche nachgewieſen werden, und das iſt das Object der Pädagogik.

So als eine aus der Ethik hervorgehende Diſciplin muß ſie die Ethik vorausſezen. In meinem Syſtem der Ethik läßt ſich ihr Ort nachweiſen und damit zugleich die weſentlichſten Formeln zur Löſung ihrer Aufgabe. Mit dieſem Syſtem kann ich aber die Bekanntſchaft nicht vorausſezen. Dem legitimen Anfang muß alſo ein anderer ſubſtituirt werden: das Ausgehen vom populären Begriff, um allmählig zu einer Erklärung zu gelangen.

Erziehung iſt die Einleitung und Fortführung des Entwikklungsproceſſes des einzelnen durch äußere Einwirkung. Auf dieſe Weiſe aber würde auch der Staat als ſolcher erziehen, und jeder gute Freund, und der Menſch würde bis ans Ende ſeines Lebens erzogen. Alſo beſtimmter: durch Einwirkung einzelner*) (nicht ganzer Maſſen) und bis zur bürgerlichen Selbſtändigkeit, die nun freilich in verſchiedener Beziehung wieder überall verſchieden beſtimmt iſt, ſo daß man zu keiner vollſtändigen Begrenzung gelangt. [Eben dahin wären wir gekommen, wenn wir gleich geſagt hätten, die Einwirkung welche vom älterlichen Verhältniß ausgeht.]

In dieſer Erklärung iſt aber nichts reales was zum Princip dienen kann; es muß noch hinein, worauf die Einwirkung gerichtet werden ſoll. Denn wenn man fragt, Wie macht man den Menſchen herrſchſüchtig oder geizig? ſo ſollen wir keine Antwort darauf haben in unſerer Pädagogik. Hier müſſen wir nun ebenfalls vorläufig an die populären Begriffe von Tugend, ſittlicher und intellectueller Vollkommenheit appelliren. Aber auch ſo fehlt uns noch, wenn wir auf den Begriff der Entwikklung zurükkgehen, ob aus jedem alles ſoll und kann entwikkelt werden, oder ob und in welchem Verhältniß nur einiges.

---

*) Vergl. dagegen unten die Aphorismen No. 25. und die Faſſung in der Vorleſung 1826 S. 17 fg.; ebenſo unten Stunde 13.

Zweite Stunde.

Einige nämlich glauben an eine Beſchränktheit der Pädagogik durch die Natur, daß manchen Menſchen manche Anlagen, einzelne Talente fehlen. Andere glauben an eine Allmacht der Pädagogik, daß man alles hervorrufen könne wenn man es recht anfinge. Das erſte führt auf eine reine Paſſivität. Denn wenn nichts gelingt als was den Naturbedingungen analog iſt: ſo darf man auch nichts anderes unternehmen, muß alſo die Natur erſt erkannt haben, oder alles iſt Gerathewohl; erkannt aber kann man ſie nicht eher haben als bis die Zeit der pädagogiſchen Bildſamkeit vorüber iſt. Das andere führt zu unbedingter Willkühr, alſo eben deshalb auch zur Paſſivität. Denn wenn doch der Zögling ſelbſt Zwekk iſt: ſo kann, wenn es keinen inneren Beſtimmungsgrund giebt was man aus ihm machen ſoll, der Grund nur ſein äußeres ſein, d. h. ſeine Schikſale und Verhältniſſe; wenn dieſe aber da ſind, iſt die Zeit auch vorüber. Soll es eine Pädagogik geben, ſo muß es alſo eine dieſe beiden Extreme hindende Beſtimmung geben, die auch anderwärts her kommen muß.

Es ſind alſo im voraus zwei feſte Punkte zu ſuchen, das ethiſche Ziel und die phyſiſche Vorausſezung, was ſoll aus dem Menſchen werden? und was iſt der Menſch ſchon? Leztere iſt dieſelbe die auch der Ethik zum Grunde liegt.

Vor dieſer Unterſuchung ſind noch folgende Fragen zu beantworten. Erſtens. Giebt es eine allgemeingültige Pädagogik? Ich verneine; wie den Staat und die Philoſophie. Sie wäre ſonſt die Kunſt aller Künſte und ſtatt aller anderen Künſte und Wiſſenſchaften, und alles würde durch ſie, da doch das allgemeine von dem einzelnen nicht mehr abhängen kann als dieſes von jenem. Zweitens. Iſt die Pädagogik empiriſch oder ſpeculativ? Viel herrliches aus der bloßen Beobachtung (Levana), aber es entbehrt der Form. Das ſpeculative giebt nur Fachwerk um die That oder die Beobachtung hineinzulegen. Sie oſcillirt nach beiden Seiten. Unſere muß mehr ſpeculativ ſein.

Dritte Stunde.

Auffindung des ersten festen Punktes: Wie wird der Mensch gegeben; also, Wie findet ihn die Pädagogik — setzt voraus, wann die Pädagogik anfange. Die Erziehung entwikkelt sich selbst erst allmählig. Sie ist nur möglich als technische, in so fern ein Zusammenhang von Mittel und Zwekk zu construiren ist, also als der Gegenstand gegeben und bekannt ist. Sie entwikkelt sich also gleichmäßig mit dem natürlichen Entwikklungsproceß. Dieser geht von der Geburt an; verschiedene Behandlungsweisen haben anerkannt verschiedene Wirkungen auf die Entwikklung des Organismus. Man kann diese Wirkungen nicht einmal als zur physischen Erziehung gehörig der intellectuellen entgegensezen; denn Sinne sind Bedingung alles Wahrnehmens, und Muskeln Bedingung alles Handelns. In der Geburt sind zwar auch Einwirkungen, aber keine technischen. Wir wissen nicht wie die Stimmungen der Mutter auf die Gemüthsart des Kindes wirken, und es kann keine andere Regel gegeben werden, als daß alle Einwirkungen auf das Kind nur mögen Resultate eines pflichtmäßigen Handelns sein. Dasselbe gilt von allem was an dem Kinde noch nicht bekannt sein kann.

Zur Hauptfrage. Daß jedes einzelne ein allgemeines und besonderes zugleich ist, ist allgemeines Gesez aller Erscheinung*). Auf den Menschen ohnerachtet der Einheit und Identität der Gattung auch anwendbar. Mittelbestimmungen also zwischen der menschlichen Natur und dem einzelnen 1) die Racen; 2) die Nationalität. Beides hier nicht als mehr und minder edel sondern als verschiedene Modification. Nationen schon mehr intellectuell verschieden. Idee des Nationalcharakters. Weiter herab Stämme, Familieneigenheiten. — Jeder einzelne ist ein Individuum, das gemeinschaftliche aller seiner Momente ist ein innerliches, wogegen wir die einzelne Bestimmtheit des Thieres nur als Product der Relationen ansehen. — Die Frage, Worin besteht die völlige Bestimmtheit des einzelnen? scheint in die Abgründe der Psychologie zu führen.

*) Vergl. unten die Auszüge aus d. Vorl. 18$\frac{11}{11}$ z. Anf.

Vierte Stunde.

Da wir aber darauf daß es eine Beſtimmtheit des einzelnen geben müſſe, aus dem Gegenſaz des allgemeinen und beſonderen gekommen ſind: ſo knüpfen wir auch an dieſen zunächſt an. Jedes einzelne Weſen hat als beſonderes einen Anfang und iſt als ſolches aus dem allgemeinen entſtanden, alſo durch das allgemeine beſtimmt, und ſo wohnt ihm auch ein Vermögen bei durch das allgemeine beſtimmt zu werden. Beiſpiel von Pflanzen und Atmoſphäre, Vernunft im einzelnen und allgemeiner Vernunft. Ebenſo aber iſt es nur ein einzelnes durch Hinauswirken auf die Totalität: Pflanzen produciren elementariſche Stoffe, Thiere auch. Dies der Gegenſaz von Receptivität und Spontaneität. Das Leben iſt aus beiden zuſammengeſezt, auch in jedem Act iſt beides; aber wie in jedem Act ſo auch im ganzen Leben kann das Verhältniß beider ſehr verſchieden ſein. Das Leben als ſo beſtimmter Gegenſaz iſt in der einzelnen Erſcheinung weſentlich ein zeitliches; in der Zeit folgen die verſchieden modificirten Acte auf einander. Bringen wir nun auch dieſe Form unter den Gegenſaz des allgemeinen und beſonderen, ſo erhalten wir daß es eine zwiefache Succeſſion giebt: entweder allgemeines und beſonderes entſtehen gleichförmig mit einander, oder in abwechſelndem Uebergewicht auf Einen Schlag allgemeines das ſich hernach ſucceſſiv im beſonderen ausprägt, und auf Einen Schlag beſonderes das ſucceſſiv ins allgemeine aufgenommen wird. Beides muß zuſammen ſein; denn wäre die gleichförmige Succeſſion allein, ſo käme nie ein deutliches Bewußtſein des allgemeinen und beſonderen in ſeinem Gegenſaz heraus; wäre die ungleichförmige allein, ſo wäre auch ſie nie vollendet: denn die lezte Note im ſinkenden Takt muß die Indifferenz des allgemeinen und beſonderen ſein. Aber das Verhältniß beider kann ſehr verſchieden ſein. Daß in dieſem Gebiet die perſönliche Eigenthümlichkeit liegt, beſtätigt ſich auch dadurch, daß auf dieſen Gegenſäzen die Temperamente beruhen. Denn phlegmatiſch und choleriſch ſind überwiegende Spontaneität; ſanguiniſch und melancholiſch

sind überwiegende Receptivität; phlegmatisch und sanguinisch sind überwiegende Gleichförmigkeit; cholerisch und melancholisch überwiegende Ungleichförmigkeit. Das Temperament selbst aber ist noch unbestimmt und allgemein; also müssen wir noch einen Punkt dazu nehmen. Alles höhere Leben ist Bewußtsein. Jedes Bewußtsein hat einen äußeren und einen inneren Factor und ist verschieden je nachdem dieser oder jener der primitive ist. Erkennen, wenn der äußere der primitive; Handeln im engeren Sinn, wenn der äußere der lezte ist. Beide Acte haben ihren Organismus, und der ist im Menschen zusammengesezt. In jedem also ein Verhältniß jedes Zweiges zur Einheit. Dieses Verhältniß ist in demselben Maaß angeboren wie das Temperament; und das Temperament in demselben Maaß, nämlich was die äußeren Erscheinungen betrifft, alterabel wie das Talent, d. h. von jedem gegebenen Zustande aus drükkt die Gesammtthätigkeit des Menschen immer ein und dasselbe Verhältniß aus, und dieses ist die angeborene Bestimmtheit. Das Talent ist nicht durch das Temperament gegeben und umgekehrt; sondern beides sind besondere Factoren der Eigenthümlichkeit, d. h. ein Mensch ist von allen anderen desselben Temperaments verschieden durch sein Talent, und von allen desselben Talents verschieden durch sein Temperament. Weiter ist nicht nöthig die Untersuchung für jezt zu treiben, bis wir erst wissen wie weit wir auf das besondere des Temperaments und des Talents Rükksicht zu nehmen haben.

Fünfte Stunde.

Die zweite Frage, Wohin soll die Pädagogik den Menschen führen? müßte uns in die ganze Ethik verwikkeln. Wir wollen dagegen ganz empirisch fragen, Wohin liefert die Pädagogik den Menschen ab. Die Antwort die wir so erhalten scheint nicht allgemeingültig sein zu können; allein wir glauben auch an keine allgemeingültige Pädagogik. Zuerst an den Staat, in welchem er als Zögling nur Anner ist und selbständig wird in dem Maaß als die Erziehung ihn frei läßt. Außer dem

Staat giebt es noch Privatleben; verſtößt er gegen die Sitte, ſo wird es auch als Zögling ſeinen Erziehern zugeſchrieben, hernach ihm. Dann finden wir noch die Kirche. Der Eintritt in ſie bezeichnet daß die Religioſität eigene Wurzeln geſchlagen hat. Auch müſſen wir die Sprache als ein eigenes Gebiet anerkennen. Dieſe ſoll er auch ſoweit ſie ihm angehören kann beſizen wenn er erzogen iſt, und alſo ſeinen Antheil haben wenigſtens an der Fortpflanzung des in ihr niedergelegten Wiſſens. Dieſes möchte wol das ganze ſittliche Leben umfaſſen und ein mehreres nicht aufzufinden ſein *).

Wenn die Erziehung hierauf ihre Rükſicht nehmen ſoll, kann ſie nicht allgemeingültig ſein; denn anders muß der Menſch für dieſen, anders für einen anderen Staat und Kirche erzogen werden. Und anders wird ſie ſein in einer Zeit wo dieſe Verhältniſſe ganz auseinandertreten; anders, wenn ſie ineinander eingewikkelt ſind, z. E. bei den Alten die Kirche in den Staat, bei uns der Staat in das Privatleben. Indem wir aber dieſe Beſchränkung anerkennen, müſſen wir auch ein Beſtreben fühlen ſie aufzuheben, weil wenn der Menſch z. E. für den gegebenen Staat erzogen wird, alles unvollkommene in dieſem immer weiter einwurzelt.

Heilung für die Gebrechen aller Sphären kommt freilich nur durch die Erziehung; allein damit die Erziehung dieſe Richtung bekomme, muß ein Gefühl des Bedürfniſſes in der erziehenden Generation im ganzen ſein. Dies ſoll nicht durch einzelne wiſſenſchaftliche Erzieher zunächſt in die zu erziehende Generation gelegt werden; denn Naſeweisheit heilt nicht. Alſo kann ſie doch nur kommen in ſo fern z. E. im Staat das Gefühl ſeiner Unvollkommenheit iſt. Daß nun die Generation für dieſes mit erzogen werden muß, liegt ſchon in der erſten Formel. (Kanon.) Sie wird alſo immer von zwei Punkten ausgehen, von der unbewußten Billigung des gegebenen und von der ge-

*) Jede andere Gemeinſchaft iſt nur das Ineinander von dieſen: häusliche primitiv; frei geſellige ſecundär. Randbem. Schleierm.

fühlten positiven Mißbilligung desselben. Hierin liegt die Aufgabe dem Zögling soviel Kraft und Freiheit anzuerziehen daß er dies aufheben könne. Nur muß man niemals das unvollkommene mit dem individuellen verwechseln. Eine allgemeine Religion und eine von aller Nationalität entblößte Sitte sind eben solche Chimären wie eine allgemeine Sprache und ein allgemeiner Staat.

Sechste Stunde.

Man kann aber eben so gut auch umkehren und sagen, die Erziehung gehe aus von dem dem Menschen angeborenen Staat Kirche *) u. s. w., und ende mit der Darstellung seiner individuellen Natur. Angeboren ist dem Menschen der Staat dem Wesen nach als die dem realen zugewendete Seite der Nationalität, er trägt sie in seiner körperlichen Constitution in sich, welche nur die äußere Seite der psychischen ist. Schwerer sieht man daß auch das individuelle Erkennen ihm angeboren ist. Es scheint als ob er die anderen Formen, wenn man ihn unter andere Völker sezt, eben so leicht annähme; allein die Erfahrung zeigt doch theils daß dies hemmt, theils daß sich doch die angeborne Neigung offenbart auch noch in Mischlingen. Angeboren ist auch dem Menschen eine bestimmte Liebe, und von der Geburt an ist er in der Manifestation seiner Zustände, welches die beiden Momente des geselligen Lebens sind. Daß Religion im allgemeinen dem Menschen angeboren ist, wird niemand läugnen; schwer wird man gestehen daß ihm z. E. das Christenthum angeboren sei. Geht man aber nur auf das Wesen, auf die bestimmte Modification des menschlichen Gefühls: so bewährt sichs doch. Kein Heidenthum wird unsern Kindern lebendig; keine Mythologie wird ihnen religiös: aber unsern religiösen Stil haben sie oft angenommen ohne alles Zuthun. In alle diesem aber ist der Mensch ursprüng-

*) Vergl. Vorles. 18$\frac{2}{3}$ unter der Ueberschrift: Die Gemeinschaften sind dem Menschen angeboren.

lich nur universell, und es ist die Aufgabe der Erziehung ihn zu individualisiren. Erst am Ende ihrer Bemühungen stellt sie ihn als einen individuellen hin, und dies ist ihr höchster Triumph.

Es sind also dieses zwei verschiedene Gesichtspunkte der Erziehung, das Ausbilden der Natur, und das Hineinbilden in das sittliche Leben. In jedem Act muß beides sein, aber in verschiedenem Verhältniß. Da der Mensch bei Beendigung der Erziehung auch eine besondere Stelle einnehmen soll im Staat ꝛc.: so muß die Entwikklung der Natur vorangegangen sein. Es ordnen sich also die Massen so; der Scheidepunkt ist die Mannbarkeit. Dem entspräche die bei uns gegebene zwiefache Form der Erziehung. Erst ist sie ganz in der Familie, dann wird sie auch Sache des Staats und der Kirche. Doch trifft dies nicht mit der Mannbarkeit zusammen, sondern weit früher. Staat Wissenschaft und Kirche mischen sich schon früher ein, damit nicht bis dahin zuviel versäumt werde. Sehr verschieden haben sich zu verschiedenen Zeiten die häusliche und nationale Seite der Erziehung begrenzt. Theoretisch ist gar eine rein öffentliche Erziehung aufgestellt worden. Wir haben also drei verschiedene Stufen, die rein häusliche Erziehung, die öffentliche Elementarerziehung, die höhere öffentliche Erziehung. Diese Typen gehen constant durch und zeigen sich auch selbst wenn die öffentlichen Anstalten in denen die beiden lezten organisirt sind nicht benuzt werden.

Siebente Stunde.

Ehe wir die allgemeinen Kanones für diese Stufen suchen, entsteht zunächst die Frage, in wie fern innerhalb jeder die nationale Erziehung nur Eine ist oder mehrere. Anders gestellt, Ist jeder Mensch fähig auf gleiche Weise wie der andere in Staat Kirche ꝛc. einzutreten, oder nicht? und ist jeder Mensch einer gleichen Bildung zur Individualität fähig wie der andere, oder nicht? Dies läuft auf

den schwierigen Gegensaz der aristokratischen und demokratischen Ansicht hinaus. Wir haben keinen Anknüpfungspunkt um über sie zu entscheiden. Wir wollen also zunächst nur fragen, Was für pädagogische Resultate entstehen aus den verschiedenen Annahmen? Erster Fall. Die unstreitig wirkliche Differenz ist nur die Folge der verschiedenen Bildung und der äußeren Verhältnisse. Dann fragt sich, Soll die Erziehung dem was die äußeren Verhältnisse ergeben nachgehen, also unter diesen stehen; oder soll sie ein Gegengewicht gegen dieselben sein und sie also beherrschen? Im ersten Fall wäre dies kein besonderer Fall, sondern würde sich auf den zweiten reduciren. Im andern würde entweder in einigen Fällen die Erziehung doch über die äußeren Verhältnisse nicht siegen: und dann hätte sie geschadet, sie hätte nach dem gestrebt was nicht zu Stande kommt, und für das was wirklich wird, nicht gesorgt. Oder sie würde immer siegen: und dann würde niemand in den untergeordneten Verhältnissen existiren wollen. Die Menschen müßten also hineingezwungen und dadurch unglükklich werden, oder die soctale Ordnung müßte sich auflösen *). Dieser Fall giebt also auf keine Weise ein praktisches Resultat, und wir können also nicht davon ausgehen. Zweiter Fall. Es giebt eine natürliche Differenz, und zwar ist diese angestammt. In diesem Falle haben wir es höchst bequem; wir richten nämlich eine Specialerziehung vom ersten Augenblikk ein für soviel verschiedene Stufen als es giebt. Dritter Fall. Die natürliche Differenz ist nicht angestammt, sondern persönlich angeboren. Dann ist eine Nothwendigkeit verschiedener Behandlung; aber auch eine Unmöglichkeit von Anfang an zu erkennen wem jede gebühre. Jene Nothwendigkeit tritt aber auch nicht ein vom ersten Augenblikk; denn die Individualität überhaupt entwikkelt sich erst allmählig, also

*) Dann würde man entweder Sklaven suchen, wodurch wieder der zweite Fall entstände; oder die Differenz selbst würde sich auch äußerlich verlieren, wodurch die Untersuchung unnüz wird.

Randbem. Schl.

auch ihre verſchiedene Potenz; das Sein des einzelnen in den allgemeinen Sphären kommt überhaupt erſt allmählig zum Bewußtſein, alſo auch das verſchiedene Verhältniß deſſelben. Die Aufgabe iſt alſo nur die, daß in der Erziehung ſelbſt das Princip liegen muß die verſchiedene Qualität zu entwikkeln und auch zu erkennen. Dieſe Einrichtung einer ganz gemeinſchaftlichen erſten Elementarerziehung und einer ſpäteren qualitativen Trennung paßt auch auf den zweiten Fall, wenn ſie gut iſt. Ja ſie muß auch auf den erſten paſſen, wenn es nur die Folge der eigenen That des Zöglings iſt, daß er in dieſe oder jene Stufe übergeht. Nur wenn der zweite Fall angenommen wird in der öffentlichen Meinung, und doch der dritte wirklich vorhanden iſt, oder umgekehrt, wird dieſe Methode in üblen Ruf der Parteilichkeit oder der geheimen Machination gerathen. Auch das ſchadet aber nicht, wenn nur dieſe Differenz zwiſchen ihr und der öffentlichen Meinung ſelbſt als verſchwindend muß gedacht werden. Anmerkung. Die Sache ſelbſt betreffend, ſo iſt wol keine allgemeine Antwort möglich. Bei den meiſten Völkern iſt gewiß die Differenz urſprünglich angeſtammt. Dieſe Anſtammung erliſcht aber durch bürgerliche Annäherung und connubium, und geht in die perſönliche über. Die Erziehung wird alſo beſtmöglich ſein, wenn ſie von dem Augenblikk an wo das Princip dieſes Erlöſchens gelegt iſt, auch nur noch die perſönliche Differenz vorausſezt.

[Man kann ſich auch ein gänzliches Verſchwinden der angeborenen Differenz denken, aber nur zugleich mit einer vollkommenen Demokratie.]

Achte Stunde.

Wenn die Ungleichheit der Menſchen von Natur im Abnehmen iſt (denn es iſt Abnehmen und allmählige Ausgleichung, wenn ſie ſich aus einer angeſtammten in eine nur angeborene verwandelt): ſo iſt eine pädagogiſche Inſtitution frevelhaft welche ſie auf dem Punkt feſtzuhalten ſtrebt wo ſie ſie findet; alſo jede welche von

aristokratischen Gesichtspunkten ausgeht. Das höchste Abnehmen aber wäre, wenn auch die angeborene Ungleichheit verschwände. Es würde dann jeder in die höchste Bildungsstufe übergehen. Hülfe sich dann der Staat durch Sklaven: so würden diese dann bald in die Elementarinstitute mit aufzunehmen sein und dadurch in dem aufs neue beginnenden Kreislauf der Anfang zur allmähligen Ausgleichung gemacht werden. Hülfe er sich durch Veredlung und Vertheilung der mechanischen Geschäfte und durch Verwandlung der bisher qualitativen Differenz in eine rein functionäre: so litte der Typus keine weitere Aenderung als daß Specialschulen neben dem allgemeinen Cyklus entständen. — Wo aber die Ungleichheit noch besteht, müssen der Erziehung die äußeren Verhältnisse zu Hülfe kommen, daß nämlich die für die niederen Stufen bestimmten auch ohnehin zeitiger ihre Erziehung zu beendigen getrieben werden und es für einen Vortheil ansehen den lezten Cyklus nicht mitmachen zu dürfen.

Zweite Frage. *) Wie verhält sich, da doch nicht alles in dem Menschen Werk der Erziehung ist, das was durch sie entsteht zu dem was ohne sie entsteht, nur homogen oder auch heterogen? Anders gestellt: Beschleunigt die Erziehung nur was auch ohne sie geschähe, oder thut sie auch Gegenwirkung dem was troz ihr geschieht? Offenbar das lezte. Denn wir finden im Menschen das böse; dieses können wir nie als durch eine der Theorie gemäße Erziehung entstanden ansehen. Also offenbar enthält die Erziehung wenigstens auch Gegenwirkung. Es giebt aber hierüber folgende verschiedene Ansichten. 1. Die Erziehung ist nur Erwekkung des guten; die Unterdrükkung des bösen ist hievon die natürliche Folge. 2. Die Erziehung ist nur Unterdrükkung des bösen, das gute entwikkelt sich dann selbst. 3. Die Erziehung muß beides abgesondert leisten. — Die Entscheidung zwischen den ersten bei-

*) Vergl. S. 80. u. Vorles. 1814; Verhältniß der Erziehung zu den anderen Potenzen ꝛc.

den ſcheint ſehr abzuhängen von der Frage über die Erbſünde und das radicale böſe. Die zweite wenigſtens ſcheint ſich nur ausbilden zu laſſen wenn man das böſe als auf eine ſecundäre Weiſe äußerlich entſtanden anſieht, ſo wie die erſte das böſe in die Natur zu ſezen ſcheint und eben deshalb nicht direct, weil es als ein ſich wieder erzeugendes gedacht werden muß, dagegen angehen kann. Die dritte Anſicht aber hat das Uebel daß ſie die Theorie unanwendbar macht; denn wenn auch jene das doppelte Syſtem von Erwekkungen und Gegenmitteln vollſtändig ausbildet, ſo fehlt dieſer der Entſcheidungsgrund was ſie in jedem Augenblikk thun ſoll, da man in jedem Augenblikk auf beide Art wirkſam ſein kann *). Wir werden alſo auf die erſten beiden zurükkgeworfen. Da alles böſe Widerſtreit gegen Staat Kirche ꝛc. iſt, ſo geht die Anſicht vom angeborenen böſen davon aus, daß das böſe in der einzelnen Natur des Menſchen liege, und daß er eben deshalb erſt müſſe für Staat ꝛc. tüchtig gemacht werden. Die entgegengeſezte geht eben deshalb davon aus, daß weil dem Menſchen Staat Kirche ꝛc. angeboren ſeien, ſei ihm das gute angeboren; aber indem man ihn zum eigenthümlichen entwikkle, entwikkle ſich das böſe mit. Da es nun nur eine relative Differenz iſt, von welchem Punkt man anfängt: ſo muß auch dieſes nur eine relative Differenz ſein. Alſo: Das gute iſt angeboren in wie fern das böſe nicht angeboren iſt; und das böſe iſt angeboren in wie fern das gute nicht angeboren iſt. [Nämlich das gute i. e. das Elementſein von Staat und Kirche iſt nicht angeboren als wirkliches Bewußtſein. So demnach iſt das böſe angeboren, d. h. im Bewußtſein iſt es eine Priorität, daß der Menſch dieſes alles außer ſich ſezt und ſich ſelbſt ihm entgegen. Ferner: Das böſe iſt nicht angeboren als eine reale Richtung des Gemüths; ſo demnach iſt das gute angeboren.] Da nun ferner unmöglich iſt daß die Gegenwirkung gegen das böſe und die Wirkung auf das gute realiter können getrennt ſein (NB.

*) Vergl. dagegen Vorleſ. $18\frac{2}{11}$ a. a. O.

beispielsweise den Saz aufgestellt, daß es keine eigentlichen Strafen pädagogisch giebt, weil diese wesentlich nur Gegenwirkungen gegen das böse sind): so fallen alle drei Ansichten in Eine zusammen. Denn wenn jede Beförderung des guten zugleich Gegenwirkung gegen das böse ist: so ist es gleichviel, ob ich den ganzen Proceß als das eine, oder als das andere, oder als ein Gemisch von beidem ansehe.

Neunte Stunde.

Dritte Frage. *) Wenn das Ziel der Erziehung ist, den Menschen für Staat Kirche ꝛc. abzuliefern, in ihm aber von Anfang an kein Bewußtsein hievon einwohnt: so behandelt man jeden Moment nur als Mittel für einen künftigen. Darf man einen Moment einem andern aufopfern? Offenbar Nein; so wenig man einen Menschen bloß als Mittel für den andern behandeln darf. Denn der Mensch des künftigen Moments ist nicht mehr der des vorigen. Weil die Idee des Lebens in dem einen eben so gut ist als in dem andern (und nicht eines untergeordneten Lebens das dem höheren zur Speise dienen könnte), so darf auch der eine nicht des anderen wegen vernichtet werden. Wenn man dennoch sagen wollte, der Zögling würde in Zukunft einsehen daß man wohlgethan habe, und man dürfe also seine Einwilligung anticipiren: so ist das falsch, weil nach einem unabänderlichen Naturgesez eine große Mortalität in diese Bildungsperiode fällt. Sondern was Vorbereitung ist, muß zugleich auch unmittelbare Befriedigung sein. Eben deshalb darf man auch nicht sagen, man wolle nach den eben aufgestellten Gesichtspunkten theilen: einiges solle Vorbereitung sein, anderes Entwikklung der eigenthümlichen Natur. Denn wenn ein pädagogischer Act ausschließend das leztere ist: so wird eben so die Zukunft der Gegenwart aufgeopfert. Nämlich alle Lebensacte wodurch die

*) Vergl. S. 70 fg. u. Vorles. 18$\frac{4}{11}$: Ueber die Aufopferung des Moments.

Natur sich entwikkelt sind Zusammenwirkungen, erfordern also ein äußeres. Wenn man dies aus seinen Beziehungen auf Staat Kirche ꝛc. heraus versezt: so wird in dem Zögling das böse, nämlich der Widerstreit gegen jene realiter producirt. Es entsteht also der Kanon, Alle Vorbereitung muß zugleich unmittelbare Befriedigung, und alle Befriedigung zugleich Vorbereitung sein.

Nun ist aber die Beförderung des Wohlseins oder der Naturentwikklung und Darstellung eines jeden Menschen in Gemäßheit mit den Ansprüchen des Staates der Kirche ꝛc. allgemeine Pflicht, und alles pädagogische Verfahren trete also unter den allgemeinen Pflichtbegriff zurükk und scheine sich als besondere Kunstlehre aufzulösen. Dies würde aber überall gelten; denn alles gute und rechte müsse doch ein Ausschnitt aus dem allgemeinen Pflichtverfahren sein; nur das rein technische würde abgesondert bleiben. Aber wohl zu merken sei, dies als Richtmaaß alles pädagogisch construirten. Jedes Verfahren könne nur in sofern richtig sein als es sich unmittelbar als Pflicht begreifen lasse, alles andere sei nothwendig falsch und erkünstelt. *)

Zehnte Stunde.

Allgemeiner Theil.

Man könnte zweifeln ob es etwas durch alle Stufen gleich hindurchgehendes gebe. Aber man muß sich das vielfache und bunte jedes einzelnen Falles nicht irre machen lassen. Die Erziehung ist von Anfang bis zu Ende nichts anderes als Auseinandertreibung der Gegensäze, Erhöhung des Bewußtseins, Feststellung des eigenen Lebens. Ist hierin nichts mehr zu leisten: so ist auch die Erziehung zu Ende, und eben dasselbe ist es womit sie anfängt. Das allgemeine muß das erste sein, theils weil es uns hilft die Einheit in dem Bilde der Erzie-

*) Vergl. Vorles. 18$\frac{3}{11}$ a. a. O.

hung festhalten, theils weil das besondere hernach daraus abgeleitet oder darauf zurükkgeführt werden muß.

Erstlich. Verhältniß der Erziehung zu den anderweitigen Einwirkungen in so fern sie ihr zuwider sind. Die pädagogischen Bemühungen sind auf allen Seiten von zufälligen Einwirkungen umgeben, welche weil nicht alles einzelne im allgemeinen Leben mit demselben zusammenstimmt und sein inneres rein ausdrükkt, ihr zum Theil widersprechen müssen (s. oben S. 596). Je mehr dieser Widerspruch eingreift, um desto schwerer erreicht sie ihr Ziel. Sie kann also zweierlei thun. Entweder nach Maaßgabe ihre unmittelbare Einwirkung verstärken und dadurch die entgegengesezten überwiegen. Oder die entgegengesezten Einwirkungen möglichst abwehren und einschränken. Es ist hier nur von Einwirkungen die Rede; denn wiewol es keinen lebendigen Act giebt der nur Affection ist: so ist doch die Spontaneität hier als Gegenwirkung nur secundär; und wenn die Einwirkung abgeschnitten ist, so ist die Gegenwirkung mit abgeschnitten. Die eine Maxime sagt nun, Auf die Einwirkung kommt nichts an, und ich will durch andere Einwirkungen nur die Gegenwirkung dominiren. Die andere sagt, Nein es kommt schon auf die Einwirkung an. Dies wäre in soweit immer schlimm, weil man sie doch gänzlich nicht abschneiden kann. Hier nun kommt die Frage über die Unschuld in Betracht. Unschuld ist in irgend einer Hinsicht Bewußtlosigkeit des Gegensazes von gut und schlecht, aber Uebereinstimmung der Bewußtlosigkeit mit dem guten. Sobald die Bewußtlosigkeit mit dem schlechten übereinstimmt, wird sie Unwissenheit, und es wird nothwendig den Gegensaz zur Sprache zu bringen. Sobald aber das Kind vom schlechten afficirt wird als Wahrnehmung oder Gefühl, so geht die Unschuld verloren. Die eine Maxime will also theils die Unschuld bewahren, theils wenn der Gegensaz durch die Erziehung entwikkelt ist, die Anschauung des bösen im einzelnen verhüten.

Um zwischen beiden zu entscheiden muß man den Unterschied aufstellen erstlich zwischen Zeiten wo die Einwirkungen

wirklich welche sein können, und wo nicht. Wo das Werk der Erziehung beendigt ist, soll die Tugend und die Einsicht selbständig sein. Es würde Unwissenheit sein, das böse nicht zu kennen; und Schwäche, davon verleitet zu werden. Wo es noch nicht angefangen ist, also der Gegenstand noch nicht in das Leben eingreift, da ist auch keine Sorgfalt nöthig. Ein Kind kann ohne Nachtheil manches sehen was ein Knabe nicht. Ein Kind das noch nicht reden kann, darf Sprachfehler hören ꝛc. *) Die Zeit ist also nur die wo die Erziehung selbst mit dem Gegenstande beschäftigt ist. — Zweitens in der Sache den Unterschied des unschönen und des unrichtigen, der freilich auch nicht absolut ist, weil eins zugleich das andere sein muß. Das unrichtige aber ist mehr das dem ganz allgemein und logisch, oder dem individuell bestimmten positiv entgegenstehende; das unschöne das aus einem inneren Mißverhältniß hervorgehende. Sprachfehler sind unrichtig, plebeje Redensarten im ordentlichen Gespräch unschön, schlechter Stil überhaupt unschön. Gesezwidrige Handlungen sind unrichtig, Selbstsucht ist unschön. Das unrichtige kann gebraucht werden zur Erläuterung der Regel, das unschöne aber nicht zur Erläuterung des schönen. Das unrichtige kann nur mechanisch durch Gewohnheit wirken, das unschöne auch durch einen specifischen Reiz. Offenbar also hat die vorsichtige Maxime ihr eigentliches Object im unschönen, die kühne im unrichtigen.

Eilfte Stunde.

Die vorsichtige Maxime hat also ihre Stelle in Bezug auf das unschöne, sobald der Sinn für einen Gegenstand wirklich

*) Vorles. $18\frac{19}{21}$ dagegen und in Uebereinstimmung mit S. 112, Dem Kinde müssen in der Zeit der Uebung in der Sprachfertigkeit die verschiedenen Fälle des unrichtigen doch angegeben werden; der möglichen Gefahr, daß durch häufiges Hören des unrichtigen eine schlechte Gewohnheit sich bildet, tritt von selbst die Gewöhnung an das richtige entgegen. Hier können wir also die entgegengesezte Maxime in ihrem Maximum anwenden; die Ueberwindung der Einwirkungen des unrichtigen fördert die Entwikklung.

geöffnet ist. Wie man aber so lange das eigene Leben noch schwach ist das neugeborne Kind in möglichst gleicher Temperatur zu halten und den Einflüssen der Witterung zu entziehen sucht, hernach aber dieses Einhüllen und Einwikkeln abnimmt: so muß auch die Behütung abnehmen wenn die Selbständigkeit eingetreten ist. Diese aber kann nicht eintreten wenn man immer behütet, und hierin liegt das Maaß. Die Selbständigkeit ist die radicale Kur, die Behütung nur die palliative. Keine Behütung also darf die Entwikklung der Selbständigkeit unmöglich machen. Beispiel an der Maxime, Kinder dem öffentlichen Unterricht zu entziehen damit sie nicht unschönes sähen. Dadurch entgehen ihnen aber die vielseitigsten Aufregungen zur Selbständigkeit. Wenn Jugend nach gleichförmiger Behütung hernach ins Leben kommt: so ist der Abstich zu groß, und die Gefahr um so größer da keine innere Gegenkraft gebildet ist.

Hieraus folgt schon daß die Maxime eine größere Anwendbarkeit hat für das weibliche Geschlecht, welches nie in einen so freien und großen Spielraum tritt und welches diejenige Selbständigkeit die auf dem Begriff ruht niemals erlangt, als für das männliche.

Hiemit hängt auch zusammen daß man auf die Unschuld einen größeren Werth legt bei Mädchen als Knaben. Mädchen sollen zum Bewußtsein erst kommen wo sie wieder bildend auftreten. In Knaben muß es eher gewekkt werden, weil mit der Unschuld weder ein wissenschaftliches noch ein herrschendes Leben verträglich ist, also auch nicht eine nähere Vorbereitung zu beiden. Hier ist also der Irrthum gar leicht, daß man die Unschuld zu lange erhalten will; der Verlust kann daher nicht groß sein, wenn das Leben sie auch etwas früher zerstört als der Gang der Bildung es nothwendig machte.

Jedes neue Gebiet in welches der Zögling eintritt, sezt wieder einen neuen Gegenstand für diese Maxime, in welchem ebenso ihre Anwendbarkeit abnimmt. Sie nimmt also im einzelnen immer ab, im ganzen aber zu, so lange der Zögling noch im Besiz seines ganzen Daseins ist. Es giebt einen Punkt

in welchem ihm für vieles auf einmal der Sinn aufgeht: das iſt die Periode der Mannbarkeit, in welcher der Menſch eigentlich für alles höhere erſt empfänglich wird. Wie die ſich hier entwikkelnde organiſche Kraft behutſam zuſammengehalten werden muß, damit ſie weder verſchwendet noch ins unſchöne abgelenkt wird: ſo auch mit allen anderen Kräften; und gleich ſchwer iſt jeder Schade zu erſezen der dieſer Zeit geſchieht.

Sieht man auf die natürlichen Differenzen der Menſchen: ſo hat die behutſame Maxime mehr Anwendbarkeit bei denen von receptiven Temperamenten, weil in dieſen weniger ſich die Selbſtändigkeit ausbildet. Dem phlegmatiſchen und choleriſchen ſchadet vieles nicht, was wol dem ſanguiniſchen und melancholiſchen ſchadet. Am gefährlichſten iſt der lezte wegen der Ungleichförmigkeit ſeiner Beweglichkeit, da leicht das ſchöne und ermuthigende in einen unerregten Moment fallen kann, das unſchöne aber in einen erregten. Auch müſſen am meiſten melancholiſche Menſchen durch die Sünde hindurch, dann ſanguiniſche, dann choleriſche wegen der Ungleichförmigkeit, am wenigſten aber phlegmatiſche.

Zweitens. Verhältniß der Erziehung zu den anderweitigen Einwirkungen in ſo fern ſie mit ihr zuſammenſtimmen. *) In ſofern alſo kommen dieſelben Einwirkungen zuſammen auch ohne die Erziehung; was hat alſo dieſe zu leiſten? Man kann ſagen, ſie verſtärkt was dieſe doch zu ſchwach bringen, ſie ordnet was ſie nur chaotiſch bringen, ſie erhöht zum Bewußtſein was ſie nur unbewußt bringen. Alles braucht alſo nur zum Gegenſtande der Erziehung gemacht zu werden in dem Maaß als das Leben in dieſen Punkten zurükkbleibt. Aber es wird nur geſchehen in wie fern das Zurükkbleiben wirklich erkannt wird. Daher giebt es kein allgemeines Maaß. Die Geſtaltung der Erziehung beruht auf zwei Brennpunkten. Allgemein, Auf dem Intereſſe an der Ju-

*) Beſſer ſchließt ſich hier No. 3. an (St. 16.), wenn das unſchöne und unrichtige ſich von ſelbſt entwikkelt.

Randbem. Schleierm.

gend, dem Beſtreben ihr nachzuhelfen und ſie die eigenen Verwirrungen vermeiden zu laſſen. *) Beſonders, Auf dem Gefühl deſſen was in der Geſtaltung des gemeinſamen Lebens mangelhaft iſt. **)

[Hätte nicht auch der erſte Punkt eben ſo poſitiv aus dem Geſichtspunkt der kühnen Maxime müſſen durchgegangen werden? Dahin hätte eigentlich gehört daß Erwekkung der Liebe der eigentliche Hauptpunkt iſt, und daß die Behutſamkeit nothwendig iſt wo die Liebe noch nicht hat erwekkt werden können.]

Zwölfte Stunde.

Der pädagogiſche Factor den das reine Intereſſe an der Jugend bildet, würde immer eine Erziehung hervorbringen, wenn auch kein Gefühl vom mangelhaften des Lebens ihn ſecondirte. Aber auch nicht eine ſich überall gleiche. Wem

---

*) Vorleſ. $18\frac{2}{3}$. Die Differenz in der Erziehung beruht auf zwei Factoren, auf dem Intereſſe an der Jugend und auf dem Gefühl von Mangelhaftigkeit. Es ſind dies die beiden **Motive zur Erziehung**; jenes belebt die Erziehung, dieſes giebt ihr die beſtimmte **Richtung**. — Die Differenz kann in einem verſchiedenen Intereſſe liegen das an der Jugend genommen wird. Das Intereſſe an der Jugend iſt ein rein natürliches und kann eigentlich nirgends ganz fehlen. Aber wir müſſen bedeutende Differenzen, ſehr **verſchiedene Grade anerkennen**. Es kann das Intereſſe bis auf den niedrigſten Grad hinabgeſunken ſein, den thieriſchen Inſtinct ſich annähernd; bei einer völligen ſittlichen Stumpfheit iſt das Intereſſe an den Kindern ein Minimum, kaum zur Ahnung führend daß eine Erziehung nothwendig iſt. Von dieſem Minimum ſteigen wir hinauf bis zu einem Maximum, wo der **Blikk** und die Liebe der erziehenden Generation nicht nur das gegenwärtige jüngere Geſchlecht ſondern auch die kommenden umfaßt. Ein ſolches Intereſſe läßt ſich nur bei hoher geiſtiger Bildung denken; denn da nur kann ſich ein Bild von einer höheren Vollkommenheit geſtalten, und ohne ein ſolches läßt ſich kein abſichtliches Handeln darauf hin anlegen.

**) Die Differenz in der Erziehung kann aber auch auf dem Gefühl von Mangelhaftigkeit beruhen. Es kann an zwei Punkten das Intereſſe an der Jugend ganz daſſelbe ſein; wenn aber an dem einen die Mangelhaftigkeit des Geſammtlebens im großen und im einzelnen geringer iſt oder weniger empfunden wird als an dem anderen: ſo werden auch hier die Differenzen in der Erziehung heraustreten.

man Erziehung in verschiedenen Zeitaltern und Nationen gleichförmig verschieden findet, die eine vielseitiger ausgebildet, die andere beschränkt, und so auch bei einzelnen Menschen: so kann man sagen, dort sei ein größeres Interesse an der Jugend als hier. Es fragt sich aus diesem Gesichtspunkt, Ist die ausgebildetste die beste oder kann sie in eine πολυπραγμοσύνη ausarten und also das Interesse für die Jugend zu groß sein? Daß dies im einzelnen möglich ist, sehen wir täglich. Das Bestreben Unarten abzugewöhnen kommt gewiß aus reinem Interesse. In dem Maaß als der Mensch in das Gebiet der Sitte kommt, wird diese auch Gewalt über ihn üben, und die Unarten werden verschwinden. Uebt sie zu schwache über ihn: so werden sich auch wenn er erwachsen ist neue erzeugen, und das Bemühen im einzelnen in der Kindheit hilft nichts. Die Frage nun, ob und wodurch von diesem Punkt aus das Gebiet der Pädagogik zu bestimmen sei, läßt sich nur entscheiden durch Berükksichtigung der neulich schon angeregten Punkte. Die Erziehung als Ergänzung fehlender Einwirkungen des Lebens *) geht mehr aus dem anderen Factor, dem Gefühl der Mängel, hervor; aber daß sie Ordnung und Bewußtsein hineinbringt, gehört hieher. Die Frage auf die Spize gestellt würde also so lauten, Soll alles in dem Menschen auf ordnungsmäßige Weise und durch Zusammenhang werden? und soll man überall auf das Maximum von Bewußtsein hinarbeiten? — ad 1.:

*) Vorles. 18$\frac{19}{11}$. Wir haben zwei Fälle zu unterscheiden, den wo die Erziehung bloß nachhelfen soll, indem für die Jugend der schon errungene Grad der Bildung in der älteren Generation als genügend angesehen wird; und den wo man der Jugend zu einem besseren Zustande verhelfen will. In beiden Fällen muß die Erziehung das chaotische in Ordnung, das bewußtlose zum Bewußtsein bringen; im lezteren hat sie jedoch überdies die Differenz zwischen der Gesammtheit des Lebens in welcher die jüngere Generation erzogen wird, und dem vollkommeneren Zustande für welchen zu erziehen, auszugleichen. Die gewöhnlichste Erziehung ist die erste Weise des Nachhelfens und der Mittheilung der gegebenen Bildung; die seltenere Erziehung ist die andere Weise, sie setzt das höchste Interesse an der Jugend voraus, gepaart mit dem lebhaftesten Gefühl der Mangelhaftigkeit.

so ist offenbar daß weder Kenntniß noch Fertigkeit ohne Zusammenhang sicher ist, daß von den chaotischen Einwirkungen viele verloren gehen weil sie zu früh kommen, und daß leicht ganze Klassen von Anregungen ausbleiben können. Hienach scheint also alles was im Leben ist auch in der Erziehung sein zu müssen. — ad 2.: so wird man nicht leicht die Frage ganz allgemein besahen wollen; theils macht das Bewußtsein eben den Unterschied der verschiedenen Bildungsstufen; theils sieht jeder, es wäre unmöglich und würde die Erziehung ganz aufheben, weil wir über vieles niemals zum Bewußtsein kommen, z. E. wie wir unsere Glieder regen, wie wir unsere Gedanken verbinden; theils — da hier nur vom objectiven Bewußtsein die Rede sein kann, indem was das subjective Bewußtsein das Gefühl beträfe, die eigentliche Erziehung keinen Vorzug vor dem Leben haben kann — ist offenbar vieles wo das eigentlich vollkommene völlig bewußtlos ist, das Bewußtsein erst hinterdrein kommt und etwas ganz anderes bildet. Der sittliche Mensch als solcher ist bewußtlos, das Bewußtsein bildet den Moralisten; der Genießer des schönen als solcher ist bewußtlos, das Bewußtsein bildet den Kritiker, der ganz ein anderer ist. Hier also gewinnen wir die Bestimmung, daß dasjenige worin das objective Bewußtsein vorwaltet überwiegend in das Gebiet der eigentlichen Erziehung fällt, dasjenige worin das Gefühl vorwaltet, d. h. das sittliche und alles dem analoge, mehr in das Gebiet des Lebens.

[Hiedurch wird auch die Bestimmung aus dem Gesichtspunkt der Ordnung begrenzter. Das sittliche wird in das Gebiet gewiesen welches seiner Natur nach chaotisch ist. Die Aufgabe ist nun Ordnung in das allmählige Hineintreten der Kinder zu legen.]

Dreizehnte Stunde.

Hienach scheint alles sittliche und schöne nicht Gegenstand der Erziehung zu sein und nur als solche das Einüben von Kenntnissen und Fertigkeiten übrig zu bleiben. Jeder wird aber

doch gestehen daß ein technischer Proceß zur Erweckung einer tugendhaften Gesinnung etwas verkehrtes ist, und daß sich einer lächerlich machen würde wenn er behauptete im Besiz einer Methode zu sein um guten Geschmakk einzuimpfen. Ja es würde sogar gegen ein solches Verfahren eine natürliche und wohlbegründete Oppositon im Zögling entstehen, weil nämlich die äußerlich aufgedrungene Scheingesinnung das Entstehen der ächten im Inneren hinderte. — Um die Sache auf die Spize zu stellen kann man sagen, Auch das dominirend objective hat seine subjective Seite, welche also ebenfalls aus dem technischen Kreise herausfällt, z. E. im philologischen Erwekkung des Taktes. Aber es giebt auch bei Behandlung dieser Gegenstände außer dem technischen Kreise ein Leben der Alten mit den Jungen, in welches eben jene Anregungen natürlich hineinfallen. Während das technische Verfahren auf das objective wirkt, wirkt das Leben auf das subjective. Man muß daher unterscheiden: Gebiet der Erziehung im engeren Sinne, das des technischen Verfahrens; und im weiteren Sinne, das des Lebens. Beide muß man, wiewol sie in Zeit und Ort nirgends vollkommen getrennt sind, ihrem Charakter nach streng unterscheiden. Dem technischen Gebiet den freieren Charakter des Lebens geben, ist das Princip der laxen Erziehung; dem Leben den Charakter des technischen Verfahrens geben, ist das Princip der pedantischen und harten Erziehung, die eben so unfruchtbar als unerfreulich ist. Nun entsteht aber die Frage, Giebt es für das Gebiet des Lebens auch eine Theorie? Zu verneinen wenn darunter verstanden wird eine Anweisung einen bestimmten Zwekk sicher zu erreichen. Zu bejahen wenn es heißt, Eine Anweisung um sicher zu sein daß man in jedem gegebenen Fall das rechte thut, und daß also das geschieht was unter den gegebenen Umständen geschehen konnte. Nämlich aus dem einen Hauptstandpunkt der Erziehung ist der Mensch in der Familie. In dieser wird gelebt nach ihrem Gesez und so auch auf den Zögling gewirkt auch außerhalb des technischen Verfahrens. Die Aufgabe ist also

nur ihn überall nach dem Geſez und der Natur der Familie zu behandeln. (Anmerkung. Hiebei findet denn auch das in der Erziehung ſtatthabende analoge von Strafe, aber lediglich aus dieſer Beziehung ſtatt.) Aus dem anderen Standpunkt iſt das Wirken auf ihn ein Handeln des Staates der Kirche ꝛc. Wer auf ihn wirkt, es ſei zu Hauſe oder in der Schule oder ſonſt, thut es als Agent des Staates der Kirche ꝛc. Die Verhältniſſe in denen dies geſchieht ſind auch nicht techniſche Inſtitute allein; auch in ihnen iſt ein Leben und alſo ein Wirken nach ihren verſchiedenen Geſezen.

Vorher fanden wir aus dem Princip der Ordnung — und dieſes geht ja ganz auf ein techniſches Verfahren aus — daß alles müſſe zur Erziehung gehören; hier vom Princip des Bewußtſeins aus finden wir daß nicht alles auf gleiche Weiſe dazu gehört. Wie gleicht ſich dieſes aus?

Vierzehnte Stunde.

So, daß wenn einmal der Zögling in das Gebiet der Mittheilung und Erwekkung eines beſtimmten Gefühls aufgenommen iſt, alsdann nur nach den Geſezen des Lebens zu handeln iſt; daß aber ein techniſches Verfahren ſtattfindet um ihn nach Ordnung und Zuſammenhang in dieſelben eintreten zu laſſen. Das leztere erhellt hinreichend daraus daß man z. B. offenbar viel zu früh rechtliche Gefühle oder wol gar Begriffe bei den Kindern vorausſezt, auch ehedem häufig zu früh ſie auf beſtimmte Weiſe fromm zu machen ſuchte. Gehen ſie darauf ein: ſo kann doch nichts daraus entſtehen als daß ſie ſich mit einem leeren Scheine begnügen, der die Entwikklung des rechten Proceſſes hindert. Gehen ſie nicht darauf ein: ſo entſteht eine auf dieſelbe Weiſe ſchadende Oppoſition. Dieſes richtige Hineinführen nun muß nach denſelben Principien geſchehen welche das Weſen alles techniſchen Verfahrens ausmachen.

Man könnte die Frage aufwerfen, welches von den beiden Gebieten, das eigentliche des techniſchen Verfahrens oder das

des einwirkenden Lebens, das höhere sei. Sieht man auf die Kunst: so ist das erste das höhere. Hier kann der Erzieher sein Resultat bestimmt aufstellen, und niemand kann ihm streitig machen daß es sein Werk ist; wogegen wenn man auf Gesinnung und Gefühl eingewirkt hat, einer immer behaupten kann, es würde ohne diese Einwirkungen dasselbe erfolgt sein. Sieht man dagegen auf die Wirkung: so ist das Gebiet des einwirkenden Lebens das höhere. Denn das andere bringt nur Einsichten und Fertigkeiten hervor, nur den Organismus, nicht den Willen oder die Gesinnung, den regierenden Geist. Wogegen das einwirkende Leben die Gesinnung und den Willen hervorruft, von dem man sagen kann, Fehlt es auch an der systematischen Ausbildung, der gute Wille kann sie gewissermaßen ersezen und jedesmal das Maaß von Geschikk hervorbringen das für den gegebenen Fall nothwendig ist.

Diese beiden Gesichtspunkte, daß die Erziehung Ordnung und Zusammenhang, und daß sie erhöhtes Bewußtsein hervorbringt, sind es aus denen das wesentliche sich immer selbst gleiche der Erziehung hervorgeht. Der dritte, daß sie nämlich das mangelnde der Einwirkungen des Lebens ergänzen soll, der Factor der auf dem Gefühl des mangelhaften Zustandes des Lebens beruht, ist es aus dem das wechselnde der Erziehung hervorgeht. Denn in dem Maaß als das was dem Leben mangelte durch die Erziehung hervorgebracht worden ist, nehmen die aus dem Leben entspringenden Aufregungen für die künftige Jugend zu, und der Gegenstand darf nicht mehr in demselben Sinne sondern nur unter dem vorigen Charakter Gegenstand der Erziehung sein. Wird aber der Uebergang in das Leben nicht erreicht: so ist man entweder auf falscher Fährte gewesen, oder man hat es nicht recht angefangen und ein Versuch wechselt mit dem anderen. Pädagogische Neuerungen sind also eigentlich ein Krankheitsmaaßstab. Am übelsten wenn die Bemühungen sehr mannigfaltig sind und jeder seine eigenen Verbesserungsversuche macht. Denn das ist das Zeichen daß sich das Krankheitsgefühl nicht wie ein richtiger Instinct

verhält und daß sich wenig gemeinsames vorfindet. Nur von solchen Neuerungen ist etwas zu halten welche schnell populär werden, wie die in der physischen Erziehung und jezt die musikalischen und gymnastischen Bemühungen.

Fünfzehnte Stunde *).

Die beiden Elemente das beharrliche und das veränderliche sind freilich nur relativ entgegengesezt. Da die Nation aus der Indifferenz erst wird: so wird auch ihre ganze Erziehung; alles darin war einmal nicht. Diejenigen in denen sich zuerst ein neues Nationalelement entwikkelte, fühlten es in der Nation als fehlend; und so läßt sich alles auf das veränderliche reduciren. Aber alles auch auf das bleibende, da alles im ersten Keim involvirt lag. Es findet aber eben hier ein zwiefaches Verhältniß statt. In der Periode des Steigens geht alles pädagogisch entstehende in das bleibende System der Nationalbildung über. Das als mangelnd gefühlte erzeugt politische und pädagogische Bestrebungen, es geht ins Leben über, und wird dann durch den anderen Factor, durch das reine Interesse an der Bildung der Jugend fortgepflanzt. In der Periode des Verfalls gelingt keine Kur, oder wenn ein Uebel geheilt ist, bricht ein anderes aus. Alle Uebel werden als so dringend gefühlt daß die immer wechselnden Neuerungen das alte bestehende System ganz auflösen, indem man meint jezt alles auf den Einen Punkt wenden zu müssen, hernach aber zum alten System zurükkzukehren. Zwischen beiden liegt eine Zeit in welcher die höchste Entwikklung und die ersten Elemente des Verfalls zusammenkommen. Der Verfall ist aber noch nicht permanent, er ist nur Krankheitszustand, erfordert nur partiale Rükksichten und wird wo nicht geheilt doch gelindert. Dies ist der Typus, die formale Seite. Läßt sich aber dazu auch eine materiale aufzeigen,

*) Vergl. Vorles. $18\frac{29}{31}$: Das charakteristische der verschiedenen Perioden des gemeinsamen Lebens ꝛc.

ein pädagogiſches Element welches jenen Grenzpunkt bezeichnet? — Die nationale Eigenthümlichkeit entſteht aus der Indifferenz, wie die perſönliche. Sie entſteht als Gegenſaz, aber ſie darf kein abſoluter werden, und damit nicht in ihr das allgemein menſchliche aufgehe, muß ſich mit ihr zugleich entwikkeln ein Sinn für das fremde. Iſt ſie alſo am höchſten entwikkelt, ſo muß auch dieſer Sinn am höchſten entwikkelt ſein und als ein weſentliches Element der Nationalbildung gefühlt werden. Alſo die Zeit der höchſten Entwikklung iſt da, wenn im pädagogiſchen Syſtem Veranſtaltungen ſind um den Sinn für das fremde auszubilden und zu unterhalten.

Anmerkung 1. Da auch das nationale Leben ſchwach oder ſtark ſein kann wie das perſönliche: kann man ſagen, Je mehr Sinn für das fremde, deſto ſtärkere Nationalität? Wir wären dann offenbar das ſtärkſte nationale Leben. Aber eine unbewußte Nationalität bedarf auch nur eines negativen Sinns einer erweiterten Gaſtfreiheit. (Denn Gaſtfreiheit iſt die erſte Stufe dieſes Sinnes, an welcher man erkennt ob ein Volk auf dem Wege der Cultur oder der Barbarei iſt.) Das Bewußtſein aber würde weit feindſeliger wirken und bedarf alſo des ſtärkſten Gegengewichtes. Wir haben deswegen den meiſten Sinn für das fremde weil wir die bewußteſte Nation ſind. Anm. 2. Der Sinn für das fremde wird natürlich nie gleichförmig in der Nation entwikkelt ſein, das Maximum davon nur in denen die auf der höchſten Stufe ſtehen; und wie nahe dieſen die anderen ſind, das hängt ab von der gleichförmigen Durchbildung die in der Nation überhaupt ſtattfindet. Anm. 3. Man muß wohl unterſcheiden Sinn und Liebe. Jener thut der Anhänglichkeit an das nationale keinen Eintrag. Dieſe wird Nachahmung, und zwar aus reiner Luſt (nicht nur ſolche Nachconſtruction die als Mittel zur Schärfung des Sinnes geübt wird), welche nur auf Unkoſten des volksthümlichen ſtattfinden kann. Liebe zum fremden iſt allemal Verfall, und dieſes eben die ſcharfe Grenzſcheidung der beiden Perioden. Anm. 4. Wenn gleich Nachahmung des klaſſiſchen Alterthums auch auf

Verfall deutet, weil einer nicht zugleich kann ein Deutscher und ein Grieche sein: so erlauben wir doch in dieser Hinsicht manches was wir gegen das coexistirende fremde nicht erlauben. Dies kann seinen Grund nicht haben in einer größeren Vortrefflichkeit, sondern nur im geschichtlichen Zusammenhange, weil unsere Cultur auf jene gegründet ist. Soll aber dies die Ursach sein, so muß natürlich mit der Liebe zum Alterthum auch verbunden sein Sinn für die alterthümlichen Nationalzustände, besonders diejenigen welche partiale Blüthe einer bestimmten Periode waren; und also auch dies muß zur Zeit der höchsten Nationalentwikklung in das pädagogische System aufgenommen sein. Auch dies darf eben so wenig in nachahmende Lust ausarten: denn das Stükk zurükkschrauben wollen ist auch Verfall.

Sechzehnte Stunde.

Drittens. Verhältniß der Erziehung zu dem was sich aus dem Menschen von selbst entwikkelt. Parallel dem vorigen, aber mehr von Seiten der Spontaneität. Da das Dasein des Menschen von Anfang an ein Leben ist, und zwar ein wachsendes: so müssen sich von selbst Kräfte entwikkeln und in correspondirenden Thätigkeiten äußern. Es entsteht nun die Frage, Wozu außerdem die Erziehung? welche nach zwei Seiten beantwortet werden kann. Die Erziehung ist auch hier entweder Gegenwirkung, indem einiges in der Selbstentwikklung vom Ziel der Erziehung abführen würde; oder Ergänzung, indem die Selbstentwikklung nicht genug leisten würde. Beide Antworten sind richtig; die Erziehung ist *theils gegen* das böse gerichtet, theils sagt man auch von Menschen die sich unvollkommen entwikkelten, daß sie in der Erziehung vernachlässigt sind. Nichts aber was sich selbst entwikkelt kann ursprünglich böse sein; es müßte sonst auch in der menschlichen Natur liegen, und dann könnte die Erziehung doch *nichts dagegen* ausrichten. Auch zu allen Lastern ist das elementarische worauf man zulezt zurükkommt nicht böse; nicht Geschlechtstrieb, nicht Erhaltungstrieb, weder widerstehender (Zorn), noch

attractiver (Geiz). Das böse liegt also nur im Verhältniß. Daher ist die ergänzende Wirkung der Erziehung die ursprüngliche, die polemische nur die secundäre. Alles Verhältniß ist zusammengesezt aus Gleichheit die unter der Identität, und Ungleichheit die unter dem Gegensaz steht. Soll also etwas allgemeines festgestellt werden: so muß man einen Gegensaz auffinden unter welchen sich die verschiedenen Verhältnisse alle subsumiren lassen, und aus welchem man die speciellen Formen desselben entwikkeln kann. Ein solcher Gegensaz in der Entwikklung des Menschen darf nicht auf Gerathewohl gesucht, sondern muß durch eine Ableitung gesezmäßig gefunden werden. Nur soviel vorläufig: Negative Darstellung. Es kann nicht der Gegensaz zwischen Leib und Seele sein. Viel Anschein dafür. Was sich aus Leib und Seele entwikkelt ist beides gut, beides zusammen umfaßt alles; das meiste böse wird sich darstellen lassen als ein Mißverhältniß zwischen Leib und Seele. Die Sache muß aus zwei Gesichtspunkten betrachtet werden. Erstens. Ist in der That das durch die Erziehung zu unterstüzende und das durch sie zu bestreitende ein entgegengesezтes Verhältniß zwischen Leib und Seele? Zweitens. Können Erziehung des Leibes und Erziehung der Seele die Hauptabtheilungen der ergänzenden Erziehung sein? ad 1. Man erklärt das gute durch Herrschaft der Seele über den Leib, und das böse durch Herrschaft des Leibes über die Seele. Allein wie kann man sagen, daß die Lust z. E., welche nicht herrschen soll, etwas leibliches ist? und wie kann man sagen, daß die Vernunft herrscht, da sie nicht herrschen kann außer in so fern sie etwas auch leibliches erst geworden ist. Man kann eher sagen, es giebt zweierlei Herrschaft: im Leibe die Herrschaft entweder des leiblichen κατ' ἐξοχήν, oder dessen was im Leibe den Geist repräsentirt; und im Geist eine Herrschaft dessen was der Geist κατ' ἐξοχήν sezt, und eine Herrschaft dessen was im Geiste den Leib repräsentirt, welche beide eigentlich immer einander correspondiren müssen. Die Nerventhätigkeit repräsentirt im Leibe den Geist,

die Luft repräsentirt im Geiste den Leib. ad 2. Man theilt freilich in körperliche Erziehung und geistige; aber wo soll die Grenze sein? Bildung der Sinne ist Bildung des Verstandes. Bildung der willkührlichen Muskelkraft ist Bildung des Willens; denn keine Thätigkeit ist vollkommen wenn sie nicht zugleich körperlich ist; sowie kein Auffassen, wenn es nicht zugleich sinnlich ist. Hier also ist beides nicht zu trennen. Was bleibt nun außerdem rein geistiges übrig? Nur die Gesinnung; diese aber liegt auch außer dem Gebiete der technischen Erziehung. Was bleibt rein körperliches übrig? Das System der Respiration und der Ernährung. Dieses aber liegt außer den Grenzen der pädagogischen Technik, denn man kann nur nach den Vorschriften des Arztes wirken; sonst würde die Pädagogik ganz die Medicin verschlingen. Außer in wie fern man wieder durch das entgegengesezte Ende durch die Gesinnung auf beides wirken kann, wie man bei schlechter Respiration und Verdauung auch gewisse Tugenden und Fertigkeiten nicht fordert, oder nur durch eine weit stärkere Kraft der Gesinnung möglich hält.

Siebzehnte Stunde.

Anm. 1. Der Ausdrukk physische Erziehung für einen Theil ist völlig schlecht; denn was überhaupt anders als die φύσις kann erzogen werden? — Bleiben wir aber auch bei körperlich stehen: so kann man sagen, Beim Volk ist auch die Einwirkung auf die Gesinnung zur körperlichen Erziehung gehörig. Denn da seine Gesinnung nur Vibration einer allgemeinen Bewegung ist, so ist es eigentlich nichts als Organismus, Leib. Die geistige Erziehung bliebe also nur für die Menschen höherer Ordnung, und zwar gerade in so fern sie über dem Zeitalter stehen und also nicht können erzogen werden.

Anm. 2. Kein Gegensaz den man aufstellen könnte, begünstigt so sehr den Wahn als ob die Glieder einander ausschlössen und das eine in dem Maaß zurükkstehen müsse als das andere ausgebildet wird. Wie lange hat der Gedanke ge-

herrscht, fein geistig gebildete Menschen dürften oder müßten kränklich sein, und ebenso körperlich stark ausgebildeten Menschen müsse man verzeihen wenn sie geistig stumpf sind. Dies gilt nur von Menschen deren Körper viel todte Masse angenommen hat, d. h. eben nicht gebildet ist. — Der Gegensaz von Leib und Seele hat sich mit dem Princip der neuen Zeit zugleich entwikkelt, und es ist ein Symptom ihres Verderbens daß er sich überspannt hat. Wir müssen ihn nun wieder abstumpfen und mehr auf die Identität beider in unsern Ansichten und Behandlungen sehen.

Positive Darstellung. Woher nehmen wir einen richtigen Gegensaz? Wir scheinen ihn schon gefunden zu haben indem wir den Gegensaz von Leib und Seele auflösten in dem von Verstand und Willen, deren jeder sowol leiblich als geistig war. Dieser Gegensaz kann daher über jenem stehen, weil er ihn durchdringt. Allein der Weg vom falschen zum wahren ist unsicher, und wir müssen anders anfangen.

Wir sezen den Anfang des Menschen da wo wir ihm zuschreiben daß er eigenthümlich afficirt wird und sich eigenthümlich bewegt. Im Fötus sind dies mehr einzelne Strahlen, von der Geburt an wird es ein Continuum. Als einzelnes Wesen steht der Mensch allem entgegen, aber weil er im ganzen befaßt ist, so ist dies entgegenstehen Gemeinschaft; ein In- Durch- und Nacheinander von heraustreten und hineingehen. Dieses hat zwei Seiten. Beides kann seinen Anfang haben außer ihm: in sofern muß er afficirt werden können, und dies nennen wir Receptivität; es kann seinen Anfang nehmen in ihm, und dies nennen wir Spontaneität. In dem beständigen Fluß des Lebens ist aber der Anfang nur relativ, und also real beides in einander. Das ganze Leben ist also Zusammensein und Wechsel von Receptivität und Spontaneität. Diese Ausdrükke haben Verwandtschaft mit dem Bewußtsein und beziehen sich auf das eigenthümliche des menschlichen Lebens. Ganz analoges ist aber auch in dem bewußtlosen, in wie fern es nur als ein für sich gesezt werden kann. Fassen wir unter diesen Gegensaz im all-

gemeinen zuerſt die primitive unterſtüzende Wirkung der Erziehung: ſo geht ſie theils darauf, die Spannung des Gegenſazes zu befördern: denn anfangs iſt er noch ſchwach und eben darum nichts recht beſtimmt im Leben aufzufaſſen; theils darauf, ihn gegen die äußere Reaction zu unterſtüzen durch Verwahrung, bis die Stärkung ſo weit gediehen iſt daß es keiner Verwahrung mehr bedarf. Aber wie iſt es zweitens mit der ſecundären polemiſchen Wirkung? Indem der Gegenſaz ſich ſtärkt, ſteigert er ſich auch; es genüge uns an der gemeinen Topik ſinnlich verſtändig und vernünftig. Böſe und verkehrt iſt das niedere, aber nur in Bezug auf das höhere. Daher ſagt man gewöhnlich, das böſe liege im Streit des höheren und niederen. Denn wenn jemand etwas böſes thut worum er gar nicht weiß, rechnet man ihm dieſes nicht als böſe zu, ſondern fragt nur ob er es nicht hätte wiſſen ſollen. Dann aber liegt der Fehler in der vernachläſſigten primitiven Wirkung. Was heißt aber nun Streit des höheren und niederen im Menſchen? und wie iſt beides zuſammen? Wenn der Menſch um das höhere weiß: ſo beherrſcht es ſeine Receptivität; wenn er aber nicht danach handelt: ſo beherrſcht es nicht ſeine Spontaneität. Der Menſch in wie fern er Object der Erziehung iſt, hat alle Steigerung zuerſt in der Receptivität. Die ungleichförmige Entwikklung beider Glieder des Gegenſazes iſt alſo das böſe welchem muß entgegengearbeitet werden.

Es beſteht aber die Differenz der Temperamente, alſo die eigenthümliche Natur des Menſchen, auch in einem beſtimmten Verhältniß von Receptivität und Spontaneität. Wie verhält ſie ſich alſo zu dem was die Erziehung unterſtüzen, und dem ſie entgegenarbeiten ſoll? Auf der einen Seite ſoll die eigenthümliche Natur des Menſchen entwikkelt und der Gegenſaz gefördert werden in der beſtimmten Modification unter der er ihm angeboren iſt. Auf der anderen Seite führen wir auch alle Fehler und Laſter auf das Temperament zurükk, und es ſcheint alſo dem entgegengearbeitet werden zu ſollen.

Achtzehnte Stunde.

Es iſt gewiß daß jedes Temperament in ſeine beſondere **Art** des böſen ausſchlägt; geht man aber noch weiter: ſo ſchlägt **jedes** aus in eine eigene Verrükktheit, Blödſinn gleich phlegmatiſche, Raſerei gleich choleriſche, Tollheit gleich ſanguiniſche, Wahnſinn gleich melancholiſche. Man ſieht alſo die Vernunft iſt das zuſammenhaltende Band wie der menſchlichen Natur im allgemeinen ſo auch ihrer beſonderen Modification im Temperament. Das böſe iſt alſo nicht Manifeſtation des Temperaments, ſondern der mit der Entwikklung des Temperaments nicht Schritt haltenden Entwikklung der Vernunft. Wie jedes böſe eine Disharmonie iſt zwiſchen dem einzelnen Leben und dem allgemeinen: ſo iſt der Wahnſinn, Abweſenheit des κοινὸς λόγος, das gänzliche Auseinanderſein beider. Alſo das Temperament iſt in ſeiner Entwikklung lediglich zu unterſtüzen; aber es iſt auch gleichmäßig mit derſelben unter die Potenz der Vernunft zu ſtellen. Man kann kein Gegenwirken gegen das böſe als Unterdrükkung des Temperaments anſehen, vielmehr wird es nur deſto beſſer zuſammengehalten je weniger böſes darin ſich äußert. Zum Ideal des Weiſen gehört auch nicht daß er in der Indifferenz der Temperamente ſei; das Temperament offenbart ſich in jedem Act auch ohne böſes, und eine Unterdrükkung deſſelben findet nicht ſtatt.

Wenn aber doch Receptivität und Spontaneität in jedem Menſchen beſonders modificirt ſind: ſo fragt ſich, Muß nicht jeder nach Maaßgabe ſeines Temperaments beſonders behandelt werden? Wird die Frage bejaht: ſo findet gar keine gemeinſame Erziehung ſtatt, da das Temperament wieder in jedem einzelnen ein anderes iſt. Die primitive Seite geſtattet keine ſolche beſondere Behandlung. Denn bei ihrem Anfang iſt das Temperament noch nicht zur Erſcheinung gekommen, kann alſo auch keinen Maaßſtab abgeben. Sind aber die verſchiedenſten bei einer gleichen Behandlung von Null auf Eins gekommen: warum ſollen ſie nicht eben ſo gut von Eins auf

Zwei kommen können? Das entwikkelnde Princip ist im Zögling selbst, die Erziehung reicht nur den Stoff dar; ist sie systematisch, so muß dieser eine Totalität bilden, und dann können sich alle Temperamente an ihm entwikkeln. Wenn man freilich darauf ausgehen wollte ein noch stärkeres Uebergewicht des einen Gliedes hervorzubringen d. h. den Entwikklungsproceß specifisch zu beschleunigen oder zu spannen, dann müßte besondere Behandlung stattfinden; allein wenn man nicht den Rationalisirungsproceß zugleich beschleunigt, so erzeugt man nur böses. — Eben so wenig aber in Bezug auf die secundäre Seite. Da Gegenwirkung gegen das böse und Förderung des guten in der Erziehung realiter gar nicht getrennt sein können: so könnte man überhaupt das böse, wenn man lediglich auf den Zögling selbst Rükksicht nimmt, sich selbst überlassen, weil es wenn alle pädagogischen Operationen zusammenstimmen die Vernunftentwikklung zu befördern, sich eben selbst verlieren muß. Was aber zur Vernunftentwikklung geschieht, kann sich nicht nach der Differenz der Temperamente richten. Nun kann man aber freilich das böse nicht vollkommen sich selbst überlassen, weil der Zögling nie isolirt ist, sondern in ein gemeinsames Leben gesezt. Allein was man thut um den Einfluß des bösen auf dies gemeinsame Leben zu dämpfen (wohin alle Behandlungen der Fehler und alle Strafen gehören; denn diese stellen nur eine sinnliche Größe gegen die andere, jede aber bietet jedem Temperamentsfehler eine Seite dar, also vertheilt man das böse in eine Mannigfaltigkeit von Erscheinungen, vermindert es aber nicht), das muß auch Element eines gemeinsamen Lebens sein, und nicht ein vereinzelndes hervorbringen, wie die differenten Behandlungen thun würden. Es ist also nur egoistische Anmaßung die aus diesem Grunde gegen eine gemeinsame Erziehung auftritt.

Neunzehnte Stunde.

Man findet ſie häufiger da wo das Nationalgefühl weniger ſtark iſt — in England am wenigſten unter den Neueren —, denn dann fühlt man auch daß das Temperament der einzelnen unter der Potenz des Nationaltemperamentes ſteht. Bei uns war das Nationalgefühl ſchwach, daher auch dieſe Neigung ſtark. Sie ſcheint zwar mehr von der Differenz der Stände herzurühren, der Edle ſoll vom Gemeinen geſchieden werden; allein das kommt auf Eines heraus. Denn das vornehme hat kein anderes Weſen als das ſtärkere Heraustreten der Eigenthümlichkeit.

Das andere Element der Eigenthümlichkeit iſt die Differenz der Anlagen, Hervortreten einzelner Zweige und Organe, ſei es der Receptivität oder der Spontaneität. Soll dieſe Differenz begünſtigt werden, oder ſoll ſie unterdrükkt werden? — Das erſte nicht. Sie ſoll beſtehen, denn ſie liegt in der Natur, eben durch ſie iſt jeder Menſch eine eigene Modification der Menſchheit; allein ſie braucht nicht begünſtigt zu werden um zu beſtehen. Denn da ſie von der Geburt an noch nicht erſcheint, und alſo durch eine bloß allgemeine Erziehung von Null auf Etwas gekommen iſt: ſo wird ſie auch bei einer ſolchen ſich bis zum natürlichen Maaß ihrer Spannung weiter entwikkeln. Iſt die Erziehung gleichmäßig: ſo wird bei gleicher Unterſtüzung das ſtärkere Organ mehr wachſen als das ſchwächere. Sie ſoll aber auch nicht begünſtigt werden; denn je mehr einzelne Vermögen im Menſchen zurükkbleiben, um deſto mehr wird er abhängig. Nun iſt dieſe Abhängigkeit zwar das intellectuelle Band der Geſelligkeit; allein es giebt doch ein Maaß über welches man der Schönheit unbeſchadet nicht hinausgehen darf, denn der Menſch wird eine Mißgeſtalt. Unterdrükkt aber ſoll dieſe Differenz auch nicht werden; denn dieſes würde am Ende die Theilung der Geſchäfte unmöglich machen.

Verſchieden von der Differenz der Anlagen iſt nun noch die der Neigungen. Nämlich jedem Vermögen entſpricht eine

Seite der Welt als ihr Stoff. Dieser Stoff aber ist wieder in sich selbst gegliedert, und das Organ des einen hat eine specifische Verwandtschaft mit Einem Theile dieses Stoffes, das eines anderen mit dem anderen. Dies ist Neigung und kommt vorzüglich in Betracht bei den vorherrschenden Talenten. Die Neigung eines Menschen in seinem vorherrschenden Talent ist sein Beruf. Die Bestimmung des Menschen ist, die Welt in sich aufzunehmen und sich in der Welt darzustellen. Nun erlangt er zwar statt des ganzen immer nur einzelne Punkte. Einzelnes kann Repräsentant des ganzen sein in wie fern man darin als in einem besonderen das allgemeine mit hat und als in einem bestimmten sein entgegengesezтes. Das leztere entsteht nur durch Vergleichung auf empirischem Wege, das erstere nur durch Analogie. (Man kann zwar beides auch auf speculativem Wege erlangen, aber dies geht aus der organischen Behandlung des Stoffes als solchen noch weniger hervor.) Beides also nur in wie fern der Zögling mit dem ganzen Stoff seines Organs und mittelbar mit der Totalität des Stoffes bekannt wird, also auf dem Wege der allgemeinen Bildung. Geht man dagegen der Neigung gleich nach, die völlig bewußtlos anfängt: so behält er das einzelne immer nur als einzelnes und nicht als Repräsentant der Welt. Die Maxime also welche jeden Menschen unbeschadet seiner Neigung durch die allgemeine Bildung durchgehen läßt, ist allein die welche den Zögling selbst, seine Bildung zum Menschen zum Zwekk hat. Diejenige aber welche gleich auf das specielle ausgeht (noch schlimmer wenn es nicht durch Neigung bestimmt sondern durch fremde Willkühr gesezt ist), braucht den Menschen nur als Mittel, entweder für die Eitelkeit des Pädagogen, weil gleich ein äußerer Schein hervorgebracht wird, oder für irgend ein bestimmtes Gebiet, in welchem er ein vortreffliches Organ sein kann ohne es selbst zu besizen.

Es ist nun von dem Gegensaz aus, ohne auf die einzelnen Gebiete und Perioden speciell zu sehen, nur dreierlei im Allgemeinen zu sagen. Gesez der extensiven Ent-

wikklung, Geſez der intenſiven, Geſez der Gleichzeitigkeit oder des Wechſels zwiſchen Receptivität und Spontaneität. *)

[Von dem lezten iſt dann der natürliche Uebergang zur Anordnung der verſchiedenen Perioden.]

Zwanzigſte Stunde.

Es würde zuerſt von der extenſiven Entwikklung zu reden ſein; allein es iſt zuvor zu bemerken, daß wir extenſive und intenſive zwar trennen, daß ſie aber realiter immer verbunden ſind. Die extenſive iſt bedingt durch die intenſive. Von dem Chaos des neugeborenen, in welchem Gefühl und Wahrnehmung gar nicht getrennt ſind, iſt nicht möglich zum Sondern der Gegenſtände zu gelangen, wenn ſich nicht die Vernunft als Bewußtſein der Formen entwikkelt hat. Einzelne Indicationen für ſich, z. E. Identität der Farbe, abgeſonderte Bewegungen, bringen in ſo viele Irrthümer daß ſie immer wieder in das Chaos zurükkführen müßten. — Ebenſo iſt die intenſive bedingt durch die extenſive. Denn ehe aus dem Chaos des neugeborenen, in welchem phyſiologiſches und willkührliches noch gar nicht getrennt iſt, ein Wollen ſich entwikkeln kann, müſſen ſich erſt die Vermögen geſondert und jedes ſich als Fertigkeit gebildet haben, um in einem Gegenſaz zu ſtehen der verbunden werden muß. Es gilt aber eben ſo gut das lezte auch von der Seite der Receptivität, und das erſte auch von der Seite der Spontaneität. Aber eben deswegen weil beides zwar vereinigt iſt aber doch als zweierlei muß geſezt werden, iſt in jedem Act eines das primitive und das andere das ſecundäre; keines von beiden aber darf bloß als ſecundäres behandelt werden, alſo muß es in der techniſchen Behandlung getrennt werden. Dabei aber muß man wol wiſſen daß indem man das eine fördert ſecundär auch das andere folgt.

*) Vergl. S. 207. Die beiden Gebiete der unterſtüzenden Thätigkeit im beſonderen betrachtet. Schl. Dialektik S. 66. Vorleſ. 1831. S. 496.

Demnächst aber fragt sich, Ob es ein allgemeines Princip der extensiven Entwikklung für alle Perioden und Zweige der Erziehung giebt, das sich also gegen alle Gegenstände indifferent verhält und eben sowol Receptivität als Spontaneität befaßt. — Allgemeine Aufgabe ist Entwikklung des receptiven Chaos zur Weltanschauung, und des spontaneen zur weltbildenden Selbstdarstellung. Der Proceß ist also auf beiden Seiten wesentlich derselbe. Da die Thätigkeit in dem Zustande worin die Erziehung den Menschen entläßt, ebenso vorkommt wie in dem worin sie den Menschen findet: so liegt alle Einwirkung nur in dem Zuführen des Stoffes, die aber nur in sofern ein Fortschritt sein kann als sie an die Gesammtthätigkeit welche bis zu jedem Moment gegeben ist anknüpft; sonst ist sie nur eine Verlängerung des dem vorigen Moment gegebenen rohen Stoffes. Also ein allgemeines Princip giebt es. Stoff führt sich aber auch von selbst zu, und die Sache der Erziehung ist nur mehr Ordnung und Zusammenhang und eben dadurch auch Bewußtsein hervorzubringen. Wir halten uns zuerst an die Ordnung. Und da fragt sich zuerst, Wenn wir auch wissen was wir jedesmal sollen folgen lassen, wann sollen wir es folgen lassen? Hier nun als Problem die Maxime „Nicht eher ein neues folgen zu lassen bis das vorige in dem Zögling vollständig geworden ist." Man kann auf der einen Seite sagen, Jedes einzelne sowol der Receptivität als der Spontaneität ist in sich selbst ein unendliches, kann also nie vollständig werden; und ist dies die Maxime: so ist die Erziehung gar nicht da oder zurükkhaltend. Auf der anderen Seite muß man sagen, Wird diese Maxime nicht angewendet: so ist die Erziehung nur Schein und gar nicht specifisch verschieden von den chaotischen Einwirkungen des Lebens. Dies Dilemma ist zu lösen.

[Vielleicht nun gleich übergehen zum Princip des Zusammenhangs; nämlich die Gesammtthätigkeit jedes Momentes bestens zu benuzen zum Gesammtzwekk, woraus indirect jene

Maxime folgt. Denn das unſichere und verpfuſchte bildet keine Geſammtthätigkeit.]

Ein und zwanzigſte Stunde.

Es führt ſchon von ſelbſt auf eine Beſchränkung der Maxime, die aber weder willkührlich noch äußerlich ſein darf. — Kanon. Die abzuwartende Vollendung nämlich darf nur **eine** relative ſein, nämlich in Bezug auf die aufgeſtellte Aufgabe, abſtrahirt von allem was außerdem noch im Gegenſtande **oder** in der Thätigkeit iſt. Die Langeweile der Wiederholung **darf** man nicht fürchten. Denn dieſe iſt nur in dem Verhältniß in welchem Mannigfaltigkeit und Wechſel gänzlich mangeln. Nun aber iſt Mannigfaltigkeit des beſonderen immer nicht nur möglich ſondern auch nothwendig um was für das aufgeſtellte Problem in dem gewählten Subſtrat zufällig iſt auch als zufällig erſcheinen zu laſſen. — Die Haupteinwendung gegen die Maxime iſt, Es ſei nicht nöthig die Vollendung abzuwarten, daſſelbe was jezt Gegenſtand ſelbſt ſei, komme hernach vor als integrirender Beſtandtheil, und dann könne allmählig nachgeholt werden was noch fehle; ja es ſei Schade, da dieſe Wiederholung doch unvermeidlich ſei, nichts auf ſie zu rechnen. Allein eben dies iſt das Princip der Pfuſcherei und ſchlechthin falſch. Auf die Wiederholung wird ohnedies gerechnet. Denn die abzuwartende Vollendung iſt da, wenn vermittelſt der auf den Gegenſtand angeſtrengt und ausſchließend gerichteten Aufmerkſamkeit das Problem im engeren Sinne gelöſet wird. Dies genügt aber nicht für die Folge, denn was als Beſtandtheil in einem anderen ſtekkt, das muß ohne Aufmerkſamkeit und oft ohne Bewußtſein aufgefaßt oder ausgeübt werden. Dies erfolgt nur indem es durch Wiederholung zur Gewohnheit geworden iſt; das kann es aber nie werden wenn wegen Mangel an Richtigkeit die Aufmerkſamkeit immer noch beſonders muß darauf gerichtet werden. Der Kanon bleibt alſo nothwendig ſtehen.

Wenn nun aber alles was jezt Gegenſtand eines Pro-

blems für sich ist, hernach als Bestandtheil eines zusammengesezteren vorkommt: muß dies nicht auch rükkwärts ins unendliche gelten, und wo fängt man an? Dies ist die Frage nach dem elementarischen, welches freilich technisch bestimmt werden muß, denn im Leben kommt nichts elementarisch vor, und es ist ein doppelter pädagogischer Fehler wenn man bei zu componirtem anfängt und wenn man ins unendliche zerspalten will. Allein in wie fern die Frage materiell ist, läßt sie sich hier nicht lösen, sondern nur von jedem Gegenstande aus. Formell aber müssen wir hier sagen, Elementarische Aufgaben sind solche welche nicht für sich dargestellt werden können, sondern nur indem man von einem anderen abstrahirt; z. E. Man kann keinen Ton von bestimmter Länge darstellen ohne auch von bestimmter Höhe und Stärke, was aber einfach für sich gedacht keine heterogene Mannigfaltigkeit enthält. Alles elementarische in jedem Gegenstande ist ein mannigfaltiges, das gleichzeitig muß betrieben werden.

Der Vorzug der Mathematik als pädagogischer Gegenstand besonders in Bezug auf die Befolgung dieses Kanons liegt darin, daß kein Gegenstand mehr ist als man ihn jedesmal will sein lassen, und daß alles wovon man abstrahiren muß niemals zur Sache gehört. Daher schließt sich alles desto mehr, je mehr es mathematisch ist, an diese Maxime des Fortschrittes und somit auch an diesen Typus der strengen Erziehung an, und umgekehrt. Dies ist aber auch natürlich, denn die Gesinnung und die Phantasie müssen auch am meisten der Entwikklung im freien Leben überlassen bleiben.

Zwei und zwanzigste Stunde.

Auf dem Gebiet wo die Erziehung nicht technisch ist tritt die Maxime in negativer Gestalt auf. Das Leben ist ursprünglich einfach und entfaltet sich erst allmählig; aber in der Welt der erwachsenen ist überall das entfaltete, und die Einwirkungen von diesem stören und übereilen die Entwikklung. Ein natürliches Gegengewicht ist freilich, daß vieles an den Kin-

dern vorübergeht was ihren Sinn nicht trifft; nur die unvermeidliche Irrationalität des einzelnen und ganzen gegen einander stört dieſes und macht beſondere Cautelen nothwendig. Wäre beides völlig harmoniſch, ſo könnte man alles gehen laſſen. Die Maxime lautet alſo, Das Einfache nicht eher zu verlaſſen bis es ſeine relative Vollendung erreicht hat. Beiſpiel: Geſchmakk an den reinen Tonverhältniſſen eher als an den Diſſonanzen; an einfachen Accorden eher als an figurirter Muſik, und dieſe ſo lange abhalten. Im allgemeinen iſt das einfache in der Kunſt das was mit dem urſprünglichen organiſch natürlichen zuſammenfällt, alſo da Anknüpfungspunkt; und ſo im Verhältniß weiter. In der Geſinnung iſt das gute das Zuſammenfallen des gemeinſamen mit dem einzelnen. Alſo nicht eher in größere und zuſammengeſeztere Sphären bringen, bis die Geſinnung in den einfachen ſo weit relativ entwikkelt iſt daß ſie wiederum als Baſis dienen können.

Die zweite Aufgabe iſt nun ein Princip des Zuſammenhangs in der extenſiven Entwikklung. Ordnung bezieht ſich auf das Nacheinander in einem iſolirten Zweige (denn weiter kommen wir durch die vorige Maxime nicht); Zuſammenhang auf das Nebeneinander verſchiedener Zweige. Beides iſt aber daſſelbe. Ordnung iſt Zuſammenhang in wie fern jeder iſolirte Zweig wieder ein mannigfaltiges iſt, da das elementariſche weſentlich mannigfaltig iſt; Zuſammenhang iſt eine Ordnung in wie fern die ganze Erziehung Eins und nur im Zuſammenhange die relative Vollendung jedes Momentes iſt. Man wendet ein, der Zuſammenhang werde erſt am Ende der Erziehung gefunden, während derſelben könne er nicht ſtattfinden, ſondern nachdem die Zweige richtig conſtituirt ſind, ſei nur innerhalb jedes Zweiges auf deſſen Vollendung in ſich ſelbſt zu ſehen. Allein das Leben iſt dann in jedem Moment ein zerfallenes und verworrenes, die Gegenwart der Zukunft aufgeopfert. Man wendet ferner ein, der Menſch auf der niederen Stufe ſehe auch erwachſen den Zuſammenhang der großen Sphären nur als eine äußere Nothwendigkeit; mehr könne der

Zögling auch nicht verlangen, und ſo werde der Zuſammenhang dargeſtellt indem alle Zweige gleichmäßig auf poſitive Weiſe auf ſein Wohlbefinden und Uebelbefinden Einfluß haben. Allein da einige Zweige vermöge ſeiner Neigung dieſen Einfluß auf natürliche Weiſe haben: ſo erſcheint kein Zuſammenhang zwiſchen dieſem natürlichen und jenem poſitiven Einfluß, und ſomit überall kein Zuſammenhang.

Drei und zwanzigſte Stunde.

Wenn die Erziehung mehr Zuſammenhang in die Entwicklung bringen ſoll: ſo muß ſie keine anderen Elemente enthalten als die das Leben enthält, ſonſt iſt zwiſchen beiden und alſo auch in der Entwikklung überhaupt der Zuſammenhang aufgehoben. Bei uns finden wir einen ſolchen Streit, der ſich in der Art wie Wiſſen und Praxis, Schule und Leben entgegengeſezt werden, hinreichend manifeſtirt. Hiſtoriſch iſt zuvörderſt zu fragen, ob und wo es beſſer iſt. Wir finden einen ſolchen Streit nicht bei den rohen Völkern, wo das Leben wenig differentiirt, jede kleine Sphäre, wie bei unvollkommenen Organiſationen, mehr dem ganzen gleich iſt, alſo alle Einflüſſe des ganzen auch von den nächſten Umgebungen repräſentirt werden und eben daher wenig oder keine beſondere Erziehung nöthig iſt. — Wir finden ihn ferner nicht bei den klaſſiſchen Völkern, wo Bildungsgrade und Stände nicht ſo ſehr verſchieden ſind und die Erziehung nichts enthält was nicht jeder frei in ſeinem Leben hätte brauchen können. Die Jugend wurde zeitig aus dem differentiirten Leben der Familie in die Totalität des Nationallebens hinein verſezt. — Hieraus zeigt ſich woher bei uns der Streit kommt. Es iſt Mangel an Einheit im Nationalleben. Unſere Cultur und Geſinnung iſt auf fremdes gepfropft. Dieſe Abhängigkeit iſt bei einigen völlig bewußtlos geworden, bei anderen zum Bewußtſein immer mehr geſteigert. Daher eine zwiefache Entwikklung, und wenn die Erziehung die Einflüſſe der Totalität repräſentiren ſoll: ſo muß ſie vieles enthalten wovon ſich in dem Leben der meiſten keine

Spur findet. Wenn wir in dieſer Einheit unter den Griechen ſtehen: ſo ſtehen wir im Bewußtſein über ihnen. Auch ſie hatten fremde Elemente aufgenommen, ihre Mythologie beweiſt es; aber ſie waren ihnen ganz unbewußt geworden. Wir könnten es nur als einen Rükſchritt anſehen, wenn wir dieſes Bewußtſein verlören. Nehmen wir nur dasjenige in das Erziehungsſyſtem auf, was das Leben der unbewußten Region enthält, und wollen alles andere auf die Zeit nach der eigentlichen Erziehung verſparen: ſo würden nur diejenigen welche das thätige Leben nur ſehr ſpät in Anſpruch nimmt zu jener Stufe gelangen; ſie würde ſich aus dem Nationalleben allmählig verlieren. Trennen wir beide Regionen urſprünglich in der Erziehung: ſo bilden wir ein Kaſtenweſen. Nehmen wir alles was die höhere Stufe giebt in die Erziehung auf: ſo haben alle aus der niederen abſtammenden in ihrer Erziehung Elemente die ſie in ihrem Leben gar nicht finden. Es bliebe alſo nichts übrig als daß man dieſem Uebel durch eine Erhöhung des Lebens abhülfe. Dies liegt aber, allgemein aufgefaßt, nicht im Gebiete der Erziehung, die nur ſehr indirect dazu wirken kann. Alſo man muß der Jugend ein beſonderes von ihrem Familienleben verſchiedenes Leben bilden, welches als die Einheit aller ihrer Erziehungselemente erſcheine. Dies iſt nicht nur die conditio sine qua non unſerer Aufgabe, ſondern auch dasjenige wodurch ſie rein gelöſet wird. Denn um einen lebendigen Zuſammenhang herzuſtellen iſt die poſitive Verbindung von Luſt und Unluſt mit jedem Erziehungselement nicht genug. Auch nicht, daß man alle anderen als Mittel für diejenigen darſtelle auf welche ſeine Neigung ihn führt, was ohnedies zu einer völlig iſolirten Erziehung führen würde die für jeden eine andere ſein müßte; ſondern jedes Element muß durch das andere gefordert werden und alle zuſammen müſſen eine Einheit darſtellen, wie die höheren Sphären des geiſtigen Lebens für den Weiſen Ein ganzes darſtellen.

Vier und zwanzigste Stunde.

Der Zusammenhang aller verschiedenen Elemente des Lebens ist unter der Form des objectiven Bewußtseins nur zu geben auf dem wissenschaftlichen Standpunkt, auf jedem niederen erscheinen immer die verschiedenen Elemente einander störend fremd unabhängig: so kann er dennoch in der Erziehung nicht vorkommen. Er kann also nur gegeben werden unter der Form des subjectiven Bewußtseins. Im Gefühl hat es auch der ungebildete Mensch, daß geselliges und religiöses, bürgerliches (Leben) und Wissen zusammenhängen; jede Affection des Gefühls, wenn sie auch von dem einen Gebiete ausgeht, weiset doch zugleich auf alle anderen hin. Ebenso nun wird der Zusammenhang in der Entwikklung sein, wenn ein Leben gegeben ist in welchem so alle Elemente durch einander bedingt sind. Dies ist eigentlich das Princip der Schulen, in welchen das Wissen nur deshalb besonders hervortritt weil es dasjenige ist, weniger um deswillen vorzüglich ein solches Leben außer dem Familienleben nöthig ist, als nur was im Familienleben selbst am meisten fehlt und sich also bei der Vergleichung am meisten heraushebt. Aus dem rein pädagogischen Standpunkt aber ist es nur ein den anderen gleiches Element. Das gesellige, das bürgerliche, das religiöse sind eben so gut darin; und wie sehr die Schule der Idee entspricht, das zeigt sich vorzüglich daran, ob jeder Fortschritt in dem einen durch den in dem anderen bedingt ist, und ob die Ehre einseitig auf eines oder auf die Totalität aller gerichtet ist. Durch dies beides nun fühlt in einer wohl eingerichteten Schule der Zögling diesen Zusammenhang, und anders ist er ihm nicht zu geben. Ohne Schule in diesem Sinne ist für uns keine Erziehung. Gleich fehlerhaft ist es durch Unterricht in der Familie die Totalität repräsentiren zu wollen, oder zwar den Unterricht außer die Familie zu verlegen, aber kein anderes Leben daran zu knüpfen. Die lezte Ansicht, daß Schulen bloß Unterrichtsanstalten (Kenntnißfabriken) wären, Supplement auf der einen

Seite, Vorbereitung möglichſt beſtimmt für den perſönlichen Kreis auf der anderen, hat lange geherrſcht und den Verfall der Schulen bewirkt. Dieſe Anſicht iſt nur ausgegangen von dem Standpunkt der ſkeptiſchen Reflexion und von dem gänzlichen Mangel an Nationalitätsgefühl. Eine andere Frage aber iſt, ob ſich die Nothwendigkeit der Schule in dieſer Hinſicht nicht auf das männliche Geſchlecht beſchränke; und dieſe möchte ich bejahen. Der Mann hat ein Leben außerhalb der Familie, und dies entwikkelt ſich eben zuerſt an und mit der Schule; das Weib hat keines, ihr ſtellt ſich alles in der Familie dar. Die Weiber ſollen nicht unwiſſend bleiben; aber da ihr Wiſſen einen ganz anderen Typus hat, ſo kann ihn auch ihr Lernen haben. Lebendig iſt ihr Wiſſen doch nur in ſofern als in der Familie ein Werth darauf gelegt wird. Was ſie ſchulmäßig wirklich lernen, vergeſſen ſie entweder, oder es alterirt den weiblichen Charakter. Schulen ſind daher für ſie nur bis zu dem Zeitpunkt wo ſich pſychologiſch der Geſchlechtsgegenſaz zu entwikkeln anfängt. Späterhin werden ſie Uebel erzeugen, nur andere wenn man ſie unter Knaben mengt, andere wenn man ſie unter ſich läßt; denn da ſie nicht beſtimmt ſind in Haufen aufzutreten, ſondern nur einzeln zu leben: ſo iſt auch dies widernatürlich. Für die weibliche Jugend wird man alſo eben ſo gewaltſam auf die häusliche Erziehung geführt, wie für die männliche auf die öffentliche. — Die verſchiedenen Modificationen welche das Syſtem des öffentlichen Unterrichtes noch von dieſem Princip ausgehend annimmt, hängen von der Art ab wie das Problem aufgefaßt wird, daß die Schule auf der einen Seite die zu große Differenz der beiden Bildungsſtufen vermitteln, auf der anderen doch es jedem möglich machen und vorbehalten ſoll nach ſeiner perſönlichen Qualification in die eine oder die andere hineinzugehen. Doch dies gehört zum folgenden — nämlich zur

Intenſiven Entwikklung. *) Dieſe iſt in ihrer oben bereits angeführten relativen Differenz von der extenſiven eine

*) Vergl. S. 218.

Steigerung des Bewußtſeins vom chaotiſchen zum Gegenſaz zwiſchen Subject und Object und zur Wiedervereinigung beider. Wenn wir dieſe verſchiedenen Stufen als Potenzen des Bewußtſeins unterſcheiden: ſo iſt dies auch nicht ſo zu verſtehen als ob ſie realiter im Subject getrennt wären. Die eine entſteht nicht und die andere verſchwindet nicht. Der Menſch iſt nie ein Thier; aber er hört auch nie auf (auch im allervernünftigſten giebt es ſolche Elemente) ein Analogon des thieriſchen in ſich zu haben. Auf die alte Frage, Wie der Menſch urſprünglich zur Vernunft gekommen ſei, kann es nur zwei Antworten geben. Iſt die Vernunft etwas eigenthümliches höheres und er ſoll erſt dazu kommen: ſo kann dies nur durch eine unmittelbare Offenbarung des göttlichen Weſens geſchehen. Dann kann es aber auch immer wieder nur ſo geſchehen, und eine Erziehung zur Vernunft iſt nichts, wie auch jene ganz conſequent behaupten. Soll der Menſch zur Vernunft erſt kommen, aber durch ſich ſelbſt: ſo muß ſie etwas von ſeinen vorher ſchon gegebenen Vermögen d. h. von der Sinnlichkeit abhängiges, ein causatum derſelben ſein. Und das iſt die andere Antwort. Dann iſt freilich eine Erziehung zur Vernunft möglich; aber es entſteht dann die Frage, die auch von dieſer mechaniſchen Seite immer entſtanden iſt, Iſt es gut den Menſchen zur Vernunft zu erziehen? Wir wollen uns alſo auf dieſen Standpunkt gar nicht ſtellen, ſondern annehmen der Menſch iſt urſprünglich bei Vernunft. Dann wird ſich alſo auch die Vernunft, ſo gewiß ſie zu ſeiner Natur gehört und die menſchliche Natur in jedem eine lebendige Kraft iſt, ſich von ſelbſt erheben, die Steigerung des Bewußtſeins wird ſich von ſelbſt entwikkeln, und es fragt ſich nur, Wie iſt dieſer Proceß durch die Erziehung zu fördern? Hier zeigt ſich nun zuerſt ein Gegenſaz zwiſchen der intenſiven und extenſiven Entwikklung. Die leztere hängt an der Mannigfaltigkeit der Gegenſtände, die erſte gar nicht. Wenn man das Princip der Ordnung in ſeiner ganzen Schärfe nähme und unbedingt: ſo wäre die extenſive Entwikklung Null, eben weil in jedem Ge-

genſtand, ſo lange noch eine Beziehung auf eine höhere Potenz des Bewußtſeins wäre, noch etwas unverſtandenes bliebe. Aber eben dann ginge an dieſem Einen Gegenſtande der ganze intenſive Entwikklungsproceß vor ſich, während deſſen aber freilich der Gegenſtand alles werden würde. Die Gegenſtände ſind alſo hier ganz ſecundär. Dies iſt im voraus zu bemerken, und nun zu ſehen auf die Differenz zwiſchen dem was ohne techniſches Verfahren erfolgen würde, und was durch daſſelbe geſchieht; und auf das Verhältniß in welches ſich der den Proceß leitende gegen den Zögling zu ſezen hat.

Fünf und zwanzigſte Stunde.

Der intenſive Entwikklungsproceß wird allerdings auch ohne die Erziehung von Statten gehen. Aber nehmen wir eine Ungleichheit der Dignität in den Menſchen an: ſo wird ſie hierin liegen; denn bloßes Mehr und Weniger im extenſiven, Kenntniſſe und Fertigkeiten, geben uns keine verſchiedene Dignität. Sofern nun dieſer Unterſchied nur eine innere Urſach hätte, ein beſtimmtes Maaß von Fähigkeit: ſo könnte die Erziehung freilich nichts produciren was nicht in der beſonderen Natur liegt; aber doch beſchleunigen, denn in dem ſich ſelbſt überlaſſenen kommt oft die höchſte Entwikklung ſehr ſpät. Eine rein äußere Urſach kann es hier nicht geben, eben weil es auf Zuſammenſein mit beſtimmten Gegenſtänden nicht ankommt. Doch ſind dieſe auch nicht ganz ohne Einfluß. Der intenſive Proceß iſt auf der einen Seite dem extenſiven entgegengeſezt; auf der anderen Seite, weil nichts als ein bloß äußeres ſondern nur als eine Identität des äußeren und inneren, nichts als ein bloß einzelnes ſondern nur als eine Identität des einzelnen und allgemeinen gehabt werden kann (jeder Fortſchritt aber vom äußeren zum inneren und vom einzelnen zum allgemeinen iſt eine intenſive Entwikklung): ſo würde der extenſive Proceß auch Null ſein wenn der intenſive es wäre. Der lezte muß alſo eine Seite haben mit welcher er jenem zugekehrt iſt, das iſt die hiſtoriſche, d. h. ein relatives Gegebenſein eines

inneren und allgemeinen in Bezug auf eine bestimmte Mannigfaltigkeit des äußeren und einzelnen. Er muß ebenso eine Seite haben mit welcher er von dem extensiven unabhängig ist, d. i. die religiöse und speculative. Das religiöse ist das unmittelbare Gegebensein des absolut inneren und äußeren im unmittelbaren Selbstbewußtsein. Das speculative ist das nie beendigte Suchen des absolut inneren und allgemeinen im objectiven Bewußtsein. Beides ist aber wieder wesentlich verbunden. Das historische ist grundlos ohne eins von den beiden anderen; das speculative und religiöse sind leer ohne das historische, denn sie können sich nur in diesem darstellen. Da wir aber den intensiven Proceß im Differential für später halten müssen als den extensiven: so wird die erste Stufe die historische sein. Haben nicht alle Menschen gleiche Dignität: so sind sie gewiß nicht alle gemacht sich mit dem abzugeben was nie vollendet werden kann. Ist also einer nicht speculativ: so kann man ihn nicht dazu machen; es ist seine natürliche Unvollkommenheit. Ist aber einer nicht religiös: so ist es eine Verkehrtheit, denn er müßte in einer beständigen Skepsis sein; ist er dies nicht: so ist er von einem bloß in seiner Besonderheit liegenden Grunde geleitet, und das ist böse. Also

1. Princip der Förderung des speculativen. Die Begriffe sind zwar geschieden, aber ob ein Mensch speculativ sei oder nicht, das ist sehr schwer zu erkennen. Denn auch im bloß historischen ist immer ein speculatives Element, und auch die speculative Kraft kann sich nur im historischen äußern. Man muß also in das Innere hineinschauen, und das ist immer höchst ungewiß. Noch viel schwerer kann man erkennen ob einer speculativ werden kann. Also muß die Erziehung allen die Möglichkeit sichern. Jede gegebene Identität des inneren und äußeren wird aber dem Menschen wieder nur ein äußeres und einzelnes in wie fern er es unmittelbar auf sein empirisches Dasein bezieht, und wird ein Reiz für die Entwikklung nur in wie fern es der Betrachtung still steht. Mit dem Auffassen der Dinge für das empirische Dasein muß der Mensch

anfangen, weil dieſes in ihm abſolut bedürftig iſt; wogegen das höhere in ſeliger Ruhe latitirt. Es muß aber dasjenige was nur für die Betrachtung da iſt ihm vorgehalten werden, d. h. die innere Seite der Naturdinge, ihre Geſeze, und die heterogene Seite deſſen womit wir hiſtoriſch zuſammenhängen. Lezteres das Kriterium der höheren Bildung. Menſchen die bloß für das empiriſche gemacht ſind, werden an beidem nichts ſehen als was für das empiriſche gemacht iſt; die ſpeculativen aber werden ſich an die andere Seite halten. Die Erziehung muß alſo ſein eine ſtufenweiſe Herauskehrung der contemplativen Seite der Gegenſtände, wodurch jeder ſeinen intenſiven Entwikklungsproceß, wenn er will, von jedem Punkt auf dem er ſteht weiter fördern kann bis zum höchſten. Soviel im allgemeinen.

2. Princip der Verhinderung des irreligiöſen. Da hier ein abſoluter Mangel nicht in der That ſondern nur durch Mißverſtand ſein kann: ſo iſt nur die Rede von dem relativen, der ſich in dem böſen als gottloſen ausdrükkt. Dieſes, haben wir ſchon geſehen (Stunde 17, S. 616), iſt nur in der Ungleichförmigkeit der Receptivität und Spontaneität, im Zurükkbleiben der erſten als Trägheit, im Zurükkbleiben der anderen als Untugend oder Laſter. Die Maxime iſt alſo im allgemeinen eine Gleichförmigkeit des intenſiven Entwikklungsprozeſſes auch der Receptivität und Spontaneität zu erhalten. Dieſe iſt weſentlich nicht etwa Zurükkhalten des einen bis das andere nach iſt. Dann wäre es beſſer den Zögling den Weg durch das böſe, dem es doch nicht ganz entgeht, durchmachen zu laſſen.

Sechs und zwanzigſte Stunde.

Erläuterung ad 2. Die rechte Methode das Gleichgewicht herzuſtellen iſt a) daß man an der Receptivität das am meiſten ausbilde was der Spontaneität am nächſten liegt, nämlich die ſubjective Seite oder das Gefühl; b) daß man jeden Act der Spontaneität der mit der Receptivität nicht zu-

ſammenſtimmt, dieſer wieder vorhalte, alſo zur Subſumtion des producirten unter den Begriff nöthige. (Das bloße Wiederholen kann nur im extenſiven Proceß etwas helfen, und auch da hat es ſein Bedenken, da das eigentliche Motiv dabei nur die Langeweile iſt.) ad b. Auch dies kann nur mit Nuzen in einem Geſammtleben geſchehen, und dieſes iſt um deſto vollkommener, je weniger perſönliches oder willkührliches bei dieſer Operation eintritt, weil aus ſolchem Eingreifen allemal eine Verſtimmung zwiſchen Erzieher und Zögling entſteht. Es muß alſo dieſe Subſumtion als nothwendig aus der Conſtruction des Geſammtlebens hervorgehen; Hauptprincip für die Schulen. Allein die Subſumtion wird nur in ſofern auf das Gleichgewicht wirken als aus der Unangemeſſenheit eine Unluſt entſteht, alſo als nicht bloß der Gedanke ſondern das Gefühl intenſiv entwikkelter iſt. Daher hängt dies ganz ab von a. Alſo ad a. Jeder einzelne iſt mit ſeinem Gefühl abhängig von einem Gemeingefühl. Es kommt alſo alles darauf an daß dieſes richtig ſei. Richtig aber wird es nur ſein wenn es ſich ſelbſt allmählig ſteigernd den intenſiven Proceß leitet. Bilden alſo gleich im pädagogiſchen Leben Zögling und Erzieher Ein ganzes: ſo wird doch nicht das vollkommen intenſiv entwikkelte Bewußtſein der Lehrer das Gemeingefühl ſein dürfen. Man ſieht täglich, welchen Schaden es thut wenn man der Jugend zu zeitig das rein ſittliche und das abſolut religiöſe Gefühl aufdringt; ſie bekommt es nur als einzelnes, verkennt es und wird gleichgültig dagegen. Die Hauptaufgabe alſo iſt, zum Behuf der Subſumtion ein dem Entwikklungsgang angemeſſenes Gemeingefühl in fortwährender Steigerung zu conſtruiren. Und ſo fällt dieſes als ein beſonderer Fall unter 1. Alſo ad 1. Stufenweiſe Heraushebung der contemplativen Seite der Gegenſtände. Hierunter iſt befaßt das religiöſe und das ſpeculative. In dem einen dominirt mehr der Gegenſaz des äußeren und inneren, im anderen mehr der des allgemeinen und einzelnen. a) Speculative Seite. Die Gegenſtände ſind ſecundär. Das ſpeculativſte iſt die Idee Gottes, in welcher alle

Mannigfaltigkeit der Gegenstände verschwindet. Es scheint also daß man die Wahl habe, und da fragt sich, Worin tritt unmittelbar die Betrachtung am meisten hervor? und was ist in sich selbst einer solchen Steigerung fähig daß man den ganzen intensiven Entwikklungsproceß daran fortleiten kann? Beides vereinigt sich in nichts so sehr als in der Sprache. Mit der Sprache beginnt der Mensch, denn die erste Vernunftentwikklung offenbart sich durch sie; und mit der Sprache endet er, denn der Philosoph hat seine Bestimmung ganz erfüllt wenn er seine Entdekkungen in der Sprache fixirt hat. In der Sprache sieht jeder nur das dessen er fähig ist; jeder hat genug und keiner zuviel; es besteht also die vollkommene Freiheit.

Sieben und zwanzigste Stunde.

Was entspricht nun der Sprache auf Seiten des subjectiven Bewußtseins? Er soll ein inneres in sich finden, dem die Totalität der Dinge, ihm selbst eingeschlossen, als äußeres entspricht. Alle Liebe ist Aufhebung eines Gegensazes von innerem und äußerem; denn der Gegenstand ist ein äußeres, aber auf ein inneres unmittelbar bezogen. Es entwikkelt sich also das höhere wie sich die Liebe entwikkelt; die absolute Liebe ist das göttliche Bewußtsein. Das Leben selbst besteht aus concentrischen Kreisen von Liebe; alle sind zugleich gegeben. Der Erziehung liegt aber ob den Zögling nur allmählig hineintreten zu lassen, damit kein Mißverhältniß sei zwischen seiner Entwikklungsstufe und dem Leben in welchem er steht. Ursprünglich ist gegeben die Familienliebe; späterhin findet sich der Mensch im Staat, indirect durch Anschauung fremder Nationalität, direct durch reales Hineingezogenwerden, das aber bei uns zu spät erfolgt. Die Lükke wird ausgefüllt durch die Schule. *) Diese kann der Knabe als eine erweiterte Familie ansehen; er

*) Hieher gehört als andere Seite wo mehr die Freiheit dominirt die gymnastische Gemeinschaft.

Randbem. Schleierm.

wird aber je länger je mehr sich aufgefordert fühlen die Analogie des bürgerlichen darin zu finden. Die Nationalliebe ist aber eine beschränkte, ganz auf dem historischen Standpunkt. Die allgemeine ist in keinem Gesammtleben als nur in der Kirche; in dieser ist sie indirect als Aufhebung der Nationalbeschränktheit, direct als unbegrenztes Verbreitungsbestreben gesezt. Die Art wie der Zögling zuerst in die Kirche tritt, ist auch Ausfüllung der Lükke, denn sie schließt sich auch zunächst an persönliches Bedürfniß an und erscheint als erweiterte Familie; sie fordert aber je länger je mehr auf, das höhere in ihr zu finden, und nicht ohne Verschuldung bleibt es verborgen.

So weit kann nur die allgemeine Untersuchung gehen. Ist extensiver und intensiver Proceß bis auf den bezeichneten Punkt gestiegen: so ist der Mensch reif zum selbständigen Dasein. Alles nähere muß sich modificiren nach den verschiedenen Perioden und Gegenständen.

Zweiter besonderer Theil. *)

Dieser muß nothwendig anfangen mit einem Schematismus, welcher eine doppelte Richtung hat nach der extensiven und intensiven Seite. Lezteres mahnt uns an den Anfangs- und Endpunkt der Erziehung. Der Endpunkt schwer zu bestimmen; wir schließen aber akademisches Leben und was dem parallel läuft mit allen praktischen Uebungen welche darauf folgen aus, weil in lezteren das pädagogische ganz im einzelnen technisch ist und auch schon im ersten das Erzogenwerden nicht mehr durchgehender Zustand des ganzen Menschen ist, sondern nur noch partiell. Was zunächst dem Anfangspunkt liegt, unterscheidet sich, charakterisirt durch die von dem Erzie-

*) Vergl. S. 234.

her negirte Selbſtändigkeit des Zöglings, von dem am Endpunkt, charakteriſirt dadurch daß der Erzieher die Anſprüche des Zöglings auf Selbſtändigkeit bald ganz anerkennen zu müſſen einräumt. In der Mitte läuft beides unkenntlich zuſammen. In ſolchem Falle ſtatuiren wir immer eine mittlere Periode; allein es giebt kein beſtimmtes Princip für ſie, wenn wir es nicht etwa bei Anordnung der extenſiven Seite finden.

Acht und zwanzigſte Stunde.

Man kann die drei Perioden paralleliſiren mit den beiden Bildungsſtufen. In der Kindheit dominirt der extenſive Proceß; was auf der intenſiven Seite geſchieht iſt nur zufällig und von ſelbſt. In der zweiten Periode ſoll das hiſtoriſche Bewußtſein, welches vorher rein empiriſch war, ſo weit entwikkelt werden daß man ſieht ob der Zögling eines ſpeculativen fähig iſt. Die dritte Periode wäre dann nur für diejenigen welche ſich zur höheren Bildungsſtufe eignen, noch ein Zuſtand allgemeiner Erziehung, für die anderen nur techniſche Vorbereitung auf ihren beſonderen Beruf. Dies ſtimmt auch mit dem vorigen; denn der erſte Act der ſich ausſprechenden und Anerkennung fordernden Selbſtändigkeit iſt die Wahl einer beſtimmten Stellung. Alſo die erſte Stufe propädeutiſch, die zweite elementariſch, die dritte techniſch; nämlich der ſpeculative Standpunkt wird als ein beſonderer angeſehen. *)

Nun zum andern Geſichtspunkt, daß nämlich der Menſch für die vier organiſchen Sphären tüchtig ſoll ausgebildet werden, da ſeine Beziehung auf ſie am Anfang ſo gut als Null iſt. Denkt man ſich dieſe Organismen als ſelbſtthätig: ſo müſſen ſie ein Intereſſe haben ſich auf die künftigen Generationen fortzupflanzen, und ſo entſteht eine zwiefache Anſicht der Er-

*) Erſte Stufe ſoll noch keine Ungleichheit entwikkeln, weder Mangel noch Ueberfluß. Zweite ſoll vorbereitend ſein auf die Berufsverſchiedenheit. Gemeinleben als Uebergang von perſönlicher Autorität, die noch fortwirkt. Dritte iſt die des Auseinandergehens.
Randbem. Schleierm.

ziehung. Sie erscheint einmal als Werk der Familie bis zu Ende, denn nur nach vollendeter Selbständigkeit tritt der Mensch aus ihr heraus. Dann aber als Werk jener Organismen bis zu Anfang; denn wenn gleich ihr nächstes Interesse ist zu sehen daß die Entscheidung über die Bildungsstufe richtig gefaßt werde: so muß doch ihr Interesse bis auf die erste Periode zurükkgehen. Offenbar also der Antheil der Familie in der ersten Periode am größten, in der lezten am kleinsten; denn da die Familie als solche weder auf dem speculativen Standpunkt steht, noch an einen bestimmten technischen Kreis gebunden ist: so hat sie kein Urtheil über das Verfahren in der lezten Erziehungsperiode. Ebenso offenbar der Antheil jener Sphären in der lezten Periode am stärksten, in der ersten am schwächsten. Für die mittlere aber fehlt es wieder für sich an einem bestimmenden Princip. Wir können nun aber zusammenfassend sagen, ihr Anfangspunkt wird bestimmt durch den Eintritt in das gemeinsame pädagogische Leben außer der Familie; ihr Ende durch den Bestimmungsact und den propädeutischen Eintritt in eine bestimmte Lebenssphäre.

Die erste Schwierigkeit gegen diese Anordnung entsteht aus der Differenz der Geschlechter. Die Töchter sollen auf der einen Seite die ganze elementarische Bildung theilen, auf der anderen nicht aus der Familie heraus. Dies mit dem geschichtlich gegebenen verglichen, hält sich die Praxis auf dem Lande an das erste: sie theilen die ganze Elementarbildung, aber außerhalb der Familie; in den Städten an das lezte: sie bleiben in der Familie, theilen sie aber nicht ganz. Die eigenen Mädchenschulen sind die schlechteste Auskunft, nur Nothmittel wenn keine Privatbildung innerhalb der Familie möglich ist.

Neun und zwanzigste Stunde.

Eine zweite Schwierigkeit ist daß die höhere Bildungsstufe eigenthümliche Elemente hat; jeder Anfang aber ist trivial, es erscheint unschikklich so spät noch irgend etwas anzufangen, und

auch als großer Zeitverluſt. Dieſer Schwierigkeit hat man geſucht auf eine doppelte Art auszuweichen. Entweder man ſezt einen zwiefachen Cyklus von Elementarbildung, den einen für diejenigen welche präſumtiv auf der niederen Stufe bleiben, den anderen für die welche präſumtiv auf die höhere ſteigen. Oder man ſezt nur Einen Cyklus, nimmt aber in dieſen mit auf alles was doch eigentlich nur auf der höheren Bildungsſtufe brauchbar wird. Beides hat große Unbequemlichkeiten. Das erſte gründet ſich doch immer auf die Vorausſezung eines angeerbten Unterſchiedes, denn woher wollte man ſonſt nach abſolvirter Kindheit ſchon den Beſtimmungsgrund nehmen? Man kann ſich bei jedem Fehlgriff nur damit rechtfertigen, daß der Zögling doch dieſe Anſprüche gehabt habe. Allgemein aber hält es die Fortbildung zurükk wenn man dieſen Zuſtand prolongirt. Das andere hat den Nachtheil, daß die Jugend der niederen Bildungsſtufen Elemente aufnimmt die ſich aus ihrem Leben immer mehr verlieren, daß ſie alſo ihre Zeit verliert mit der ſie erwerben will. Daher entſteht Abneigung gegen die öffentliche Erziehung und Luſt zu zeitiger bloß techniſcher Abrichtung. In eines von beiden wird man immer fallen wenn die Elementarbildung nicht vollendet und rein iſt, wie denn unſere Organiſationen überall die Spur davon tragen. Man muß indeß nach Reinigkeit der Elementarbildung ſtreben. Die eigenthümlichen Elemente der höheren Bildungsſtufen ſind doch den anderen homogen, Sprache, Leibesgewandtheit, und werden nach einer vollſtändigen Elementarbildung leicht zu erlernen ſein; und da ſie nur als neue Anwendung bekannter Regeln erſcheinen, ſo erſcheinen ſie auch nicht als abſoluter Anfang, und alle Unſchikklichkeit fällt weg.

Endlich ſcheint die obige Deduction zu fordern daß in der lezten Periode beſondere Inſtitute wären, vom Staat aus, von der Kirche aus ꝛc. Dies könnte aber nur ſein wenn jene abſolut getrennt wären; ſie ſind es aber nur relativ, und würden auch bei größerer äußerer Trennung gerade durch das gemeinſchaftliche Intereſſe an der Erziehung wieder vereinigt

werden, eben weil dieſe an einem und demſelben Proceß und nur unter der Form eines gemeinſamen Lebens, was nur als Einheit erſcheinen kann, gefördert werden kann.

Wir werden alſo handeln Erſtlich von der Erziehung der Kinder in der Familie; Zweitens von der Elementarbildung als vollſtändig und rein in Beziehung auf die vier Sphären; und endlich von der höheren und techniſchen Bildung.

Dreißigſte Stunde.

Erſte Periode. Erziehung des Kindes rein innerhalb der Familie. Zu begrenzen nicht durch ein beſtimmtes Alter, ſondern durch den Anfang eines eigentlichen mannigfaltigen Unterrichtes. Dieſer deutet auf das gemeinſame Leben (Schule) hin, weil er ohne beſtimmte Ordnung nicht ſtattfinden kann; theils iſt er eben deshalb in der Familie nicht zu präſtiren. — Hieraus folgt ſchon ein Hauptmerkmal dieſer Periode, daß nämlich Zuſammenleben und Erziehen nicht ſo ſtreng zu ſondern ſind als ſpäter. Man kann wenig thun als mitleben und lebenhelfen; aber alles iſt auch Erziehung deſto mehr, je mehr es auf alles folgende einwirkt.

Innerhalb der Periode ſelbſt finden wir einen merkwürdigen Punkt der ſie in zwei Theile theilt, nämlich die Aneignung der Sprache. Man kann ihn zwar nicht fixiren, denn die Kinder reden ſchon lange und vieles iſt ihnen doch noch bloßer Schall, alſo keine ſicher beſtehende Mittheilung durch die Sprache; und auf der anderen Seite vernehmen ſie weit eher als ſie reden, und noch eher giebt es eine pantomimiſche Verſtändigung. Das weſentliche aber iſt daß mit der Sprache der Begriff eintritt. Daran hat das pantomimiſche keinen Theil. Dieſes iſt bloß für das Gefühl und die fließende Wahrnehmung. Das Streben nach Begriffen lokkt die articulirten Töne hervor; von hier an iſt erſt eine Einwirkung auf die Reflexion und durch die Reflexion möglich, weil hier erſt gedacht wird. Alſo

Erſter Abſchnitt. Erziehung des ſprachloſen Kindes.

Die relative Bewußtloſigkeit die in der Begriffloſigkeit liegt, iſt zugleich die ſtrengſte Abhängigkeit des Daſeins. Mit dem Verſtande haben wir noch gar nichts zu thun; der Sinn iſt das einzige pſychiſche. Für deſſen Entwikklung iſt aber wenig beſonderes zu thun, und darum tritt die phyſiſche Seite vorzüglich heraus, weil hier das Bedürfniß ſo beſtimmt iſt. Das Leben iſt als ein einzelnes hingeſtellt, aber ohne alle Selbſtändigkeit. Der erſte Grad der Selbſtändigkeit iſt wenn das Kind in Bezug auf den Aſſimilationsproceß anderen Menſchen gleichgeſtellt iſt; dies fällt in der Regel mit dem Anfang des Sprechenlernens zuſammen.

Phyſiſche Seite der Erziehung. Was erſtlich das Leben überhaupt betrifft, ſo iſt der unmittelbare Unterſchied von dem Zuſtande vor der Geburt dieſer, daß 1) der Ernährungsproceß ein willkührlicher wird; 2) die ſich immer gleiche Temperatur des Uterus nicht unmittelbar gegeben iſt. — ad 1. iſt, wenn alles den natürlichen Gang geht, wenig zu ſagen. Die Frage, wie zeitig man das Kind neben der Muttermilch an andere Nahrungsmittel gewöhnen muß, und an was für welche, iſt rein mediciniſch. Kann aber die Mutter nicht ſäugen: ſo entſteht das Dilemma zwiſchen Amme und Fütterung. — Gegen die Ammen der Schade den die heftigen Gemüthsbewegungen bringen, die Beſorgniß daß von der gemeinen Natur übergehe. Dieſe wird dadurch, daß dieſer ganze Proceß rein animaliſch ſei, daß doch nicht alle Kinder das Temperament der Mutter bekommen, nicht aufgehoben. Etwas von der Analogie zwiſchen Aeltern und Kindern liegt gewiß auch darin, und es bleibt frevelhaft aufs Gerathewohl eine Gemeinſchaft des Daſeins mit einer fremden Perſon zu ſtiften. Vornehmlich aber die Theilung der Liebe, welche daraus entſteht. — Gegen die Fütterung, die Unnatürlichkeit. Allein wenn die Mutter nicht ſäugen kann, ſo iſt ja durch die Natur ſelbſt aus-

gesprochen daß hier eine Ausnahme von der Regel stattfinden soll. Ferner die große Behutsamkeit welche nöthig ist. Allein diese läßt sich doch auf wenige einfache Regeln zurükkbringen; und wenn die Mutter dem Kinde nur soviel Zeit widmet als sie beim Stillen thun würde, so kann keine Gefahr entstehen. Mein Resultat ist, daß eine Amme nur zulässig ist wenn der Arzt es ausdrükklich befiehlt. — ad 2. Fängt schon hier der Gegensaz zwischen harter und weicher Erziehung an. Allein wenn man nur nicht aus Schlendrian oder Neuerungssucht etwas schlechthin grundloses thut, so wird in diesem Zeitraum die Abweichung nach der einen oder der anderen Seite wenig schaden. Denn das Kind macht sich in einem weit höheren Grade als wir seine Atmosphäre selbst, und in dieser, die sich weit weniger ändert, lebt es. Der Schade fängt erst an wo von einer Freiheit des Kindes die Rede sein kann.

Ein und dreißigste Stunde.

Nun also der Gegensaz von Spontaneität und Receptivität. Zuerst Spontaneität. Am Anfang noch kein Gegensaz von willkührlich und unwillkührlich in den Thätigkeiten, alles nur Wirkung eines momentanen Reizes; allmählig entwikkelt sich der Gegensaz: am Ende des Abschnittes schon mit demselben ein bestimmter Wille im weiteren Sinn und ein Cyklus von eigenen Neigungen und Abneigungen. Zuerst mit Rükksicht auf den Anfang des Abschnittes. Man kann die Entwikklung des Systems der willkührlichen Bewegungen beschleunigen und vervollkommnen oder auch aus Vorsicht zurükkhalten. Symbol der behütenden Maxime das völlig eingeschnürte Wikkelkind, Symbol des anderen Extrems die Kinder mit Beulen und Löchern im Kopf. Das erste ist ein offenbarer Rükkschritt, das lezte zeigt an daß das Leben nur ein Zufall ist. Man muß der Freiheit den möglichsten Spielraum lassen, aber unter solchen Umständen daß ein wesentlicher Schade immer nur als ein besonderes Unglükk vorkommen kann. Dies um sein eigenes Gewissen zu beruhigen. Denn wieviel ohne wirklichen

Schaden im ganzen gewagt werden kann, das ſieht man an den Volkskindern. Beſchleunigung und Behütung auf eine widernatürliche Weiſe gepaart, wie in den Laufbänken, iſt auch kein Gewinn; es entſteht keine Sicherheit, keine wahre Tüchtigkeit daraus. Dahin auch die Fallhüte; man lege ſie lieber als Teppich auf die Erde. Zum Beſchleunigen kann man nur wirken auf die trägeren Naturen durch vorgehaltene naturgemäße Reize und muß dabei die ſich ſchon entwikkelnde Temperamentsdifferenz gewähren laſſen; z. E. Kinder welche lange kriechen, und welche gar nicht kriechen wollen. Ueberall auch darauf Rükkſicht zu nehmen, daß das Kind ſich in jedem Augenblikk wohl befinde; am freien Wohlbefinden muß die Entwikklung fortgehen. — Mit Rükkſicht mehr auf das Ende des Abſchnittes und darüber hinaus zuerſt vorläufig die Betrachtung, daß man ſich häufig zu große und ängſtigende Vorſtellungen macht, wozu alles ſchon der Grund gelegt werden kann in dieſer Periode. Allerdings entwikkeln ſich ſchon alle in der Conſtitution angelegte Neigungen, aber man kann dem fehlerhaften darin nicht eher entgegenwirken als wenn man ſichere Wahrnehmungen hat und ſichere Motive: beides iſt aber in dieſer Periode ſehr beſchränkt. Es iſt auch offenbar daß da das Bewußtſein dieſer ganzen Zeit völlig verloren geht, nichts in derſelben ſchon zu begründen oder zu beſtreiten iſt was immer als ein bewußtes in dem Menſchen ſein ſoll oder nicht; wogegen allerdings der Grund zu allem was unbewußt ſein und bleiben darf, gelegt werden kann. Beiſpiele: Natürlicher Anſtand und Anmuth in den Bewegungen, Reinlichkeit. Mangel des erſten deutet immer auf etwas krankhaftes; aber wenn man auf der einen Seite dieſem abzuhelfen ſucht, muß man doch auch der ſchlechten Gewöhnung abhelfen, weil dieſe wieder ihre Urſachen vermehrt. Es kann nur geſchehen theils durch unmittelbare Einwirkung, indem man den Zuſtand ſelbſt gleich ändert und nie dauern läßt, theils durch den Nachahmungstrieb, der ein völlig unbewußtes und ſchon hier eintretendes Motiv iſt. Beides allein kann auch auf die Reinlich-

keit wirken. Uebrigens ist Mangel an Liebe zu dieser eine Stumpfheit des Tastsinnes und des Geruchs; übertriebene Liebe zu ihr eine krankhafte Schärfe dieser Sinne, die auf Nervenschwäche beruht. Aus dieser Liebe kann ein Pedantismus entstehen, den man nicht darf einwurzeln lassen.

Zwei und dreißigste Stunde.

Gegen das Ende dieses Abschnittes ist die Spontaneität soweit entwikkelt daß sie sich bestimmt und nach vielen Seiten als Zuneigung und Abneigung zeigt. Wir können diese theilen in die welche sich auf Liebe, und die welche sich auf Lust bezieht. 1) Liebe. Der Grund und die erste Offenbarung aller Liebe ist die zur Mutter; sie ruht auf einer Gemeinschaft des Daseins, in welcher Selbstliebe und Liebe zur Mutter ungeschieden ist, und erst am Ende dieser Periode trennt sich beides bestimmter. An dieser Liebe nehmen nun alle Theil welche Theil nehmen an der Sorge für das Kind. Dies ist der natürliche Gang. Auf der anderen Seite entwikkeln sich auch Abneigungen, fortwährende gegen einzelne Personen, momentane gegen alle, selbst die Mutter nicht ausgeschlossen. Die permanenten Abneigungen lassen sich schwerlich beim Kinde als Rache construiren; die Kinder haben dazu zu wenig Gedächtniß; sie können rein physisch sein, wie wir sie in uns als etwas physisches fühlen und nur moralisch zügeln. Besser wenn ein Kind in solche Berührungen nicht kommt; aber man muß nichts aus dem gewöhnlichen Gange des Lebens herausgehendes thun um sie davon zu befreien; es ist als Schikksal anzusehen. Eben so wenig aber einen unnöthigen Zwang anthun. Die momentanen Abneigungen sind nicht immer die Schuld derer die sie erregen. Das Kind hat bald Wünsche die nicht befriedigt werden können, und sieht das Nichthelfen als Opposition an. Das schlechteste Mittel, erst in dem zweiten Abschnitt recht anwendbar, ist das Raisonniren mit dem Kinde; nicht viel besser ist, etwas anderes an die Stelle sezen: es gelingt nur bei sehr sanguinischen Kindern. Das wahre Mittel ist daß ihm nie die

Opposition allein erscheinen muß, sondern in ihr selbst muß sich das allgemeine Verhältniß der Hülfleistung aussprechen, d. h. man muß mit Liebe abschlagen. Nur sehr choleriſche Kinder werden einer ſolchen Behandlung widerſtehen; bei dieſen aber muß man, weil ſie ſo excellent ſind gerade bei allem was ſich auf das Wollen bezieht, weniger daraus machen. 2) Luſt. Hier im rein phyſiſchen Sinne, weder unter die Liebe zu ſubſumiren, noch auf die bloße Thätigkeit zu beziehen. Es iſt dem Menſchen eigenthümlich daß die Luſt bei ihm nicht bloß das geſtillte Bedürfniß iſt, ausgenommen wenn man das auf intellectuellem Wege erzeugte Streben nach Luſt auch Bedürfniß nennen will. Das Kind aber fängt an mit der Analogie des animaliſchen, und jenes entwikkelt ſich erſt allmählig. Es ſollte in dieſem Abſchnitt noch keine phyſiſche Luſt haben als die Stillung des Bedürfniſſes. Widernatürlich entſtanden muß es ſein, wenn ein Kind ohne Bedürfniß alles eſſen will was es ſieht, und wenn es ſchon beſtimmte Geſchmakksluſternheit hat.

Drei und dreißigſte Stunde.

Da beim Thiere alles Inſtinct iſt, der Menſch ſich aber überall über den Inſtinct erheben ſoll: ſo kann man dieſes, daß die Eßbegierde ſich vom Bedürfniß trennt, doch nur als ein zeitiges Herausarbeiten aus dem Inſtinct anſehen. Die Erfahrung lehrt aber daß in eßluſternen Kindern ſich auch der Geſchlechtstrieb widernatürlich früh entwikkelt. Jenes Erheben über den Inſtinct ſoll auch bei dem höheren anfangen und ſich nur allmählig und ſpäter über das niedere verbreiten. Die Entwikklung der Geſchmakksſenſationen, welche beſtimmt erſt mit dem Kauen anfängt, wird allein eine ſolche Luſternheit nicht bewirken, auch nicht das Eſſenſehen der erwachſenen. Sie entſteht widernatürlich erſtlich dadurch daß ſie viel vom Wohlgeſchmakk reden hören; wo man um des Genuſſes willen ißt und trinkt, da gehören die Kinder nicht hin. Zweitens dadurch daß man ſie durch Eſſen beſchwichtigt. Dies fängt ſchon an der Mutterbruſt an, wo es freilich oft verzeihlicher Irrthum iſt; es

wird aber je länger deſto verderblicher. Es iſt Hauptſünde gegen die allgemeine Maxime, die die Baſis alles Humaniſirens iſt, daß man nichts gegen ſeinen Zwekk gebrauchen darf. Drittens, daß wenn man ſie zu einer Thätigkeit aufregen will, man ſie durch Eſſen und namentlich wohlſchmekkendes lokkt. Man lokke ſie durch etwas was auch auf ihrem Entwikklungsgange liegt, durch Gegenſtände für das Auge und dergleichen. Man handelt ſonſt gegen eine zweite eben ſo allgemeine Maxime, daß man nichts hervorbringen ſoll was man wieder zerſtören muß. Denn man erzeugt eine Bereitwilligkeit für Sinnenluſt etwas zu thun in ihnen. — Außer der Eßluſt giebt es in Kindern nur die Augenluſt. Dieſe iſt aber intellectueller Natur und hängt ganz an der Receptivität. — Alſo

Zweitens Receptivität. Anfangs ganz chaotiſch. Kein Sinn beſtimmt vom anderen geſondert; in keinem die objective und ſubjective Seite. Am Ende des Abſchnittes alle mehr oder weniger entwikkelt. Dieſe Entwikklung geht freilich von ſelbſt vor ſich. Aber die Mängel im Gebrauch der Sinne, die ſich ſpäter zeigen, bringen doch auf die Vermuthung daß die Erziehung auch hier etwas thun könne. Daher ſehr verſchiedene Anſichten hierüber. Wir beſchränken uns auf die beiden Hauptſinne.

Erſtlich. Was kann man? a. Dadurch daß man dem Verlangen der Kinder nach Wahrnehmung entgegenkommt und ihnen einen Reichthum davon bereitet. Kleinſtädtiſche Kinder ſind ſo weit zurükk hinter großſtädtiſchen und Landkindern, weil ſie verhältnißmäßig am meiſten in der Stube gehalten werden. Man ſeze ſie in Lagen wo entferntere Gegenſtände auf die Sinne wirken können; man fixire ihnen die vorübergehenden. b. Der Sinn des Geſichts iſt beſonders der Sinn des Wiſſens. Man zeige ihnen Veränderungen deſſelben Gegenſtandes, damit ſie das zufällige vom weſentlichen unterſcheiden lernen. Man zeige ihnen ähnliches und verſchiedenes, um den Proceß des allgemeinen und beſonderen in der ſinnlichen Anſchauung einzuleiten. c. Der Sinn des Gehörs iſt der Sinn des Ge-

fühls. Er fängt ſpäter an ſich zu entwikkeln, entwikkelt ſich aber dann ſehr ſchnell (wie viel gehört dazu, daß ein Menſch an der Stimme erkannt, daß die Verſchiedenheit der Accentuation bemerkt werde), weil ſich die ganze Sehnſucht nach eigenthümlicher menſchlicher Mittheilung auf dieſen Sinn gründet. Wie es aber der Sinn der Liebe iſt, ſo iſt es auch der Sinn der Furcht. Schrekk entſteht durchs Gehör; Schrekkhaftigkeit macht feigherzig. Die erſten Spuren davon ſchon in dieſem Alter. Man ſorge daß das Kind nie die Menſchenſtimme fürchte, ſo wird es auch nichts anderes fürchten. — Durch das Gehör bildet ſich ferner der Tact, das allgemeine Medium der Ordnung und des Maaßes. Unbewußt muß er jezt ſchon wirken; man muß ihn bei allen Gehörübungen hervorheben.

Zweitens. Was kann man nicht? Die Sinne ſind von ihrer mathematiſchen Seite Gemeingut, nur von ihrer künſtleriſchen ſind ſie Talente. Dieſe hängt aber lediglich an der inneren Productivität des Sinnes. Wenn ein Menſch nicht zu Augenmaaß und Gehör kommt, das Organ müßte denn offenbar krank ſein: ſo iſt das Fehler der Erziehung. Aber daß es innerlich in einem bilde und ſinge, dazu kann man nichts thun, und erfährt es auch zu ſpät als daß man ſchon in dieſem Zeitabſchnitt etwas dabei thun könnte. Alle Wirkung auf Geſicht und Gehör von außen wird dieſe innere Productivität nicht hervorbringen. Von ſelbſt aber ſezen ſich die Verhältniſſe ſchon in dieſem Abſchnitt feſt; und wenn man auf die Talente wirken kann, ſo findet man eine gewiſſe Relation derſelben ſchon beſtehend.

Vier und dreißigſte Stunde.

In dem Gegenſaz nun von Spontaneität und Receptivität entwikkelt ſich das Leben des Kindes als einzelnes, und geräth in Streit mit anderen, indem es ſeinen Willen durchzuſezen und ſeine Selbſtändigkeit zu erhalten ſucht. Der Unterſchied der ſich in dieſer Hinſicht ſchon in dieſem Abſchnitt entwikkelt iſt der, daß von der Geburt an es ſchon unangenehmes

zu entfernen und sein Verlangen zu stillen sucht; wenn es aber nicht geht, so macht es keinen Unterschied ob dies von einem fremden Willen herrührt oder nicht. Sobald aber zu seinem eigenen Triebe das Bewußtsein hinzukommt und es seinen Willen hat, unterscheidet es auch den fremden Willen. Die vorläufige Frage ist, Ob man diese Opposition jezt anders behandeln soll, oder ob man die allgemeinen Maximen jezt schon kann geltend machen. Daß in der Folge das Kind mittelst der Sprache kann überredet oder überzeugt werden, ist kein Grund. Denn das Ueberreden ist nur ein Mittel mehr zum Ablenken; das Ueberzeugen aber hebt die Opposition auf. Kinder sollen allmählig die Aeltern verstehen lernen, dahin gehört das Ueberzeugen; aber die Fälle wo man sie nicht überzeugen kann, welche bis zur vollen Mündigkeit abnehmend fortgehen, darf man mit den anderen nicht vermischen. Am besten also man läßt das Ueberzeugen seinen eigenen Gang gehen auch der Zeit nach ganz getrennt, und versucht nicht zu überzeugen wenn das Kind gehorchen soll. Eben so wenig ist ein Grund, daß in der Folge die Kinder lernen der Aeltern Willen nicht bloß als einen einzelnen ihnen gegenübertretenden sondern als einen allgemeinen ansehen. Denn wo sie sich unter diesen deshalb fügen, hört die Opposition auf; wo sie sich nicht darunter fügen, kann in der Behandlung kein wesentlicher Unterschied entstehen. Also müssen schon hier die allgemeinen Maximen gelten. Hauptsaz: Es ist gut daß so wenig als möglich Opposition entstehe; wenn sie aber entsteht, muß der ausgesprochene Wille der Aeltern allemal durchgehen. Hieraus entwikkeln sich zwei Bestrebungen, die Opposition abzulenken, und den Willen des Kindes zu brechen. Alle Verschiedenheit der Erziehung in dieser Hinsicht ist nur ein verschiedenes Verhältniß beider; absolute Nachgiebigkeit, wo man nicht abgelenkt hat sich selbst die Schuld beimessen und dem Kinde den Willen lassen; absolute Härte, jede mögliche Opposition zum Ausbruch zu bringen damit der Wille gebrochen werde, — sind strafbar und streng genommen undenkbar. Die Verschiedenheit innerhalb dieser Grenzen hängt

vom Charakter ab und hat wieder Einfluß auf den Charakter der Kinder. Im ganzen ist das Ablenken mehr Sache der Mutter, das Brechen mehr Sache des Vaters. Alles kommt an auf richtige Unterscheidung der Gebiete, wo man den Willen als Befehl ausspricht, und wo als Frage und Vorschlag. Befehlen muß man alles wovon man fühlt daß das Beste des Kindes und die Ordnung der Familie es erfordert; streitiges Gebiet ist Vergnügen und Bequemlichkeit der Aeltern. Befehlen soll man gar nicht was nur als Vergnügen und Bequemlichkeit des Kindes erscheint. Was man einmal nur als Vorschlag vorgetragen hat, soll man nicht in Befehl verwandeln; was man einmal befohlen hat, darf man nicht fahren lassen. Hier richtet sich nun das Verfahren nach den Mitteln welche das Kind einschlägt. In diesem Abschnitt hat das Kind noch keine anderen Mittel als Schreien und Schmeicheln. In der höchsten Ausartung ist jenes Troz, wenn das Kind anderen Unlust machen und dadurch siegen will; dieses ist List. Beides ist nur secundär. Ursprünglich geht das Kind von der Analogie aus, daß es durch Schreien und durch Freundlichkeit erlangt was es wünscht. Diese Erfahrung muß es nothwendig machen. Das Bewußtsein der ersten Zustände, wo Schreien und Lächeln in ihm nur mechanisch war und von anderen als Zeichen gedeutet wurde, geht bald verloren. Man hüte also nur daß es keine Erfahrung mache daß Schreien Mittel ist. Ganz nicht zu vermeiden wegen Schwächlichkeit und Unwohlbefinden. Die Kunst ist, während solcher Zeiten die Oppositionen zu vermeiden, aber ohne daß das Kind es bemerke. Der zweite Grad ist nun, daß man es wenigstens davor hüte daß es nicht die Erfahrung mache, sein Schreien errege Unlust und man sei ihm zu Willen um dieser aus dem Wege zu gehen. Daher möglichste Gleichgültigkeit gegen das Schreien und Entfernen des schreienden. Ebenso mit dem Schmeicheln *). Man

*) Vor allen Dingen darf man nicht Schmeicheleien von ihnen erbitten.

Randbem. Schleierm.

lasse es nicht merken daß es Mittel überhaupt ist, gebe oft ehe es bittet, schlage ab wenn es gebeten hat; vor allen Dingen aber nicht, daß man an der Kunst seines Schmeichelns Freude hat und sie sich verdienen will. Daher was man der ersten Bitte abgeschlagen hat nicht der Fortsezung gewähren; die Schmeicheleien bisweilen ohne bestimmten Grund von sich weisen.

Fünf und dreißigste Stunde.

Zweiter Abschnitt der ersten Periode.

Am Ende dieser Periode geht der Knabe in das Schulleben, das Mädchen analog in das Leben des Hauswesens über. Hier ist Ordnung nach dem Gesez, so daß jede Uebertretung ihm selbst als Unrecht auffallen soll und straffällig ist. Dies ist aber unmöglich wenn er Ordnung überhaupt erst lernen soll. Daher ist eine allgemeine Hauptaufgabe dieses Abschnittes, daß allmählig das ganze Leben in Ordnung gebracht werden soll. Eine hiegegen streitende Ansicht ist, daß das Kind keine Ordnung mit auf die Welt bringt, und daß man ihm diese als einen Zwang so lange ersparen muß als möglich. Hiebei waltet aber die Täuschung ob, als ob das Kind jemals ein rein vereinzeltes Naturwesen sei; es ist Glied der Familie, und in dem Maaß als es sich gegen die Ordnung sträubt, bringt es Unordnung und unnatürlichen Zwang in diese. Weil aber der Punkt wo Ordnung eintreten soll nicht gegeben ist, so entstehen weichere und härtere Behandlungsart; diese hat die Maxime, Man soll von Anfang an überall Versuche auf Ordnung machen und sie fortsezen sobald sie irgend gelingen; jene, Man soll warten bis die Natur selbst die Ordnung einleitet. Im vorigen Abschnitt war noch keine Ordnung möglich, weil diese auf einem Wechsel geschiedener Zustände beruht, und also nicht sein kann wo alles noch chaotisch ist. Sie kann sich daher auch nur allmählig entwikkeln je nachdem die Zustände sich scheiden. Ordnung in Schlaf und Wachen; nicht rathsam, zu warten bis das Kind am Tage nicht mehr schläft, ohner-

achtet noch Verwirrung wieder eintritt wenn dieſes aufhört. Ordnung im Eſſen und Trinken; kann beginnen wenn das Kind kauen und alſo mit den erwachſenen eſſen kann. Die intellectuellen Proceſſe ſind noch nicht geſchieden genug (ſ. unten) um Ordnung zu haben. Ordnung im Waſchen An- und Auskleiden. Die Ordnung iſt auch deshalb nothwendig, damit die Kinder die Dienſte die ihnen geleiſtet werden für ein Familiengeſchäft halten und nicht das Gefühl bekommen als ob andere von ihnen abhängig wären. — Im Schulleben muß das Kind mit einer gewiſſen Selbſtändigkeit daſtehen. Daher zweite Aufgabe, Es lerne immer mehr ſich ſelbſt zur geſellſchaftlichen Erſcheinung bringen. Bei vielen Kindern iſt der Trieb ſtark genug dasjenige ſelbſt thun zu wollen was ſich auf ihren Leib bezieht. (Gewiß aber nicht da wo ſie das Gefühl haben indem ſie ſich bedienen laſſen zu herrſchen.) Dann trete man ihm ja nicht in den Weg wenn er ſich entwikkelt. Aber dann muß man auch auf möglichſte Simplicität denken im Anzug und in den Inſtrumenten welche die Kinder handhaben ſollen. Wo er nicht ſtark iſt, muß man andere zu Hülfe nehmen; ſie müſſen Sachen nur beſizen indem ſie mit ihnen umzugehen wiſſen, wodurch Geſchiklichkeiten geübt werden die man ſie hernach deſto leichter anweiſen kann auch auf ſich ſelbſt anzuwenden; ſie müſſen zu den Thätigkeiten die ſie lieben nur gelaſſen werden in der beſtimmten äußeren und von ihnen ſelbſt hervorgebrachten Form. Erreicht wird dies gewiß immer, wenn man es nicht vernachläſſigt. — Mit dem Anfang der folgenden Periode geht eine zwiefache Form des Lebens an. Schulleben iſt Arbeitsleben oder Uebungsleben, Leben zu Hauſe iſt Spielleben. Dieſer Gegenſaz tritt aber dann erſt ein, und iſt die wahre Evolution welche den Abſchnitt bildet. Uebung und Spiel ſind einander entgegengeſezt, hauptſächlich als hervorbringend und darſtellend *), nebenbei aber auch als gebietbar und ſchlechthin frei, und als auf die Differenz der Zeit-

*) Vergl. Vorleſ. 1824: Kunſtfertigkeiten.

dimenſionen ſich beziehend und als Ausdrukk der abſoluten Gegenwart. Dieſer Gegenſaz findet jezt noch nicht ſtatt, eben weil ſich dem Kinde die Zeitdimenſionen erſt allmählig entwikkeln. Es wäre umſonſt dem Kinde etwas als reine Uebung hingeben zu wollen, es wird ihm doch unter der Hand Spiel. Alſo der Erzieher muß ſich nicht befremden laſſen wenn alles was er als Uebung denkt dem Kinde Spiel wird; aber er muß eben deshalb ſuchen jedes Spiel zur Uebung zu machen.

Sechs und dreißigſte Stunde.

Man muß ſich daher auch kein beſtimmtes Ziel vorſezen was man jedesmal erreichen ſoll, wie dieſes zur Zeit der eigentlichen Uebungen, im großen bewußt, im kleinen unbewußt, nothwendig iſt. Eine allgemeine Frage iſt noch die, Soll nun das ganze Leben des Kindes in dieſem Mittelding von Spiel und Uebung aufgehen? ſoll es keinen Mittelzuſtand geben zwiſchen Schlaf und einer nach außen ſich manifeſtirenden Thätigkeit? Dem Müßiggang und der Faulheit muß freilich entgegengearbeitet werden ſobald ſie ſich nur zeigen: allein das Kind bedarf eines ſolchen Mittelding es in zwiefacher Hinſicht. Erſtlich, da Schlaf und Wachen nur allmählig auseinander geht und jezt erſt in Ordnung kommt, und die Seele ſich ſpäter entwikkelt als der Leib: ſo ordnet ſich auch jener Gegenſaz ſpäter in Bezug auf die Seele; die intellectuellen Kräfte können nicht ſo lange ununterbrochen thätig ſein als die animaliſchen, und es muß alſo einen Schlaf der Seele geben außer dem Schlafe des Leibes. Dieſer Zuſtand nimmt ab, gehört aber doch noch in die erſte Hälfte dieſes Abſchnittes, ins zweite und dritte Jahr hinein. So lange dieſer noch nöthig iſt, giebt es auch keinen eigentlichen Müßiggang und kein Verfahren gegen dieſen. Wenn ſich dieſer Zuſtand länger als phyſiſch nothwendig iſt fortſezt: ſo geht er dann in den eigentlichen Müßiggang über und iſt pſychiſche Krankheit. Dieſe zeigt ſich in den weniger gehaltvollen Individuen; ſie iſt ihr Naturfehler, und daher nie ganz auszurotten, ſondern nur durch vermehrte Reize

dem Uebermaaß derſelben zu begegnen. Zweitens. Jeder erwachſene Menſch hat ſpeculative Zuſtände, wenn nicht objective doch ſubjective; und gerade das edelſte entwikkelt ſich durch dieſe, ſowie auch der höchſte Lebensgenuß in ihnen liegt. Wann fangen dieſe an? Wir ſind eben ſo ſehr geneigt ſie dem früheren Alter abzuſprechen, wie wir ſie den niedrigen Volksklaſſen abſprechen. Sie fangen aber gewiß ſchon ſo zeitig im Leben an, als man ſieht daß das Kind etwas in ſich ſelbſt verarbeitet. Dies zeigt ſich aber ſchon beim Erlernen der Sprache, wenn man bedenkt wie ſie ſich die Formen und den abſtracten Theil derſelben, die Partikeln, aneignen. Gleichzeitig auch, wie ſie richtig die Menſchen und ihr Verhältniß zu denſelben fixiren. Die äußeren Einwirkungen ſind zu tumultuariſch, zu ſtark, als daß während derſelben eine gehörige innere Reaction ſtattfinden kann; dieſe erfolgt hernach aber durch eine innere gleichſam wiederkäuende Thätigkeit. In dieſelbe Form gehören auch die erſten combinatoriſchen Spiele der Phantaſie, aus denen ſich alles poetiſche entwikkelt. Hiezu alſo muß das Kind Zeit haben. Es fragt ſich, Läßt ſich dieſer Ruhe ein Maaß beſtimmen, und läßt ſie ſich vom Müßiggang unterſcheiden? Beide Fragen fallen zuſammen. Denn hält man nur den Müßiggang ab: ſo giebt es kein Zuviel; das Zuviel iſt nur das was Müßiggang wird. Der Unterſchied liegt aber in der Phyſiognomie. Die innere Thätigkeit geht zur rechten Zeit von ſelbſt in eine äußere über; denn die krankhafte Phantaſie entwikkelt ſich erſt ſpäter. Ein geiſtig geſundes Kind hat Bedürfniß nach dem Reiz der Außenwelt, und wenn es nichts mehr zu verarbeiten hat, geht es von ſelbſt demſelben nach. Der Müßiggang geht durch Stumpfheit in einen Schlaf über, der kein phyſiſches Bedürfniß iſt, und trägt die Schlafheit die dieſen ankündigt von Anfang an in ſich. Soviel im allgemeinen.

Bei der Behandlung des einzelnen können wir weniger dem Gegenſaz von Spontaneität und Receptivität nachgehen, denn im Spiel iſt beides am innigſten durchdrungen. Beſſer den weſentlichen Elementen der Bildung, die alle durch die

Einwirkung der Familie in dieſer Zeit müſſen entwikkelt werden. Denn ſind am Ende dieſer Periode auch nicht die Keime der Frömmigkeit Geſelligkeit Bürgerlichkeit entwikkelt, ſo iſt wenig zu hoffen. Wir haben alſo, vorausgeſezt daß nicht jedes Element durch ein eigenes Syſtem pädagogiſcher Thätigkeit entwikkelt wird, zu fragen, wie weit wir es in jedem bringen können; und dann wird ſich auch zeigen, durch welche Mittel und in welcher Form.

Sieben und dreißigſte Stunde.

Zuerſt alſo Förderung des Wiſſens. Die allgemeineren Principien, daß die Erziehung Nationalſache ſei, und daß alle höhere und beſondere Bildung ſich nur aus der allgemeinen emporheben dürfe, verbieten in dieſe Periode ſchon etwas zu bringen was nicht in den Cyklus der National-Elementarbildung gehört, alſo nichts was auf eine höhere oder ſpecielle abzwekkt. Dies iſt ein tyranniſches Vorgreifen der Natur. Ja auch wo ſich ein ſpecifiſches Talent ſchon zeigt, wie dies bei der Muſik öfter der Fall ſein kann, muß man es nur im übereinſtimmenden Fortgang mit allem anderen excoliren. Alſo überall nur anknüpfen an das was ſich von ſelbſt anfängt zu entwikkeln. Die nähere Beſtimmung, wie weit, giebt der Gegenſaz zwiſchen der einſamen Behandlung in dieſer und der gemeinſamen in der folgenden Periode. Alle erſten Elemente entwikkeln ſich ſo durch rein dialogiſche Behandlung, wie ſich das ganze geiſtige Daſein durch das Geſpräch zwiſchen Mutter und Kind entwikkelt; ſo weit nun dieſe einſame Behandlung nothwendig erſcheint, müſſen die Sachen hier getrieben werden; wo ſie langweilig werden, weil die Gegenſtände nicht genug ausfüllen, wozu eben das geſellige das Supplement giebt: da muß man ſie in die folgende Periode verſchieben. Daher gehört in die folgende Periode alles wozu der Wetteifer behülflich iſt, d. h. was durch thätige Aufmerkſamkeit kann erzwungen werden. — Nähere Anwendung.

Sprache. Keine Duplicität, wenn es auch beſſer ſcheint

fremde Sprachen ex usu zu lernen. Schon aus dem obigen Princip, auch der Unnatur und des Erfolgs wegen. Eine wird zurükkstehen; und da das Verfahren von der Vorliebe für eine fremde Sprache ausgeht: so steht die Mutterſprache zurükk; fremder Accent, Mangel an Geläufigkeit, vielleicht gar nicht urſprüngliches Denken darin; lezteres Nationalverrath. Das ganze Wiſſen des Kindes muß dadurch oberflächlich werden, weil es kein feſtes Syſtem von Begriffen bekommt. Die Mutterſprache wird von ſelbſt angeeignet; die Kinder lernen weit mehr von ſelbſt als ſie gelehrt werden könnten, weil dazu ſchon ein voller Beſiz der Sprache gehören würde. Daher allgemein: Aller eigentliche Unterricht über das innere der Sprache gehört in die folgende Periode. Wo man nachhelfen muß oder vielmehr behüten, das iſt richtige Ausſprache, richtige Wortfügung, Gebrauch aus dem edleren Kreiſe mit Ausſchluß des gemeinen. Unrichtigkeit der Ausſprache findet ſich von ſelbſt, weil die Töne ſich nur allmählig beſtimmt ſondern. (Siehe Schwarz. *) Man muß alſo nur ſehen daß dies nicht zu lange dauere. Tändeln und ſich zur falſchen Ausſprache herablaſſen iſt nur ſo lange unſchädlich als ſie die ſchlechte nicht von der guten zu unterſcheiden wiſſen. Durch Probiren richtet man zwar wenig aus, aber man macht ſie doch aufmerkſam. — Falſche Grammatik wird theils angewöhnt theils ſelbſt erfunden. Die lezte beſſern die Kinder leicht, wenn man ſie nur nicht hingehen läßt; der angewöhnten muß man durch gutes Beiſpiel vorbeugen und durch beſtändig wiederholtes Corrigiren abhelfen. — Das Gemeine iſt nicht ganz zu vermeiden wegen der Dienſtboten. Es hat natürlich Reiz für die Kinder, weil es unmittelbar Empfindung ausdrükkt, die ſie ſonſt nur unarticulirt auszudrükken wiſſen. Man muß es ihnen nur geradezu verbieten; nicht deswegen weil es von den Dienſtboten kommt, weil ſie Achtung vor dieſen als erwachſenen behalten müſſen.

*) Erziehungslehre. 2. 168 f. 224.

Acht und dreißigste Stunde.

Sprachreichthum müssen die Kinder erhalten durch häufiges Sprechen mit ihnen. Für Vermehrung des Wissens überhaupt durch die Sprache und sonst finden zwei entgegengesezte Maximen statt, ihnen möglichst viel Stoff zuzuführen, und sie vor allem unverstandenen zu bewahren. Die erstere, weil sie so am sichersten in einem beständigen Reiz bleiben das empfangene zu verarbeiten; die leztere, weil das Aufnehmen von unverstandenem was man nicht dafür hält, zur Dumpfheit und Stumpfsinnigkeit führt. Unverstandenes aber müssen sie durchgehen, weil alles Wissen vom Nichtwissen anhebt, auch wir alle immer noch im Berichtigen unserer Begriffe sind und Kinder noch nichts völlig verstehen können. Nur muß jedes so gestellt werden daß sie es immer besser verstehen lernen.

Die Methode beruht darauf, daß man die entgegengesezten Gestalten des Wissens, das empirische und das speculative, im Auge behält. Von beiden haben sie freilich nur die Form, nämlich das freie Combiniren und das Gebundensein durch die Gegenstände. Empirisches Wissen befördert theils durch die Sprache in Erzählung, theils durch unmittelbare Darlegung vor die Sinne, theils durch Combination beider; und auf der anderen Seite theils durch allmähliges Erweitern ihrer unmittelbaren Sinneswelt, wohin auch die Schärfung der Sinne gehört, theils indem man dem sich bald regenden Triebe nachgiebt auch von der fremden und fernen Welt zu wissen. Viele sind gegen Erzählungen von fremden Gegenständen, weil sie sich nur unzulängliche und falsche Vorstellungen machen; allein man muß nur dahin sehen, daß es ihnen an Gelegenheit sie durch andere Notizen zu berichtigen nicht fehle. Ebenso sind einige gegen Bilder von fremden Gegenständen. Allein theils kann man sie durch Bilder von bekannten Dingen unterstüzen, theils giebt es eine Ahndung welche das fehlende hinzufügt und die Dimensionen richtig vorstellt. Das vollkommenste ist freilich Combination von Bild und Erzählung in einem fort-

ſchreitenden zugleich durch Wiederholung das Gedächtniß übenden Cyklus: allein auch jene einſeitigen Uebungen ſind von großem Nuzen. Vorbereitend gehört auch hieher die erſte Kenntniß von Geſtalt Zahl und Maaß; nur ſo weit als man ohne ſtrenge Uebung kommt, ausgehend von der Namenerklärung der dahin gehörigen Wörter und einem einfachen ſinnlichen Schematismus der Zahl, wobei ſie eigentlich als Geſtalt gemerkt wird. Mit einem hinreichenden Apparat kann man ziemlich weit in dieſen vorbereitenden Kenntniſſen kommen und vielerlei Lehren anbringen ohne irgend Anſpruch auf eine wiſſenſchaftliche Form zu machen.

Neun und dreißigſte Stunde.

Ob ſchon in dieſer Periode Kinder ſollen *leſen* und *ſchreiben* lernen, muß eigentlich im Zuſammenhange mit der öffentlichen Unterweiſung der folgenden Periode beantwortet werden. Sezt dieſe bei ihrem Anfange ſchon Leſen und Schreiben voraus: ſo müſſen ſie es natürlich jezt lernen. Fängt ſie wenigſtens damit an: ſo wird es, da hierin Freiheit herrſchen muß, immer viele geben die um die Kinder etwas länger in der Familie zu halten die erſten Elemente der öffentlichen Unterweiſung ihnen häuslich beibringen. Auch iſt die Frage zu beantworten in Beziehung auf die Mädchen. Alſo a. *Schreiben* hängt zuſammen mit Zeichnen; Vorübungen mit der Hand ſind dieſer Zeit ſchon angemeſſen, es können auch ſolche gemacht werden die ſich auf das Schreiben mehr als auf das Zeichnen beziehen: aber das eigentliche Schreiben erfordert zuviel kleinliche Genauigkeit als daß es unter einer anderen Form als der der ſtrengen Uebung könnte erlernt werden, darum fällt es der folgenden Periode anheim. b. *Leſen* kann wol ſpielend erlernt werden, aber wozu? Als Uebung an ſich iſt es von gar keinem Werth, zumal das richtig ſprechen ohne Bezug auf die ſichtbaren Zeichen getrieben wird. (Zerfällen

der Wörter in ihre Elemente nach dem reinen Gehör muß wol im fünften Jahre vorkommen.) In Bezug auf den künftigen Gebrauch ist es aber nicht eher nöthig bis dieser unmittelbar eintritt. Dies soll aber als Unterweisungsmittel im ersten Stadium des öffentlichen Unterrichtes nicht der Fall sein. Als Zeitvertreib ist es aber offenbar schädlich (die Kinderliteratur zeugt als Frucht gegen diese Maxime), erregt Dünkel, tödtet die lebendige Anschauung, nagelt an den Tisch und macht öffentlichen Lebens unfähig. Lesewuth der Kinder ist eben so arg als Spielwuth.

Was ist zu thun um das freie Combinationsvermögen aufzuregen? In der ersten Entwikklung des Bewußtseins ist der Gegensaz noch nicht gegeben. Der Productionstrieb zeigt sich allmählig, die Kinder fangen an sich Geschichten zu erdichten. Sie bekommen die Zeitdimensionen und füllen sich die Vergangenheit an mit einem sonderbar erträumten Leben. An diese beiden Punkte muß man anknüpfen, und um die Vermischung zu verhüten welche auch die Entwikklung des Gegensazes von Wahrheit und Lüge unmöglich macht und hierin viel Verwirrung anrichtet, ihnen für die poetische Form auch einen poetischen Stoff geben. Es giebt aber keine andere Poesie für Kinder als Mährchen, weil sich ihnen alles als Factum gestalten muß. Man erzähle ihnen also Mährchen. Es ist nicht wahr daß ihnen diese die gegenwärtige Welt verleiden, die Gewalt der Anschauung und der Trieb dazu ist viel zu groß; auch nicht, daß sie das moralische Gefühl verderben, dazu ist die Gewalt einer gut eingerichteten Familie zu groß; und so mit anderen Klagen. Die besten Mährchen sind die die keinem eigentlich religiösen Cyklus angehören, die Gnomen Elfen Feen, weiße Magie aller Art, die sich recht, man weiß kaum woher, zu einem Schattenleben unserer modernen Welt angebildet haben.

Vierzigste Stunde.

Bildung zur Religion. Entgegengesezte Maximen. Die eine bringt zeitig asketische Elemente in das Leben, aus der alten superstitiösen Zeit entsprossen, will die Religiosität aus der Gewöhnung entstehen lassen und ist gleichgültig, wenn etwas zurükkhaltend wirkt, wie tief es gehe. Die andere, aus dem neuen Libertinismus entsprossen, will die Kinder von aller Religion entfernt halten, damit sie ihnen nicht durch Gewöhnung mechanisch werde, bis sie sie hernach verstehen können. Allein wenn das Nichtverstehen ausschließen sollte, so bliebe am Ende niemand in der Kirche als die speculativen Menschen, und was sie trieben wäre doch etwas anderes als was in der Kirche getrieben werden soll.

Um der Sache recht auf den Grund zu kommen muß man unterscheiden die Entwikklung der Religion als inneren Princips im Leben überhaupt, und das Heraustreten desselben für sich allein. — In der ersten Form ist die Religion dem Menschen angeboren und die Bedingung alles anderen menschlichen Erkennens und Handelns. Sie ist das positive Bewußtsein von der Relativität des Gegensazes zwischen einem einzelnen Leben und der Totalität; je mehr sich also dieser Gegensaz entwikkelt und schärft, muß es sich auch entwikkeln. Im ersten Abschnitt dominirt noch die Analogie des animalischen; jezt entwikkelt sich nach allen Seiten das eigenthümlich menschliche Bewußtsein. Der erste Keim ist in der Liebe zur Mutter; sie ist ein fremdes Dasein von dem das Kind nur relativ getrennt, und welches zugleich Repräsentant alles fremden ist. Am Ende dieser Periode hat sich dieser relative Gegensaz über die ganze Familie ausgebreitet. Wenn das Kind sein Wohlsein nur in seiner Uebereinstimmung mit dem ganzen findet, welche ja bei ihm nur Gehorsam sein kann: so ist es fromm. Hiezu kann nun dem Charakter dieser Periode gemäß durch technische Bemühungen wenig geschehen; alles geht aus dem Leben hervor.

Die andere Form ist wesentliches Element der vollendeten menschlichen Bildung; die Begriffe sind darin, da sie immer inadäquat bleiben, nicht die Hauptsache sondern nur Mittel. Zwekk ist die gegenseitige Mittheilung und Anregung, welche statthaben kann troz des irrationalen Elements in den Begriffen. Wie lange also soll man die Kinder zurükkhalten? Allgemeine Formel. Da die religiösen Begriffe nur da sind in Beziehung auf den Cultus, so muß es jene nicht haben wenn es diesen nicht hat. Der kirchliche Cultus ist offenbar für dies Alter zu zusammengesezt. Der patriarchalische Hausgottesdienst kann neben diesem fortdauern, oder in ihn untergegangen sein. Man kann im lezten Fall eben so fromm sein als im ersten; und im ersten eben so wenig gleichgültig gegen die Kirche als im lezten. Ist Gottesdienst im Hause, so ist es unmöglich daß die Kinder nichts davon merken. Fragen sie nun: so muß man ihnen auch die Begriffe mittheilen so wie sie sie fassen können. Denn eine völlig abschlägliche Antwort dürfen sie nie bekommen, da man nie behaupten kann daß ihr Erkenntnißvermögen ganz außer Relation mit einem bestimmten Gegenstande stehe, am wenigsten mit diesem. Allein da die religiösen Begriffe nur in Bezug auf die Erregung und Mittheilung da sind: so muß man mit jenen auch diese anfangen. Dies kann geschehen in der freien Form der gelegentlichen Anwendung auf ihr Betragen, theils auch indem man ihnen den Gedanken an Gott zum ersten und lezten macht. Wo aber auch kein Hausgottesdienst ist, kommen die Begriffe doch gelegentlich vor, und man kann nicht einmal verhüten daß sie sie nicht durch die Dienstboten bekommen und um desto eher eine superstitiöse Wendung nehmen. Aus heiler Haut ihnen die Begriffe beibringen könnte nur todtes Wesen veranlassen.

Ein und vierzigste Stunde.

Bildung für den Staat. *) Diese ist die materielle und die formelle, die Ausbildung der Kräfte und die Einbildung des Gesezes in die Kräfte. Die erste ist die geistige und die körperliche. Von der geistigen nichts mehr zu sagen, da sie in den beiden vorigen Artikeln begriffen ist. Die körperliche ist Selbständigkeit und Selbstthätigkeit. Bei Entwikklung der ersteren am meisten der Gegensaz zwischen weichlicher und strenger Erziehung. Am Anfang ist die Selbständigkeit gleich Null und das Dasein ruht bloß auf dem äußeren Schuz; sie soll wachsen und der Schuz soll abnehmen. Die eine Maxime sagt nun, Weil sie nur sehr langsam wachsen kann, so muß der Schuz sehr lange dauern; die andere, Weil der Schuz so bald als möglich aufhören soll, so müsse man immer weiter versuchen wie weit die Selbständigkeit gehen kann. Der Gegensaz ist also nur Differenz der Exponenten in derselben Formel. Es fragt sich, ob es natürlich feste Punkte giebt. Es giebt eine Zeit in welcher der Schuz nicht kann entzogen werden ohne Grausamkeit; diese ist mit dem Anfange dieses Abschnittes zu Ende. Es giebt eine Zeit wo er nicht kann fortgesezt werden ohne Lächerlichkeit; das ist die Mannbarkeit. Also unser Abschnitt und die nächste Periode sind das Feld für den Streit dieser beiden Maximen, von denen die eine wo sie übertrieben

*) Vorles. $18\frac{19}{11}$. Die Erziehung hat den Zwekk Gehorsam und Freiheit in der Identität darzustellen, und dieser Zwekk muß überall derselbe sein. Es ist nur eine verkehrte Ansicht, wenn man sagen wollte, die Volksmasse müsse nur zum Gehorsam gebildet werden und nicht zur Freiheit. Diese Maxime rührt nur her vom Vorurtheil eines Theils der bürgerlichen Gesellschaft. Hält man es für gefährlich im Volke das selbständige Bewußtsein zu entwikkeln: so will man die Masse nur als Maschine, nicht als lebendigen Theil des ganzen behandeln. Dies kann aber nicht zum Vortheil irgend einer Gemeinschaft gereichen. Der Gehorsam wird auch im Volke durch Erwekkung des Freiheitsgefühls durchaus nicht unterdrükkt werden; der Gegensaz zwischen Gebieten und Gehorchen geht durch alle Theile der Gesellschaft. Nur in einem corrumpirten Zustande läßt sich der Argwohn bei dieser Maxime rechtfertigen.

wird nur in der Noth der niederen Stände kann gegründet sein, die andere in der Willkühr der höheren. Ein anderer Punkt ist physisch. Es giebt eine Zeit wo das Leben noch zu schwach ist zu Proben, und eine andere über welche hinaus man die Abhärtung nicht verschieben darf, wenn sie nicht soll unmöglich werden. Genauere Bestimmungen fühlen wir nur nöthig weil die Willkühr in der Erziehung herrscht. Es müßte eine Nationalsitte sein welche die Willkühr beherrschte. Anders als so kann nicht geholfen werden.

Die Selbstthätigkeit ist Kraft oder Geschikklichkeit. Auch Gegensaz im Verhältniß beider, da die eine nicht nach dem Maaß der anderen wächst und sie sich also in die Zeit theilen müssen. Vorurtheil welches glaubte, hohe Ausbildung der Körperkraft deute auf zurükgebliebene Seelenkräfte. Freilich wachsen unmittelbar Leib und Seele nicht eins nach des anderen Maaß: allein die Körperkraft bildet sich früher aus; dann folgt eine Periode von überwiegender Ausbildung der Geisteskraft. Will man intellectuelle Ausbildung übereilen im früheren Stadium: so schadet man dem Körper. Will man die Ausbildung der Körperkraft überwiegen lassen im späteren: so macht man stumpfsinnig. Eben darum giebt es auch zu jeder Zeit ein Uebermaaß, in welchem Uebung der körperlichen Kräfte den geistigen schadet: dies ist das athletische. Genauere Bestimmungen müssen nur aus der Sitte hervorgehen und in dieser gegründet sein. Das Verhältniß von Kraft und Geschikklichkeit in wie fern sie sich entgegengesezt sind, ist offenbar so daß in unserer Periode noch die Geschikklichkeit vorwaltet, weil Knaben und Mädchen noch weniger auseinandergehen und für leztere doch die Geschikklichkeit Hauptbestimmung ist; auch weil die Selbständigkeit, die der Kraft zum Grunde liegen muß, noch gering ist. Die Geschikklichkeit selbst theilt sich in gymnastische und mechanische. Die ersten sind eigentlich die Form der Kraftentwikklung; aber es geht eben daraus hervor daß die gymnastische Uebung in dieser Periode mehr auf die Ge-

ſchikklichkeit ausgehen müſſe als auf die Kraft; die Entwikklung der Kraft iſt ſecundäre Folge. Die mechaniſchen Geſchikklichkeiten ſind theils eine eben ſo natürliche und zwekkmäßige Form zur Uebung der Sinne, theils ein faſt unentbehrliches Füllſtükk der Zeit, theils das beſte Mittel die Gleichheit der Stimmung herzuſtellen, wenn ſie einmal geſtört iſt. Es giebt deren eine große Menge; auch hier ſollte eine Nationalſitte die Willkühr beſtimmen.

Zwei und vierzigſte Stunde.

Formelle Bildung für den Staat. Hieher gehört*)

1) Ordnung. Oben ſchon allgemein. Sie iſt Princip alles gemeinſchaftlichen Daſeins. Die beiden Grenzpunkte ſind oben ſchon angegeben**). Dazwiſchen liegen noch a. Ordnung in den dem Körper angehörigen Dingen. Kinder denen Ordnung Natur iſt braucht man nicht dazu anzuhalten, ſonſt könnten ſie leicht pedantiſch werden. b. Ordnung in den ſinnlichen Subſtraten und Mitteln ihrer Beſchäftigung. Allgemeines Princip davon, daß nichts gegen ſeinen Zwekk oder unterhalb ſeines Zwekkes als rohe Maſſe gebraucht werde. Dies iſt der Keim der zerſtörenden Verſchwendung, welche alle Cultur untergräbt; ſezt ſich ſehr leicht feſt beſonders bei ſanguiniſchen und melancholiſchen Kindern. Das Spielen über dieſe natürliche Grenze hinaus ſtört hier das Menſchwerden, zerſtört aber zugleich ſich ſelbſt, weil eine unendliche Fülle von Dingen da ſein müßte. Mittel. Leichter erreicht man die Ordnung wenn Kinder einen Werth auf die Unabhängigkeit ſezen, mit

---

*) Das individuell nationelle gehört nicht hieher. Man kann es nur abſichtlich aus- oder gar einbilden wollen wo die Nationalität verloren gegangen iſt, und auch das ginge erſt ſpäter. Die Entwikklung des nationalen muß von ſelbſt kommen. Gegenwirken kann man gegen hemmende Einflüſſe, aber auch erſt ſpäter.

Randbem. Schleierm.

**) Stunde 35, S. 650 f.

ihren Sachen selbst schalten wollen: dann macht man die Ordnung zur Bedingung. Die welche sich gern bedienen lassen, werden selten ordentlich. Dann gehört dazu, daß sie Interesse an ihren Sachen haben und daß man ihnen nicht mehr giebt als sie mit diesem bestreiten können. Strafen sind hier ganz unwirksam. Man muß nur durch die Gewöhnung wirken; durch diese allein kann Ordnung in einem gewissen Grade eingepflanzt werden. Auch die bloß natürlichen Strafen muß man nur in dem Maaß eintreten lassen als das Gedächtniß der Kinder sich ausbildet, denn Ordnung und Gedächtniß können sich nur gegenseitig stärken. Wenn Kinder die Dinge noch zweckwidrig behandeln, so ist es ein Zeichen daß sie vom Werth derselben noch kein Gefühl haben; man muß sich hüten sie mit zu gebildeten Dingen zu überladen. Alles kommt aber darauf an, daß das Halten auf Ordnung die Wahrheit des ganzen Hauses sei. — 2) Gehorsam. Gehorsam ist Basis des bürgerlichen Zustandes. Auch der beste Mensch im besten Staat muß bisweilen rein gehorchen. Die Naturseite des Gehorsams ist bei den Kindern das Gefühl ihrer physischen Abhängigkeit; die Naturseite des Ungehorsams ist daß sie ganz im augenblicklichen Wunsch aufgehen. Man muß durch jene auf diese Einfluß gewinnen. Ursprünglich glauben die Kinder, was ihrem augenblicklichen Wunsch entgegen sei, das sei ihnen entgegen. Wenn man ihnen nun zeigt daß man selbst nicht ganz im augenblicklichen Befehl oder Verbot aufgeht; wenn man ihnen das Gefühl der Liebe aufdringt dabei: so achten sie dieses Nichtganzaufgehen, ja es wird das erste Reizmittel um ihr eignes Gewissen zu erwekken. Die Regel, daß man um den Kindern den Gehorsam zu erleichtern ihnen Gründe angeben müsse, ist nichtig; denn Gründe angeben heißt den Gehorsam erlassen. Man riskirt es überdies darauf ob man Ueberzeugung hervorbringt; Kinder sind noch sehr wenig fähig Gründe zu fassen. Eine andere Regel ist nicht viel besser „Jedes Gebot oder Verbot solle immer allgemein, oder natürlicher Aus-

fluß aus einem allgemeinen sein.“ Das Leben ist zu mannigfaltig und im Hause viel schwerer ein allgemeines richtig aufzustellen. Die Hauptsache ist daß ihnen Consequenz und Zusammenhang durchschimmere, daß man wenig befehle und streng darauf halte, daß man zu jedem Verbot einen Befehl füge; die bloße Negation ist zu leer um zu beleben. Auf die Ueberzeugung kann man zu anderer Zeit wirken, um zu versuchen ob sie ihrer fähig geworden seien.

[Der Schluß dieser Stunde und die Stunden 43, 44, 45 fehlen. Die Vorlesungen 1826 schließen sich nicht durchaus an das ursprüngliche Heft Schleiermachers an, am meisten weichen sie wol von diesem in der Einleitung zur zweiten Periode ab, da die kurze Einleitung zu dieser in den Vorlesungen 1826 nicht die Lükke Stunde 43, 44, 45 ausfüllt. Es fehlt in dem vorliegenden Heft der Schluß der ersten Periode, der Anfang der zweiten Periode; von der zweiten Periode handelt nun das folgende also.]

— Davon hängt aber gleich eine andere Frage ab, nämlich ob (wie oben behauptet) die Trivialbildung für alle dieselbe sein kann. Hier müssen wir also eine Ansicht unseres Zustandes fassen. Unser Dualismus ist keine strenge Kastendifferenz mehr; die Beispiele daß sich Kinder aus den niederen Ständen zur höchsten Bildung emporschwingen, und umgekehrt, sind schon zu häufig. Aber die Differenz ist doch noch so groß daß der Einfluß bedeutend ist. Von gleich gebornen Kindern wird immer das vornehm geborene leichter zur höheren Bildung geführt werden können als das gemein geborene. Also kommt es darauf an, ob beide sich zur Erziehung gleich verhalten, und wie. Unser gemeines Volk ist großentheils noch roh, d. h. sich selbst überlassen bildet es sich rükkwärts. Also wird es auch nur die Kinder rükkwärts bilden, und also muß man dem gemeinsamen Leben so viel einräumen als irgend möglich.

Sechs und vierzigste Stunde.

Die höheren Stände zeigen sich unfähig, indem sie doch fremde Hülfe hinzunehmen, die nur von denen kommt welche auch in dem gemeinsamen Leben leiten; auch haben sie eine durch Verkehr mit dem fremden aufgelöste Nationalität. Allgemein also, möglichstes Uebergewicht des gemeinsamen Lebens über das Familienleben. Da aber die Einwirkung des Familienlebens doch bleibt, und sich die Schule auf einen Typus desselben beziehen muß: so wird sie auch verschieden eingerichtet sein müssen, wenn es große Differenzen im Familienleben giebt. Sie wird ferner verschieden eingerichtet werden müssen wo die Zeit verschieden ist in welcher, und die Bildung selbst welche erreicht werden soll. Eine Abstufung einfacher und complicirter Organisationen. Zwar soll jede höhere Stufe nur aus einer weiter verbreiteten niederen hervorgehen: aber theils sind Abänderungen möglich und wünschenswerth wo man das Uebergehen in eine höhere voraussieht; theils muß doch dasselbe in kürzerer Zeit geleistet werden, wenn noch so viel darauf folgen soll. Dieses zusammengenommen giebt folgende Eintheilung: Volksbildung, Regentenbildung im weitesten Sinne. Volksbildung scheidet sich wieder in ländliche und städtische. Es giebt einen bürgerlichen Zustand bei dem die lezte Differenz mehr eine locale als eine qualitative ist, wo nämlich auch die gewerbtreibenden Klassen wenig politisirt sind, und einen entgegengesezten, wo sich die städtische Volksbildung wenig von der Regentenbildung unterscheidet. Daher nun mit Rükksicht auf die verschiedenen Bildungsstufen die bei uns stattfindende Triplicität; die Landschule, die Bürgerschule, die hohe Schule. Die mittlere wird immer den meisten Modificationen unterworfen sein. In allen ist die Richtung auf das Wissen und auf den Staat das hervorstechende, die Geselligkeit das was sich am meisten von selbst bildet und als solches geschüzt und gepflegt werden muß, die religiöse was am meisten zu-

rükkritt (denn der Religionsunterricht ist nicht unmittelbar religiöse Bildung) und am meisten eines Surrogats bedarf. Dies ist aber in allen dasselbe und wird daher in eine allgemeine Betrachtung können zusammengefaßt werden. Auch werden wir nicht alle Formen ganz durchführen müssen; die Landschule ist das Hauptschema der Trivialbildung; die Bürgerschule das Schema der historischen, und die triviale kommt in ihr wieder vielleicht mit Abänderungen; die hohe Schule ist das Schema der höheren speculativen Bildung, und in ihr kommen die beiden anderen wieder vielleicht mit mancherlei Abänderungen.

Sieben und vierzigste Stunde.

Die Trivialbildung ist also nicht auf eine vollkommen allgemeine Art überall dieselbe. Das identische findet man wenn man ausgeht von dem Anknüpfen an die vorige Periode; das differente, wenn man bedenkt wie die Masse der Jugend sich theilt, einige gleich von hier zum praktischen Leben übergehen, andere zur höheren Bildung. Der Charakter ist, daß der Sinn in der weiteren Entwikklung zugleich unter die Potenz des Verstandes gesezt wird, aber nicht so daß der Verstand auf bewußte Weise selbst entwikkelt wird. Ferner ist Charakter, daß das Abstractionsvermögen noch fehlt. Das mehr allgemeine muß in das mehr besondere unmittelbar übergehen, kein großer Cyklus dazwischen. Daher nirgend eine eigentlich wissenschaftliche Form. Auch Receptivität und Spontaneität, deren Gegensaz sich mehr entwikkelt, dürfen nur einen kleinen Cyklus bilden. Die Sinnesentwikklung formal führt auf Mathematik. Alle elementarischen Verhältnisse (arithm.) der discreten und (geometr.) der concreten Größe, aus den Grundanschauungen Vor- und Zurükkzählen, Linie und ihre Bewegung entwikkelt.

Materialiter führt die Entwikklung auf die classificirte Kenntniß der Dinge. Die wahren Dinge sind aber nicht die

künstlichen (Technologie), diese sind nur Schatten des menschlichen Bewußtseins; sondern der natürlichen Dinge. Also Naturbeschreibung. Einige wollen, man soll nur beim einheimischen, was ihnen unmittelbar zur Wahrnehmung kommen kann, stehen bleiben, weil doch alles todt ist was sie durch den bloßen Begriff erhalten. Allein dazwischen steht noch das Bild, und vermittelst dieses muß man wenigstens das fremde zu Hülfe nehmen wo Lükken auszufüllen sind und es dient die Verhältnisse richtiger heraustreten zu lassen. An die Mathematik schließt sich das Zeichnen an als Production. Man kann sagen, es wird nur soviel Mathematik begriffen als auch gezeichnet wird. (Nicht als ob die mathematische Anschauung schluderhaft solle durch das Augenmaaß zu Stande kommen; aber dieses soll das Product der geübten mathematischen Anschauung sein.) — Zu den natürlichen Dingen gehören auch die Weltkörper und unter diesen besonders die Erde. So schließt sich an die Naturbeschreibung die Geographie an. Diese ist durch Mathematik vermittelt die Bedingung zur Construction des Lebens der Dinge.

Dasjenige Element worauf das Begreifen der Classification ruht und aus dem sich zugleich der Keim zur künftigen Bildung entwikkeln kann, ist der Sprachunterricht. Der Organismus der Sprache muß an der Uebereinstimmung desselben mit dem Organismus der Dinge (z. E. Subjects- und Prädicatsform mit dem inneren und äußeren, wesentlichen und zufälligen an den Dingen) zur Anschauung gebracht werden; allgemein aber auf richtigen und vollkommen angemessenen Ausdrukk gedrungen werden.

Acht und vierzigste Stunde.

In dieser Beschreibung keine Spur von Geschichte. Sie ist im Leben der Staaten, und diese sind noch unbegreifbar. Es wird todtes Gedächtnißwerk; das Gedächtniß aber kann besser lebendig geübt werden. Wenn wir eine lebendige Volks-

ſage hätten, die noch an mehreren Fäden mit dem Leben zuſammenhinge und alſo in ihrer Realität unmittelbar wahrnehmbar wäre: ſo könnte dieſe wie Homer in den Unterricht verwoben werden. Dieſe Realität fehlt aber unſern Volksbüchern, und wir werden ſie auch den Nibelungen nicht geben können, die ſich nicht mehr ſo wieder lebendig machen laſſen wie nach weit kürzerer Zeit und weit geringerer Veränderung Homer bei den Griechen. Nur zweierlei giebt es für dieſe Periode geſchichtliches: die bibliſche Geſchichte, von ihr bei der religiöſen Bildung, wiewol ſie dorthin eigentlich nicht gehört; und das biographiſche. Lezteres eben deshalb weil es ſich an die frühere mythiſche Darſtellung anſchließt, denn alle geſchichtlichen Perſonen werden in dieſem Sinne biographiſch betrachtet wieder mythiſch (das Gegentheil iſt nur durch den größten Aufwand von Kritik möglich); die Phantaſie wird aufgeregt, und zwar zur Bildung beſtimmter Thätigkeiten; ſie wird in das ſittliche und religiöſe Gebiet hinein productiv. Aber dieſes kann nun nicht ſelbſtändiger Bildungsgegenſtand ſein; es kann nur an anderem, oder nur in der Form des Spiels vorkommen.

Alles was urſprünglich auf der Seite der Spontaneität liegt, iſt Gymnaſtik. Es muß auch in kurzen Cyklis in die Receptivität übergehen, welches dadurch geſchieht daß die Regel dazu gegeben und die Angemeſſenheit zu derſelben in Betracht gezogen wird. Gymnaſtik der Sinne. Die des Auges geht vom Zeichnen und der Naturbeſchreibung aus; die des Ohres iſt die Geſanglehre, ſie hängt eben ſo am arithmetiſchen als jene am geometriſchen, und iſt von einer unmittelbar pſychiſchen religiöſen Wirkſamkeit, weil ſie Ausübung des Maaßes an ſich ſelbſt und zwar am ſubjectiven Princip iſt; ſie ſteht auch im lebendigen Zuſammenhange mit dem Sprachunterricht. Die Gymnaſtik des Gedächtniſſes liegt in den mathematiſchen und philologiſchen Productionen und im ſyſtematiſchen Auffaſſen des phyſiſchen. Bloß formale Gedächtniß-

übung ſoll es auch nur unter der Form des freien Spieles geben. (Indem das Gedächtniß nothwendig immer im Gegenſaz des allgemeinen und beſonderen verſirt: ſo heftet ſich daran allmählig das Bewußtſein der Verſtandesformen, für welche es eine eigne Gymnaſtik jezt noch nicht giebt.)

Die Gymnaſtik des Leibes iſt in der großen Maſſe weit weniger gefährlich. Die Extreme von Tollkühnheit und Furchtſamkeit entwikkeln ſich nicht leicht, weil jeder einzelne mehr feſte Punkte hat an denen er ſich richtig ſtellen kann. Man laſſe nur dem körperlichen Inſtinct und dem natürlichen Wetteifer die nöthige Freiheit. Mißlich zu finden iſt das rechte Maaß der Anſtrengung (was übrigens von der geiſtigen Gymnaſtik ebenſo gilt). Entgegengeſezte Maximen. Die beſte Probe iſt, wenn keine Gymnaſtik die andere hindert und wenn beide nicht die natürlichen Functionen hindern, wenn der Gegenſaz von Schlaf und Wachen gut geſpannt bleibt ꝛc. Alle Folgen ſind in der Nähe, wie das ganze Leben aus kleinen Cyklis beſteht; in der Ferne braucht man keine zu fürchten.

An die Gymnaſtik ſchließt ſich das Spiel an, welches auch beſſer gedeiht im gemeinſamen Leben. Es ſoll Erholung ſein und wird offenbar zu dürftig wenn es dem im häuslichen Leben angeſchloſſen iſt. Das häusliche Leben wird aber dann ganz religiös.

Im gemeinſamen Leben iſt dann zugleich die bürgerliche Fortbildung. Die Idee des Geſezes und des bürgerlichen Gegenſazes wird lebendig, und wird als die nothwendige Bedingung eines erfreulichen und gedeihlichen Lebens unmittelbar gefühlt. Auch die ſtreng wechſelnde Lebensordnung iſt politiſche Propädeutik. Ebenſo auch die Bildung zur Geſelligkeit. Unter Kindern einerlei Standes hat das gemeinſame Leben vor dem häuslichen nur den Vorzug der weiteren Ausdehnung und des größeren Stils. Bei Kindern verſchiedener Stände oder aus den Berührungspunkten hat es auch den Vorzug der Liberalität. Im häuslichen Leben tritt

die Differenz zu ſtark und oft etwas drükkend heraus; im gemeinſamen die Gleichheit; die Schäzung nach dem perſönlichen Werth überwiegt, und weit mehr die individuelle Anziehung als die Standesgleichheit beſtimmt die näheren Verhältniſſe. Das entwikkelt die politiſche Fortbildung.

Neun und vierzigſte Stunde.

Was ändert ſich nun in der Behandlung dieſer Stufe durch die Differenzirung der Stände von ihr aus? Erſtlich auf der Seite des Landvolkes oder Von den Landſchulen. Im weſentlichen ſind ſie doch auf die angedeuteten Elemente gebaut, und doch leiſten ſie wenig, weil ſonſt die Klage daß das Landvolk ſich zurükkbilde nicht ſtattfinden könnte. Worin liegt die Schuld? In der eigentlichen Unangemeſſenheit der Bildungsgegenſtände für ihr Leben kann ſie nicht liegen, denn ſie ſind ihnen alle nothwendig. Zwei Betrachtungen vorzüglich. Erſtlich. Der Abſtand iſt zu groß von ihrem Bildungsleben zum thätigen. Die Handarbeit verwiſcht hernach alles. Daher die Aufgabe der Induſtrieſchulen. Sie müſſen im Bildungsleben auch Handarbeit treiben, aber gewöhnt werden bei und mit derſelben ihr Bewußtſein klar zu behalten. Dieſe Aufgabe trifft zugleich zuſammen mit der, den Gegenſaz zwiſchen dem Intereſſe der Bildung und dem der Aeltern, welche die Kinder ſo kurz als möglich in der Schule laſſen wollen, auszugleichen. Sie kann aber nur da gelöſt werden wo neben dem Akkerbau ſchon Füllarbeiten beſtehen; denn wenn keine Analogie zwiſchen den Schulgeſchäften und den häuslichen ſelbſt iſt, werden die Aeltern es nicht für nüzlich halten. Zweitens. Die Art den gemeinen Kindern Kenntniſſe durch Bücher beizubringen, macht daß dieſe hernach wieder ſterben; das Bücherweſen kann ihnen nicht lebendig bleiben, die Fertigkeit ſelbſt kommt ihnen aus Mangel an Uebung wieder abhanden. Der Unterricht muß unmittelbar und lebendig ſein. Man möchte fragen, ob ſie überhaupt ſollen leſen und ſchreiben lernen. Gewiß nicht, wenn

III.

Aphorismen zur Pädagogik.

[In dem von Schleiermacher selbst geschriebenen Hefte, welches den Vorlesungen 18½ zum Grunde lag, finden sich noch folgende einzelne Säze, numerirt bis 17; dann ohne Nummer und meist zwischen den einzelnen Stunden durch das ganze Heft zerstreut; sie beziehen sich selten auf die Stunde der sie hinzugeschrieben sind, und sind als einzelne Gedanken zu betrachten, die Schleiermacher theils früher theils später in den Vorträgen weiter entwikkelte.]

1. Erziehung nach den vier Hauptgegenden des höchsten Gutes hin: religiöse, wissenschaftliche, bürgerliche, Welt-Erziehung; jedes zwiefach, in der Familie und in den Vorverbindungen.

---

2. Dies bildet die teleologische Erziehung; vorher geht die mechanische oder quantitative; diese ist rein elementarisch als allgemeine Pädagogik. Hierhin die allgemeinen Gesetze der Fortschreitung vom kleineren zum größeren, die Principien alles gymnastischen und aller Gegenwirkung.

---

3. Negative Hauptregel ist hier, Nichts machen, ja auch nichts dulden was man wieder zerstören müßte. — Die andere, Nichts zerstören was man machen müßte und nicht machen kann.

---

4. In die allgemeine Pädagogik auch die allgemeinen Principien über das Ineinandersein des universellen und individuellen, und des receptiven und spontanen.

---

5. Allgemeine Maxime, Das Kindsein muß das Menschwerden nicht hindern, und das Menschwerden nicht das Kindsein. *)

---

*) Vergl. die Betrachtung über die Aufopferung des Moments S. 70 fg. u. S. 598 fg.

6. Das Kind ist durch die Familie und nicht die Familie um des Kindes willen. Dies muß es als Naturgesez fühlen. Ebenso hernach in allen anderen Verbindungen.

---

7. Das Kindsein wird gehindert durch alles was das Kind nur um eines fernen Zwekkes willen thut. — Das Menschwerden wird gehindert durch alles worin nicht Vernunftentwikklung ist.

---

8. Allgemein kann das Kindsein ausgedrükkt werden durch Spielen, das Menschwerden durch Ueben. — Spiel ist Anti-Uebung, wenn es das Gefühl von Maaß und Ordnung zerstört. Uebung ist Anti-Spiel, wenn sie keinen Cyklus darstellt und zu keiner Vollendung kommt.

---

9. Spielen ist eigentlich das reine in der Gegenwart sein, die absolute Negation der Zukunft.

---

10. Man kann wie in das Lernen zuviel Spielen so auch in das Spielen zuviel Lernen bringen. Etwas durchdrungen von seinem Gegentheil muß aber beides sein in der ersten Periode.

---

11. In die Bildung zur Wissenschaft gehört auch der Religionsunterricht. Tadel von Arndt und anderen die den Unterricht in der Landesreligion zu sehr als äußeres und Nebensache betrachten. Die Religiosität wird erst durch ihn fixirt; es entsteht das geschichtliche Bewußtsein derselben. Die Stufen sind dieselben wie in allem anderen Wissen.

---

12. Der Pädagog muß achten auf den Gegensaz der in jedem erscheint zwischen der allmähligen Fortbildung und der stoßweisen Entwikklung.

---

13. In der Bildung der Menschheit im allgemeinen kommt

derſelbe Gegenſaz vor. Viel Klügeln in der Pädagogik geht gewöhnlich einer großen Revolution vorher; iſt aber nur die negative Seite ihres Vorgefühls.

---

14. Natürliche Verſchiedenheit in der Art wie die beiden nothwendigen Momente in der Pädagogik, die nationale Richtung und die allgemeine, mit einander verbunden ſind, in verſchiedenen Zeiten und auch in verſchiedenen Regionen.

---

15. Wie hat die Pädagogik den Gegenſaz zu berükkſichtigen zwiſchen denen die das Ganze weiter bringen, und denen die in der Maſſe bleiben? Uebermaaß ariſtokratiſcher Grundſäze iſt hier offenbar wenn ſchon die Elementarbildung verſchieden eingerichtet wird; Uebermaaß demokratiſcher, wenn es keine Abſtufungen von Reizmitteln giebt.

---

16. Das Sein des Menſchen in einem Ganzen als bloß integrirender Theil iſt ein leibliches Sein; die Erziehung dazu iſt eine bloß phyſiſche, d. h. im ganzen Erziehung durch Gewöhnung. Dies iſt der allgemeinſte Begriff von phyſiſcher Erziehung.

---

17. Zuſammenhang der Sinne und der Glieder mit dem Charakter und den Leidenſchaften. Die erſte Stufe ſowol der Verſtandes- als der Charakterbildung iſt Sinnesbildung.

(18.) Das Ohr iſt der Sinn der Furcht. Eben daher die Wirkung der Muſik auf den Muth.

(19.) In der wiſſenſchaftlichen Erziehung liegt alles Zuſammenfaſſen der Dinge unter gegebene Gattungs- und Art-Begriffe auf der phyſiſchen Seite.

(20.) Diejenige Spontaneität welche über den Zuſtand des Ganzen hinausgeht, iſt die Genialität. Ihr Erwachen fällt

erst in die letzte Erziehungsperiode, und es giebt für sie nur eine Disciplin.

(21.) Die Pädagogik muß sich wol eigentlich besonders an die Tugendlehre anschließen. Hierüber ausführlicher in der Einleitung.

(22.) Die Wahrheit gehört offenbar überwiegend in die Sphäre der Darstellung als solcher. Dort ist sie producirend; im Gebiete der Anschauung ist sie nur Product.

(23.) Vor Zukunftsfügen kann niemand stehen, weil die Kraft des Willens stoßweise geht. Nur ganz lederne Menschen machen keine. Man muß also möglichst wenig Versprechungen fordern, und sie nie mit einem Triumph acceptiren.

(24.) Auf der ersten Stufe muß das Kind seine Existenz ganz in der Familie haben. Die Ansprüche aller anderen Sphären gehen nur durch die Familie auf das Kind. In der Kirche ist dies anerkannt; es sollte auch anderwärts so sein. Jedes Heraustreten des Kindes aus der Familie ist ein Uebergang, den man nicht zu früh machen kann.

(25.) Man muß jede Wirkung auf den Zögling zugleich als Action der sittlichen Sphäre betrachten von der sie ausgeht.

(26.) Die Erziehung für die freie Geselligkeit, in so fern diese über die Grenzen des Staates hinausgeht (indirect auch die für die Wissenschaft in demselben Sinne), ist die Bedingung des höheren Seins im Staate. — Die Erziehung für die Wissenschaft, in so fern diese über die Grenzen des Kirchenglaubens hinausgeht (indirect auch die für die freie Geselligkeit), ist die Bedingung des höheren Seins in der Kirche.

(27.) Hat das höhere Sein in der Wissenschaft und in der freien Geselligkeit keine solche Basis?

(28.) Eine allgemeingültige Pädagogik läuft auf eins hinaus mit dem idealen allgemeinen Staat, erklärt alles positive und historische für zufällig.

(29.) Die sittlichen Ganzen erhalten sich nicht nur, sondern sie steigen auch; und so verhalten sich auch die einzelnen doppelt zu ihnen.

(30.) Man darf eine Familie nicht als eine bloße Erziehungsanstalt ansehen. Also muß auch alles Handeln in ihr zugleich durch das Bewußtsein ihrer ganzen sittlichen Lage bestimmt sein.

(31.) Familien sind von Seiten des Geschmacks den Künsten ungleich zugewendet. Dies wirkt auf den einzelnen assimilirend. Daher muß allgemeine Kunsterregung zum Grunde liegen. — Die allgemeine Kunsterregung muß eben deshalb bei allen Künsten welche ein Copiren gestatten, auf das Produciren gerichtet sein.

(32.) Ueber das materiell angeborene. Man kann die Frage unentschieden lassen.

(33.) Ueber das radicale Böse. Es ist nichts anderes als die positiv werdende Negation der Vernunft.

(34.) Das rechte Verhältniß zwischen beiden Extrempunkten geht erst daraus hervor daß es sich umkehren läßt.

(35.) Was sich für eine rein öffentliche Erziehung wie

die Platonische sagen läßt ist, daß wenn man die natürliche Differenz nur als angeboren annimmt, eine gemeine Familie ihren Kindern das höhere nicht bieten kann, und sie also dafür schon auf der ersten Stufe verdorben werden.

(36.) Wie die Erziehung erst auf alles gehen muß um die Qualitäten anzuprobiren, so auch auf alles um die Potenzen anzuprobiren. Mancher vornehme hat nur nicht manifestiren können wie sehr er zum mechanischen neigt, weil ihm nie etwas mechanisches ist vorgeführt worden. Könige sezen sich wieder darüber hinweg und werden Schlosser ꝛc.

(37.) Man muß ja nicht die Temperamente zu früh erkennen wollen; man hält oft Stimmungen dafür.

(38.) Die Philologie hat bei uns einen geschichtlich begründeten Vorrang vor der Mathematik.

(39.) Es giebt eine Möglichkeit durch zeitige Bilinguität und Umgebung mit Fremden die Nationalität aufzuheben; aber es kann nur durch Willkühr bestimmt werden.

(40.) Bei jeder Mittheilung zum Auffassen muß man bedenken daß die Phantasie als individualisirendes Vermögen in einer beständigen Production begriffen ist, die man daher in das Interesse ziehen, oder hemmen muß. Dasselbe gilt vom Sinn bei Aufgaben zur Production; er ist im beständigen Auffassen begriffen. Zerstreutheit ist wol nur dies vom Gegenstand der Production getrennte Auffassen.

(41.) Der allgemeine Theil kann von keinem anderen Schema ausgehen als von der Bildung der Receptivität und Spontaneität, sowol der extensiven als auch der potenziellen oder humanisirenden.

(42.) Böse, gemein, edel. Ob sich das böse auch aus dem edeln unmittelbar entwikkelt, und unter welchen Bedingungen?

(43.) Grunderklärung. Erhöhung des Lebens nach menschlichem Typus. Das meiste kommt dem Menschen doch immer chaotisch.

(44.) In Ausbildung des Sinnes Zusammensein von Nothwendigkeit und Freiheit.

(45.) Zur Entwikklung der Nationalität darf nichts besonders geschehen wenn sie in der alten Generation da ist, außer in so fern fremdartiger Einfluß abgewehrt werden müßte.

(46.) Die Hauptsache bleibt also Beschleunigung des Processes, aber als wahren von innen herausgehenden Processes.

(47.) Ist ein Unterschied zwischen directer Erziehung, d. h. dem was ausdrükklich geschieht um in ihnen etwas zu sezen, und indirecter, dem was mit Rükksicht auf sie besonders modificirt wird?

(48.) Ist ein Unterschied zwischen physischer Erziehung und geistiger? Fällt er mit dem obigen zusammen, d. h. kann etwas anderes als der Organismus erzogen werden? Muß man nicht alles was die Gesinnung betrifft chaotisch aus dem Leben hervorgehen lassen?

(49.) Wie bringt man das zusammen, die Jugend auf einen besseren Weg führen als wo die Alten sind, und sie doch die Achtung vor den Alten nicht verlieren lassen?

(50.) Der Unterricht muß beredt sein, das Leben gesprächig, die Erziehung so wortkarg als möglich.

(51.) Darf im Erziehen etwas die Form haben, ihnen als unverstandenes zu erscheinen, wie im Leben? ist dieses das worauf die Anerkennung der Fähigkeit zu einer höheren Stufe beruht?

(52.) Ob man verhüten muß daß das heterogene ihnen gar nicht komme? Der Begriff der Unschuld ist auf alle Theile anwendbar. — Wenn der Tact recht rein gebildet ist, wird es keine Gefahr haben. — Die Liebe ist eigentlich überall das Präservativ gegen alles böse.

(53.) Schwierigkeit im Fortschreiten die Rechte des extensiven und intensiven gegen einander zu messen. Je mehr simplificirt und je mehr die Aufgabe eine besondere ist: desto mehr kann man auf das intensive dringen. Je zusammengesezter und je mehr sie eine allgemeine ist: desto weniger.

Giebt es nicht viele Fälle wobei man eben deshalb beides verbinden muß, einfache Aufgabe und zusammengesezte? z. E. Zeichenunterricht.

(54.) Ist nicht alles von Seiten der Receptivität angesehen ein unendliches, und also nicht zu erschöpfen ehe man weiter geht?

(55.) Alles was als bestimmte Aufgabe hingestellt wird, muß vollkommen gelöst sein ehe man weiter geht.

(56.) Kein Act ist bloße Receptivität oder bloße Spontaneität; aber jeder ist überwiegend das eine. Dringt man nun bloß auf receptives: so wird entweder die Spontaneität unterdrükt, oder es bildet sich eine falsche und dem Act unangemessene hinein. Also muß überall auch ein Gleichgewicht gesucht werden.

Kann man dasselbe auch von der Spontaneität sagen?

(57.) Allgemein ist die Beziehung der Erziehung auf das chaotische Leben. Was in demselben gar nicht liegt, gehört auch nicht in die Erziehung. Doppelte Richtung dieser Beziehung. Der Grundsaz des Hütens ist in allen Stufen und Beziehungen derselbe. Bei dem was schon abgemacht ist durch die Erziehung, ist es nicht nöthig; bei dem was noch nicht aufgenommen werden kann, auch nicht. In der Mitte unterscheide man das unschöne und unrichtige, die Wirkung durch Gewohnheit von der durch Reiz.

(58.) Zum Reiz kommt noch hinzu als Hemmung Gewalt und Rohheit.

(59.) Im Gebiet des unrichtigen fallen die Punkte wo die Behütung anfangen müßte und wo sie aufhören kann, so nahe an einander als man will.

(60.) Wo unschönes ist, da ist auch die Frage von Unschuld. Auch hier eine Zeit vor der Behütung.

(61.) Ob die Behütung noch nothwendig sein kann wenn der Gegensaz zur Sprache gekommen? Nach Maaßgabe der Gewalt des Reizes. (Keuschheit und Gerechtigkeit.)

(62.) Keine Behütung darf die Entwikklung der Selbständigkeit hemmen.

(63.) Das Hüten nimmt ab vom Einbetten und Einwikkeln an, je mehr die Selbständigkeit zunimmt; es tritt wieder ein bei jeder neuen Lebensfunction. Maaß, Nicht deshalb die nothwendige Entwikklung der Thatkraft zurükkhalten, z. E. nicht von der Schule entfernen. Daher bei Knaben weniger anwendbar als bei Mädchen; bei melancholischen und sanguinischen nothwendiger als bei den anderen. Es muß für jedes ein Heiligthum geben. Daher die gesunde Neigung zum Ideal.

(64.) Ueber die Grenze zwiſchen Erziehung und Leben. In ſofern muß die Erziehung Ergänzung ſein oder Verſtärkung. Zu verſchiedenen Zeiten manches mehr dem Leben überlaſſen. Erziehung iſt Correctiv des Verhältniſſes. Ueberall kommt das Bewußtſein durch die Erziehung.

(65.) Iſt wo ein unſchönes entwikkelt, ſo iſt in Bezug auf die Erkenntniß die Behütung überflüſſig, in Bezug auf den Reiz deſto nothwendiger.

(66.) Ueber die Gleichmäßigkeit der Erziehung. Thorheit, daß jeder eine für ſich beſonders haben will; Zeichen von Mangel an public Spirit.

(67.) Vom Gefühl des mangelnden gehen alle Verbeſſerungen aus. Nur diejenigen ſind echt welche ſchnell populär werden, z. E. unſere gymnaſtiſchen und muſikaliſchen.

(68.) Die Erziehung bringt Ordnung. Dahin gehört auch das richtige Verhältniß des allgemeinen zum beſonderen, und daß das Bewußtſein erregt werde daß man mit jenem zugleich auch dieſes habe.

Mit der Ordnung hängt unmittelbar das Bewußtſein zuſammen. Soll man überall auf ein Maximum von Bewußtſein ſehen? Es ſcheint als ob es ſonſt nicht lohne eine Erziehung zu haben.

(69.) Von da aus, daß alles worin das Gefühl dominirt, alſo auch alles ſittliche zurükktritt in der eigentlichen Erziehung, ein neuer Fortſchritt in der Erklärung derſelben. Wie

eigentlich Erziehung und Leben ſich durchdringen. Alles was aus dem reinen Gefühl geſchieht, gehört dem lezten an. Dies wird nun auf indirecte Weiſe in das Gebiet der Pädagogik gehören, um zu bezeichnen daß darin nichts techniſches ſein darf. Alles der Art iſt als reine Action der handelnden Sphäre anzuſehen. *)

(70.) Alles gute was der Zögling leiſtet, muß man zu einer Baſis machen worauf man Forderungen gründet.

(71.) Die Erziehung iſt entweder Entwicklung, in ſo fern ſie das natürliche Verhältniß von Receptivität und Spontaneität ungeſtört läßt; oder Heilung, in ſo fern ſie es ändert. Muß nicht in der Realität beides überall eines ſein?

(72.) Die Erziehung ſezt den Menſchen in die Welt in ſo fern ſie die Welt in ihn hineinſezt; und ſie macht ihn die Welt geſtalten in ſo fern ſie ihn durch die Welt läßt geſtaltet werden.

(73.) Unterſchied der phyſiſchen und intellectuellen Erziehung auf die Spize geſtellt.

(74.) Jeder Menſch iſt einigen Objecten ſowol auf Seite der Receptivität als der Spontaneität näher verwandt, und dies iſt das zweite conſtitutive Element der Eigenthümlichkeit. Specifiſcher Sinn und Talent.

---

*) Vergl. St. 12, S. 605.

(75.) In wiefern sind extensive und intensive Fortschreitung verschieden? Realiter nicht getrennt, aber technisch.

(76.) Das Gesez des extensiven, in wie fern die Erziehung gesondert ist vom chaotischen, kann nur auf die drei Punkte gehen, Ordnung, Zusammenhang, und Bewußtsein.

(77.) Ob das Gesez daß eines erst vollendet sein müsse ehe man zum anderen geht, auf alles paßt? Ob nicht im Gebiete der Receptivität und Spontaneität Einzelnes und Totalität sich entgegengesezt gegen einander verhalten. Alsdann müßte gar nichts unverstandenes vorkommen auf der receptiven Seite, und nichts schülerhaftes auf der spontanen.

(78.) Zwei entgegengesezte Maximen. Es scheint daß man sie beide verbinden muß. Aber reine Erziehung hat man nur da wo die eine waltet. Vielleicht deshalb Mathematik ein so vorzügliches Schema der reinen Erziehung.*)

(79.) Erziehung des Kindes, wobei die Geschlechtsdifferenz sich am meisten verliert und die einzelnen Zwekke heraustreten. Erziehung des Knaben, wo die Geschlechtsdifferenz sehr heraustritt, also eine doppelte Behandlung ein; die Zwekke treten auseinander, aber die Familie dominirt und die Bildung ist elementarisch; geht bis zum vierzehnten Jahre vom fünften. Die Bildung ist potenzirt, aber noch nicht technisch.

(80.) Wie früh kann man anfangen am Sprechenlernen mit zu künsteln? Erste unvollkommene Production mancher

*) Vergl. St. 21, S. 624.

Buchstaben ist nicht zu hindern. Nur muß man das Ohr daran üben.

(81.) Das Ohr bildet sich am allerschnellsten. Anfangs kein Geräusch einen Eindruck: wie bald den genauesten objectiven und den stärksten subjectiven! Letzteres zum Theil mit daher, weil der Ton am leichtesten personificirt wird; daher auch wol das Ohr Sinn der Furcht.

(82.) Erst wenn die Kinder sprechen können, kann man anfangen sie die Sprachelemente unterscheiden zu lehren.

(83.) Man soll die Kinder lokken, aber nicht durch Kuchen lieber durch etwas glänzendes oder sonst.

(84.) Man muß sich von Anfang an überzeugen von der großen Ohnmacht des Verbotes unter jeder Gestalt.

(85.) Ueber die Blödigkeit der Kinder und ihre Relation zur Selbständigkeit.

(86.) Die Sprache muß überall als reines Medium der Wahrheit heilig gehalten werden.

(87.) Die Augenlust kann den Uebergang bilden zur Receptivität.

(88.) Das Princip aller Verkehrtheit ist, wenn man etwas gegen seinen Zweck gebraucht.

(89.) In so fern ein Zweig im anderen seine Haltung hat, wird doch der eine nur als Mittel zu jenem anderen betrieben. Es muß also ein gemeinschaftliches Resultat geben, auf welches alle gleichen Einfluß haben.

(90.) Die Privaterziehung wird weit mehr Einseitigkeiten zum Resultat haben als die öffentliche. Das gemeinsame Leben ist ein solches Resultat; die gemeinsame Neigung ist auf das Ganze gerichtet.

(91.) Auf irgend eine Weise kann überall zum Bewußtsein kommen daß die verschiedenen Zweige für einander Stoff und Form sind.

V.

Auszüge

aus den Vorlesungen im Winterſemeſter 18$\frac{2}{11}$.

Angefangen den 23. October 1820. Geſchloſſen den 28. März 1821.

Physische Voraussezung.

Hierüber sind die Ansichten sehr verschieden; und doch hängt die Gestaltung unserer Theorie davon ab. Unser ganzes Denken in wie fern es sich auf die gegebene Welt bezieht, unser reales Denken, ist durchaus an den Gegensaz des allgemeinen und besonderen gebunden *); was darüber hinaus liegt, weisen wir auch über die gegebene Welt hinaus. Die Idee der Gottheit ist über diesen Gegensaz erhaben; darum ist sie auch kein Theil der Welt. Die Vorstellung von der bloßen Materie ist eben so außer jenem Gegensaz gesezt; darum sind wir auch darüber einig, daß die bloße Materie in der Welt nicht zu finden. Die Vollkommenheit unseres Denkens wird dadurch gemessen, wie vollkommen jener Gegensaz darin hervortritt. Die animalische, vegetabilische Welt wird stets unter Klassen und Gattungen gebracht, und auch im Gebiete des todten starren tritt der Gegensaz unverkennbar hervor. Wie steht es nun in dieser Beziehung um den Menschen, als Erscheinung angesehen? Jeder ist ein Mensch, dies das allgemeine; aber zwischen diesem allgemeinen und dem besonderen daß jeder ein einzelner ist, liegt eine Menge von Abstufungen. Diese wollen wir hier in der Kürze überblikken **). — Die Anthropologie hat eine bestimmte Zahl Racen unterschieden, und wenn gleich nicht allgemein entschieden ist ob sie nicht alle von Einem Stammvater herrühren: so läugnet man doch daß der Mensch

*) Vergl. Schleierm. Dialektik, S. 202. Anm. ***)
**) Vergl. Schleierm. Syst. d. Sittenlehre, S. 161. §. 192 fg.

durch Kunst aus einer Klasse in die andere versezt werden könne. Unbeschadet der allgemeinen Identität ist also hier in den Racen etwas besonderes gesezt. In jeder Race unterscheiden wir wieder Völkerschaften, ein schon geringerer Unterschied, aber dem geübten Auge nicht entgehend. Auch hier keine Kunst gegen die Natur. Von den verschiedenen Stämmen dasselbige, und ebenso, wenn auch in geringerem Grade, von den Familien. In der Familie sind die Glieder die einzelnen. So machen wir den Sprung auf den einzelnen. In jedem einzelnen sind, in so fern er einer Familie, einem Stamm, einer Völkerschaft, einer Race angehört, alle diese Differenzen vereint. Sind nun die einzelnen auch nur Einer Familie völlig identisch, wenn wir sie auf dem Punkt der Geburt betrachten; oder sollte nicht in jedem auch eine Eigenthümlichkeit sein, die sein Wesen ausmacht? Nach der Analogie muß es so sein. Die menschliche Natur in ihrem Verhältniß zur Erde mannigfach bestimmbar, hat ihre Hauptbestimmungen in den verschiedenen Racen ausgeprägt; auch die Völkerschaft ist ein einer verschiedenen Bestimmbarkeit fähiges Ganze; so ist jeder einzelne wiederum bestimmbar. Die dadurch in den einzelnen entstandenen Differenzen in ihrer Gesammtheit bilden die Volksthümlichkeit und dienen dazu das eigenthümliche Leben des Volkes zur Erscheinung zu bringen. Die eigenthümlichen Verschiedenheiten sind nothwendig und schon in der Natur angelegt. So ist jeder einzelne an und für sich selbst ein eigenthümliches Wesen und tritt als solches in die Erscheinung. Die Eigenthümlichkeit gehört zu den Differenzen welche den Menschen am bestimmtesten von den Wesen niederer Ordnungen unterscheiden. Pflanzen derselben Gattung haben zwar auch Verschiedenheit, aber diese waren gewiß nicht im Keime angelegt; dasselbe gilt von den Thieren. Der Mensch hingegen ist nicht verschieden von anderen Menschen durch bloße Einwirkungen von außen. Die physische Voraussezung also von der wir ausgehen wäre diese, daß allerdings jeder Mensch so wie er in die Erscheinung tritt ein eigenthümlicher ist; aber nur in wie fern die Individualität

mit der Identität zusammen besteht, darf man dies aufstellen. Keineswegs besteht die Eigenthümlichkeit darin, daß sie zur allgemeinen menschlichen Natur hinzukommen: so angesehen wäre sie ein Auswuchs; auch nicht darin, daß dem einzelnen dieses oder jenes fehle: so angesehen wäre sie eine Unvollkommenheit. Sie ist nur ein verschiedenes Verhalten dessen zu einander was die allgemeine menschliche Natur constituirt, nur eine Modification des unendlichen Reichthums der menschlichen Natur. — Fragen wir, was dies für ein verschiedenes Verhalten sein könne: so werden wir vorläufig zweierlei unterscheiden. Auf der einen Seite besteht die menschliche Natur aus einer Mannigfaltigkeit von Functionen, leiblichen und geistigen. Diese können sich nun quantitativ verschieden verhalten, die einen stärker die anderen schwächer. Aber auch eine qualitative Verschiedenheit kann stattfinden. Nämlich jeder Mensch schreitet in seiner Entwikklung fort; er wird was er werden soll von einem unvollkommenen Anfang bis zur relativen Vollendung in der Zeit. Dieses Fortschreiten hat einen Exponenten *), der die Kraft bezeichnet die dem einzelnen einwohnt. Nun ist es denkbar, daß diese nicht eine und dieselbe in allen Menschen ist, sondern daß einige überhaupt nur einen geringeren Punkt erreichen, andere einen höheren. Dies ist kein quantitativer Unterschied im vorigen Sinne; sondern steigern wir es bis zu einem gewissen Maximum: so werden dadurch verschiedene Potenzen der menschlichen Natur dargestellt; und dies war bei dem zuerst angegebenen nicht der Fall. Also Wesen höherer Art, Wesen niederer Art. **) Diese Unterschiede lassen sich in der Praxis nicht läugnen und weder durch Erziehung noch durch äußere Umstände überhaupt hinwegschaffen. Auch

*) Vergl. Schleierm. Syst. d. Sittenl. S. 343. 44.

**) Vergl. Platon. de republica, lib. III. 415. *ἐστὲ μὲν γὰρ δὴ πάντες οἱ ἐν τῇ πόλει ἀδελφοί· — ἀλλ' ὁ θεὸς πλάττων, ὅσοι μὲν ὑμῶν ἱκανοὶ ἄρχειν, χρυσὸν ἐν τῇ γενέσει συνέμιξεν αὐτοῖς, διὸ τιμιώτατοι εἰσίν· ὅσοι δ' ἐπίκουροι, ἄργυρον· σίδηρον δὲ καὶ χαλκὸν τοῖς τε γεωργοῖς καὶ τοῖς ἄλλοις δημιουργοῖς.*

dieſe Differenz zeigt den Reichthum der menſchlichen Natur, das Minimum in der urſprünglichen Natur, und das Maximum zu dem ſie ſich erheben kann. Verſuchen wir nun eine

Beſtimmung der Eigenthümlichkeit

zu geben *). Es iſt hiebei die Pſychologie, Anthropologie, vorauszuſezen. Da aber noch kein Syſtem dieſer Wiſſenſchaft klaſſiſch geworden, wir auch unmöglich eine ganze Pſychologie ſogleich machen können: ſo wollen wir nur inſtinctartig diejenigen Hauptpunkte hervorheben welche auf unſere Frage die unmittelbarſte Beziehung haben. Erſtens. Auch in dem einzelnen Menſchen finden wir den Gegenſaz des allgemeinen und beſonderen. Der einzelne entſteht als ein beſonderer aus dem allgemeinen. Das einzelne Weſen entſteht durch den Act der Zeugung; in dieſem iſt eine urſprüngliche Differenz aufgehoben. Aber die Erzeugung iſt nie der Willkühr eines oder beider Theile unterworfen; alſo liegt ſie jenſeit des Willens. Die Zeugung iſt nur eine beſondere Veranlaſſung, in ihr iſt die reproducirende Kraft der Gattung, wodurch das einzelne Weſen hervorgebracht wird **); aus dieſem allgemeinen geht der

*) Vergl. Schleierm. Syſt. d. Sittenl. S. 93. §. 130. Da alles ſittlich für ſich zu ſezende als einzelnes zugleich auch begriffsmäßig von allem andern einzelnen verſchieden ſein muß: ſo müſſen auch die einzelnen Menſchen urſprünglich begriffsmäßig von einander verſchieden ſein, d. h. jeder muß ein eigenthümlicher ſein. — Begriffsmäßig, d. h. nicht nur, weil ſie in Raum und Zeit andere ſind, ſondern ſo, daß die Einheit, aus welcher das im Raum und in der Zeit geſezte ſich entwikkelt, verſchieden iſt. Urſprünglich, d. h. ſo, daß dieſe Verſchiedenheit nicht etwa nur geworden durch das Zuſammenſein mit verſchiedenem, ſondern innerlich geſezt. Vergl. Schleierm. Kritik der bisherigen Sittenlehre, S. 59. 65 fg.; Monologe, S. 366 fg. (Geſammtausgabe.) In unbeſtimmter Mitte ſchwebend erhalten ſich die meiſten, und zeigen zwar wirklich alle Beſtandtheile der Menſchheit; aber wie das Geſtein, dem Ruhe nicht ward noch Raum zur eigenthümlichen Geſtaltung ſich zu kryſtalliſiren, nur als rohe Maſſe erſcheint: ſo alle die, welche den Gedanken der Eigenthümlichkeit des Einzelweſens nicht gefaßt.

**) Vergl. Schleierm. Syſt. d. Sittenl. S. 260. d. An den Act der Geſchlechts-Vereinigung iſt zugleich die Fortpflanzung der Gat-

besondere hervor, bestimmbar durch jede Einwirkung der menschlichen und äußeren Natur. Aber ein einzelnes Wesen ist der Mensch nur als ein Agens; und dies konstituirt eine der vorigen entgegengesezte Seite. Durch das allgemeine ist der Mensch entstanden, bestimmt; aber er steht in bestimmender Rükwirkung auf das was auf ihn bestimmend einwirkt. Dies ist der Gegensaz den man durch die Ausdrükke Receptivität und Spontaneität bezeichnet. In jedem Augenblikk des menschlichen Lebens ist beides zusammen, weil beides zusammen das menschliche Leben konstituirt. Nichts ist einerseits reine Einwirkung auf den Menschen, so daß er sich nur leidend verhielte; denn ein solcher Zustand wäre ausserhalb des Lebens: sondern jede Einwirkung ist mit einer Gegenwirkung oder Mitwirkung verbunden. Aber andererseits ist die freieste eigenste That des Menschen eben so gebunden an das andere Glied des Gegensazes. Ja auch in den Fällen wo wir weder eine bestimmte Thätigkeit des Menschen noch die auf ihn einwirkende Thätigkeit anderer, oder Einwirkungen äußerer Umstände nachweisen können, bei dem was so frei erscheint daß sich der Mensch diese Freiheit kann als sein Eigenthum denken kann, wie jede plözliche Zusammenstellung von Gedanken dafür ein Beispiel ist, sind die beiden Glieder des Gegensazes gebunden. *) Der Gegensaz ist nur in der Abstraction, in der Wirklichkeit hingegen ist beides ineinander. Nun ist aber in Beziehung auf diesen Gegensaz in der menschlichen Natur ein verschiedenes Verhältniß angelegt. Bei manchen stehen die Endpunkte auseinander; je größer die Wechselwirkung ist, desto reicher ist das Leben; sonst ist es arm. Je ärmer aber das Leben ist, desto weniger Differenzen. **) Schon hierin liegt ein unendlicher Reichthum von Verschiedenheiten unter den Menschen, und die

tung geknüpft. Ganz natürlich; denn in diesem Act ist zugleich die Differenz aufgehoben. Die Gattung aber existirt in der Indifferenz; sie existirt aber zugleich nur in der Reproduction, also ist die Aufhebung der Differenz zugleich die Reproduction.

*) Vergl. Schleierm. a. a. O. S. 110. §. 152.

**) a. a. O. S. 116. §. 156.

größte Mannigfaltigkeit der Eigenthümlichkeiten faſſen wir zuſammen unter dieſen richtig verſtandenen Gegenſaz des Uebergewichts von einem dieſer Factoren über den anderen. Zweitens. Der andere Hauptpunkt iſt dieſer. Das menſchliche Leben iſt in ſeiner Erſcheinung an ſich, und in ſo fern es Gegenſtand der Erziehung iſt, ein zeitliches und ſucceſſives. Die Einheit der inneren lebendigen Kraft offenbart ſich immer nur in einer Succeſſion von Aeußerungen. Dieſe Succeſſion kann ſehr verſchieden ſein, gleichförmig und ungleichförmig. Wir wollen dies mit dem vorigen in Verbindung bringen. Wenn wir den einzelnen anſehen als Identität des allgemeinen und beſonderen; ſo iſt dieſe auch in jeder Lebensäußerung und in jedem Lebensmoment, z. B. im Denken Vorſtellen Erkennen; das vorgeſtellte kann von dem beſonderen ins allgemeine geſteigert, vom allgemeinen ins beſondere zuſammengezogen werden. Gehen wir nun davon aus, daß in jedem Moment jene Identität ſtattfindet in beſonderer Wechſelwirkung; nehmen wir hinzu, daß ein Moment auf den anderen folgt: ſo gewinnen wir eine Differenz in der Succeſſion der Momente. Sie kann ungleichförmig ſein je nachdem das allgemeine oder beſondere vorwaltet; ſie kann aber auch gleichförmig ſein je nachdem in dem einzelnen Moment beides gleichförmig iſt. Die erſteren ſind die fruchtbarſten, leztere die gewöhnlichſten. Aus beiden iſt das Leben zuſammengeſezt. Aber jedes Leben kann nun auch ein verſchiedenes Verhältniß dieſer Differenzen haben. Wie weſentlich die daraus hervorgehenden Differenzen ſind, wird klarer werden wenn wir auf die Temperamente hindeuten. Dieſe ſtehen in unmittelbarer Beziehung zu der Wechſelwirkung von Receptivität und Spontaneität, und zu der Verſchiedenheit der Succeſſion der Momente. Die gewöhnliche Terminologie iſt hier mangelhaft. Sie müſſen ſich in ihrer Quadruplicität paaren um einander gegenüber zu treten. Bei dem phlegmatiſchen und ſanguiniſchen Temperament, den anderen gegenüber geſtellt, iſt die Gleichförmigkeit der Succeſſion vorherrſchend; bei dem melancholiſchen und choleriſchen denken wir uns die

größte Differenz der Momente. Beim cholerischen Menschen kann ein Eindrukk, der ganz etwas besonderes ist, ein ganz allgemeines werden; auf entgegengesezte Art dasselbe beim melancholischen. In Beziehung auf Receptivität und Spontaneität verbinden sich die Temperamente auf entgegengesezte Weise. Das phlegmatische und cholerische Temperament haben die überwiegende Spontaneität: denn der phlegmatische wird nicht leicht durch einen Eindrukk in einer begonnenen Thätigkeit gestört; und cholerisch ist ein solcher in welchem ein jeder Moment der aus einem besonderen ein allgemeines geworden ist, in die Thätigkeit ausgeht, sich aber nicht im Inneren abschließt wie beim melancholischen und sanguinischen. In diesen beiden ist ein Uebergewicht der Receptivität; sie unterwerfen sich jedem Eindrukk. Diese Combinationen der Gegensäze sind allgemeine Typen für die besonderen Erscheinungen des menschlichen Lebens, worunter wir diese subsumiren; es sind allgemeine Oerter für die Verschiedenheiten der Menschen, diese aber nicht selbst. Drittens.*) So wie die Totalität in der der Mensch lebt ein mannigfaltiges ist, so muß diese auch auf ihn als ein mannigfaltiges einwirken; und in so fern sich seine Thätigkeit auf diese Mannigfaltigkeit bezieht, muß auch sie mannigfaltig werden. Empfänglichkeit und freie Thätigkeit gestalten sich als mannigfaltiges in ihrer Beziehung auf ein mannigfaltiges äußere. Es sind dem Menschen Werkzeuge angebildet, vermittelst deren er die mannigfaltigen Einwirkungen aufnehmen und mannigfaltig selbstthätig sich erweisen kann. Die Werkzeuge der Receptivität stehen im organischen Zusammenhange, sie bilden einen Organismus; dasselbige gilt von der Spontaneität. Denn Organismus sezen wir da wo eine innere Einheit ist die mit dem äußeren in mannigfaltige Beziehung tritt. So hat jedes Leben, also auch das menschliche Leben als das reichste,

*) Vergl. Schleierm. Syst. d. Sittenl., Abschnitte über das symbolisirende und organisirende Handeln, S. 88. §. 124 f.; S. 103. §. 145 f.; S. 172. §. 198 f. Dialektik, S. 150. §. 214. und §. 260. mit den Anmerkungen.

einen zwiefachen Organismus der Receptivität und Spontaneität, die sich in einander verzweigen, mannigfaltig in einander eingreifen und dadurch die Einheit des Lebens darstellen. Dieser zwiefache Organismus *) ist bei allen Menschen derselbe, weil die Beziehungen des Menschen auf die Welt überall dieselben sind. Aber in so fern er selbst an sich ein mannigfaltig zusammengesezter ist, giebt es wieder Verhältnisse zwischen seinen einzelnen Theilen und dem mannigfaltigen in der Totalität; und eben diese Verhältnisse können unendlich verschieden sein. Bei keinem einzelnen Menschen kann aber irgendwie das Verhältniß des Organismus zur Totalität gleich Null werden; es würde sonst eine Verstümmelung vorauszusezen sein. Der Reichthum in diesen Verhältnissen ist eine neue Quelle der persönlichen Eigenthümlichkeit. Es ist jedoch nicht möglich diese verschiedenen möglichen Verhältnisse unter bestimmte Gegensäze zu bringen, weil der menschliche Organismus überaus mannigfaltig zusammengesezt ist. Wir sind nicht im Stande die Formel aufzufinden um die Gegensäze zu construiren; und könnten wir es auch, so würde doch die Anzahl der Gegensäze zu groß sein um allgemeine Grundsäze für die pädagogische Einwirkung auf diese Gegensäze zu bassren. Wir sind hier an der Quelle einer Mannigfaltigkeit, die wir gleich ursprünglich als eine solche auffassen müssen die dem Begriff entgeht, und wo nur die unmittelbare Anschauung das rechte treffen kann. — Wollen wir das Vorherrschen eines einzelnen Zweiges im Organismus der Receptivität bezeichnen: so pflegen wir dies eine Anlage im Menschen zu nennen; das vorherrschende im Organismus der Spontaneität nennen wir da-

*) Schleiermacher handelt im System der Sittenlehre oft von einem zwiefachen Organismus, dem psychischen und leiblichen. Es leuchtet ein, daß der hier genannte zwiefache Organismus sich sowol auf die leibliche als psychische Seite des Lebens bezieht, also jenem Organismus gegenübertritt. Wir erhalten so die nothwendigen vier Glieder dieses Gegensazes. Vergl. Schl. Dialektik. 245. Anm. *) Vorlesung 1818. besond. S. 246 u. 247.

gegen das Talent, wenn es auch nur ein Keim noch iſt. Die perſönliche Eigenthümlichkeit eines Menſchen beſtimmt ſich aus der Mannigfaltigkeit der Verbindung des Daſeins und Mangels der verſchiedenen Anlagen und Talente. Sie ſelbſt die Eigenthümlichkeit muß immer erſt erkannt ſein ehe man pädagogiſch in Bezug auf ſie wirken kann; und deshalb iſt es nicht genug die allgemeinen Verfahrungsregeln aufzuſtellen, die Eigenthümlichkeit zu behandeln; ſondern es iſt auch Aufgabe der Pädagogik, zu lehren wie man ſie erkenne. Nur in ſehr verſchiedener Succeſſion treten die Anlagen und Talente hervor. Es kann demnach die Eigenthümlichkeit des Menſchen auch erſt allmählig erkannt werden. Da aber der einzelne Menſch, wenn gleich er als Einheit gedacht immer zugleich empfänglich und freithätig iſt, in jedem Moment als ſelbſtthätig erſcheint und als freithätig auch in den überwiegend durch äußere Eindrükke beſtimmten Lebensmomenten hervortritt: ſo wird nicht allein ſeine Eigenthümlichkeit ganz und durchaus dieſe ſeine Freithätigkeit beſtimmen, ſondern auch aus ihr wieder erkannt werden können. Somit wird in jeder Lebensäußerung die Eigenthümlichkeit ſich offenbaren; und je mehr man die innere Freithätigkeit des Menſchen erkannt hat, deſto leichter wird man auch berechnen können wie er ſich zu allen Eindrükken von außen verhalten werde; die Freithätigkeit des Menſchen wird ſtets ein gleiches Verhältniß darſtellen. — Wiewol nun die Differenz der Temperamente und die Differenz der Anlagen und Talente die Hauptmomente der Eigenthümlichkeit ſind: ſo ſind ſie doch ſelbſt von einander unabhängig; und man kann nicht ſagen, ein gewiſſes Temperament ſeze gewiſſe Talente voraus, oder umgekehrt. Wenn wir jeden einzelnen mit denen zuſammenſtellen die ihm am ähnlichſten ſind in Rükkſicht des Temperaments: ſo wird er ſich von denſelbigen durch eine eigenthümliche Miſchung der Talente und Anlagen unterſcheiden; umgekehrt werden ſich Menſchen von ähnlichen Talenten und Anlagen durch eigenthümliche Temperamente unterſcheiden. Weiter führt uns dieſe Unterſuchung nicht. Wir werden alſo

jeden Gegenſtand der Erziehung in dieſer Hinſicht ins Auge faſſen müſſen, und die Richtigkeit der Erziehung wird von der richtigen Erkenntniß der Eigenthümlichkeit abhängen.

Indem wir nun im Begriff ſtehen zu der anderen Frage, Was ſoll die Erziehung aus dem Menſchen machen, überzugehen, leuchtet es wol ein daß wir bei dieſer zweiten immer die erſte werden zu berükkſichtigen haben; ebenſo, daß ſehr viel darauf ankommt ob man den Menſchen als für ſich oder als organiſches Glied einer Geſammtheit betrachtet. Wenn wir den Menſchen rein für ſich betrachten und behandeln wollen: ſo müſſen wir ſagen, jede entſchiedene Einſeitigkeit könne zu einem Extrem führen welches die ganze Harmonie der Natur und die Geſundheit des einzelnen zerſtört. In Bezug auf die Temperamente iſt dies klar. Das Extrem jedes Temperaments iſt Wahnſinn. Aber ebenſo iſt nicht zu läugnen daß eine einſeitige Richtung der Talente den Menſchen unvollkommen macht: es entſteht daraus die Monſtroſität. Behandeln wir nun den Menſchen um ſeiner ſelbſt willen: ſo werden wir jede Einſeitigkeit ſobald ſie ſich zu erkennen giebt in Schranken zu halten haben, damit ſie ſich nicht ausbilde oder wol gar zu dem Extrem ſich ſteigere. — Auf der andern Seite aber iſt offenbar daß jeder Menſch ein Glied einer beſtimmten menſchlichen Geſellſchaft iſt, in der er gewiſſe Verrichtungen überwiegend zu übernehmen hat. Sehen wir dieſe Verrichtungen an als für das Ganze geſchehend: ſo müſſen wir ſagen, ſie werden deſto vollkommener ſein wenn der einzelne ſich ganz ihnen hingiebt. In dieſer Beziehung müßte man die Einſeitigkeit recht ausarbeiten. Und es gilt dies ſowol in Rükkſicht der Temperamente als auch der Talente und Anlagen. Für eine von beiden Verfahrungsarten würden wir uns entſcheiden müſſen, wenn es uns nicht gelingen könnte den Gegenſaz zu temperiren und ſo beide entgegengeſezte und einſeitige Methoden auszugleichen.

Das ethiſche Ziel.

Alles weitere Fortſchreiten hängt nun ab von der Frage, Was ſoll die Erziehung aus dem Menſchen machen? Dieſe Frage betrifft den Endpunkt der Erziehung, ſowie die vorige den Anfangspunkt. Wie das Suchen nach dem Anfangspunkt der Erziehung, wie nämlich der Menſch uns gegeben werde, die ganze Anthropologie, Pſychologie und Phyſiologie, vorausſezte: ſo fordert uns dieſe zweite Frage die ganze Ethik ab. Hier aber iſt die Differenz der Anſichten noch viel bedeutender als dort; und doch können wir uns keine beſondere Ethik conſtruiren. Wir haben aber ein Hülfsmittel der Sache eine ganz andere Wendung zu geben.

Statt die Frage allgemein zu beantworten, wollen wir ſie lieber in einer beſtimmten Beziehung auffaſſen. Wenn die Erziehung des Menſchen vollendet iſt, müſſen wir ihn doch irgend wohin ſtellen; dieſer ſein künftiger Standpunkt mußte ſchon bei der Erziehung berükſichtigt werden. Die Frage aber, wohin die Erziehung den Zögling abzuliefern habe, iſt leicht zu beantworten. Auf dieſe Weiſe ſezen wir uns in einen beſtimmten Zuſtand menſchlicher Dinge hinein; dies läßt ſich nicht ändern; es iſt aber auch das einzig richtige, an einen beſtehenden Zuſtand anzuknüpfen, wenn es nur auf ſittliche Weiſe geſchieht; und jede Erziehung die von dieſem Geſichtspunkt ausgeht, wird beſſer ſein als diejenige die auf beſtehende Zuſtände durchaus keine Rükſicht nimmt. Dazu ſind nun auch jedesmal die Erziehungsmittel durch einen gegebenen Zuſtand beſtimmt. Wenn gleich nun ſcheinen könnte daß auch der gegebene Zuſtand eine zu große Mannigfaltigkeit von Verhältniſſen darbiete als daß ſich die Frage, auch in der Form wie wir zulezt ſie gefaßt haben, ohne Schwierigkeit beantworten laſſe: ſo werden ſich doch dieſe Verhältniſſe auf gewiſſe Weiſe ordnen laſſen, wenn auch nur ſubjectiv und hypothetiſch.

1. Zunächſt hat jede Erziehung die Zöglinge an den Staat abzuliefern. Die Familie iſt das erſte organiſche Ele-

ment des Staates; der einzelne Menſch iſt ein Anner der Familie, und ſeine Erziehung iſt erſt vollendet wenn er in ein bürgerliches Verhältniß eintritt und alſo eine Familie ſelbſt ſtiften kann.

2. Das folgende zweite könnte ſchon nicht ſo allgemein zugeſtanden werden, nämlich daß der Zögling auch an die Kirche abgeliefert wird, an irgend eine geiſtige Gemeinſchaft der er angehören muß. Es iſt aber wol nur eine Einſeitigkeit und eine eingebildete Vollkommenheit, wenn man ſagt, daß der vollkommen in ſich ſelbſt gebildete Menſch einer ſolchen Gemeinſchaft nicht bedürfe und für ſich allein beſtehen könne. Es iſt dies eigentlich eine Unvollkommenheit; denn der Menſch iſt ein geſelliges Weſen: alles in ihm ſoll geſellig werden. Der Menſch ſtrebt auch in religiöſer Hinſicht nach Gemeinſchaft. Hat die Religion in dem Menſchen die gehörige Vollkommenheit erlangt: ſo wird ſie von ſelbſt geſellig werden; wenn ſie nicht geſellig iſt, dann iſt ſie auch nicht ausgebildet. — Jedes Hausweſen iſt ebenſo das organiſche Element der Kirche wie des Staates. So lange der Menſch erzogen wird, iſt er ebenſowol ein Anner der Familie in Beziehung auf die Kirche wie auf den Staat. Iſt ſeine Erziehung vollendet: ſo tritt er in ein beſonderes perſönliches Verhältniß zu beiden. Beides ſpricht ſich auf eine ſo gleichmäßige Weiſe aus, daß wir Staat und Kirche parallel ſtellen müſſen. Nur ſcheint dem Menſchen nicht eben ſo urſprünglich ſeine Religionsgemeinſchaft angewieſen zu ſein wie ſein Staat. Aber auch in Beziehung auf den Staat giebt es in dieſer Beziehung verſchiedene Anſichten, und die Willkühr kann auch hier eintreten, indem der Menſch ja auswandern kann.

3. Der Menſch wird ſodann auch abgeliefert an eine beſtimmte Sprache. Dies ſcheint etwas wunderliches zu ſein, weil es kein Wort für dies Verhältniß giebt. Aber wenn wir vom angebornen abſtrahiren: ſo hat der Menſch wenn er erzogen iſt ſeine eigenthümliche Sprache; wir werden uns kaum denken können daß er im Beſiz einer Mehrheit von Sprachen

alle gleich als die vollkommen seinigen und ihm eigenthümlichen werde gebrauchen. Eine wird für ihn etwas anderes sein als die andere. Nur Eine Sprache sizt im Menschen ganz fest; Einer gehört er nur ganz an, mag er außerdem noch so viele erlernen. Daß auch dieses ein großes dominirendes Verhältniß ist, kann man aus folgendem erkennen. Das Denken ist eine sehr allgemeine und bedeutende Operation, wird aber nur vermittelst der Sprache verrichtet, und alles gedachte hat seinen natürlichen Ort nur in der Sprache worin es gedacht ist; es theilt sich nur in dieser auf ursprüngliche Weise mit und kann auch nur in dieser in demselben Grade fruchtbar sein. Denn jede Sprache ist eine eigenthümliche Weise des Denkens, und das in Einer Sprache gedachte kann nicht in einer anderen auf dieselbige Art wiedergegeben werden. Auch in Bezug auf die Receptivität befruchtet jeder sein eigenes Denken nur aus dem Gebiete seiner Sprache. Wir zwar suchen Reichthum zu schöpfen aus den Trümmern des Alterthums. Aber was geht denn nun davon in das Leben über? Nur das wirkt am unmittelbarsten auf die Denkoperation und zeigt seinen Einfluß auf die ganze Lebensrichtung des Menschen auf das bestimmteste, was in dem Gebiete der eigenthümlichen Sprache entstanden ist. In der Sprache ist also eben so gewiß ein eigenthümliches Leben, das Innehaben und Fortpflanzen gemeinsamer Erkenntniß, wie in der Kirche und im Staate. Also auch in dieses Gebiet hat die Erziehung den Menschen abzuliefern.

4. Das vierte Gebiet ist das Supplement zu den vorigen, aber eben so unbestimmt wie jene Punkte bestimmt. Es ist das Verhältniß in welches als das allgemeine der Mensch zurükversezt wird, nämlich das gesellige Leben, das Gebiet der unmittelbaren persönlichen Einwirkungen, in dem es jeder mit jedem zu thun hat. Es ist das vollkommen freie. Jeder, mag er sich zu den anderen Gebieten so oder anders verhalten, kann in dieses Gebiet hineingezogen werden, selbst auch der fremde; denn die fremden aus dem Verkehr auszuschließen ist Rohheit und Barbarei. Selbständig aber bewegt

sich in diesem Gebiete der Mensch erst dann wenn er erzogen ist; dann bekommt er seine Stimme auch in dem geselligen Leben.

Somit ist das ethische Ziel der Erziehung, daß der Mensch in diesen vier Sphären der Gemeinschaft seine Stelle einnehmen und für jede derselben etwas sein könne. Da aber die Gestaltung dieser verschiedenen Gebiete überall auch eine verschiedene ist: so leuchtet wol ein daß die Pädagogik nicht als eine allgemeingültige aufgestellt werden kann.

Verhältniß der Erziehung zu diesen Gebieten der Gemeinschaft in so fern sie unvollkommen sind.

Diese Gebiete sind nicht nur unter den verschiedenen Völkern verschieden, sondern auch unter allen unvollkommen. Es entsteht also die Frage, Sollen wir den Zögling zu der Unvollkommenheit mit erziehen? Dann würde sie fortgepflanzt. Niemand wird demnach die Frage bejahen wollen. Aber wie zu vermeiden sei daß nicht für die Unvollkommenheit erzogen werde, ist schwierig zu sagen. — Man hat gemeint, man müsse die zu erziehenden mit den Unvollkommenheiten der Gemeinschaften bekannt machen. Allein die Jugend kann dadurch in keiner Weise zur Einsicht in die wahren Verhältnisse gelangen, noch weniger dadurch in den Stand gesezt werden den Unvollkommenheiten entgegenzuwirken. Ein Mißgriff ist dieses nur, aus dem Naseweisheit entsteht. — Man hat gesagt, jeder müsse sich über diese Unvollkommenheiten selbst erheben; das heißt eigentlich, jeder müsse sich in der Erziehung selbst erziehen. Alle Erziehungsmittel sind aber aus diesen vier Gemeinschaften hergenommen; es sind also die Unvollkommenheiten in der Erziehung immer mit thätig. Wir müßten uns vor der Erziehung über alle diese Unvollkommenheiten erheben und alles abstreifen was davon tingirt ist. Diese Aufgabe ist nie zu lösen; man könnte dann mit der Erziehung niemals anfangen. — Aber man will die Unvollkommenheiten hinwegschaffend auch

das individuelle in den einzelnen Gemeinschaften gar oft aufheben. Auch vor diesem Irrthum hat man sich zu hüten, daß man nicht das unvollkommene mit dem individuellen verwechsele. Wenn wir uns die Möglichkeit denken, daß solche Erzieher vorhanden wären die selbst über alle Unvollkommenheiten erhoben den Menschen für den Staat nicht wie er ist sondern wie er der vollkommene ist, und in gleicher Weise für die übrigen Lebenssphären erziehen könnten: so müßten diese in sich tragen die reinsten Ideen vom Staat, von der Kirche u. s. w. Dabei kann nun aber zugleich das Mißverständniß eintreten, daß z. B. Erzieher aus ganz verschiedenen Völkern alle auf gleiche Weise und für dieselbe Idee des Staates erziehen wollten, nicht für einen gegebenen Staat. Sie würden den individuellen Staat aufheben. Ebenso würden sie für ein allgemeingültiges Wissen und für eine allgemeine Religion alle erziehen. Aber es ist etwas ganz anderes zu sagen, Die Erziehung muß gerichtet sein auf eine vollkommene Organisation des Staates der Kirche des Wissens des geselligen Lebens, als einen allgemeinen Staat u. s. w. zu verlangen. So lange die Individualität besteht, wird einer solchen Forderung nie genügt werden können. Die Individualität hinwegzuräumen soll die Erziehung nicht anstreben; sie würde sonst den einzelnen Menschen aus der Haltung seines Lebens herausnehmen und in ein chaotisches allgemeines sezen.

Wie also ist die beschränkende Forderung daß der Mensch nicht für die Unvollkommenheit eines gegebenen Zustandes erzogen werden soll, durch diejenigen die ihn zu erziehen haben zu realisiren? Allerdings werden diejenigen immer am besten erziehen die sich am meisten über das unvollkommene der Zeit erhoben haben. Sie werden erziehen auf der einen Seite mit ihrer Anhänglichkeit an den Zustand dem sie angehören, und sie werden also auch die Liebe für diesen in dem zu erziehenden entwikkeln; aber sie werden auf der anderen Seite um so besser erziehen, je reiner und bewußter in ihnen die Mißbilligung des unvollkommenen ihrer Lebensgemeinschaft entwikkelt ist.

Dieſe Mißbilligung aber werden ſie nicht ſogleich mittheilen, ſondern dasjenige unterdrükken wodurch eben jene Mißbilligung in ihnen hervorgebracht iſt, und dasjenige entwikkeln wodurch das unvollkommene hinweggeräumt alſo auch jene Mißbilligung zurükkgedrängt werden könnte. — Jeder der einer Lebensgemeinſchaft wahrhaft angehört, hat das Princip derſelben in ſich und ſteht mit derſelbigen in lebendiger Wechſelwirkung. Denken wir uns nun das Ganze auf den einzelnen wirkſam, und den einzelnen in überwiegender Receptivität mit unterdrükkter Spontaneität: ſo wird er alles unvollkommene des Ganzen aufnehmen, und was er thun kann ſich dagegen zu ſchüzen, das werden nur Palliative ſein, im ganzen ohne Bedeutung. Bei einem ſolchen iſt alſo die Wechſelwirkung eine geringe, und nur auf unvollkommene Weiſe gehört er der Lebensgemeinſchaft an. Soll der einzelne gegen die Unvollkommenheit der Lebensgemeinſchaften denen er angehört ſich ſchüzen: ſo muß er dazu Kraft und Freiheit haben; und wenn auch die Frage nicht entſchieden iſt, ob gleichſam in einzelnen das Lebensprincip einer Gemeinſchaft neu und rein geboren werde, ſo daß ſie vermöge deſſen von den Unvollkommenheiten des Ganzen nicht nur ſelbſt frei ſich erhalten ſondern auch auf das Ganze reinigend wirken können: ſo iſt dieſes doch gewiß, daß in Folge der ungleichen Ausſtattung der einzelnen Naturen einzelne ſich über die Unvollkommenheiten erheben; dieſe aber werden geeigneter ſein die Kraft und Freiheit, welche nothwendig ſind um in der Gemeinſchaft des Lebens auf die Gemeinſchaft einwirken zu können, auch in anderen zu entwikkeln, als diejenigen die mit blinder Liebe für das gegebene erziehen. So ſagen wir denn, Die Erziehung ſoll den Menſchen bilden für die eigenthümliche Beſchaffenheit der verſchiedenen großen Lebensgemeinſchaften, aber zugleich die Kraft und die Freiheit in dem Zögling entwikkeln, um den Unvollkommenheiten entgegenzuarbeiten.

Die Gemeinschaften sind dem Menschen angeboren. *)

Daß dem Menschen der eigenthümliche Volkscharakter angeboren wird, ist offenbar. Er liegt schon in der ganzen körperlichen Constitution, in der Gestalt, in den Gesichtszügen; also selbst in den festen Theilen der Körperbildung, nicht nur in den Bewegungen und Uebungen des Körpers, aus welchen man freilich am leichtesten die Landsmannschaft des Menschen erkennen kann, von denen man aber sagen könnte, daß sie aus der Erziehung hervorgegangen. Im großen ist diese Angehörigkeit an eine bestimmte Volksthümlichkeit durch die Geburt unverkennbar; im einzelnen ist es zu verfolgen möglich; im kleinen wird es lächerlich. Freilich wenn ein Kind gleich nach der Geburt in eine ganz fremde Volksthümlichkeit versezt würde, so möchte es wol dieses Volkes Sitte annehmen. Aber das beweiset nur daß der einzelne Mensch bis auf einen gewissen Grad unter der Potenz der auf ihn einwirkenden geistigen Kräfte steht. Und schon in des Dichters Wort, daß die Natur immer wiederkehre, liegt eine tiefe Wahrheit. — Weniger klar scheint zu sein ob auch die Sprache angeboren sei, also auch die damit verbundene Modification des Erkennens. Die ersten Tendenzen der Kinder in dieser Beziehung scheinen willkührliche Versuche zu sein; die Kinder erfinden sich Töne und Bezeichnungen auf ihre eigene Hand. Daß sie die Sprache des Vaters annehmen, scheint Folge der Umgebung zu sein und die Macht äußerer Einwirkungen zu beweisen. Wie einflußreich leztere sei, könnte man daraus mehr noch zu schließen geneigt sein, daß jeder Mensch in eine fremde Sprache versezt diese sich aneignet. — Allein nur in früheſter Kindheit ist es leicht die fremde Sprache sich zum wahren Eigenthum zu machen, und dann entscheidet die Masse der gegenwirkenden Kräfte. Mag aber auch der Mensch noch so sicher im Besiz einer fremden Sprache sein und sich in sie hineingelebt haben: so wird

*) Zur sechsten Stunde, S. 592.

er doch in dieser nicht seine ganze eigenthümliche Natur ausdrükken können; in den meisten Fällen wird er nur den allgemeinen Typus auffassen, vorzüglich an solchen Punkten wo die Individualität zurükktritt. Was aber die scheinbar willkührlichen Versuche der Kinder betrifft: so möge man nur recht in das elementarische eingehen, um sich zu überzeugen daß sie gerade das Hineingeborensein in eine bestimmte Sprache beweisen. Wollte man die einzelnen Töne systematisiren: so würde es sich finden daß die Töne in allen Sprachen nicht dieselben sind und einige einigen fehlen. — Ebenso möchte zweifelhaft erscheinen ob man sagen dürfe, die religiösen Gemeinschaften, beruhend auf einem verschieden modificirten Typus der Richtung des menschlichen Geistes, seien ebenfalls dem Menschen angeboren. Erfahrungsmäßig sind aber im großen angesehen die Fälle selten wo ein Mensch aus einer Religionsgemeinschaft in der er geboren ist in eine andere übergeht. Wollte man sagen, es sei dies Folge der Gewohnheit und liege in den Verhältnissen: so würde man behaupten daß die Religion selbst dem Menschen gleichgültig sei. Allein dies ist nicht der Fall; dem Festhalten an der religiösen Gemeinschaft liegt eine innere Zusammenstimmung zum Grunde. Auch hier könnte man wieder entgegnen, es sei ein Sprung daraus nun auch das Angeborensein herzuleiten; vielmehr anerzogen sei ihm und durch Vorliebe geheiligt die bestimmte Religion. Allein eine solche Vorliebe die nicht objectiv wäre, würde das angeborene überhaupt ausschließen; eine solche Zusammenstimmung auf diesem indirecten Wege würde sich nicht halten können gegen die speculative Behandlungsweise des religiösen Elementes. Sobald ein solcher Gegenstand wissenschaftlich behandelt wird, gesellt sich auch das kritische dazu; dieses befreit den Menschen von einer solchen unbewußt gewordenen Ueberzeugung, und fordert daß er sich der directen Entstehung dieser Ueberzeugung bewußt werde. Zwar unterwirft nur der gebildetere Theil der Menschen die Religion der wissenschaftlichen Untersuchung; aber wenn dann doch auch die wissenschaftlich überzeugten in der an-

erzogenen Religionsgemeinschaft bleiben: so ist hier eine directe und in der Natur der Sache liegende Uebereinstimmung nicht zu verkennen. — Historische Betrachtung. Es scheint auch noch einen geschichtlichen Beweis dagegen zu geben, daß auf diesem Felde etwas angeborenes sei. Das Christenthum und der Muhamedanismus z. B. sind als neue Formen auf einem kleinen Gebiete entstanden, und haben dann sich über eine große Menge von Völkern verbreitet denen vorher andere Religionen anerzogen waren. Also können sie selbst nichts angeborenes sein; und eben so wenig kann etwas angeborenes in jenen Formen gewesen sein die ausgetrieben wurden. — Es ist dies freilich, so hingestellt, eine Auffassungsweise gegen welche sich direct nichts sagen läßt. Uns bleibt nichts übrig als daß wir versuchen darzustellen was die Analogie mit der politischen Gemeinschaft ergiebt. Auch die Formen dieser in einem und demselben Volke sind veränderlich, und dennoch sagen wir daß sie Resultat der Volksthümlichkeit also angeboren seien. Die verschiedenen Formen erscheinen uns nur als verschiedene Entwikklungsstufen desselben Nationalcharakters. Die Religionsformen von welchen die Völker abgefallen sind, waren auch nur einer niederen Entwikklungsstufe angemessen; sie hätten sich doch nicht halten können. Bei den Fortschritten des Christenthums und des Muhamedanismus finden wir eine große Differenz, indem einige Völker die eine oder die andere dieser beiden Religionen gern angenommen, andere sie fortdauernd zurükkgestoßen haben; die Entwikklungsstufen derer die in die neue Glaubensweise eingingen, waren von der Stufe derer die Widerstand leisteten nicht verschieden; was sie getrennt hatte, war ihre innere Verschiedenheit*). Dies ist in vollkommener Analogie mit den Erscheinungen auf dem politischen Gebiete.

---

*) Vergl. Schleierm., der christliche Glaube, 1. S. 38 fg. §. 7. 1. 2. 3. — System der Sittenlehre, §. 287. §. 288. S. 316—319.

Die Privaterziehung und die öffentliche Erziehung.

Die einzelne Person hat für das ganze einer großen Gemeinschaft keinen differenten Werth, wol aber für die welche mit dem einzelnen durch die Natur verbunden sind. Die Ausbildung der persönlichen Eigenthümlichkeit ist nicht das vorherrschende Interesse der großen Gemeinschaft; bei einer rein öffentlichen Erziehung wäre zu besorgen daß diese Rükksicht ganz zurükkstehen müßte. Die Aeltern aber haben dies Interesse an der einzelnen Person, und werden die Vollkommenheit des einzelnen gern darstellen wollen. In der Privaterziehung wird deshalb die Tendenz auf Entwikklung der Individualität das dominirende sein. Zwar wird man keine Differenz gerade veranlassen, keine Besonderheit hervorlokken: aber jene Richtung auf das allgemeine wird doch zurükktreten. Bei der öffentlichen Erziehung dagegen wird die Sorge für die persönliche Eigenthümlichkeit zurükktreten und das Interesse den Menschen für die Gemeinschaft zu bilden überwiegen. Daher finden wir geschichtlich fast immer die Erziehung in diese beiden Zweige getheilt; selten ist sie ganz dem häuslichen Leben überlassen, selten bemächtigen sich Staat und Kirche ganz der Erziehung. Ausgeschlossen ist aber nicht daß bei den Extremen, wenn nämlich ein oder der andere Zweig der Erziehung ganz fehlt, die ganze Aufgabe dennoch erreicht werden könne; aber dieses doch nur unter seltenen und schwer eintretenden Umständen.

Die Privaterziehung allein kann vortrefflich sein bei vollkommener Uebereinstimmung; wenn nämlich die verschiedenen großen Gemeinschaften der Uebereinstimmung aller organischen Theile, aller Familien, mit dem Ganzen sicher sind und die Ueberzeugung allgemein ist, daß die Erziehung — die hier ganz auf der vollkommenen Ausbildung der persönlichen Eigenthümlichkeit beruht — mit dem Princip des Gesammtlebens im Einklang stehe, und daß man von jeder Familie erwarten könne, sie werde die Eigenthümlichkeit zum Dienst der Gesellschaft entwikkeln und die zu erziehenden für

die Gemeinschaft tüchtig machen. In diesem Fall würde die öffentliche Erziehung nicht nöthig sein; das Ganze könnte sich auf die Familien verlassen. Bilden sich dann größere Erziehungsanstalten durch das Zusammentreten mehrerer Familien ohne Einfluß des Gemeinwesens und ohne Opposition gegen dasselbige: so würde doch auch dieses nur Privaterziehung sein.

Die Privaterziehung allein bleibt nur übrig bei allgemeiner Auflösung. Wir können uns auch eine solche Ansicht in der Verwaltung des Staates und der Kirche denken, in Folge derer beide in Bezug auf die Erziehung einer vollkommenen Passivität sich überlassen; nicht sowol weil man die Ueberzeugung hätte daß die Familien und alle die sich mit der Erziehung abgeben nie etwas zum Schaden der Gesellschaft in die Erziehung hineinbringen — denn dieses wäre der Zustand der Vollkommenheit —: sondern nach der Maxime, es werde alles sich schon von selbst machen. Lange Zeit hat in vielen unserer Staaten die Regierung sich auch in die Gewerbsthätigkeit gemischt um ihr der jedesmaligen politischen Ansicht gemäß eine gewisse Richtung zu geben oder zu nehmen. Dieses hat allmählig aufgehört, und man überläßt jezt die Sache mehr sich selbst. Nun lebt eine Klasse von Staatsmitgliedern vom Erziehen; also könnte hier die Ansicht sein, auch die Erziehung sei ein Gewerbe und werde von vielen recht gehandhabt werden, weil es ja in dem eigenen Interesse liege mit aller Sorgfalt die Erziehung zu betreiben, um Zulauf zu haben. Es würde aber eine solche Passivität nur bei einer Art von Auflösung des Ganzen eintreten können, und die eigentliche Negation der Erziehung von Seiten derer welche die Leitung des Ganzen in Händen haben, eine zunehmende allgemeine Auflösung des Ganzen verrathen und die Privaterziehung nothwendig machen.

Oeffentliche Erziehung allein kann vortrefflich sein bei vollkommener Ruhe über die Eigenthümlichkeit. Die Erziehung könnte rein eine öffentliche werden und die Privaterziehung überflüssig machen, wenn die Familien über-

zeugt sein könnten daß die Richtung der öffentlichen Erziehung mit der Richtung der Privaterziehung übereinstimme, d. h. der Staat werde seine Erziehung ganz auf die Ausbildung jeder Eigenthümlichkeit richten. Diesem Fall steht aber ein anderer gegenüber: nämlich wenn die Erziehung aus Noth eine öffentliche ist, oder in Folge der Corruption.

Oeffentliche Erziehung allein bleibt nur übrig bei Auflösung des häuslichen Lebens. Auch diesen Fall finden wir unter uns zum Theil, daß es einzelnen Familien auf die Erziehung die nothwendige Zeit Kraft und genügende Mittel zu verwenden unmöglich ist; und was auf der einen Seite die Bedürftigkeit thut, könnte auf der anderen auch die Auflösung des Familienlebens in sittlicher Beziehung nothwendig machen. Bei der Corruption des häuslichen Lebens werden es sich auch die Aeltern gefallen lassen daß die Erziehung dem Staate anheimfalle, weil sie dieselbe aus den Augen verloren haben; wie z. B. bei den gebildeteren aber corrumpirten Klassen des französischen Volkes, bei denen die Kinder noch während des Säugens aus dem Hause gegeben werden. Da ist gar kein Interesse an der Erziehung. Es würde in solchen Fällen noch sicherer sein, wenn auch die Anstalten in denen die erste physische Erziehung übernommen ist unter öffentlicher Aufsicht ständen. Annäherung an diesen Zustand finden wir in der Praxis in Sparta, in der Theorie in der Platonischen Republik.

Dieses sind die beiden Extreme, und von hier aus können wir beurtheilen wie die Sache sich zwischen beiden Extremen gestalten werde. In wie fern das eine Element bei der Erziehung nicht mit dem anderen übereinstimmt, in sofern wird die eine Form auch nicht hinreichen, und die andere Form hinzugenommen werden müssen um die Erziehung vollständig zu machen für beide Richtungen. Wo ein vollkommenes Vertrauen des Staates, der Kirche, auf das Hauswesen nicht vorhanden ist, oder umgekehrt: da werden sich immer wenn die Privaterziehung dominirt die Kirche und der Staat dieses und

jenes vorbehalten; oder wenn die öffentliche Erziehung dominirt, ebenso die Familie. Nach Maaßgabe der Verhältnisse wird das eine über das andere ein Uebergewicht haben.

Verhältniß der Erziehung zu den anderen Potenzen, in so fern sie theils mit der Erziehung zusammenstimmen theils entgegenwirken; oder
Ist die Erziehung nur beschleunigend oder auch gegenwirkend?

Wir sind davon ausgegangen, daß die Erziehung mit dem Leben selbst anfängt, aber sich erst allmählig entfaltet. Nun ist aber doch während der Zeit der Erziehung diese selbst nicht das einzige Agens, sondern es wirken auf den sich entwikkelnden Menschen noch andere Potenzen außer der Erziehung. Betrachten wir diese Potenzen aus dem pädagogischen Gesichtspunkt: so zerfallen sie in solche die mit der Tendenz der Erziehung zusammenstimmen, und in solche die ihr entgegenwirken. Wir müssen diese anderweitigen Einwirkungen als schlechthin mannigfaltig, regellos gemischt und zufällig betrachten. Vieles geschieht während der Erziehungszeit, was seine Einwirkung auf die zu erziehenden klar zu erkennen giebt, aber sehr oft mit der Absicht der Erziehung im Widerspruch steht; würde alles was aus dem Leben heraus neben der Erziehung einwirkt, der Erziehung widersprechen: so wäre das ein Beweis daß die Erziehung durchaus im Widerspruch stände mit dem Leben selbst. Unsere Voraussezung ist also folgende. Bei der Erziehung des Menschen erfolgen Einwirkungen die nicht abzuwenden sind, theils mit der Erziehung übereinstimmend, theils ihr widerstreitend. Die ganze Erziehung können wir betrachten als ein Verhältniß des erziehenden Willens (der gewollten Einwirkungen) zu den Einwirkungen auf den Zögling die von selbst entstehen. Es fragt sich also, Besteht das Wesen der Erziehung darin, daß nur die mit der Erziehung übereinstimmenden Einwirkungen durch sie zusammengefaßt und gehalten

oder beſchleunigt werden; oder darin, daß die Erziehung diejenigen Einwirkungen aufzuheben ſucht die ihrer Tendenz widerſtreiten; oder endlich, iſt ſie aus dieſen beiden der Beſchleunigung und Gegenwirkung gemiſcht? Daß aber die ganze Erziehung nur auf dieſe Fälle zu reduciren ſei, bedarf noch der Erläuterung, weil man annehmen könnte daß die Erziehung als etwas für ſich ſelbſtändiges allein wirkſam ſei und etwas ausrichte was durch die mitwirkenden Umſtände weder verhindert noch hervorgebracht werden könne, ſo daß man dieſes als beſonderes für ſich zu betrachten habe. Es iſt aber die Vorausſezung, es könne durch die Erziehung etwas im Menſchen bewirkt werden was verſchieden ſei von den Einwirkungen durch das Leben überhaupt, eine in ſich ſelbſt nichtige. Nichts kann aufgeſtellt werden was ſpecifiſch als ausſchließliche Folge der Erziehung anzuſehen wäre. Erziehung ſteht nur als abſichtliche Einwirkung auf den in der Entwikklung begriffenen Menſchen den unabſichtlichen Einwirkungen gegenüber. Das geſellige Leben beſteht darin, daß wir einander unſere Geſinnungen mittheilen. Sobald das Kind der Erregung fähig wird, ſo iſt die Mittheilung der Geſinnung Folge auch der unabſichtlichen Einwirkung; die Erziehung wirkt auch auf die Geſinnung und kann ſie nicht anders mittheilen als das Leben, nur daß ſie es abſichtlich ins Werk ſtellt. Das geſellige Leben beſteht weiter auch darin, daß wir einander Rede ſtehen und unſere Kenntniſſe und Erfahrungen auf einander übertragen. Wenn nun im Kinde die Wißbegierde erwacht, ſo muß man ihm auch Rede ſtehen; es fragt auch wol Menſchen die es nicht erziehen nach dieſem und jenem. So erfolgt die Mittheilung von Kenntniſſen auch ohne Erziehung. Ebenſo iſt im geſelligen Leben in anderer Beziehung eine Einwirkung: einige geben den Ton an, andere ahmen nach und folgen. Wie vieles iſt nun nicht innerhalb der Periode der Erziehung, was die Jugend nachahmend aufnimmt ohne daß die Erziehung gerade dieſes beabſichtigte. Alles aber was in dem gemeinſamen Leben im Verhältniß der erwachſenen zu der Jugend vorkommt auf unab-

flichtliche Weise, das eignet die Erziehung sich an und sucht es absichtlich hervorzurufen in so weit es ihrem Zwekk nicht entgegentritt. Sie hat aber nicht einen eigenthümlichen Zwekk, sondern was sie hemmen will sollte auch in dem Leben nicht sein. Daher ist die obige Frage richtig gestellt.

Allein es könnte scheinen als sei es überflüssig jene drei Fälle noch zu sondern. Wir können uns jedoch von der Beantwortung der Frage so wie wir sie in Bezug auf diese verschiedenen Fälle gestellt haben, schon deswegen nicht dispensiren, weil verschiedene darauf beruhende Theorien wirklich aufgestellt worden sind. Denn man hat einmal die Theorie begründet auf die Ansicht, daß die Erziehung nur Gegenwirkung sein solle gegen das was im Leben selbst ihrer Idee entgegen sich entwikkele. (Dies ist der ausschließend negative Charakter der Erziehung.) Sodann haben andere gelehrt, die Erziehung habe nur alle bildenden Einwirkungen die im Leben selbst liegen zu verstärken, und brauche dann was im Leben ihr entgegenwirkt nicht zu berükksichtigen, sondern dieses werde von selbst allmählig seinen Einfluß verlieren; und wenn sie sich nur mit dem analogen einige, werde sich ihr Zwekk schon erreichen lassen. Neben diesen giebt es die beide vereinigende Theorie.

Dies alles ist jedoch kein hinreichender Grund jene verschiedenen Fälle einzeln zu untersuchen. Will man eine Theorie aufstellen, so ist es nicht unbedingt nothwendig auf die vorhandenen Rükksicht zu nehmen; aus einer Theorie die an und für sich selbst begründet ist, wird das mangelhafte und einseitige der anderen von selbst hervorgehen. Der eigentliche Grund weshalb wir in die Untersuchung der genannten Fälle eingehen müssen, ist dieser. Gesezt es gäbe keine absichtlichen Einwirkungen der Erziehung: so würde sich im Menschen doch dasjenige entwikkeln was die Erziehung eigentlich bezwekkt, nämlich das gute, wenn gleich langsamer und in einem geringeren Grade; auf der anderen Seite, wenn es keine Erziehung gäbe: so würde sich doch auch manches was der Erziehung entgegen ist entwikkeln, das heißt das böse, entweder das absolut oder

relativ böse. Sagt man nun, die Erziehung müsse nur das gute das sich von selbst entwikkelt unterstüzen; oder, die Erziehung müsse nur dem bösen das von selbst entsteht entgegenwirken: so findet in beiden Fällen eine ungleiche aber nach der entgegengesezten Seite hin liegende Behandlung statt. Nur wenn man beides combinirt und sagt, man müsse das gute unterstüzen und dem bösen entgegenwirken, ist eine Gleichstellung vorhanden.

Worauf beruhen die entgegengesezten einseitigen Theorien? Die eine ist die positive, die andere die negative Theorie. Der positiven, die Erziehung müsse nur die natürliche Entwikklung des guten unterstüzen aber dem bösen nicht entgegenwirken, können zwei Ansichten zum Grunde liegen: erstens, daß das böse etwas geringfügiges sei das vom guten würde überwachsen werden; zweitens, daß das böse im Menschen so festsize daß man es unmittelbar nicht mit Erfolg angreifen sondern nur indirect durch Verstärkung und Vervielfältigung des guten verringern und einschränken könne. — Der negativen Theorie, das gute müsse man sich selbst überlassen aber dem bösen entgegenwirken, liegt die Ansicht zum Grunde, daß das gute dem Menschen natürlich sei, und daß man es nur von den Hinderniſſen, von dem dazwiſchen einkommenden bösen zu befreien brauche.

Die combinirende Theorie scheint die Einseitigkeiten auszugleichen, indem sie annimmt, das böse sei zwar natürlich, könne aber durch Gegenwirkungen unterdrükkt werden; und das gute sei zwar natürlich, bedürfe aber doch der Unterstüzung. Aber gewöhnlich weiß man nicht recht wie man sich diese ursprüngliche Gleichheit des guten und bösen vorstellen solle; und offenbar sind größtentheils die Ansichten von der menschlichen Natur nur nach einer oder der anderen einseitigen Theorie construirt. Einige sagen — und zwar nicht bloß Christen —, das böse sei dem Menschen angeboren; andere meinen, der Mensch würde ganz gut sein wenn er nicht durch die Gesellschaft verdorben würde; so Rousseau. Beide einseitigen Theorien haben am tiefsten in die Erziehung eingegriffen, die mei-

ſten Menſchen neigen ſich zu der einen oder der anderen. Die Gleichſtellung iſt gar nicht durchgeführt. Aber nicht nur dieſes ſcheint gegen die combinirende oder gemiſchte Theorie zu ſprechen, ſondern als Theorie angeſehen ſcheint ſie viel weniger zu leiſten als jene beiden. Es giebt kaum einen Augenblikk im Leben der in der Gewalt des Erziehers ſteht, wo er nicht eins von beiden thun könnte, entweder das gute unterſtüzen oder das böſe unterdrükken. Wer nur einer der einſeitigen Theorien folgt, weiß ſtets was er zu thun habe; wer aber dagegen die combinatoriſche Theorie angenommen hat, iſt ſeiner Sache nie ſicher, weil er beides in jedem Augenblikk thun kann, und muß entweder dem bloßen Gefühl folgen, oder wählt überall dasjenige was das nächſte iſt oder den meiſten Erfolg verſpricht.

So liegen uns zwei Fragen zur Beantwortung vor: erſtens, Was iſt wol die richtige Anſicht über das Verhältniß der menſchlichen Natur zum guten und böſen; zweitens, Welche Theorie iſt als ſolche in Beziehung auf Anwendbarkeit vorzüglicher, diejenige welche entweder gleich beſtimmt daß das gute zu unterſtüzen oder das böſe zu unterdrükken ſei, oder diejenige welche dies dem Gefühl zu beſtimmen überläßt? Die zweite Frage iſt am leichteſten zu beantworten; wir fragen daher zuerſt, welche Theorie anwendbarer ſei.

Was wir Theorie zu nennen pflegen bezieht ſich immer auf eine Praxis; es iſt dies unter uns herrſchender Sprachgebrauch, und nur wunderliche Leute reden von theoretiſchen Wiſſenſchaften. Wie verhält ſich nun die Theorie zur Praxis? Die Praxis als das erfahrungsmäßige iſt immer eher, und die Theorie folgt derſelben erſt wenn man einſieht daß das eine gut das andere ſchlecht gerathen ſei, und wenn man überlegt wie man dazu gekommen ſei dies oder jenes gerade ſo zu machen und nicht anders. Ehe alſo die Theorie entſteht, ſezt man voraus daß es im Menſchen etwas gebe was die Praxis be-

wirke. Die Praxis geht nicht aus der Theorie hervor. *) Dies findet sich bei allen Künsten; Menschenbildung ist aber auch eine Kunst. Durch die vollkommenste Theorie wird nie jemand ein Maler, ein Dichter werden. Es ist eigentlich nicht nöthig daß die Theorie die Formel für die Anwendung in sich enthalte, sondern sogar nicht einmal möglich. Wo aber dieses Verhältniß eintritt, daß mit der Theorie die Regel für die Anwendung gegeben und durch die Theorie alles für die Praxis vorgeschrieben wird, so daß man gar nicht fehlen kann: da ist auch nur auf mechanische Fertigkeit gerechnet, und die Theorie hört eigentlich auf Theorie zu sein. Diejenige Praxis ist eine Kunst, in der die richtige Anwendung der Theorie nur von dem gemacht werden kann der die facultas zur Praxis hat, die Productivität. Die Theorie selbst, z. B. die der Musik und Malerei, kann auch von einem aufs beste aufgestellt werden der die Kunst gar nicht auszuüben im Stande ist. Theorie ist Folge der Betrachtung über die Praxis, die Betrachtung aber ist etwas allgemeines; die richtige Anwendung der Theorie sezt das Erfindungsvermögen in der Kunst voraus. Wenden wir dieses auf die verschiedenen Theorien der Erziehung an: so müssen wir sagen, Diejenige Theorie welche unterstüzen und entgegenwirken lehrt, ist um deswillen nicht die schlechtere weil wir bei ihrer Anwendung in jenes Dilemma gerathen; denn die Theorie soll nicht über die Anwendung entscheiden, sonst wäre sie Mechanismus; sondern sie soll ein Maaßstab zur Beurtheilung für denjenigen sein der Lust und Liebe und Fähigkeit zur Erziehung hat; die Theorie soll einen solchen das rechte in mehreren Fällen finden lehren, wo er es im einzelnen schon von selbst würde gefunden haben. Bei der Anwendung im einzelnen müssen wir immer an das Gefühl, an die Beschaffenheit des zu erziehenden, an die Totalität der Momente appelliren. Diese Appellation macht also die Theorie nicht schlech-

*) Vergl. Schleiermachers Vorlesungen über die Aesthetik, herausgegeben von Dr. F. Lommatzsch. Berlin 1842. S. 1.

ter. Als Theorien ſind vielmehr die beiden anderen von geringerem Werth, da das Gebiet ihrer Anwendung ein ſehr beſchränktes iſt; aber Theorien bleiben ſie dennoch, weil dem der ſie anwenden will noch immer manches zu beſtimmen überlaſſen bleibt.

Nachdem wir ſo die Frage über die Anwendbarkeit der Theorien entſchieden haben, iſt uns nun aufgegeben die andere Frage über die Wahrheit der Theorien zu beantworten. Die Frage,

Was iſt wol die richtige Anſicht über das Verhältniß der menſchlichen Natur zum guten und böſen?

müſſen wir uns vorlegen mit Beziehung auf die beiden Hauptaufgaben der Erziehung, den Menſchen tüchtig zu machen für die Gemeinſchaften in die er treten ſoll, und, ſeine eigenthümliche Natur zu entwikkeln.

Sagen wir in Beziehung auf die erſte Aufgabe, man habe nur nöthig dasjenige in Schranken zu halten was dem Gemeingeiſt der bürgerlichen Geſellſchaft zuwider iſt und was Verwirrung in das Gebiet der Frömmigkeit und der Sprache bringen könne, der Menſch werde ſich dann ſchon für die Gemeinſchaft ausbilden: ſo müſſen wir vorausſezen daß der Charakter, die Anlagen angeboren ſeien, alſo das gute urſprünglich, und daß die äußeren Umſtände uns helfen müſſen. Dann dürfte die Erziehung nur auf die negative Seite ihre Bemühungen wenden und hätte nur die Hinderniſſe hinwegzuräumen. — Gehen wir von der poſitiven Anſicht aus und ſezen das Gegentheil des eben geſagten feſt: ſo liegt darin ein Mißtrauen in das angeborene und in die übereinſtimmenden Einwirkungen der Gemeinſchaft überhaupt. Das gute iſt einzupflanzen, das böſe indirect angeboren. Es ſcheint dieſe ganze Anſicht darauf hinauszukommen, daß in dem Charakter der Gemeinſchaften, der bürgerlichen Geſellſchaft, der des Erkennens, und der Religioſität etwas willkührliches ſei, nur ein Werk der Erziehung. Der Menſch hätte dann eben ſo gut auch in eine andere Ge-

meinschaft, in etwas ganz anderes hineingezogen werden können. Die Willkühr hat kein festes Ziel, und so würde die Theorie der Erziehung verloren gehen; denn jeder könnte dann irgend einen Typus zum Vorschein bringen wollen um danach zu erziehen, und an eine gemeinsame Methode würde nicht zu denken sein. Es ist dies auch der Fall in Zeiten wo entweder die Lebendigkeit in der Gemeinschaft ganz und gar fehlt, oder wo ein Gefühl von Unzufriedenheit überhand genommen hat. In solchen Fällen giebt es keine Theorie sondern nur Manieren, bei denen die jedesmaligen Zeitzustände den Maaßstab abgeben. Betrachten wir nun ebenso die zweite Aufgabe der Erziehung, nämlich die Aufgabe die persönliche Eigenthümlichkeit im einzelnen zu entwikkeln. Auch hier kann man von der negativen und von der positiven Ansicht ausgehen. Nach jener ist die Eigenthümlichkeit angeboren und bedarf nur der Abwehrung der Hindernisse. Die Erziehung muß dann darauf ausgehen, dasjenige abzuwehren oder zu vernichten was sich im Menschen selbst im Gegensaz gegen die persönliche Eigenthümlichkeit gestalten könnte. Man hat zwar bezweifelt daß so etwas in den Menschen hineinkomme; allein wir finden doch immer zweierlei wodurch die Ausbildung der persönlichen Eigenthümlichkeit zurükkgehalten wird, wenn sie auch wirklich angeboren ist. Einmal liegt in der geselligen Natur des Menschen die Nachahmung; ohne dieses Princip können wir uns seine Entwikklung gar nicht denken, besonders auf der ersten Stufe der Erziehung. Wenn der einzelne von vielen die keine Analogie mit seiner Eigenthümlichkeit haben umgeben ist: so schmiegt sich sein Nachahmungstrieb an denjenigen an der ihn am meisten anzieht; herrscht dagegen im Leben ein strenger Typus, so daß persönliche Eigenthümlichkeit nichts gilt: so fügt er sich der Sitte, und seine Eigenthümlichkeit wird auch hier zurükkgedrängt, wie bei den Chinesen. Zweitens hemmt aber auch ein Mangel an Widerstandskraft im einzelnen Menschen die Entwikklung der persönlichen Eigenthümlichkeit. Jeder tritt dem anderen auf mannigfache Weise in den Weg, besonders

in der engeren Gemeinschaft der Familie bei aller Harmonie, überhaupt in der ganzen Zeit in der die Bildung vollendet werden soll, weil in dieser Lebensperiode eine engere Gemeinschaft nothwendig ist. Giebt nun der einzelne nach wo er Widerstand findet, gegen den er kämpfend sich hindurcharbeiten müßte: so verliert er seine Eigenthümlichkeit; sie verkrüppelt aus Feigherzigkeit oder Blödigkeit. So ist denn möglich daß man sagt, die Erziehung müsse gegen diese beiden Feinde der Entwikklung der Eigenthümlichkeit, gegen Nachahmung und Feigherzigkeit ankämpfen; dann werde sich die Eigenthümlichkeit von selbst entwikkeln.

Die positive Theorie in ihrer Beziehung auf die zweite Aufgabe der Erziehung verschmäht die Gegenwirkung, sie will die Eigenthümlichkeit an sich entwikkeln. Dann ist die Anlage entweder gleich Null gesezt, oder nur als ein Minimum; oder man nimmt auch an daß sie keine Unterstüzung durch die Lebensverhältnisse finde. Gäbe es nun gar keine Anlage, und wollte man doch behaupten die Selbständigkeit also Eigenthümlichkeit entwikkeln zu können: so müßte man den Saz gelten lassen, daß der Mensch willkührlich zu diesem oder jenem gebildet werden könne. Ist die Anlage nur ein Minimum, oder findet sie im Leben nicht unmittelbar Unterstüzung: so ist das eigentlich derselbe Fall. Und wie kann ich auch die Anlage erkennen, wenn sie nur ein Minimum ist? Auch in Beziehung auf die zweite Aufgabe tritt bei der positiven einseitigen Ansicht völlige Willkühr ein.

Hienach müssen wir sagen, Wenn es eine Theorie geben soll: so können wir nur von der ersten Ansicht ausgehen. Allein auch diese wird uns für sich genommen nicht genügen, und zwar mit Rükksicht auf beide Aufgaben der Erziehung.

Wir haben eingestanden daß die Eigenthümlichkeit sich nur allmählig entwikkele. Jede allmählige Entwikklung kann nun freilich so construirt werden daß man das sich entwikkelnde als eine unendliche Größe betrachtet; aber ich kann auch unendliche Hindernisse entgegengesezt denken. Immer werden es Hem-

mungen sein, welche bewirken daß die Entwikklung nur allmählig sich vollendet. Es hängt also alles ab von dem was der Entwikklung entgegenstrebt, und diesem muß allerdings entgegengekämpft werden; so daß wenn die Erziehung irgendwie die persönliche Eigenthümlichkeit ausbilden will, immer Gegenwirkungen nothwendig werden. Ist dieses aber nicht dasselbe mit der Ansicht daß die Kraft womit die persönliche Eigenthümlichkeit sich entwikkele, beschränkt sei und nur ein gewisses Maaß des Widerstandes überwinden könne? Dann kann man also auch mitwirken, die günstigen Einwirkungen unterstüzen, sobald man nur die Richtung der persönlichen Eigenthümlichkeit erkannt hat.

Gehen wir auf die andere Aufgabe der Erziehung, den Menschen für die Gesellschaft auszubilden: so müssen wir sagen, Wenn es im einzelnen selber kein natürliches Verhältniß zu den Gemeinschaften gäbe in welche er eintreten soll: so würde doch nur jene Willkühr von der wir sagten, sie könne keine Theorie begründen, herrschen. Nehme ich aber an, daß dem einzelnen die Liebe zu den Gemeinschaften angeboren sei: so wird er sich auf naturgemäße Weise in deren Formen entwikkeln, und es ist nur nöthig den schädlichen Einwirkungen und demjenigen entgegenzuarbeiten was in dem einzelnen dem allgemeinen Typus einer Gemeinschaft widerspricht. In dem Leben selbst wird es dann viele Einwirkungen geben durch welche der Gemeingeist sich mittheilt. Aber bedenken wir daß auch hier eine Differenz des bewußtlosen und des bewußten stattfindet, und daß der einzelne kräftiger sich entwikkelt wenn er ein Bewußtsein seines Verhältnisses zur Gesellschaft hat. Es liegt aber der Erziehung ob das Hervortreten dieses Bewußtseins zu befördern. Und so führt uns denn auch hier die eine Voraussezung auf die entgegengesezte. So kommen wir wieder auf die gemischte Theorie zurükk; nur scheint deren Wahrheit nicht darin zu liegen daß man die einseitigen Theorien verbindet, sondern darin, daß die entgegengesezten Ansichten nur relativ von einander getrennt sind, und daß sie iden-

tisch sind, jede nothwendig die andere herbeiziehend und jede nur wahr in Verbindung mit der anderen. Es ist nicht möglich daß die Erziehung eine ihren Zwekk begünstigende Einwirkung unterstüzen könne ohne zugleich einer hemmenden Potenz entgegenzuwirken; und wiederum umgekehrt, es ist nicht möglich daß die Erziehung einem ihren Zwekk hemmenden Zustand entgegentrete ohne zugleich positiv zu wirken. Beide Seiten, die positive und die negative, müssen immer mit einander verschmolzen sein, und die einzelne Thätigkeit kann man nur von der anderen unterscheiden a parte potiori. Denn der Mensch ist ein Agens, und darin liegt die Nothwendigkeit jener Verknüpfung. Dies alles wird sich durch die unmittelbare Anschauung des ganzen Processes am besten ergeben. Denkt man sich das Bestreben dem Nachahmungstriebe oder der Blödigkeit und Feigherzigkeit in einem Menschen entgegenzuwirken: so muß das etwas sein was positiv die Entwikklung seiner persönlichen Eigenthümlichkeit begünstigt; denn sonst käme Null heraus, und die Wirkung der Erziehung wäre nur etwas mechanisches. Man kann der Feigherzigkeit z. B. entgegenwirken durch die Furcht selbst: dann ist zwar eine bestimmte Einwirkung aufgehoben; aber die Neigung des Menschen so auf sich einwirken zu lassen ist nur befördert. Man kann der Feigherzigkeit auch durch die Luft entgegenwirken, z. B. dadurch daß man auf die Vertheidigung und die Behauptung der Freiheit einen Preis sezt. Aber dann ist nur eine böse Neigung mit der anderen vertauscht, und auch die Luft kann feigherzig machen. Es kann nur auf sittliche Weise entgegengewirkt werden wenn zugleich gefördert wird; und ebenso giebt es keine positive Unterstüzung die nicht zugleich ein Widerstand gegen das widerstrebende wäre. Wenn wir dem Nachahmungstrieb entgegenwirken wollen, so haben wir die persönliche Eigenthümlichkeit des Menschen zu unterstüzen; und ist er sich seiner Persönlichkeit als einer Realität bewußt: so wird die Feigherzigkeit unterdrükkt. Indem wir aber beide Wirkungsarten, die positive und negative Erziehung verbinden, haben wir sie doch

nicht beide als eins und daſſelbe anzuſehen. Trennt man beide Richtungen, indem man ſie als entgegengeſezte betrachtet: ſo iſt nicht zu vermeiden daß man jede für ſich nur auf eine untergeordnete Weiſe behandelt; die poſitive wirkt dann durch die Hoffnung, die negative durch die Furcht. Beide erreichen ſo ihre Idee nicht. Vereinigt müſſen ſie ſein, und die Wirkung ſcheint dann zugleich poſitiv und negativ, die Abſicht der Erziehung fördernd und das entgegenſtrebende hemmend.

In Hinſicht auf die beiden Hauptaufgaben der Erziehung können wir einen entgegengeſezten Charakter unterſcheiden; bei der Hineinbildung in die Gemeinſchaften hat die negative Wirkungsart die Oberhand, bei der Entwikklung der perſönlichen Eigenthümlichkeit die poſitive. Dies ſcheint parador, und man möchte meinen daß es ſich gerade entgegengeſezt verhalten müßte. Wir haben in Beziehung auf beide Aufgaben etwas angeborenes angenommen woran die Erziehung anzuknüpfen habe. Beide haben mit einander gemein daß das angeborene ſich erſt allmählig entwikkelt; auch die Entwikklung der perſönlichen Eigenthümlichkeit müſſen wir immer erſt abwarten. Aber nun tritt gerade hier der Unterſchied ein, daß wir den angeborenen Typus des gemeinſamen Lebens ſchon mit Grund vorausſezen können, und es kann alſo in dieſer Beziehung die unterſtüzende Thätigkeit alsbald beginnen; dagegen iſt in Rükkſicht auf die perſönliche Eigenthümlichkeit keine ſo beſtimmte Vorausſezung zuläſſig, und es ſcheint daher als könne hier um ſo weniger die Unterſtüzung eintreten, als man erſt in ſpäterer Zeit die Eigenthümlichkeit beſtimmt erkennen kann; denn aus der Aehnlichkeit mit Vater und Mutter läßt ſich wol kein entſcheidender Schluß ziehen. Nimmt man dieſes zuſammen: ſo möchte man eher glauben, die Entwikklung der Eigenthümlichkeit erfordere die negative Richtung der Erziehung, und die Hineinbildung in die Gemeinſchaft die poſitive. Allein wir müſſen bei der entgegengeſezten Anſicht ſtehen bleiben, und werden von der Richtigkeit derſelben uns leicht überzeugen können.

Wir haben ſchon erwähnt daß der Nachahmungstrieb und

der Mangel an Widerstand die Entwikklung der persönlichen Eigenthümlichkeit hemme. Was würde nun, wenn es keine absichtlichen Bemühungen der Erziehung gäbe, die Entwikklung der Eigenthümlichkeit begünstigen? Nichts anderes als was die Basis der Erziehung selbst ist, die Lust und Freude an dem sich entwikkelnden Leben. Wäre diese in den Umgebungen des Kindes: so würde sich der Entwikklung der persönlichen Eigenthümlichkeit kein Hinderniß entgegenstellen, alle würden mitwirken. Da aber nun überall wo irgendwie Erziehung stattfindet die Entwikklung der persönlichen Eigenthümlichkeit durch die unmittelbare Umgebung des Kindes mehr gehemmt als begünstigt wird, und auch der Erzieher der die Eigenthümlichkeit entwikkeln möchte nicht im Stande ist unmittelbar alles was die Eigenthümlichkeit bedingt zu unterstüzen, indem ja die natürlichen Anlagen des Menschen erst allmählig hervortreten und die Entwikklung nur langsam und stoßweise vor sich geht: so ist es natürlich daß die Erziehung den Exponenten dieser Entwikklung zu unterstüzen und die Entwikklung positiv zu beschleunigen sucht. Wollte man hier auf negative Weise wirken und die Eigenthümlichkeit schüzen indem man nur die Hindernisse hinwegräumt: so würde man zugleich dadurch der anderen Aufgabe der Erziehung, der Hineinbildung in die Gemeinschaften schaden; z. B. ein starker Nachahmungstrieb im Kinde ist immer etwas sehr bedenkliches in Rükksicht auf die Entwikklung der persönlichen Eigenthümlichkeit; wenn man nun ihn ganz unterdrükken wollte statt die Selbstthätigkeit zu kräftigen und das Bewußtsein der eigenen realen Persönlichkeit zu wekken: so würde das gefährlich sein für die universelle Seite der Erziehung.

Fragen wir nun ebenso in Bezug auf diese andere Hauptaufgabe der Erziehung, die Bildung des Menschen für die Gesellschaft, was hier geschähe wenn es keine absichtliche Erziehung gäbe: so müssen wir antworten, daß eben dasjenige was die individuelle Entwikklung hemmen würde, die universelle fördere. Schon der Nachahmungstrieb wird jeden in den

Typus des gemeinsamen Lebens einführen und veranlassen dieses sich anzueignen; die Blödigkeit, welche freilich in Feigherzigkeit ausarten kann, wird sich als das Gefühl wie wenig der einzelne der Masse gegenüber ist, äußern und den Einflüssen anderer mehr Raum geben. Die Erziehung für die Gemeinschaft findet also Subsidien hinreichend schon vor; und es wird sich der Mensch, den unvermeidlichen und natürlichen Einflüssen seiner Umgebung überlassen, für die Gemeinschaft entwikkeln, wenn nur die Erziehung sich bemüht das in der Entwikklung der Persönlichkeit dem Hineinbilden in die Gemeinschaft feindselige zurükkzudrängen. Dieses wird aber nichts anderes sein als dasjenige was für sich maaßlos entwikkelt auch der persönlichen Eigenthümlichkeit das Gepräge des unsittlichen giebt, nämlich das egoistische launenhafte willkührliche desultorische.

Wenn nun nach dieser Betrachtung die eine Aufgabe der Erziehung mehr durch die negative Form, die andere mehr durch die positive gelöst wird: so erinnern wir doch noch einmal daß stets beides geschehen müsse, weil jedes das andere nicht ausschließt. Durch das Hervortreten der Eigenthümlichkeit wird der Nachahmungstrieb zurükkgedrängt, aber in so fern er heilsam ist, wird er nicht ganz zerstört werden. In so weit als dieser Trieb in die Gemeinschaften hineinbildet, wird die Entwikklung der persönlichen Eigenthümlichkeit ihn gewähren lassen; in so weit er die Eigenthümlichkeit hemmt, wird die Entwikklung der Bildung für die Gemeinschaft sein Zurükktreten zulassen und die individuelle Ausbildung gewähren lassen, denn der gemeinsame Typus muß alle Individualitäten in sich aufnehmen können. Das egoistische und launenhafte tritt dem gemeinsamen Leben am meisten entgegen, und was hiegegen anstrebt, das wird wiederum positiv für die Entwikklung des gemeinsamen Typus wirken.

Wenn wir nun durch eine frühere Untersuchung die Erziehung in verschiedene Perioden eingetheilt und eine zwiefache Aufgabe nachgewiesen haben: so hat sich nun die Erziehung in

zwei relativ entgegengesezte Formen getheilt, die sich durch jene Perioden verschieden hindurchziehen werden und die doppelte Aufgabe näher bestimmen.

Hieran schließt sich eine andere Betrachtung die von gleicher Bedeutung ist, nämlich

Ueber die Aufopferung des Moments.

Wir haben gefunden daß auch abgesehen von der Erziehung Einwirkungen auf den Zögling vorkommen, die wir als die unabsichtlichen den absichtlichen gegenüberstellten. Nun aber ist auch nicht alles in dem Leben der erziehenden selbst mit der Jugend wirklich ein absichtliches und nach einer Kunstlehre eingerichtet; sondern es gehen auch stets von den Erziehern unabsichtliche Einwirkungen aus, und in dem freien Zusammenleben mit der Jugend tritt das Bewußtsein der Erziehung wenigstens momentan zurükk. So scheinen die Einwirkungen des Erziehers selbst verschieden und entgegengesezt zu sein. Vergessen wir in dem freieren Zusammensein mit der Jugend das Erziehen: so vergessen wir auch den festen Unterschied zwischen Erwachsenen und Kindern, und richten unser Verhalten in so fern es ein freies geselliges und nicht durch Pflichtverhältniß bestimmtes ist, gegen die lezteren wie gegen die ersteren nur nach dem Gesez des reinen freien Mitgefühls ein, so daß wir jedem zu einer vollständigen Befriedigung, zum bewußten Genusse seines Daseins zu verhelfen suchen. Dies ist aber die Sache des Moments und geht nicht auf die Zukunft, und jede Mittheilung im geselligen Leben die ihre Richtung auf die Zukunft hat, kann nur den Charakter des zufälligen an sich tragen; ist das nicht der Fall, sondern wird der gegenwärtige Moment durch die Beziehung auf den zukünftigen ganz zurükkgedrängt: dann ist man auch aus dem Kreise der Geselligkeit in das Gebiet der Pflicht hinübergegangen. Geben wir uns also den Kindern ganz hin im freien Verkehr des Lebens: so verhelfen wir ihnen zu einer momentanen Befriedigung, zum momentanen Genuß ihres Daseins. Betrachten wir dagegen

die reine Erziehung, die absichtlichen Bemühungen des Erziehers: so kommen wir auf das entgegengesezte; denn diese haben ihren Gegenstand in der Zukunft. Es bietet sich uns demnach dieser Gegensaz dar, das freie unabsichtliche Leben mit der Jugend, das nur den Charakter hat ihr zur Befriedigung in der Gegenwart zu verhelfen, und die geregelte absichtliche Erziehung, welche die Gegenwart der Zukunft aufopfert. Wie sollen wir diese entgegengesezten Thätigkeiten in Uebereinstimmung bringen? Es finden sich auch in Beziehung auf diesen Gegensaz entgegengesezte einseitige Theorien. Man hat gemeint, man müsse alle strenge Erziehung aufgeben und alles auf die momentane Befriedigung des Daseins ankommen lassen; man müsse die Erziehung spielend üben und selbst also mit den Kindern spielen. Andere haben dagegen behauptet, gerade das Gegentheil sei nur richtig, man müsse immer rein die Erziehung im Auge behalten und die Einwirkungen der Erwachsenen auf die Jugend so ordnen und gestalten daß stets der Moment der Zukunft aufgeopfert werde.

Beide Einseitigkeiten sind verderblich, und besonders die leztere macht das Leben so schroff und starr daß Liebe und Freude der Kinder in ihrem Verhältniß zu den Erziehern gar nicht aufkommen können.

Da nun die einseitigen Theorien uns nicht genügen: so ist eine Ausgleichung des Gegensazes nothwendig, wobei es sich nur fragt, welches das Princip dazu sei. Denn was würde es helfen zu sagen, man müsse das eine thun und das andere nicht lassen? Wir müssen auch hier zu einer der in der vorigen Untersuchung gefundenen analogen Auflösung kommen, die uns zeigt daß die momentane Befriedigung und die Richtung auf die Zukunft nur einen scheinbaren Gegensaz bilden, und daß beides die Einwirkungen der Erziehung und des freien Lebens eins und dasselbe seien. Um dieses aber deutlich zu machen, müssen wir das ganze Verhältniß der Erwachsenen zu den Kindern tiefer in seinen ethischen Gründen aufsuchen, und nur der wirklich innere Zusammenhang des ethischen und pä-

dagogischen Gebietes kann uns das Verhältniß der beiden Lebensformen, der freien unabsichtlichen und der absichtlichen Einwirkungen begreiflich machen.

Es ist offenbar daß die Kinder jedes Alters stets Bedürfnisse haben die in das Gebiet des freien Zusammenlebens fallen; sie haben Ansprüche an die unmittelbare Gegenwart, diesen Ansprüchen muß genügt und der ungenügende Zustand in welchem sie sich allein für sich befinden, muß supplirt werden. Sobald in einem Moment des Lebens etwas rein aus dem Gesichtspunkt der Zukunft geschieht: so ist die Aufforderung der Gegenwart zu genügen gefährdet. Sittlicherweise kann aber nie zugestanden werden daß die Gegenwart der Zukunft aufgeopfert werde, und es ist eine unmittelbar aus der Ethik hervorgehende Aufgabe für die Pädagogik, die Erziehung so zu construiren daß die Einwirkungen dem Zustande der Jugend entsprechen und in der Gegenwart ihr Befriedigung gewähren. Nun aber giebt es keinen Augenblikk worin nicht etwas für die Erziehung geschehen könnte; läßt der Pädagog auch nur einen vorübergehen: so erscheint er als unvollkommen in seiner Kunst; denn er wird stets etwas wahrnehmen können was seinem Zwekk entweder entspricht oder widerstrebt, also immer zur pädagogischen Einwirkung Veranlassung haben. In so fern nun nicht nur einige zur Erziehung besonders berufen sind, sondern jeder Erwachsene seinen Antheil an der Erziehung der jüngeren Generation hat: so muß jeder jeden Moment zu diesem Zwekk benuzen, und auch jeder Augenblikk im geselligen Verein muß die pädagogische Kunst mit sich haben. Man kann hiegegen sagen, es finde doch offenbar ein Unterschied statt, die Erziehung im engeren Sinne sei Kunst und die unabsichtlichen Einwirkungen auf die Jugend im freien Verkehr des Lebens fallen unter den Gesichtspunkt der Pflicht; denn die Anerkennung und Erfüllung der Ansprüche die jeder an den anderen habe, sei eigentlich das was wir Pflicht nennen, und das rein menschliche Verhältniß in welchem wir mit anderen stehen und bei dem die Beziehung auf die Zukunft nicht vorhanden sei, erfor-

dere nicht sowol ein kunstmäßiges sondern vielmehr ein pflichtmäßiges Handeln. Aber dieses Raisonnement können wir auch umkehren und sagen, die Erziehung sei Pflicht, denn jeder sei ein Mitglied der Gesellschaft für welche der Zögling erzogen werde, und zur Erhaltung dieser Gemeinschaft verpflichtet, also auch zur Erziehung. Und wiederum kann man auch die Behauptung aufstellen, wenn auch das rein menschliche Verhältniß des einzelnen zum anderen das Gebiet der allgemeinen Menschenpflicht sei: so liege es doch ursprünglich chaotisch da und müsse erst geordnet werden, und es sei dieses eben Kunst, die Lebenskunst, die Ansprüche aller so zu lösen und zu befriedigen daß nichts zu wünschen übrig bleibe. — Dieser ganze Streit beweist aber nur daß jedes aus dem Gesichtspunkt des andern dargestellt werden kann, daß also beides identisch ist; das ethische und das pädagogische Gebiet ist eins und dasselbe, und in dem Verhältniß der Erwachsenen zu der Jugend muß alles eben so gut aus dem ethischen Gesichtspunkt als aus dem pädagogischen betrachtet werden können, so daß der freie gesellige Umgang mit der Jugend wahrhaft pädagogisch sein und in ihm nichts vorkommen muß was irgend einer begründeten Regel wahrhafter Erziehungskunst widerspricht; und ebenso muß andererseits jede pädagogische Einwirkung auch vollkommen sittlich sein. — Es gilt das aber nicht allein von der Erziehungskunst in ihrem Verhältniß zur Ethik, sondern ist allgemeingültig für alle Kunstlehren. Stellt man einander gegenüber die Gebiete für welche es Theorien giebt, also die Gebiete der Kunst: so muß jedes einzelne derselben im allgemeinen ethischen Gebiet aufgehen. Es gilt dies nicht nur von den Gebieten die wir im weiteren Sinn und uneigentlich Kunst nennen, wie die Staatskunst, Erziehungskunst; sondern auch von den eigentlichen sogenannten schönen Künsten, welche vom ethischen Gebiet sehr fern zu liegen scheinen, aber dennoch nur in diesem ihr Princip haben können. Es stellt sich dieses uns am klarsten dar wenn wir bedenken daß in jeder Kunst das Steigen und der Verfall von dem Steigen und Verfall des

ganzen gemeinsamen Lebens, des ganzen sittlichen Gebietes Zeugniß ablegt. Es ist eine ganz falsche Ansicht, wenn man um die Kunst zu vertheidigen und ihr eine Stelle im Leben zu vindiciren, behauptet, die Kunst diene ja der Moralität. Nicht um des Nuzens willen ist die Kunst da, sondern sie ist selbst ein Element der Sittlichkeit. — Umgekehrt, sieht man auf das rein ethische Gebiet und fragt man, was in der Gesammtheit des Lebens geschehen müsse damit die menschliche Natur nach allen in ihr angelegten Richtungen sich entfalte und vollständig da sei: so müssen daraus alle Gebiete für welche es eine Kunstlehre geben kann, construirt werden; das ethische Gebiet muß sich soweit ausdehnen daß es jene alle in sich faßt. Es darf kein menschliches Verhältniß geben das nicht kunstmäßig behandelt werden könnte. Die Aufgabe für alle Kunstgebiete ist immer dieselbe aus einem und demselben Punkt, dem ethischen, ausgehend; die Auflösung ist stets eine andere.

Aus dem gesagten geht hervor daß es keine Theilung der Gebiete des freien Zusammenlebens mit der Jugend und der Erziehung in der Art giebt daß sittlicherweise die Einwirkungen verschieden sein müßten, so daß man also nicht den Moment des freien Zusammenlebens der Erziehung, und den Moment der Erziehung dem freien Zusammenleben aufzuopfern genöthigt ist. Jeder Lebensmoment soll ein Zeugniß ablegen von dem sittlichen Verhältnisse der Menschen untereinander; jeder Lebensmoment in der Periode der Erziehung also von dem sittlichen Verhältnisse zwischen der Jugend und der älteren Generation.

Allein auch diese Lösung scheint nur eine ungenügende zu sein, wenn wir erwägen daß die beiden Gebiete, das freie Zusammensein mit der Jugend und die reine Erziehung als solche, nicht nur einander gegenüberstehen in Beziehung auf das technische Verfahren im engeren Sinn und das ethische Verfahren, sondern daß sie auch in ihrer Beziehung auf die Zeit auseinandergehen. In dem freien Zusammenleben scheint die Richtung auf die Zukunft negirt zu sein, indem beide die Erwach-

senen und die Kinder in dem geselligen Leben gemeinsam auf den gegenwärtigen Moment gerichtet sind. Aus dem Gesichtspunkt der Erziehung dagegen scheint die Gegenwart der Zukunft aufgeopfert zu werden. Hier ist eine Auflösung unmöglich so lange wir Gegenwart und Zukunft entgegenstellen. Dieser Gegensaz ist nämlich nur ein relativer, kein absoluter. Unsere Frage kommt also darauf zurükk, wie es mit diesem Gegensaze stehe.

Man hat oft um die Schwierigkeit zu heben gesagt, das Selbstbewußtsein der nicht erwachsenen sei noch nicht vollständig, und daher müsse man nicht so sehr darauf sehen was ihnen für den Augenblikk zur Befriedigung gereiche, sondern der Erzieher müsse an die Zukunft denken und die Zöglinge darauf hinleiten was sie selbst dann in Zukunft billigen würden. — Das wäre gut wenn alle so weit gelangten daß sie was in der Jugend ihnen anerzogen wurde billigen könnten; indeß die Sterblichkeit ist gerade in der Periode der Kindheit sehr groß. Wenn man die Gegenwart der Zukunft opfert, und diese tritt nicht ein: so muß der sich Vorwürfe machen der seine Handlungsweise in der Erziehung nicht auf beide Gesichtspunkte der Gegenwart und Zukunft reduciren kann.

Versuchen wir, da diese Lösung uns nicht genügen kann, die Frage von einem anderen Punkt aus zu beantworten. Das gegenwärtige Bewußtsein der Kinder zu jedem künftigen verhält sich nicht auf gleichmäßige Weise in allen Zeitpunkten der Erziehung. So lange sich die Kinder im allgemeinen im Zustande der Bewußtlosigkeit befinden, tritt die Schwierigkeit das Verhältniß der Gegenwart gegen die Zukunft richtig zu stellen nicht ein. Dies ist die Ursache warum viele glauben, es sei die leichteste Periode der Erziehung diejenige in der das Bewußtsein noch nicht erwacht ist. Sehen wir auf das Ende der Erziehung: so hört die Schwierigkeit auch auf, denn auf diesem Punkt soll man den Menschen behandeln nach dem was er aus sich selbst gemacht wissen will. Also zwischen diesen beiden Punkten, dem wo das Bewußtsein noch nicht erwacht ist,

und dem wo es vollkommen entwikkelt iſt, liegt die Schwierigkeit, und das Bedürfniß ſie zu löſen tritt ein. Wie iſt denn nun das ſchon erwachte Bewußtſein der Jugend während dieſer Zeit beſchaffen? Hier findet ſich eine Stufenfolge. Das Bewußtſein des Moments erwacht früher als die Sorge für die Zukunft; iſt dieſe erſt erwacht, ſo iſt jene Schwierigkeit auch geringer und findet ihre Auflöſung darin daß die Zöglinge auf dieſem Punkt, wo ſie ſelbſt der Zukunft eingedenk geworden ſind, ſich ſubmittiren und zum Erzieher Vertrauen haben. Die Schwierigkeit ſchränkt ſich alſo ein auf den Zeitraum wo das Bewußtſein der Gegenwart erwacht iſt, die Sorge für die Zukunft aber noch nicht. Wie iſt nun das Bewußtſein in dieſer Lebensperiode beſchaffen? Man ſagt zwar von den Kindern, ſie leben nur in der Gegenwart. Allein es iſt dies die elegiſche Sage des Alters das auf die Jugend zurükkſieht. Als realer menſchlicher Zuſtand iſt das bloße Leben in der Gegenwart gar nicht möglich; wir würden, wollten wir einen ſolchen Zuſtand ſtatuiren, bis an die Grenze des thieriſchen kommen. Das Thier bleibt ſtets in ſeinem unmittelbaren Zuſtande, bei ſeinem Inſtinct ſtehen. Menſchlich iſt nur der Moment, wenn wir in die Gegenwart die Divination ſezen; es wäre ſonſt gar keine Perfectibilität möglich. Wollen wir die menſchliche Natur als Einheit anſehen, und ſchon im Kinde die menſchliche Thätigkeit erblikken, wie wir doch nicht anders können: ſo müſſen wir ſchon in dem Kinde ſobald die Combination von Vergangenheit und Gegenwart da iſt, auch die Combination von Gegenwart und Zukunft hinzuſezen. Und wenn der Erzieher beides zuſammen ins Auge faßt: ſo hat er im Kinde ſelbſt einen Fürſprecher, das divinatoriſche Vermögen deſſelben. Jede einzelne Handlung demnach die in das Gebiet der Erziehung oder des Lebens mit der Jugend fällt, muß ſich auf Gegenwart und Zukunft zurükkführen laſſen. Wenn wir rein für die Zukunft arbeiten und die Befriedigung des Moments vernachläſſigen, uns alſo zwar an dies divinatoriſche in dem Kinde wenden, aber das Bewußtſein der Gegenwart, worin doch das

divinatorische eingehüllt ist, unberükksichtigt lassen: so wird das Kind uns tadeln, und unsere Handlungsweise wird als eine falsche auch in ihrem Resultat sich zu erkennen geben. Ebenso ist es auf der anderen Seite.

Die Gegenwirkung.

Was ist für ein Verfahren anzuwenden wenn in dem Zögling selbst etwas der Idee widerstreitendes entstanden ist? Um diese Frage beantworten zu können, müssen wir uns das der Idee der Erziehung zuwiderlaufende veranschaulichen. Die religiösen und sittlichen Principien der Gemeinschaft sind nicht überall dieselben, so daß wir an ihnen das unsittliche messen könnten. Wir müssen daher die Sache aus unserem bestimmten Gesichtspunkt betrachten. Wenn die Erziehung in jedem Menschen die menschliche Natur entwikkeln soll in der doppelten Beziehung des Ausbildens der Eigenthümlichkeit und des Hineinbildens in die Gemeinschaft: so ist eigentlich vorausgesezt daß alles was sich aus dem Menschen entwikkelt an sich gut sei. Dies widerspricht der Erfahrung. Wir müssen einen medius terminus aufsuchen. Wenn wir annehmen daß sich nichts aus dem Menschen entwikkeln kann was nicht die menschliche Natur mit sich bringt, und daß alles was sich entwikkelt an und für sich gut ist: so betrachten wir es nur aus diesem Gesichtspunkt daß es ein einfaches Element der menschlichen Natur sei. Es ist z. B. die Unmäßigkeit und Unkeuschheit etwas böses und der Erziehung zuwiderlaufendes; aber als einfache Elemente angesehen, simpliciter betrachtet, geht das eine auf den Geschlechtstrieb das andere auf den Ernährungsproceß, beides an und für sich ein gutes. Ebenso ist es mit den übeln Gewohnheiten der Kinder in Bezug auf die Haltung des Körpers. Auch die freie Beweglichkeit ist etwas gutes, und doch schließt sich das böse an. Dort liegt das böse im Verhältniß und darin daß die physische Seite von dem ethischen sich losgerissen hat. Hier liegt das böse darin daß sich etwas mechanisches festsezt; es soll sich aber nichts mecha-

nisches fixiren als das was zum natürlichen Act des Willens gehört. — Die Verhältnisse unter denen die einzelnen einfachen natürlichen Elemente der menschlichen Natur dem bösen sich zuwenden können, sind sehr mannigfach. Versuchen wir dies mannigfache auf wenige Gegensäze zurükkzuführen. Zwei Gegensäze bieten sich uns dar, die uns den Gesichtspunkt angeben aus welchem wir das böse zu betrachten haben: der Gegensaz zwischen dem höheren und niederen, und der Gegensaz zwischen Verstand und Willen. Auch das niedere ist an sich nicht böse, also auch nicht die niederen Vermögen des Menschen. Das niedere soll aber dem höheren untergeordnet sein; wenn das Verhältniß der Unterordnung alterirt wird: dann entsteht eben das verkehrte. Dieser Gegensaz allein reicht aber nicht aus. Denn wenn ein Mensch von dem verkehrten oder bösen keine Vorstellung hat: so rechnen wir es ihm auch nicht zu; wo kein Gesez ist, da ist auch keine Sünde. *) Darum fügen wir den anderen Gegensaz hinzu. Die Vorstellungen welche das Gesez hervorrufen, bilden den menschlichen Verstand; in so fern sie in That ausgehen, den Willen im weiteren Sinne. Irgend eine Störung des Verhältnisses der niederen und höheren Vermögen ist erst dann böse wenn im Menschen selbst ein Widerspruch zwischen Verstand und Willen stattfindet. — Wie verhält es sich nun hier mit der Gegenwirkung? Demjenigen was zu den niederen Vermögen gehört, dürfen wir keinen Widerstand entgegensezen; denn alles das ist nothwendig, und ohne die Entwikklung der niederen Vermögen würden die höheren müßig sein; jene sind Organe dieser. Hier kann also der Ort der Gegenwirkung nicht sein. Ein Mißverhältniß aber tritt ein wenn die höheren Vermögen in der Entwikklung zurükkbleiben. Allein dann muß die Erziehung unterstüzen und nicht entgegenwirken. Entwikkeln sich die niederen Vermögen früher als die höheren in Folge der bestimmten Form des Lebens, z. B. der Art der Nahrung: so liegt der Fehler in der Anordnung des

*) Röm. 7, 8.

Lebens, also außerhalb der Erziehung in so fern sie Gegenwirkung gegen das von innen sich entwikkelnde soin soll. — Es bleibt uns also nur der Gegensaz von Verstand und Willen; es kann ein Widerspruch zwischen der Vorstellung und dem Willen gesezt sein: wie sollen wir da entgegen wirken? Wenn das böse aus Unwissenheit hervorgeht: so ist diese aufzuheben; gelingt es aber durch Einwirkung auf die Einsicht die Vorstellung und mit dieser den Willen zu ändern: so ist dies nicht eine Gegenwirkung sondern unterstüzende Thätigkeit. Erregt man aber in dem einzelnen Vorstellungen wodurch er zu einer anderen Einsicht kommt aber nicht zu einem anderen Willen, so daß dennoch Disharmonie stattfindet: so ist dies ein Widerspruch den wir nicht als Production dieses einzelnen ansehen können. Verstand und Wille können an und für sich nicht im Widerspruch stehen; die Disharmonie ist hier nur entstanden, nicht weil jene, Verstand und Wille, an sich im Widerspruch in ihm wären, sondern weil hier ein neuer Gegensaz heraustritt, nämlich der Gegensaz zwischen Empfänglichkeit und Selbstthätigkeit, und weil in diesem Fall dann die Vorstellung als das überwiegend zur Empfänglichkeit gehörende, als leidentliches mehr erregt worden ist als die Selbstthätigkeit. Was in der Vorstellung der Handlungsweise widerspricht, ist eben deswegen etwas fremdes und empfangenes. Damit soll keineswegs gesagt sein daß der Wille allein das thätige sei, der Verstand das leidentliche; denn denken und vorstellen ist eben so sehr eine Thätigkeit wie das eigentliche Handeln nach außen. Aber leicht ist einzusehen daß in Fällen wo der Wille mit der Vorstellung und dem Gefühl im Widerspruch steht, die Urtheile des Gefühls nur als empfangen, nicht von innen producirt, angesehen werden können. — Wenn wir nun aber auch den neuen Gegensaz zwischen Spontaneität und Receptivität gewonnen haben: so ist doch auch hier Forderung, daß beides in Harmonie stehe; Widerspruch zwischen ihnen ist auch etwas verkehrtes, der Gegenwirkung bedürfend. Wie ist sie aber anzubringen? Man kann ja sagen, bei weiterer Ausbildung werde

ſich dieſer Widerſpruch von ſelbſt aufheben und das Gleichgewicht ſich herſtellen. Man kann auch behaupten, es beſtehe in jedem ein beſtimmtes Verhältniß zwiſchen Receptivität und Spontaneität, und dies gehöre zu ſeiner Eigenthümlichkeit. Beides iſt wahr; das erſte, in ſo fern nicht alle Functionen ſich gleichmäßig entwikkeln; das zweite wegen der Verſchiedenheit der Temperamente. In wie fern nun ein ſolches Verhältniß zur Eigenthümlichkeit gehört, iſt es nicht einmal eine pädagogiſche Aufgabe dieſes zu ändern; es würde dies zur Willkühr führen. Alle Mannigfaltigkeiten welche durch die Miſchung der Functionen möglich ſind und der menſchlichen Natur gemäß, ſollen bleiben; in der Verbindung mit dem gemeinſamen Leben findet ſich die nöthige Ergänzung von ſelbſt. Die Erziehung hat alſo kein Recht auf eine Aenderung der perſönlichen Conſtitution hinzuarbeiten. Jeder ſoll ſie zur höchſten Vollendung entwikkeln ſo wie ſie in beſonderer Art die menſchliche Natur darſtellt. Wenn nun aber irgendwie die eine Function hinter der anderen zurükkgeblieben iſt: ſo könnte man doch nur entgegenwirken durch Unterdrükkung der einen oder anderen; dies wäre gegen die natürliche Entwikklung. — Dies alles ſpricht gegen die Gegenwirkung. Daher auch die Theorie, man müſſe das böſe ſich ſelbſt überlaſſen und nur das gute unterſtüzen; Gegenwirkung ſei nicht nöthig. — Allein zwei Punkte treten ein, die wir nicht überſehen dürfen. (Vergl. S. 142.) Gegenwirkungen werden nöthig damit nicht verkehrte Gewohnheiten entſtehen, und um des gemeinſamen Lebens willen; jene gehören in das Gebiet der Zucht, dieſe in das Gebiet der Strafen.

Die Strafen.

Nur die Zucht iſt ein unmittelbar pädagogiſches Element; Strafen ſind nichts pädagogiſches; ſie gehören dem gemeinſamen Leben an, in dieſem haben ſie ihren Urſprung und Zwekk. Deshalb liegt die Unterſuchung über die Strafen am meiſten an der Grenze unſerer Aufgabe und gehört nur mittelbar in

die Theorie, die nur deshalb von den Strafen handeln kann um nachzuweiſen, wie bedenklich ſie ſind, in wie weit zu dulden, und wie unſchädlich zu machen.

Strafen ſind durch alle Stufen bedenklich. Sie ſind bedenklich wenn wir ſie betrachten als beſtimmt Schmerz zu erregen. Wenn wir auf die Jugend eine Gegenwirkung ausüben um ſie zu verhindern dies oder jenes zu thun: ſo iſt dies ein Druck, eine Hemmung; gegen jede Hemmung iſt in dem Menſchen eine Widerſtandskraft; vor Drukk, Hemmungen können wir die Jugend nicht bewahren, ſondern wir müſſen Drukk und Hemmungen auch abgeſehen von Strafen gewähren laſſen, könnten alſo die Strafen anwenden um dieſe Widerſtandskraft zu erregen, zu ſtärken. Aber dann müßten wir die Strafen nur in ſoweit in Anwendung bringen als Widerſtandskraft da iſt, weil ſie ſonſt die vorhandene Kraft zerſtören würden. Wollte man nun die Strafen aus dieſem Geſichtspunkt betrachten als Drukk erregend, dem aber eine Widerſtandskraft nothwendig entgegentreten muß: dann würden ſie ihren Charakter durchaus verlieren; denn die Jugend ſoll eben gegen die Strafe keinen Widerſtand äußern. Wenn irgend eine als Strafe der Jugend zugefügte Unannehmlichkeit ihr auf einem anderen Wege zuſtößt und ſie ſich dadurch nicht ſtören läßt in der Verfolgung ihrer Zwekke: ſo freuen wir uns darüber; ſtrafen wir nur mit dem was die Jugend ſoll ertragen lernen, und verlangen wir daß ein und daſſelbe hier einen Eindrukk mache, dort keinen, ſondern überwunden werde: ſo gerathen wir in den größten Widerſpruch. In dieſem Widerſpruch iſt die Erziehung immer wenn ſie Strafen anwendet befangen. Strafen machen die Jugend weichlich und feige; dies iſt dem Hauptzwekk der Erziehung zuwider. Verachtet die Jugend körperliche Schmerzen: ſo iſt es nicht weiſe ſie als Strafe anzuwenden. Will man eine Stufe höher ſteigen und ſagen, das gelte alles nur dann wenn man dem Leibe unmittelbar Schmerzen zufüge; es ſei nicht ſo ſehr dieſe rein körperliche Strafe in Anwendung zu bringen, ſondern die Sinn-

lichkeit oder irgend ein Zweig derselben anderweitig zu hemmen, z. B. durch Entbehrung: so läßt sich entgegnen, daß auch alle derartigen Strafen eigentlich körperlich sind, Schmerz bereitend, und daß der Mensch auch lernen müsse diese Schmerzen zu ertragen, sowie es ja dem pädagogischen Zweck widerstreiten würde wenn der Zögling nicht im Stande wäre Entbehrungen zu verachten. Bedenklich aber sodann sind auch die Strafen die weiter abliegen von dem sinnlichen Gebiete. Man hat alle Strafen auf den Ehrtrieb anbringen wollen. Auch diesem Triebe soll der Mensch nicht absolut nachgeben; er soll auch diesem widerstehen. Der Ehrtrieb rein sittlich betrachtet ist nichts als das Verlangen daß das Urtheil der Menschen in Beziehung auf den einzelnen aussprechen soll seine Uebereinstimmung mit der allgemeinen Idee von dem guten und vollkommenen in der menschlichen Natur. Wenn nun aber die öffentliche Meinung über das gute und böse noch so schwankend und verschieden ist: soll der einzelne in seiner richtigeren Ueberzeugung und in seinem Bestreben der falschen öffentlichen Meinung entgegenzuwirken durch die öffentliche Meinung sich stören lassen? Die öffentliche Meinung soll fortgebildet, berichtigt werden; dies kann nur durch einzelne geschehen; diese einzelnen werden zunächst in Widerspruch mit der allgemeinen Meinung kommen; sie werden für Schwärmer und Phantasten gehalten, verachtet und verspottet so lange ihre Ansicht nicht die Oberhand hat. Wollte der Mensch also jedem Drukk gegen den Ehrtrieb nachgeben: so wäre keine Fortbildung möglich. Giebt es auch Klassen in der menschlichen Gesellschaft die mit der öffentlichen Meinung in keiner Relation stehen, und können diese ohne Ehrtrieb bestehen; giebt es andere, die nie mit der öffentlichen Meinung in Zwiespalt gerathen, und kennen diese nur den falschen Ehrtrieb: so sollen doch in allen Schichten der Gesellschaft solche sein bei denen nicht nur der rechte Ehrtrieb erwekkt ist, sondern die auch von dem falschen sich nicht blenden lassen. Wie es despotisch sein würde durch die Erziehung darauf hin zu arbeiten, daß

nur jenen Klassen die wie man glaubt ohne Ehrtrieb bestehen können, die jüngere Generation überwiegend sich anschließe: so ist es auch despotisch den Ehrtrieb durch Strafen oder Belohnungen wekken zu wollen, weil man so den wahren Ehrtrieb unterdrükkt. Diesen nicht zu wekken sondern zu unterdrükken ist aber den Despoten eigen. — Bedenklich ist es auch, wenn man noch eine höhere Stufe der Strafen feststellen und um einen Ort zu haben wohin die Strafe flüchten könne, alle Gegenwirkung auf den Thätigkeitstrieb anbringen will. Man sagt nämlich, man müsse durch Hemmung der Action, durch Abschließung von der Thätigkeit den Menschen strafen. Hiebei wird man freilich jenen früheren Einwurf nicht mehr machen können, daß der Mensch auch darüber sich erheben solle und in der Unthätigkeit seine Befriedigung suchen. Aber eben deswegen entstehen neue Schwierigkeiten. Erstens. Wir können den Menschen nie ganz außer Thätigkeit sezen; nur bestimmte Zweige derselben die nach außen gerichtet sind, nicht den Thätigkeitstrieb im inneren selbst sind wir im Stande zu hemmen. Auch die größte Langeweile vermag dieses nicht. Zweitens. Der Mensch kann eine Befriedigung darin finden sich an der inneren Thätigkeit zu entschädigen, und die Strafe verachten. Dann würde die Strafe die Folge haben in den einzelnen eine Gewöhnung hervorzubringen, und zwar eine für das gemeinsame Leben sehr nachtheilige, nämlich sich mit der innerlichen Thätigkeit zu begnügen, so daß sie für das gemeinsame Leben nichts werden. Daher ist auch diese Strafform nicht besser als jede andere.

Kann man nun die Strafe aus dem Gebiete der Erziehung gänzlich verbannen? Sie geht nicht aus dem Interesse der Erziehung hervor; es wird durch sie nicht erreicht was die Erziehung beabsichtigt; sie hat an und für sich keinen Werth, ja sie scheint dem Zwekk der Erziehung immer zu widersprechen und bloß einer Theorie des gemeinsamen Lebens zu dienen. Könnte man bei der Jugend auf eine andere Weise die Störung des gemeinsamen Lebens verhindern, gäbe

es eine andere Lösung der Aufgabe, so daß die Strafen erspart werden könnten: wir würden mit beiden Händen zugreifen. Aber wir dürfen nicht warten bis eine solche Weise entdekkt ist; die Jugend greift ein in das öffentliche Leben: so kann man der Strafe nicht entübrigt sein. Da wir aber nie vergessen dürfen daß die Strafen durch andere Bewegungsgründe hervorgelokkt, um anderer Zwekke willen geduldet werden müssen, daß sie die Erziehung fördern nicht hemmen sollen: so fragt sich, Wie muß die Strafe eingerichtet werden, damit sie zwekkmäßig sei und so wenig wie möglich nachtheilig für die Erziehung wirke?

Aus dem bisherigen sehen wir, wir haben es nicht in unserer Gewalt daß die Strafe nicht gegen das Interesse der Erziehung wirke. Strafen sind nur eine Vertheidigung des gemeinsamen Lebens gegen das verkehrte das durch die Jugend hineinkommt; sie werden durch das Interesse der Erziehung modificirt. Wo sollen nun die Gegenwirkungen gegen das unschöne und unrichtige angebracht werden? Es scheint, geradezu an der sittlichen Richtung im Menschen selbst. Da nun diese im Selbstbewußtsein auch unter der Form des Gefühls ist und am Gegensaz des angenehmen und unangenehmen Theil nimmt: so muß die Gegenwirkung angebracht werden um dieses Gefühl, den Sittlichkeitstrieb, den eigenen sittlichen Unwillen anzuregen an dem was unrecht ist. Wenn man aber eine solche Gegenwirkung anbringen kann und die Strafe auf den Sittlichkeitstrieb anwendet: so hört sie zugleich auf eigentliche Strafe zu sein, weil Mitwirkung eintritt. Das eigentliche sittliche Gefühl wird nicht durch die äußere That bedingt sondern durch die inneren Motive. Der Ehrtrieb dagegen wird durch die äußere That bestimmt. Denken wir uns einen Menschen nur dem Ehrtriebe folgend: so kann es kommen daß er sich über eine That schämt gegen die sein Gewissen nichts einzuwenden hat; er fürchtet aber daß die Menschen seiner That ein anderes Motiv unterlegen könnten. Wenn aber ein Unwille, eine Scham vor sich selbst ihn afficirt und das

eigene unangenehme ſittliche Gefühl die äußere That begleitet: ſo wirkt das wie es von dem inneren ausging auch auf das innere zurükk, dies ſo modificirend daß eine ſolche That nicht wieder entſteht. Die Strafe hört auf Strafe zu ſein, ſie wird Zucht, weil ſie auch auf das innere wirkt; und dann können alle Bedenklichkeiten beſeitigt werden die aus der Strafe als Strafe entſtehen. Wenn eine Strafe die Form eines Schmerzes hat: ſo wagen wir es darauf, daß ſie entweder nichts fruchtet wenn der Zögling den Schmerz überwindet, oder daß die Scheu vor dem Schmerz geſtärkt wird. Wenn aber mit dem Schmerz ein unangenehmes ſittliches Gefühl ſich verbindet: ſo kann dieſes das andere überwiegen; der Nachtheil kann gehoben werden. Wenn die Gegenwirkung aus einem ſinnlichen und ſittlichen Factor beſteht: ſo kann offenbar die Wirkung ſehr groß ſein, wir können den ſinnlichen Factor ſehr klein machen. Daſſelbe gilt wenn die Strafe die Form des verlezten Ehrtriebes annimmt, die Form der Beſchämung. Wird hiemit ein rein ſittlicher Factor verbunden: ſo kann auch dieſer überwiegen und dem Nachtheil daß Nachgiebigkeit und falſcher Ehrtrieb hervorgelokkt wird, vorbeugen.

Hieran knüpft ſich eine zweite Betrachtung. Nämlich die nachtheiligen Wirkungen der verſchiedenen Strafen werden immer erſt von einem gewiſſen Entwikklungspunkt anfangen, und von dieſem aus wird es erſt nöthig ſein dasjenige anzubringen was den nachtheiligen Wirkungen vorbeugt. In der erſten Lebensperiode iſt offenbar das Gedächtniß beinahe gleich Null zu ſezen; es bekommt erſt allmählig Sicherheit und Umfang. Ehe nun das Gedächtniß ſo entwikkelt iſt daß die Kinder aus einer gewiſſen Reihe eine Analogie ſich bilden können, kann keine Beſorgniß entſtehen daß die Strafe nachtheilig wirken möchte. Es fragt ſich nur ob dann auch die Strafe einen Nuzen habe. Es iſt unläugbar wahr, daß ein Schmerz eine ſolche Wirkung äußern kann daß das Kind inſtinctartig unbewußt dasjenige unterläßt worauf der Schmerz erfolgt iſt, auch ehe es einen Begriff von Schmerz

und also auch Scheu vor dem Schmerz hat. Die Strafe wird die einzelne Handlung hindern, nur auf den einzelnen Fall wirken, nicht auf andere ähnliche, also auch nicht anderes schädliche hervorrufen. In der ersten Periode des Lebens werden also Strafen von Nuzen sein können. Sobald aber das Gedächtniß aus der Analogie schließen kann, so fangen die Besorgnisse an, das Kind möchte aus der Strafe den Schmerz scheuen lernen. — Dieses Verhältniß findet auch statt in dem Gebiete der Strafen die auf Beschämung basirt sind, obgleich dies erst später möglich wird, wo das Gedächtniß stärker ist. Hier kommt es darauf an, daß ein augenblicklicher Eindrukk gemacht werde; das persönliche sittliche Gefühl darf noch nicht als etwas eigenes existiren, das Gefühl einer gemeinsamen Beschämung noch nicht erwacht sein: dann wird auch aus der Anwendung der Beschämung noch nicht der Nachtheil entstehen, daß die Kinder sich scheuen eine verkehrte öffentliche Meinung gegen sich zu reizen. Die Gefährlichkeit der Beschämung tritt erst ein mit dem bestimmten Bewußtsein eines sittlichen Gefühls.

Knüpfen wir nun hieran den Verlauf des Strafsystems. Es giebt zuerst eine Zeit im Leben wo die Strafen die Schmerz hervorrufen heilsam sind. Wir finden hier eine Analogie mit den Thieren. Bei ihnen wirkt besonders der Schmerz; sie sind keiner allgemeinen Vorstellungen fähig sondern nur einzelner Combinationen. Daher geht hier nie die Wirkung über den Zwekk hinaus. So lange der Mensch in sich die Sprache noch nicht entwikkelt hat, können wir ihm auch keine allgemeinen Vorstellungen zuschreiben. Sie offenbaren sich eben durch die Sprache. Bis zu diesem Punkt, wo die Sprache und also auch allgemeine Vorstellungen hervortreten, werden Strafen die Schmerz erregen ohne Nachtheil angewendet. Sobald die körperlichen Strafen bedenklich werden und, weil mit den allgemeinen Vorstellungen auch eine allgemeine Scheu vor unangenehmen Empfindungen eintritt, die Besorgniß entsteht daß die Feigherzigkeit durch körperliche Strafen vermehrt wer-

den könnte: so wird ein sittlicher Factor nothwendig; dies ist der Ehrtrieb. Dieser erwacht mit den allgemeinen Vorstellungen zugleich und mit der Sprache. Die Sprache giebt auch indirect die allgemeinen Formen der Gegenstände wieder, sie ist auch Abdrukk des Gefühls, und nur wer selbst schon im Besiz der Sprache ist, kann den unmittelbaren Ausdrukk der Gefühlszustände anderer verstehen. Billigung und Mißbilligung haben ihren Ausdrukk direct in der Physiognomie, in den Mienen; indirect in der Sprache. Ist nun die Periode im Leben eingetreten wo das Kind den Eindrukk den es auf andere gemacht hat zu erkennen im Stande ist: so kann man auch durch die Beschämung schon wirken. Sie ist gefahrlos so lange das Gewissen noch nicht erwacht ist. Ist dies aber erwacht, dann wird Beschämung bedenklich, weil mit ihr das Gewissen in Streit kommen kann. In der Zeit zwischen dem ersten Erwachen des eigenen sittlichen Gefühls, wo alle Strafen gefährlich werden, bis dahin wo dieses Gefühl sich vollkommen entwikkelt hat, würde nothwendig ein rein sittlicher Factor mit der körperlichen Strafe oder der Beschämung zu verbinden sein. Und endlich, hat das sittliche Gefühl im Menschen selbst seine natürliche Stärke erlangt: dann muß der Mensch dadurch geleitet werden; hilft dann auch die sittliche Einwirkung nichts mehr: so ist auch alle Strafe vergeblich für die Erziehung selbst; es ist eingetreten pädagogischer Bankerott.

Das ganze Strafverfahren ist nur als eine abnehmende Größe zu betrachten. Man könnte glauben daß sobald die Erregung eines sittlichen Gefühls möglich ist, die Strafe ganz und gar aufhören müßte, weil nun im inneren des Menschen selbst das Princip läge das die strafbaren Handlungen zu hemmen im Stande wäre. Es ist aber dies doch nur eine allmählige Operation, daß das innere Princip auf die äußere Thätigkeit wirkt; zwischen der Einsicht von der Verkehrtheit der Handlung, und dem Vermögen die Handlung zu unterdrükken, ist ein Zwischenraum. Es muß eine Gegenwirkung stattfinden; und so ist die Verbindung eines sittlichen

Elementes mit einer Strafe möglich. Aber wenn auch die Strafe auf dieſem Punkt noch nicht aufhören kann, ſo kann ſie doch abnehmen; ſie muß als abnehmende Größe in jeder Form für jede Periode betrachtet und demgemäß gehandhabt werden. Wir unterſcheiden zwar verſchiedene Knoten der Entwikklung des Menſchen, aber nicht ſo daß irgend ein Punkt der Entwikklung plözlich eintritt; ſondern alles wird allmählig vorbereitet, während anderes allmählig ſchwindet. Es iſt durchaus nothwendig daß man die Strafe nur als abnehmend betrachtet; nur von dieſem Grundſaz aus wird es möglich ſein eine geſunde Theorie darüber zu entwerfen. Die eigentlichen Strafen müſſen abnehmen, denn ſie liegen urſprünglich nicht auf dem Boden der Erziehung; ſie ſind nur geduldet und haben ihr Fundament im gemeinſamen Leben. Auch in dieſem nehmen ſie ab, und mit Recht und nothwendig. Die Analogie mit dem bürgerlichen Leben bietet ſich uns ganz natürlich dar. Auch im bürgerlichen Leben iſt das Gebiet der Strafen eben ſo ſtreitig und die Theorie der Strafen eben ſo ſchwierig. Man mag die bürgerlichen Strafen ſo oder ſo einrichten: ſo beſſern ſie an und für ſich nicht; beſonders wie ſie bei uns ſind, wo freilich die Praxis auch durchaus mangelhaft iſt. In Nordamerika hat man Anſtalten zur Beſſerung der Menſchen durch Strafen *); dies aber iſt auch nur in Freiſtaaten möglich, wo alle Bürger zuſammen die Strafgeſeze entwerfen. Dies Beiſpiel paßt auf uns nicht; in einer Monarchie würde

*) Das Strafſyſtem in Nordamerika, zunächſt die Ideen John Howards, deſſen Beziehungen zu den Quäkern bekannt ſind, realiſirend, iſt in neuerer Zeit nicht nur im einzelnen mannigfach modificirt — ſo, um nur das hieher gehörige zu nennen, die Differenz zwiſchen dem Trennungs- und dem Schweigſyſtem (das eine das philadelphiſche, das andere das Auburnſche Syſtem) —; ſondern es hat auch ſeinen ſtrengeren altteſtamentlichen Charakter dadurch zumeiſt verloren, daß man gegen die bekannten Stellen der h. Schrift dem Livingſtonſchen Grundſaz, daß keiner bürgerlichen Geſellſchaft das Recht zuſtehe einem Individuum das Leben zu nehmen, huldiget. Der Code Livingston iſt in einigen Staaten leitend.

dies tyrannisch sein. Auch im Alterthume sind die Strafen nicht von der Tendenz zu bessern ausgegangen. Unsere Strafen vertrauen auf das religiöse Element in Ansehung der Besserung. — Die Strenge der Strafen überhaupt, wenn wir die Sache geschichtlich betrachten, nimmt immer ab; es läßt sich daraus auf die Vervollkommnung der ganzen Gesellschaft schließen. Im ganzen ist nie eine Strafgesezgebung geschärft worden. In anarchischen Zeiten scheint zwar eine Schärfung einzutreten: aber dann herrscht eine ganz andere Verfahrungsweise; die Strafe ist nicht mehr Strafe sondern kriegerische Operation. Ebenso wenn ein Staat zerfällt oder unterjocht wird: dann ist das Mißtrauen vorherrschend und die Strafen werden geschärft. Dies sind aber eben nur einzelne Fälle. Daß sie im ganzen abnehmen, ist natürliche Folge. Denn bei einer strengen Gesezgebung nimmt die Genauigkeit der Ausführung ab, und endlich wird die Gesezgebung selbst gemildert. Die reine Strafe ist eine Sache der Noth; wenn sich der Mensch gegenüber der äußeren Natur über den Nothstand erhebt, so soll auch gegenüber der menschlichen Natur jener Nothstand abnehmen. — Auch in der Erziehung ist die Strafe Nothsache; je länger sie erfordert wird, desto unvollkommener ist die Erziehung, weil diese dann die Principien nicht entwikkelt welche die Strafe überflüssig machen.

Es muß demnach die Strafe in der Erziehung so construirt werden, daß von selbst schon hervorgeht daß sie eine abnehmende Größe ist. Strafe, als Schmerz erregend angewendet, dürfte nicht gesteigert werden; denn wiederholt und mit wirklicher Schärfung verbunden, würde sie ihre Fruchtlosigkeit selbst beweisen: es wäre dann klar daß das Individuum in der Erziehungszeit durch die Erziehung selbst nicht gebessert, nicht entwikkelt würde, sondern rükkwärts schreite. Strafe im eigentlichen Sinne, Verbindung des sinnlichen mit dem sittlichen, nimmt als solche schon ab; wirkt die Strafe auf das innere: so ist im inneren etwas was strafbare Handlungen aufhebt; läßt sich also mit der Strafe der sittliche Factor

verbinden: so ist das schon ein solches wodurch die Strafe allmählig aufgehoben wird. Da Strafe eben nur reine Strafe ist wenn sittlich zugleich eingewirkt werden kann: so leuchtet ein daß man sie nur als abnehmende Größe anzusehen hat.

Es fragt sich nun, worin die postulirte Verbindung eines sittlichen Factors mit dem sinnlichen Element der Strafe besteht. Wir schreiten also zur Untersuchung

Ueber die Verknüpfung des sittlichen Factors mit dem sinnlichen der Strafe.

Die Strafe als Handlung des strafenden betrachtet hat wie jede verständige Handlung zwei Seiten. Einmal ist jede Handlung die Aeußerung eines inneren; sodann strebt sie einen gewissen Erfolg hervorzubringen. Zwar giebt es Handlungen die wir stets nur von der einen Seite anzusehen pflegen; aber bei genauerer Betrachtung ergiebt sich dies als unrichtig. So scheinen z. B. Gemüthserschütterungen auf keinen Erfolg berechnet zu sein; aber an und für sich müssen sie doch mit dem Willen zusammenhängen; dieser ist stets auf einen Erfolg gerichtet, und ein solcher fehlt auch nicht bei diesen Gemüthserregungen; durch das Aeußerlichwerden des Zustandes wird er für den Menschen selbst fixirt und imprimirt sich dem Gedächtniß. Umgekehrt scheint z. B. die Geschäftsführung nur auf den Erfolg berechnet zu sein; aber auch die darauf bezüglichen Handlungen können nicht ohne etwas charakteristisches sein wodurch sie als reine Aeußerungen erscheinen.

So hat folglich auch die Strafe als Handlung angesehen beide Seiten. Sie ist auf den Erfolg berechnet, sie ist Aeußerung eines inneren. Eine Strafe wäre ganz unnatürlich wenn sie nicht der Ausdrukk des inneren wäre. Es giebt keine unnatürlichere Forderung als daß ein Vater oder Lehrer mit der vollkommensten Gleichgültigkeit strafen solle. Dann wäre der strafende gleichsam nur die Fortsezung des Stokkes. Jede Strafe im Gebiete der Erziehung ist völlig unrechtmäßig die nicht zugleich, wenn nur der Zögling fähig ist eines anderen

Gefühle aufzufaſſen, als Aeußerung des reinen ſittlichen Unwillens angeſehen werden kann; ſonſt wäre ſie von der Abſicht der Erziehung ganz abgeſondert. Es erſcheint als etwas unſittliches daß man mit Wiſſen und Willen einem anderen etwas unangenehmes zufügt; und es gleicht ſich dies dann nur aus und erſcheint gemildert und gut, wenn man vorausſezt daß es mit ſeinem Willen geſchieht und daß es durch etwas ſittliches bedingt iſt, nämlich durch die Nothwendigkeit der Aeußerung eines inneren. Die Aeußerung des ſittlichen Unwillens muß mit der Strafe ſelbſt verbunden werden; dadurch iſt zugleich der Anfang ihres Verſchwindens gemacht. Indem in den Zögling beides zugleich kommt, Schmerz oder Beſchämung und der Eindrukk des ſittlichen Unwillens: kann keine Scheu vor unangenehmen Empfindungen als ſolchen, ſondern nur eine Scheu vor ſittlich unangenehmen Empfindungen entſtehen; der Schmerz wird geheiligt durch den ſittlichen Unwillen. Mögen wir nun auf dieſen Erfolg der Strafe oder auf die Aeußerung des inneren ſehen: ſo haben wir auf dieſe Weiſe mit dem ſinnlichen Element den ſittlichen Factor verknüpft.

Differenz des häuslichen Lebens und der Schule in Bezug auf die Strafe.

Die beiden Hauptformen des Lebens der Kinder ſind das häusliche Leben und das Leben in der Schule. Jenes hat eine unmittelbare Naturgewalt, die einem künſtlichen Inſtitut wie die Schule iſt fehlt. Dieſe iſt künſtlicher conſtruirt, deshalb bedarf es auch in Beziehung auf ſie einer künſtlicheren Conſtruction der Strafe. Es iſt der Natur der Sache nach offenbar daß ein Kind leichter ſich in die Ordnung fügt in der es urſprünglich ſich findet; aus einer ſolchen löſet ſich auch leichter allmählig die Selbſtändigkeit. Anders muß es ſich verhalten in einem ſolchen Zuſammenhange dem die Kinder urſprünglich nicht angehören, für den in ihnen keine Naturgewalt iſt, in dem ſie nur durch die Intelligenz geleitet werden. Der ganze die Strafen betreffende Theil der Erziehung ſteht dem

häuslichen Leben ferner, der Schule näher. In dem häuslichen Leben kann das Verhältniß viel laxer sein; die Schule hingegen muß vollständig organisirt sein, jede störende Handlung muß in ihr mit Gewalt unterdrükkt werden. Daraus folgt daß das ganze Strafsystem in der öffentlichen Erziehung imposanter sein muß als im häuslichen Leben. Schon hieraus geht die Differenz beider klar hervor.

Um nun im einzelnen die Differenz genauer betrachten zu können, müssen wir folgende zwei Punkte berükksichtigen.

Erstens. Man pflegt einen Unterschied zu machen zwischen natürlichen und willkührlichen Strafen. Die ersteren im eigentlichen Sinne fallen gar nicht unter den Begriff der Strafe. Wir müssen nämlich hier von dem Grundsaz ausgehen, daß alles verkehrte auch zerstörend auf das Leben selbst einwirkt und Uebel zur Folge haben muß. Wenn nun im gemeinsamen Leben irgendwo etwas verkehrtes geschieht: so gehen daraus Folgen hervor die weiter auch in das gemeinsame Leben zurükkwirken. Fallen diese üblen Folgen auf einen anderen Punkt hin als wovon sie ausgegangen sind und wo das verkehrte liegt: so sind sie unverschuldetes Leiden. Im gemeinsamen Leben fallen diese Uebel in denselben Kreis; in ihm entstanden treffen sie es wieder. Nennt man die Uebel als solche natürliche Strafen: so hat man in sofern Recht als dies ein Gesez der Providenz ist daß jedes verkehrte seine üblen Folgen hat. Fällt das Uebel auf den Punkt zurükk wo die Schuld ist: so nennt man dies mit Recht natürliche Strafe. Sezen wir nun diesen die willkührlichen Strafen entgegen: so verstehen wir solche Uebel darunter die keinen Naturzusammenhang mit dem bösen haben; sie ergänzen nur, indem man es nicht immer in seiner Gewalt hat die Strafe so zu vollziehen daß sie als übele Folge des bösen zugleich die natürliche Folge desselben, die natürliche Strafe sei. Könnte man dies immer bewirken, so würden keine willkührlichen oder positiven Strafen nothwendig. Wenn aber im Strafübel gar kein Naturzusammenhang ist mit dem was gestraft werden soll: so ist dies rein

willkührlich und nie zu rechtfertigen. In jeder richtigen Strafconstruction muß daher der Gegensaz zwischen den natürlichen und willkührlichen Strafen aufgehoben werden. Jede willkührliche Strafe muß immer als Ergänzung angesehen werden können, das natürliche aber muß auch den Charakter des positiven annehmen, indem der Gesezgeber festsezt daß es auf den Thäter zurükfällt.

Der zweite Gesichtspunkt ist folgender. Jede That ist aus zwei Elementen zusammengesezt, aus einer äußeren Seite dem Erfolg, und einer inneren dem Motiv. Eine That würde nicht gestraft werden wenn sie jene äußere Seite nicht hätte. Hat sie keine innere Seite, so wird sie auch nicht gestraft. Die Beziehung der That auf den Willen des Thäters ist die Zurechnung. Ist die That nicht gewollt, so kann sie nicht zugerechnet werden; sie ist dann ein bloßes Ereigniß. Wenn wir nun davon ausgehen, daß jede Strafe auf gewisse Weise auf einem Gesez beruht: so ist sie weil sie nicht ein nur einzelnes ist, immer etwas was mehrere betreffen kann; das gilt in der Erziehung wie auf anderen Gebieten. Sie muß daher einen allgemeinen Charakter haben, sie sezt wenigstens die Mehrheit der Beziehung als durchaus möglich. Die Zurechnung ist aber verschieden; sieht man auf die äußere Seite einer That: so ist jeder Erfolg der That derselbe; aber in Beziehung auf die innere Seite kann der Erfolg derselbe sein, jedoch ein verschiedenes Motiv zum Grunde liegen. Daher können hier zwei entgegengesezte Behandlungsweisen stattfinden. Einige behaupten, der strafende Richter habe sich nicht um die psychologische Seite zu bekümmern, sondern müsse nur die äußere Seite ins Auge fassen; andere, dies wäre barbarisch, man müsse vielmehr die That psychologisch betrachten und auf die Motive sehen. Ueber diesen Gegenstand allgemein zu entscheiden, geht über unsere Aufgabe. Im Gebiete der Erziehung darf keins von beiden ganz vernachlässigt werden.

Nach diesen beiden Gegensäzen müssen wir mit Bezug auf die Differenz von Haus und Schule die Strafe construiren.

Jede Strafe muß natürlich sein, aber auch den Charakter des positiven an sich tragen; jedes von beiden kann Maximum oder Minimum sein. Ebenso in Beziehung auf die Gleichmäßigkeit und die Ungleichmäßigkeit, das feststehende in Bezug auf den Erfolg, das wandelbare in Bezug auf das Motiv.

Im häuslichen Leben ist der sittliche Naturcharakter, das Gefühl einer Zusammengehörigkeit, woher das Leben seine Einheit hat, das vorherrschende. Daher kann hier das Eindringen eines jeden in das Bewußtsein des anderen eher angenommen werden als auf einem anderen Gebiete. Die Berükksichtigung des inneren kann hier also am meisten hervorragen, und die Gleichmäßigkeit in der Behandlung wird am wenigsten nothwendig. — In der öffentlichen Erziehung ist jenes Gefühl nicht vorauszusezen, und vor aller Erfahrung hat der Zögling dagegen das Gefühl daß der Lehrer leichter über sein inneres sich irren könne als Vater und Mutter; wenigstens sezt er dies voraus und daran hält er hartnäkkig fest; eine Hypothese an sich richtig, obgleich es in Wirklichkeit ganz anders sein kann. Der Naturgrund des Glaubens fehlt hier. Die Gleichmäßigkeit der Strafe ist für die Schule weit wesentlicher als für das Haus. Die Autorität die im häuslichen Leben von selbst ist, muß in der Schule erst durch Erfahrung gebildet werden. Nach dem Gefühl kann in der Schule weit weniger gestraft werden. Nur durch feste Gleichmäßigkeit erhält die Handlung des Strafens den gesezlichen Charakter, und diesen kann die Schule nicht entbehren. Nur muß jene Gleichförmigkeit nicht pedantisch festgehalten werden, denn die Schule ist noch lange nicht der Staat, sie steht in der Mitte zwischen dem häuslichen und dem bürgerlichen Leben. So wie nun die Schule nicht wie der Staat Strafgeseze haben darf, sondern bei aller Gleichmäßigkeit im Strafverfahren sich immer noch freien Raum für Veränderungen lassen muß: so noch viel weniger das Haus. Wenn es in einem Hause Strafgeseze giebt, so ist das schrekklich; denn es ist dann der Charakter des häuslichen

Lebens vernichtet, indem es aus einer natürlichen Anstalt eine künstliche geworden ist. Aeltern welche Strafgeseze geben, vernichten ihre natürliche Autorität, denn sie binden sich selbst; die Kinder aber dürfen nie das Gefühl haben daß die Aeltern gebunden sind. Die Aeltern sollen die freie Seele des Hauses sein.

Wenden wir uns nun zu dem anderen Gegensaz, Verbindung des natürlichen mit dem willkührlichen in den Strafen in beiden Verhältnissen. Das häusliche Leben hat den Vorzug daß es ein Naturganzes ist, wenn auch kein reines; es muß also hier leichter sein die natürlichen Folgen auf den Thäter zurükkzuwerfen. Hierin liegt das Maaß der Vollkommenheit. Im Straffystem des Hauses darf von keiner willkührlichen Strafe die Rede sein; sondern die Strafe muß den Kindern stets als die natürliche Folge von demjenigen erscheinen was sie gethan haben. Diese Aufgabe ist nicht schwer zu lösen; denn aus jedem Fall läßt sich die natürliche Folge berechnen, und diese wird auf den Thäter zurükkgeworfen; und da die Strafen hier ungleichmäßig sein dürfen, weil die Motive der Thaten leichter zu erkennen sind: so können sie natürlich sein und müssen dies sein. — Im zusammengesezten gemeinsamen Leben der Schule ist dies nicht möglich. Aber hier ist auch weniger daran gelegen daß die Strafe als natürliche Folge erscheine; sondern sie muß schon als Ergänzung der Unmöglichkeit erscheinen, die natürlichen Folgen stets auf den Thäter zurükkfallen zu lassen. Die natürlichen Folgen haben schon den Lehrer und die anderen Schüler getroffen, und die Strafe ist nur davon wieder Rükkwirkung. Weil aber die Strafen in der Schule gleichmäßig sein müssen, dürfen sie willkührlich sein; aber eben deshalb müssen sie auch wieder gesezmäßig sein damit nicht die Ungerechtigkeit eintrete.

Wir müssen noch daran erinnern daß der Gegensaz zwischen Haus und Schule doch nur ein relativer ist. Etwas im Hause ist auch Schule, und umgekehrt. Im Fall ein Vater

ſeine Kinder ſelbſt unterrichtet, muß im Hauſe noch mehr der Charakter der Schule vorwalten. Im Fall die Schule zugleich Erziehungsanſtalt iſt, muß ſie noch mehr den Charakter des Hauſes an ſich tragen.

Wenn nun dem Hauſe die Natürlichkeit, der Schule die Gleichmäßigkeit weſentlich iſt: ſo darf das Gegentheil nicht ſtattfinden. Die Folgen ſind auffallend nachtheilig wenn dieſe Regel überſchritten wird. Eine Ungleichmäßigkeit im Vertheilen der Strafe in der öffentlichen Erziehung, und ebenſo Willkührlichkeit im häuslichen Leben bewirken eine Art von Verſtokkung. Die Strafe will ja auf die Zukunft wirken, und dies kann nur geſchehen wenn der Gedanke an die Strafe auf einen Trieb zu einer gewiſſen Handlung bezogen wird; hiezu iſt aber eine gewiſſe Sicherheit dieſes Zuſammenhanges nöthig. Iſt dieſe nicht da: ſo ſucht der Zögling das unangenehme für ſich ſo leicht als möglich zu machen und ſich dagegen abzuſtumpfen. So tritt die Verſtokkung ein, gefährlich bei den Strafen welche körperlichen Schmerz hervorrufen, noch mehr bei Ehrſtrafen, bei der Beſchämung. Verſtokkung iſt ſtets ein Zeichen daß das Straſſyſtem nicht recht conſtruirt iſt; denn das Band zwiſchen dem ſittlichen und ſinnlichen in der Strafe iſt dann gewiß ſehr geſchwächt.

Die ſymboliſche Natur des materialen Elementes der Strafe.

Indem wir nur zwei Klaſſen von Strafen angenommen haben, Strafen auf den Schmerz baſirt, Strafen auf Beſchämung baſirt, die dritte Klaſſe aber, die gegen den Thätigkeitstrieb gerichteten Strafen, verwarfen, weil man dieſe nie in ſeiner Gewalt hat und ſie als hemmend mehr Nachtheil als Vortheil ſtiften: ſo iſt doch das materiale der Strafen durch dieſe Claſſification nur ſehr unvollkommen beſtimmt; denn es giebt in beiden Gattungen noch eine Menge Strafen. Es giebt ſehr viele Abſtufungen, zwiſchen denen gemeinhin unmittelbar das Gefühl entſcheidet, wenn es darauf ankommt Strafen zu

vollziehen in der Erziehung, und das bestimmte Bewußtsein fehlt hiebei sehr oft. Es muß aber einen Bestimmungsgrund für die Strafen geben, so daß unter den verschiedenen Strafen auch mit Bewußtsein jedesmal die richtige ausgewählt werden kann; eine völlige Gleichgültigkeit dagegen ist unmöglich.

Wir müssen hier darauf zurükkgehen, daß eigentlich stets ein sittlicher Factor an der Strafe haftet, wenn gleich er anfangs gleich Null zu sezen ist. Die Strafe ist als äußere Handlung angesehen zugleich ein reiner Ausdrukk des Gefühls der Mißbilligung; dies ist das symbolische der Strafe, und diese symbolische Seite bestimmt die Beschaffenheit der Strafe selbst.

Die symbolische Natur des materialen Elements, an die Aeußerung geknüpft, muß beiden Klassen der Strafen gemeinsam sein. Es haftet an den Strafen welche körperlichen Schmerz hervorrufen. Und das ist es weshalb in dieser Beziehung das Schlagen das natürlichste ist, weil darin sich am unmittelbarsten das Gefühl der Mißbilligung ausdrükkt. Nur willkührlich wäre es zu sagen, das Schlagen sei deshalb das natürlichste, weil die Kinder selbst schlagen um etwas von sich abzuwehren. Alles andere erscheint mehr als etwas absichtliches und ist deshalb von mehr leidenschaftlichem Charakter. Es giebt hier einen natürlichen durch die Sitte anerkannten Cyklus, aus dem man sich nicht herausbewegen darf. Können wir auch nicht überall die Sitte auf das natürliche zurükkführen, so muß doch ein solcher Zusammenhang stattfinden; daher sich auch in Beziehung auf diese Strafen Differenzen finden, die aus dem Zustande der menschlichen Bildung hervorgegangen sind, der alles was symbolisch ist modificirt. Je nach dem Grade des Bildungszustandes der verschiedenen Stände und der bürgerlichen Gemeinschaft überhaupt in verschiedenen Zeiten wird auch das materiale Element ein verschiedenes sein. Auf einer niederen Stufe der Bildung wird auch die Strafe dieses Gepräge an sich tragen und viel stärker

ſein. — Wenden wir dies an auf die Strafen die auf den Ehrtrieb baſirt ſind: ſo wird auch hier um die Beſchämung zu erregen die Strafe ſymboliſch ſein müſſen, und dadurch wird auch ihre Beſchaffenheit beſtimmt. Man irrt ſich offenbar wenn man glaubt durch lange Strafreden einen Eindrukk auf die Jugend zu machen. Da aber allerdings der Ehrtrieb am meiſten durch Reden getroffen wird, und hier ſymboliſche Handlungen zwar auch an ihrer Stelle ſind, aber nur als Nebenſache erſcheinen: ſo muß die Rede ſelbſt den ſymboliſchen Charakter haben. Dieſer erheiſcht aber unbedingt die Kürze Gedrängtheit und Beſtimmheit. Je kürzer eine den Ehrtrieb ergreifende Rede iſt, deſto kräftiger müſſen die einzelnen Elemente ſein. In einem einzigen Wort kann ein Urtheil ausgeſprochen ſein wodurch auf das beſtimmteſte die Beſchämung erregt wird; nur wird es hier nicht leicht ſein immer beſchämen und beſchimpfen zu unterſcheiden. Es iſt auch in Bezug auf die Worte die hiebei in Anwendung kommen eine große Differenz, durch den Bildungszuſtand beſtimmt. Aeußerlich iſt hier die Grenze ſchwer feſtzuhalten. Das natürliche hat ſich auch hier ſo ſehr in die Sitte hinein verloren, daß man nicht immer im Stande iſt den Zuſammenhang einzuſehen. Beſchimpfung iſt unſittlich, und in jeder Gemeinſchaft iſt das beſchimpfende und das beſchämende geſchieden und jedes begrenzt; aber eben dieſe Grenzen ſind je nach dem geſellſchaftlichen Zuſtande verſchieden. Je natürlicher nun der Ausdrukk auch der kürzeſte ſymboliſch unſer inneres Gefühl wiedergiebt und ſo den zu tadelnden beſchämt: deſto weniger wird in ihm dasjenige ſein was wir beſchimpfen nennen. Als Regel können wir im allgemeinen aufſtellen, das ſymboliſche meide alles fremde und plebeje. — Was ſoll nun das ſein in dem ſtrafenden, was ſich durch eine ſymboliſche Handlung zu erkennen giebt? Das beleidigte Rechtsgefühl iſt es, das ſich äußern ſoll ſobald der Menſch die Strafe vollziehen will. Dadurch allein kann auch die Strafe in ihren Schranken ſicher erhalten werden. So wie das Rechtsgefühl die Strafe hervorruft, ſo ſtekkt es derſelben auch die

bestimmte Grenze. Wenn von der einen Seite in dem strafenden nicht das beleidigte Rechtsgefühl sondern kalte Verachtung die Strafe hervorruft: so wird eine dies ausdrükkende Ehrtriebsstrafe den Charakter der aufgehobenen Gemeinschaft an sich tragen. Hebt man die Gemeinschaft mit dem zu tadelnden Menschen auf: so ist der Zusammenhang aufgehoben auf den sich die Strafe gründet, das Verhältniß zwischen Erzieher und Zögling wird zerstört; und dann fühlt sich der so gestrafte in einem Zustande des Krieges. Dies muß nothwendig das ganze Verhältniß der Erziehung selbst auflösen. Wenn auf der anderen Seite im Erzieher ein persönlich leidenschaftlicher Zustand sich verräth: so ist auch dadurch das eigentliche erziehende Verhältniß aufgehoben; denn in der persönlichen Leidenschaft kann ein Mensch nicht mehr die vernünftige Sittlichkeit repräsentiren. Hieraus entsteht leicht die falsche Regel, daß man Strafen in der Leidenschaftlosigkeit verfügen solle. Es ist aber doch wol persönliche Leidenschaftlichkeit zu unterscheiden von einem pathematischen Zustande, wie er nothwendig sein muß wenn das innerste Gefühl auch des Rechtes erregt ist; reine Leidenschaftlosigkeit verfügt auch Strafen die über das Strafgebiet hinausgehen, reine Leidenschaftlichkeit, zumal rein persönliche, verfügt Strafen die die Schranken überschreiten. Das beleidigte Rechtsgefühl hält den Erzieher im Gebiete und in den Schranken der Strafen; es giebt den Strafen ihren eigentlichen Charakter, den sie überall haben müssen, daß sie auf ihren Zwekk ausgehen, nämlich auf die Hemmung der Wiederholung dessen was verboten ist.

Die Wirksamkeit der Strafen.

Die Beschaffenheit der Strafe, sowol qualitativ als quantitativ — welches beides stets zu vereinigen ist — angesehen, hat noch einen anderen Gesichtspunkt. Es müssen die Strafen auch aus dem Gesichtspunkt der Wirksamkeit betrachtet werden. Eine Strafe die keine Wirksamkeit hat, ihren Zwekk nicht erreicht, ist stets nachtheilig, weil nichts so offenbar wie eine

solche als falsche Maaßregel erscheint und dem Zögling Gelegenheit zum Tadel giebt. Denn bei der Strafe soll der Zögling den Zwekk derselben erkennen; erfährt er nun selbst daß sie ihren Zwekk nicht erreicht: so sezt ihn dies in den Fall seine Erzieher zu beurtheilen, wodurch das Verhältniß der Erziehung aufgehoben wird; ein solches Beurtheilen kann nur dann erst unschädlich sein, wenn die Erziehung anfängt in ein freundschaftliches Verhältniß überzugehen.

Die Wirksamkeit der Strafe beruht auf zweierlei; erstens auf der Sicherheit der Erinnerung an die Strafen bei jedem Impuls zu einer Handlung; zweitens auf der Stärke des Eindrukks, der den Reiz des verbotenen übersteigen muß. Wo beides nicht ist, da sind die Strafen vergeblich und nachtheilig, weil sie eine Gewöhnung an dasjenige hervorbringen was man als abhaltendes Mittel ansehen will; und geschieht das: so muß man die Strafen immer steigern, statt daß sie allmählig abnehmen sollen um endlich ganz zu verschwinden. Daher müssen sie von Anfang an so eingerichtet sein daß sie ihren Erfolg nicht verfehlen; dann kann das materielle derselben abnehmen, bis sie endlich zur edlen Zucht werden.

Worauf beruhen denn nun jene beiden Momente? Das lezte, die Stärke des Eindrukks, ist keinesweges absolut eine Folge von der materiellen Seite der Strafe. Denn ist auch im Menschen noch nicht das rein sittliche Gefühl erwacht, so hängt er doch auch nicht von dem rein materiellen der unangenehmen Empfindung ab; sondern die Wirksamkeit der Strafe ist schon viel zusammengesezter, indem der Zustand des strafenden selbst wirkt. Der Erzieher ist für den Zögling stets eine Macht, und — so wie diese Macht wenn sie sich als Güte zeigt, außer dem unmittelbaren Eindrukk einer bestimmten Erweisung der Güte Vertrauen erwekkt — erregt durch diese Macht wenn sie sich in der Strafe zeigt, außer der unmittelbaren unangenehmen Empfindung eine allgemeine Besorgniß, welche um so mehr ein nothwendiges Element der Strafe ist als darauf zugleich die Sicherheit der Erinnerung beruht.

Denn je mehr in einem Moment alles zu einem Eindruk zusammenstimmt, um desto sicherer prägt er sich ein. Nähert sich der Zustand des Zöglings schon dem Erwachen des sittlichen Gefühls: so kommt es nicht auf das materielle der Strafe allein an, sondern das formelle derselben macht einen großen Eindruk; je größer dieser ist, desto mehr kann man von jenem nachlassen. — Das andere Moment, die Sicherheit der Erinnerung, beruht auf dem Gedächtniß, das sich auch im Menschen erst allmählig entwikkelt. Hier kommt es darauf an, daß die Combination die der Zögling machen soll zwischen Handlung und Strafe, ihm erleichtert werde. Daher ist es für die frühere Periode der Erziehung eine wichtige Regel, daß die Strafe so schnell wie möglich auf die That folgen muß; denn je mehr beide zusammenfallen, desto mehr wird jene Combination erleichtert. In der späteren Zeit, wo die Strafen seltener werden sollen und das Gebiet jeder, wofür sie als Warnungszeichen gilt, größer wird, kommt es darauf an daß die Combination das ganze Gebiet umfasse. Es kann also auch dann nicht mehr die Rede sein von einer so engen Verknüpfung der Strafe mit der That, weil die Strafe auch für andere Fälle gelten soll und also ein größeres Gebiet hat. In der ersten Zeit der Erziehung steht die Strafe nahe dem Abrichten der Thiere; später wird sie Lehre. Es ruht wenn die Strafe Lehre werden soll alles auf dem sittlichen Factor, und die Strafe wird Mittel die sittliche Begriffsbildung zu vervollkommnen.

Uebergang zur Zucht.

Des Uebergangs wegen zu der Gegenwirkung in so fern sie Zucht ist, haben wir hier noch einige nicht zu übersehende Punkte hinzuzufügen.

Der ganze Verlauf des Strafsystems muß seine Beziehung auf die Zucht haben. Dazu ist zuvörderst erforderlich daß die Strafe muß angesehen werden können als ein auch von dem zu strafenden gewolltes. Nämlich am Ende der Erziehung soll das sittliche Princip im Zögling eine Macht geworden sein die

das sinnliche in ihm überwältigt. Sonst fällt er der Zucht des Lebens auf der einen Seite und der Strafe der Gesetze auf der anderen Seite anheim. Ist er nun so wie die Erziehung ihn abliefern soll: so wird er fühlen daß er es den Strafen selbst verdankt daß das sittliche eine solche Macht in ihm geworden ist; zurükksehend auf den Verlauf des Strafsystems muß er es, auch in Beziehung auf dessen allmählige Veränderung, billigen. Ist es nun die Absicht der Erziehung daß der Mensch nach ihrer Vollendung so sein soll wie wir es eben ausgesprochen haben: so muß es auch ihre Absicht sein daß er am Ende das ganze Strafsystem billige. Daher ist dies der richtige Maaßstab der Prüfung alles dessen was Strafe in der Erziehung ist. Dies läßt sich weiter verfolgen. Denkt man während der Erziehung selbst immer daran, daß jene Billigung eintreten soll: so muß deshalb jede Strafe so geordnet sein daß man dabei die künftige Bewilligung dessen der gestraft wird suppliren kann. Es ist dies der beste Kanon um zu prüfen ob nichts ungehöriges und unzureichendes in Bezug auf diese oder jene einzelne Strafe vorgekommen sei; und ebenso, ob die allgemeinen Regeln dem gemäß seien. Auch unsere Regeln werden sich an diesen Maaßstab gelegt bekräftigen. Wenn wir gesagt haben, man müsse mit einer mechanischen Gegenwirkung anfangen: so ist dies vollkommen zu rechtfertigen, wenn nur diese Strafe selbst so eingerichtet ist daß sie als Vorarbeit für die später eintretenden höheren Organe angesehen werden kann. Sie wird eben deshalb vollzogen, daß sich nichts einschleiche was der Thätigkeit dieser Organe widerstreiten könnte. Es wird also schon in Beziehung auf die erste Periode der Erziehung, in der die Strafe mehr auf den Schmerz basirt ist, der Gesichtspunkt auf die künftige Billigung eintreten können. Wir müssen ja voraussezen daß der Gegensaz zwischen Strafe und Zucht, und der Gegensaz zwischen Erziehung als Gegenwirkung und als Unterstüzung, als ein nothwendiger wird anerkannt und gebilligt werden, daß die Strafe die Zucht, die Gegenwirkung die Unterstüzung gefördert habe. Denn reine

prohibitive Strafe fördert die Zucht und geht in sie über, in so fern sie Veranlassung giebt zu einer Vorübung der Gewalt jeder höheren Kraft über die niedere. Indem der Zögling nachgiebt, giebt er eigentlich der Vernunft nach, zunächst des Erziehers. Ebenso fördert die Gegenwirkung die Unterstüzung und geht in sie über; denn die noch nicht erwachte sittliche Kraft wird durch Gegenwirkung gegen das verkehrte unterstüzt, so daß ihr schon vorgearbeitet ist wenn sie erwacht. — Sehen wir auf den weiteren Verlauf des Strafsystems, also auf die spätere Periode in der die Strafe mehr auf den Ehrtrieb basirt ist: so ist der Ehrtrieb nur eine Subsumtion des Selbstbewußtseins unter die Gemeinschaft der man angehört, und der Uebergang zum freien sittlichen Selbstbewußtsein. Bei richtiger Anwendung der Strafe in Beziehung auf den Ehrtrieb wird der Entwikklung des sittlichen Selbstbewußtseins vorgearbeitet; und so gehen auch diese Strafen in Zucht über. Auch dieses Verfahren ist also als von dem gestraften gebilligt anzusehen. Hiemit ist aber nun zugleich ausgesprochen daß auch darin sich die nothwendige Beziehung der Strafe auf die Zucht zu erkennen giebt, daß jedesmal so oft eine Strafe zu vollziehen ist, so wie wenn man im allgemeinen ein Strafverfahren construirt, die wirklich bewußte Selbstbilligung der Strafe von der Ueberzeugung abhängt, die Strafe auf einer unteren Stufe sei Verhütung der Strafe auf einer höheren Stufe, die Strafen durch alle Stufen und Perioden der Erziehung seien Verhütung der Strafen in der Lebensperiode nach der Erziehung, und der Gegensaz von Strafe und Zucht sei überhaupt nur relativ, weil die Strafe nur pädagogisch angesehen zu dulden sei. Denn die Zucht ist die eigentliche Gegenwirkung in der Erziehung; sie geht ursprünglich darauf aus, durch Gewöhnung des Thuns und Leidens rein asketisch die gesammte Sinnlichkeit zu einem Organ der sittlichen Kraft auszubilden. Die Strafe richtig angewendet ruft dieselbe Folge hervor; und sie kann nur in sofern gebilligt werden als dies ihr gelingt, und geht also in die Zucht eigentlich über.

Daher könnte man sagen, die Strafe könne eigentlich ganz entbehrt werden; denn man habe an der bloßen Zucht genug. Für die Erziehung müsse dies ganz dasselbe sein; denn die Strafe wirke doch nur als Zucht von dem Augenblikk an, wo die Zucht recht gut neben ihr bestehen könne; früher sei die Strafe noch gar nicht pädagogisch wirksam sondern nur reprimirend; was aber der Mensch in der Zeit thun könne wo er noch keiner Zucht fähig ist, das sei nur etwas geringfügiges und leicht zu übersehen. In der Erziehung müsse demnach die eigentliche Strafe ganz cessiren. — Es ist vieles was im Gefühl für diese Ansicht spricht, und diesem kommt auch die Erfahrung zu Statten von dem Mißbrauch der Strafe und dem gewagten was in ihr liegt, da die Regeln so sehr schwer zu beobachten sind; wir werden nicht umhin können diese Ansicht noch einer näheren Prüfung zu unterwerfen.

Also können die Strafen eigentlich entbehrt werden, besonders in der häuslichen Erziehung? Um hierüber zu entscheiden, sind wir genöthigt noch einmal die Differenz der häuslichen und der öffentlichen Erziehung ins Auge zu fassen, da sich in dieser Rükksicht von vornherein die Ansicht modificirt. Beide Zustände haben mit einander gemein, daß diejenigen welche erzogen werden sollen in einem Verhältniß untereinander und gegen den Erzieher stehen. Die Differenz beider Zustände besteht darin, daß der Zögling in der öffentlichen Erziehung in einem Verhältniß gegen solche steht die geradezu erziehen und mit denen nur des Erziehens wegen das Verhältniß angeknüpft ist; im häuslichen Leben ist das Verhältniß ein unmittelbares und erstrekkt sich über das eigentliche Erziehen hinaus, es findet da auch ein Verhältniß statt zu solchen die weder erzogen werden noch selbst erziehen. Ferner, in der öffentlichen Erziehung ist das Verhältniß der Zöglinge untereinander von größerem Umfange, also auch eine größere Menge nachtheiliger Folgen abzuwenden als im häuslichen Leben. — Wenn wir nun in der häuslichen Erziehung vom Verhältniß der Kinder unter sich ganz abstrahiren: so sollten im Verhältniß zu den

Erwachsenen keine Strafen stattfinden, denn die Kinder können die Erwachsenen nur wenig stören, wenn nur die ganze Hausordnung so eingerichtet ist daß die Strafen überflüssig werden. Und auf der anderen Seite, im Verhältniß der Kinder unter sich müßten auch die Strafen entbehrt werden können, nicht nur weil die Zahl der Kinder geringer ist, sondern weil die Störungen des einen gegen das andere sich als Uebungen gebrauchen lassen, indem jedem auferlegt wird daß es sich nicht stören lasse.

Eine richtige Hausordnung würde also im Stande sein die Strafen im häuslichen Leben entbehrlich zu machen. Aber in der öffentlichen Erziehung muß man die Unmöglichkeit von vorn herein zugestehen. Was das Verhältniß der Kinder zu den Erziehern betrifft: so ist es dasselbe wie zu den Aeltern; denn auch jene sollen keine Strafen gebrauchen wegen desjenigen was gegen sie geschieht. Etwas unmittelbar gegen sie gerichtetes kann durch Strafen gar nicht gut gemacht werden, sondern es ist ein unheilbarer Schade; es muß bloß verhütet werden. In dem Verhältniß der Kinder unter sich muß die Jugend freilich zeitig genug daran gewöhnt werden sich über Störungen hinwegzusezen. Aber dieses Vermögen bildet sich nur sehr allmählig aus, und man kann in jeder Periode nur gewisse Ansprüche machen, in der ersten Periode sehr wenige. Da nun die Masse auf der unteren Stufe der Erziehung viel größer ist als nachher, so muß hier ein Strafsystem zu Hülfe kommen, welches natürlich bei steigender Erziehung abnimmt; denn die Lust zu störenden Handlungen muß dann hinweggenommen sein. Zwar braucht man sich nicht von Anfang an vorzunehmen in der öffentlichen Erziehung alles durch Strafen auszurichten, sondern man muß von vorn herein auch die Widerstandskraft bei den Kindern selbst in Thätigkeit sezen: aber entbehren kann man auf diesem Gebiet die Strafe nicht. — Wenn es nun um die öffentliche Erziehung so steht: wäre es dann gut, auch in dem Fall daß die häusliche Ordnung die Strafe entbehrlich machte und daß jede Störung

auch ohne Strafe durch die Harmonie des Hausweſens gehoben würde, für das Haus nie die Strafe in Anwendung zu bringen? Bald würden die Kinder dadurch ein Gefühl bekommen als ob ſie die Herren im Hauſe wären; dies darf aber nicht ſein, denn ſie müſſen immer in ihrem Gefühl haben den Unterſchied zwiſchen ſich und den Erwachſenen. Wie ſie untereinander leicht für Störungen empfänglich ſind, ſo müſſen ſie ſich Gewalt anthun um die Störungen die ſie treffen zu ertragen. Wenn ſie nun ſelbſt das ſtörende in Beziehung auf die Erwachſenen ausüben können: ſo bemerken ſie auch bald die Gewalt die ſich die Erwachſenen ihretwegen anthun müſſen; und ſo werden ſie Herren im Hauſe. *)

Die Zucht im eigentlichen Sinn macht alſo die Strafen nicht entbehrlich; ſie ſind nothwendig in der häuslichen und in der öffentlichen Erziehung. Allein abgeſehen davon daß ſie in der lezteren ſtärker hervortreten als in der erſteren, nicht zu überſehen iſt die Verſchiedenheit des Grades ihrer Nothwendigkeit nach dem Charakter des ganzen. Der Charakter eines Hausweſens kann ſehr verſchieden ſein ohne unrichtig zu ſein. Die Erziehung alſo auch das Strafverfahren muß mit dem herrſchenden Charakter des Hausweſens in Uebereinſtimmung ſtehen. Herrſcht im Hausweſen ein ſtrenges abgemeſſenes Weſen: ſo muß dies auch in der Erziehung ſein; herrſcht ein heiterer Charakter, ſo daß keiner es mit dem anderen genau nimmt: ſo würde es wiederum nachtheilig ſein wenn die Erziehung mit der freieren Weiſe nicht harmonirte. Die Strenge in der Erziehung wird den Kindern nie auffallen wenn ſie auch in der ganzen Hausordnung hervortritt; ſie würde ihnen aber nachtheilig ſein wenn das Hausweſen im ganzen das Gegenbild der Strenge darböte. Die Relativität von Strenge und Gelindigkeit ſteht im Verhältniß mit dem Charakter des häuslichen Lebens überhaupt. Wie das Haus-

*) Vergl. dagegen Vorleſ. 1826. S. 151, und Schleierm., die chriſtliche Sitte S. 234 f.

weſen recht einzurichten ſei, kann die Pädagogik nicht beſtimmen. Darüber entſcheidet die Ethik. Nur dies ſei hier noch hinzugefügt, daß allerdings die Strenge und die Gelindigkeit ihre Grenzen haben. Pädagogiſch können wir die Grenze nach beiden Seiten hin alſo beſtimmen, auf der einen Seite, Die Strenge im Hausweſen darf nie das Maaß der Strenge in der öffentlichen Erziehung erreichen; auf der anderen Seite, Die Gelindigkeit darf nicht ſo weit ausgedehnt werden daß die Freiheit aller einzelnen Erwachſenen nicht mehr ſicher geſtellt iſt. Dies iſt das Minimum der Gelindigkeit, das nie überſchritten werden darf. Im entgegengeſezten Fall fühlen ſich die Erwachſenen durch die Kinder geſtört, und die Kinder können nicht in dem Bewußtſein erhalten werden daß die Erwachſenen, nicht ſie, das Hausweſen conſtituiren, und daß man ſich nicht nach ihnen richte. — In Beziehung auf die öffentliche Erziehung iſt das natürliche Gefühl von der Unentbehrlichkeit der Strafen in der Analogie der Erziehung mit einem geſezlichen Zuſtande begründet, und die natürliche Neigung einer guten Organiſation geht ſtets auf die Seite der größeren Strenge. Die mit der häuslichen Erziehung correſpondirenden Grenzen ſind aber von einem anderen Geſichtspunkt aus zu ziehen. In der öffentlichen Erziehung, wo kein unmittelbarer Naturzuſammenhang zwiſchen dem Erzieher und dem Zögling ſich findet, muß die Achtung des lezteren gegen den erſten ein Maximum ſein. Nur die intellectuelle und ſittliche Kraft des Erziehers ſelbſt kann dieſe Abhängigkeit worin der Zögling gehalten werden muß, hervorrufen; da ihr nichts phyſiſches zum Grunde liegt, ſo kann ſie auch nicht durch phyſiſches erſezt werden. Es iſt an ſich klar, wie alſo hier die Strenge auf die falſche Seite ſich hinneigen würde, wenn man verſuchen wollte durch das Geſez und durch ſtrenge Handhabung deſſelben die Abhängigkeit ſicher zu ſtellen, weil es an intellectueller und ſittlicher Kraft gebricht. Ferner, da der Erzieher gar nicht muß beleidigt und geſtört werden können, dür-

fen keine Strafen in Beziehung auf das was gegen den Erzieher begangen iſt vollzogen werden — denn ſo würden ſie nur in dem Zögling das Gefühl hervorrufen daß er etwas gegen den Erzieher ausgerichtet habe —, ſondern nur in ſofern darf ein ſolches Vergehen beſtraft werden als es eine Wirkung auf die Mitzöglinge hat. Da nun weiter die öffentliche Erziehung eine Vorübung dafür ſein ſoll, daß ſich einer durch den anderen ſo wenig als möglich ſtören laſſe; und da in dem Verhältniß der Zöglinge untereinander die Analogie mit dem wirklichen Leben hervortreten ſoll: ſo würde das Strafſyſtem wenn es durch Strenge dieſe Uebung unmöglich machte, ſeine Grenze überſchreiten.

Die Zucht als Gegenwirkung.

Die Zucht iſt auch Gegenwirkung; aber ihre Abſicht iſt das innere Verhältniß im Zögling ſelbſt zu ändern, d. h. die der Erziehung entgegenwirkenden Potenzen nicht eben zu ſchwächen ſondern den höheren zu unterwerfen. In dieſer Hinſicht bildet die Zucht den Uebergang zwiſchen der reinen Gegenwirkung, wie ſie in den Strafen conſtruirt iſt, und den unterſtüzenden Thätigkeiten der Erziehung. Denn alle untergeordneten Verrichtungen ſollen Organe des idealen im Menſchen ſein. Die Idee der Zucht liegt darin, die Richtungen aller Thätigkeiten ſo zu modificiren, daß in demſelben Maaß wie das höhere im Menſchen erwacht, es ſeine Organe vorgebildet finde. Um dies zu faſſen, müſſen wir uns in den Thatbeſtand verſezen wie er ſich findet. Für alle natürlichen Triebe und Functionen des Menſchen giebt es eine Befriedigung; aber dieſe coincidirt nicht immer mit dem was aus derſelben Thätigkeit entſteht in ſo fern ſie als Organ des höheren im Menſchen betrachtet wird. Dieſes höhere iſt in der Erſcheinung ein ſpäteres, weil es erſt unter der Form des Bewußtſeins ſich entwikkelt; dies geſchieht ſpäter erſt nachdem die ſinnlichen Triebe ſchon erwacht ſind. Je weniger dieſen nun etwas entgegenſteht in ihrer Entwikklung, ſo daß ſie fixirt werden und alles

ſich vereiniget ſie ſo zu leiten daß ſie ihrer Befriedigung entgegengehen: deſto ſchneller erreichen ſie das worauf ihre Richtung ausgeht, und veranlaſſen auf dieſe Weiſe Handlungen die oft im Widerſpruch ſtehen mit demjenigen was ſie als Organe der intellectuellen oder moraliſchen Thätigkeit leiſten ſollen. Indem wir nun davon ausgehen, daß der Menſch in einer Gemeinſchaft ſteht: ſo wird dadurch das ſupplirt, daß ſeine höhere Thätigkeit erſt ſpäterhin erwacht, und die Vernunft derer die das gemeinſame leiten vertritt die Stelle ſeiner Vernunft. Alle Leitungen der Seele die von dieſen die Vernunft repräſentirenden Mittelpunkten des gemeinſamen Lebens ausgehen, alle Gebote und Befehle repräſentiren die Forderungen der Vernunft überhaupt und müſſen harmoniren mit demjenigen was die Vernunft des Zöglings meiſt ſelbſt fordern wird. In welchem Maaß er alſo gehorſam iſt und der Gehorſam auch realiſirt wird, in dem Maaß werden alle ſeine Functionen zur Harmonie mit ſeiner Vernunft hingeleitet werden. Anderes aber zu gebieten in der Erziehung würde verkehrt ſein. In ſo fern nun der Zögling gehorſam iſt, findet das was wir Zucht nennen keine Stelle; ſondern die Nothwendigkeit der Zucht wird erſt durch den Ungehorſam hervorgerufen. Daher kann man den ganzen Begriff der Zucht auf dieſes Gebiet beziehen.

Hier entſteht alſo die Aufgabe die Richtung gewiſſer Thätigkeiten zu verändern. In wie fern nun die niederen Functionen zu Organen der höheren ausgebildet werden ſollen, in wie fern wir alſo jene Thätigkeiten als Organe betrachten: kann die Veränderung nicht anders geſchehen als auf dem Wege der Gewöhnung oder Entwöhnung, und alle Zucht geht in dieſen beiden Formen auf. Je mehr die Befriedigung der untergeordneten ſinnlichen Triebe der Angemeſſenheit für den Organismus der Vernunft widerſtreitet, deſto nothwendiger wird die Zucht. Die Befriedigung der ſinnlichen Triebe ſteht im allgemeinen unter dem Gegenſaz des angenehmen und unangenehmen; das angenehme wird geſucht, das unangenehme ge-

mieden. Betrachtet man die ſinnlichen Thätigkeiten als Organe der höheren: ſo kommt es nicht auf dieſen Unterſchied an; denn ihren Dienſt als Organe können ſie ſtets nur in der Form der Anſtrengung leiſten; und dies iſt ein Hinüberſtreifen in das unangenehme. Der Zwekk der höheren Thätigkeiten ſoll erreicht werden; aber dieſer kann für die Befriedigung der niederen ganz indifferent ſein; er kann vollkommen unter der Form des unangenehmen erſcheinen, und es iſt nur zufällig wenn die Erreichung der Aufgabe der Befriedigung der höheren Vermögen auch die niederen Thätigkeiten befriedigt. Im allgemeinen iſt alſo immer ſchon eine Unangemeſſenheit in der ganzen Richtung dieſer Thätigkeiten geſezt, in ſo fern ſie durch das angenehme und unangenehme beſtimmt werden, und dadurch iſt eben die Zucht zunächſt bedingt.

Die Zucht neigt ſich einerſeits aber nach der Mitwirkung hin und geht in dieſe über, ſowie ſie ſich andererſeits zur Strafe hinneigt und die Strafe in Zucht übergeht. Nämlich was das erſte betrifft, alle Erziehung beruht darauf daß der Gehorſam der Jugend etwas natürliches iſt, das Reſultat vom Abhängigkeitsgefühl. Wir müſſen es alſo als die permanente Willensrichtung der Jugend anſehen, daß ſie gehorſam iſt; den Ungehorſam aber nur als eine augenblikkliche Unterbrechung ihres Willens. Alle Momente des Ungehorſams ſind nur Ausnahmen, in und durch ſich vergänglich, ſo daß mit dem conſtanten Beſtreben des Zöglings die züchtigende Thätigkeit des Erziehers zuſammentrifft. Kann nun der Zögling die Paroxysmen die ihn gegen die Zucht aufbringen, mit dem permanenten Beſtreben des Gehorſams vergleichen: ſo ſieht er jenes vorübergehende als ein ungehöriges und als etwas mit ſeinem conſtanten Beſtreben ſtreitendes, alſo als ein πάθημα, einen leidenden Zuſtand, als eine Unterbrechung ſeiner Selbſtthätigkeit. In dem Zuſtande wo er von einer leidenſchaftlichen Thätigkeit beherrſcht wird, fühlt er ſich als ein unfreier. Die Zucht muß ſich alſo an das Freiheitsgefühl wenden. Dieſes Gefühl muß bald in ihm erwachen, wenn die Zucht von rechter Art iſt. So

neigt sich die Zucht zur Mitwirkung hin; und daraus gehen Regeln für die Zucht hervor, in denen die große Differenz zwischen Zucht und Strafe ausgesprochen ist. Die Strafe je mehr sie als reine Strafe nöthig ist, muß unmittelbar auf die strafbare Handlung folgen; für die Zucht ist es entgegengesezt; sie wird in einer solchen Identität von That und Bestrafung erschwert, weil dann noch die widerstrebende Richtung im Zögling selbst ist, und so eine Opposition gegen die Zucht rege wird. Dadurch wird die Wirkung derselben sehr geschwächt, mehr als bei der reinen Strafe. Die Zucht darf nur eintreten wenn der Zögling wieder zu der Besinnung gekommen ist welche eine klare Einsicht möglich macht. Hiemit hängt zusammen, da die Strafe sich zugleich auf das gemeinsame Leben bezieht: so geht sie von der Voraussezung aus, daß das einzelne Dasein nicht ein selbständiges sei, und die Strafe wird vollzogen weil der einzelne nicht als Organ des gemeinsamen Lebens thätig gewesen ist. Die Zucht hingegen geht auf die Ansicht zurükk, daß bei der Handlung gegen welche gewirkt werden soll, etwas zum Grunde gelegen hat was mit der eigenen Freiheit des Zöglings streitet; und sie wird angewendet weil er etwas gethan hat was er selbst nicht will, also um seine Thätigkeit dem besseren Willen zu unterwerfen. Strafe wendet sich an das Gemeingefühl, Zucht an das Gefühl der Persönlichkeit. Die Zucht findet also gar nicht die Opposition welche die Strafe findet; diese erscheint als Gewalt, jene wendet sich an das Freiheitsgefühl. Daher sind auch viele Cautelen welche in Beziehung auf das Strafverfahren beachtet werden müssen bei der Zucht unnöthig. Je mehr das Freiheitsgefühl erregt ist, je leichter der Zögling sich die Zucht gefallen läßt: desto strenger kann die Zucht sein ohne allen Nachtheil. Dies bestätigt sich in der Erfahrung. Der Hauptunterschied zwischen den höheren und niederen Klassen in der Gesellschaft beruht darauf, daß in jenen das Freiheitsgefühl, das Gefühl des persönlichen Werthes erregt, in diesen unterdrükkt ist. Sezen wir uns in eine solche Lage der Dinge wo die Ungleichheit in

einem gewiſſen Maaß exiſtirt: ſo finden wir die Folge, daß bei der liberalen Jugend derſelbe Grad der Strenge mit großem Vortheil angewendet wird, der bei der illiberalen Jugend ſehr nachtheilig iſt. Hier wirkt die Zucht nur als Strafe; denn die Jugend fühlt daß ſie für einen fremden Willen gebildet werden ſoll, nicht für ihren eigenen. Eben daher kommt das große Wohlgefallen einer gutartigen Jugend an einer vernünftigen Strenge, weil ſie das bildende darin fühlt und mehr ihre eigentliche Freiheit empfindet. Wo dagegen das Freiheitsgefühl unterdrükkt iſt, da iſt das Beſtreben der ſinnlichen Befriedigung oder doch der eigennüzigen Befriedigung das höchſte. — Was nun zweitens die Neigung der Zucht zur Strafe betrifft, alſo das Verhältniß der Zucht in ſo fern die Strafe in Zucht übergeht, Zucht alſo aus Strafe hervorgeht: ſo hat es damit dieſe Bewandniß. Wenn auch der Erzieher von vorn herein vorausſezen kann daß das Verhältniß der niederen Functionen zu den höheren ein unangemeſſenes iſt, in ſo fern jene zunächſt an den Gegenſaz des unangenehmen und angenehmen gebunden ſind: ſo kann er doch nur im allgemeinen dies annehmen, und kennt noch nicht den Grad der Unangemeſſenheit. Dieſen kann er ſelbſt nur durch Thatſachen erfahren; und wenn er auch ohne ſolche genau weiß wie es in dieſer Hinſicht um ſeinen Zögling ſteht: ſo kann er dadurch doch noch nicht zu einer beſtimmten Thätigkeit ſich veranlaßt fühlen; denn eine ſolche, gerichtet gegen einen Zuſtand des Zöglings von dem dieſer ſelbſt noch kein Bewußtſein hat, wird auch dem Zögling nicht unter der Form der Zucht erſcheinen, er fühlt ſie nicht als Gegenwirkung. Es muß alſo der Zögling auch ſelbſt das Bewußtſein haben daß ſeine niederen Thätigkeiten mit der Vernunft im Mißverhältniß ſtehen; die Erfahrung, Thatſachen müſſen ihm zu dieſem Bewußtſein verhelfen. Und ſo hängt die Zucht mit der Strafe zuſammen, die nur auf ſolche Handlungen ſich bezieht die gegen ein aufgeſtelltes Gebot verſtoßen. Strafen bringen dem Zögling den Ungehorſam in das Bewußtſein; wie ſie aus dem Ungehorſam hervorgehen, ſo auch iſt

Zucht nur veranlaßt durch den Ungehorſam. Auf der anderen Seite ſezt aber die Zucht nun wieder den Gehorſam voraus, weil ſie erſt eintreten kann wenn man dem Zögling ſeinen Ungehorſam nachzuweiſen vermag, und er dieſen anerkennt und alſo in dieſem Zuſtande des Ungehorſams nicht mehr beharren will. In welches Gebiet die Zucht eintritt, aus dieſem muß die Strafe wegfallen.

Dies iſt der allgemeine formale Charakter der Zucht, darauf beruhen alle Principien derſelben.

Um dies aber nun mehr im einzelnen entwikkeln zu können, müſſen wir zuvor auch die materiale Seite der Zucht im allgemeinen betrachten. Es kommt hiebei auf den angegebenen Gegenſaz des angenehmen und unangenehmen an. Wenn ein Ungehorſam von trägem Charakter zeugt: ſo liegt dem Ungehorſam zum Grunde die Scheu vor der Anſtrengung, welche der Zögling nicht überwinden kann um einem einzelnen Gebote zu genügen. Ein ſtheniſcher Ungehorſam iſt dagegen der welcher durch den Reiz des angenehmen entſteht. Offenbar iſt ſchon in dieſer Hinſicht eine große Differenz der Naturen zu bemerken; denn beide Arten des Ungehorſams, aſtheniſcher, alſo Vermeidung des unangenehmen, und ſtheniſcher, alſo Streben nach dem angenehmen vorausſezend, ſind nie in demſelben Subject zuſammen. Die einen werden nicht vom Reiz des angenehmen beherrſcht, die anderen können nicht das unangenehme ertragen. Aus den differenten Arten des Ungehorſams entſtehen differente Arten der Zucht: erſtens Abhärtung gegen das unangenehme, die Gegenwirkung gegen den Reiz des unangenehmen, die Gewöhnung an das unangenehme, ſo daß man das unangenehme überwindet; und zweitens Entſagung, Gegenwirkung gegen den Reiz des angenehmen, Aufopferung deſſelben, ſo daß man das angenehme unterläßt, von ſich entfernt und es nicht zur Befriedigung bringt. Dies ſind die beiden Arten der ἄσκησις, auf welche alle Zucht zurükgeht.

Die Anerkennung der Nothwendigkeit der Zucht von Seiten des Zöglings beruht darauf, daß derſelbe eben

das was der Erzieher für verkehrt anerkennt, auch als ſolches erkenne. Bei der Strafe, welche eine Sache der Nothwendigkeit iſt, unterwirft der Zögling ſich der Gewalt; ſie bringt ihm zunächſt, wie wir geſehen haben, ſeinen Ungehorſam zum Bewußtſein, und in ſofern verhilft ihm ſchon dieſe zur Selbſterkenntniß; aber es kann doch daraus überwiegend ein Gehorſam hervorgehen der nur dem Zwange ſein Daſein verdankt. Es entwikkelt ſich aber auch in jedem Menſchen ein Gemeingefühl, dieſes kann ſich gegen ſeine eigene Perſon leicht aufwerfen; an dieſen Sinn für das gemeinſame kettet ſich nun das Erkennen ſeiner ſelbſt. Je mehr das Gemeingefühl erwacht iſt, deſto deutlicher iſt auch dieſes Erkennen. Es erwacht jedoch nur allmählig; bis zu dem Punkt wo es wirklich zum Vorſchein kommt, und von dem Punkt an wo der Zögling ſich dem Willen des Erziehers nicht mehr gezwungen unterwirft ſondern gern folgt, alſo in der Zeit wo die Strafe von der Zucht unterſchieden werden kann und von dem Zögling die Differenz beider gefühlt wird, beruht das ganze Verhältniß des Zöglings zu ſeinem Erzieher überwiegend auf Vertrauen. Der Zögling fühlt daß der Erzieher Zucht übt, weil er ſelbſt dieſem ein Zwekk iſt. Indem nun die Zucht dem Zögling widerſtrebt, er ſich dennoch ihr hingiebt: ſo fühlt er daß ſein ganzes Daſein vom Erzieher mehr erfaßt werde als von ihm ſelbſt; davon muß er überzeugt ſein wenn die Zucht auf ihn erfolgreich wirken ſoll; dieſe Ueberzeugung iſt das Vertrauen. Ehe die Zucht beginnt, muß das Vertrauen befeſtigt ſein; und dies um ſo mehr da die Zucht nicht wie die Strafe an einzelne beſtimmte äußerliche Thaten anknüpft, ſondern auf den ganzen Zuſtand ihre Beziehung nimmt. Bei der Strafe muß der Erzieher dem Zögling immer eine beſtimmte äußerliche That vorhalten können, ſo daß hier That und Strafe, wie wir geſehen haben, zuſammenfallen; bei der Zucht muß der Zögling auch wenn nicht ein beſtimmter Fall in dem Moment vorliegt, das Verfahren des Erziehers als nothwendig anerkennen. Dies beruht allein auf Vertrauen.

Worauf beruht die Möglichkeit dieſes Verfahrens? Wir haben die Zucht ſubſumirt unter die Begriffe Abhärtung und Entſagung. Die Zucht iſt alſo nur möglich in ſo fern die Reize im Leben wirklich vorhanden ſind. Denken wir uns den Menſchen im Zuſtande der Noth: ſo kann die Erziehung unter der Form der Zucht gar nicht auftreten, da kein angenehmes da iſt dem entſagt werden müßte, ſondern unangenehmes dem man ſich nicht entziehen kann. Die Zucht iſt bedingt durch die Lebensverhältniſſe; ſoll die Zucht hervortreten: ſo muß das Leben leicht ſein, das Leben muß eine gewiſſe Fülle, einen Reichthum und Freiheit haben; ſonſt vertritt die Nothwendigkeit die Zucht. In einem nur durch die Nothwendigkeit bedingten Leben iſt eine ſolche Entwikklung und Fortſchreitung des Lebens wie ſie die Zucht vorausſezt gar nicht möglich. Die Zucht iſt eben nicht zwingende Nothwendigkeit, die Zucht hat die Grenze daß ſie die Freiheit unterſtüzt.

Das Gelingen der Zucht, alſo daß ſie ihren Zwekk erreicht, hängt lediglich ab von dem erwachten Freiheitsgefühl und dem Willen; der Menſch muß eine Herrſchaft über ſich ſelbſt wollen, er muß das höhere kennen und einſehen daß das niedere deſſen Organ iſt. Darauf geht alle Zucht aus, daß die ſinnlichen Functionen nicht das Wollen bedingen, daß ſie nicht hemmen und nöthigen. Iſt der Wille nicht erwacht, ſo wird der Menſch nur ein Organ anderer. Die Erziehung hat deshalb auch dahin zu wirken daß der Wille erwache. Dies ſo wie überhaupt das Gelingen der Zucht iſt dann nur möglich wenn die Zucht das gehörige Maaß hält. Die Zucht iſt unter beiden Formen, Abhärtung und Entſagung, eine Gegenwirkung gegen den ſinnlichen Reiz. Dieſer kann aber als ein Fürſichſeinwollen aufgefaßt werden, aber zugleich als Organ für das höhere. Das was die Sinnlichkeit reizt in ihrem Fürſichſein, dient zugleich zu ihrer Erhaltung; nicht unterdrükt ſondern erhalten muß das ſinnliche werden, damit das geiſtige ſein Organ habe: man kann alſo leicht zu weit gehen in der Entſagung. Daſſelbe gilt von der Abhärtung; denn alles un-

angenehme iſt zugleich ſchwächend. Wird nun zuviel unangenehmes zu überwinden geboten: ſo kann der dazu nothwendige Widerſtand aufreibend werden. Wenn auch leicht iſt einzuſehen daß es ſolche Extreme giebt: ſo iſt doch ſchwer zu beſtimmen wo ſie anfangen, und es läßt ſich dafür keine Formel die alles zuſammenfaßt geben. Wir haben geſagt, die Zucht ſoll ſich anſchließen an das Freiheitsgefühl und den Willen; der Wille ſoll durch die Erziehung erwekkt werden. Den Willen können wir aber nicht von der Totalität der Exiſtenz des Menſchen trennen. Der Wille erwacht nur bei einer gewiſſen Feſtigkeit der organiſchen Kraft und pſychiſchen Friſchheit. Entwikkelt ſich der Wille nicht: ſo iſt dies beides geſchwächt, und man iſt zu weit gegangen. Man hat daran einen Maaßſtab. Bleibt das innere Leben friſch mit dem phyſiſchen, ſo iſt keine Gefahr.

Wir haben nur im allgemeinen auf die materiale Seite der Zucht hingewieſen und ſie als Gegenwirkung gegen den ſinnlichen Reiz überhaupt bezeichnet. Es iſt nöthig über das materiale einzelner Punkte der Zucht folgendes hinzuzufügen.

Ueber die Bändigung des Willens. Man findet in der Erziehung beſonders bei den Deutſchen eine ſolche züchtigende Tendenz gegen den Eigenſinn, die gegen den Willen ſelbſt gerichtet zu ſein ſcheint. Dies iſt ein ſehr ſchwieriger Punkt. Es giebt eine Periode wo die Kinder alles deſſen was man unter dem Wort Eigenſinn begreift noch gar nicht fähig ſind, die Zeit des reinen Inſtinctes. In dieſer Zeit iſt das Kind noch durch die Muttermilch an die Mutter gebunden; es hat ſich noch nicht als eigenes Leben ganz abgelöſt, und dies ſezt ſich fort ſo lange kein Zwieſpalt zwiſchen der perſönlichen Exiſtenz und der erhaltenden Kraft des Lebens eintritt. Und von der anderen Seite, ſpäterhin kommt eine Zeit wo man ſich eigentlich keinen Eigenſinn mehr denken kann, wo Verſtand und Geſinnung vollkommen erwacht ſind. In der Zwiſchenzeit liegt nun das was man gewöhnlich Eigenſinn nennt. Einmal iſt es der erwachende Wille ſelbſt, und dann auch das geſpenſtiſche

Schattenbild des Willens, das wir genauer Willkühr nennen. Der Wille muß seiner Natur nach der Identität des persönlichen Lebens mit dem Antheil den dieses an dem gemeinsamen Leben hat, möglichst sich nähern. Der Zögling kann sich diese anders construiren als der Erzieher, und dann hält dieser den erwachenden eigenen Willen des Zöglings für Willkühr, also aufgehobene Identität. Bei der Willkühr geräth der Mensch in Zwiespalt mit sich und dem Antheil den er am gemeinsamen Leben zu nehmen hat, und damit kann der Wille nicht bestehen. Wenn nun wirklich die Willkühr eingetreten ist: so muß der Erzieher wohl darauf achten; denn die Nothwendigkeit der pädagogischen Gegenwirkung ist nun gegeben. Die Willkühr kann aber verschieden sein, materiale oder formale; demgemäß wird auch die Gegenwirkung verschieden sein müssen. Gestaltet sich die Willkühr in dem einzelnen: so geht sie entweder aus von einer Leidenschaft, oder sie substituirt sich unter der Form der Launen und widerstrebt so der Gesezmäßigkeit im Leben. Im lezteren Fall wird die Gegenwirkung Gewöhnung an die Gesezmäßigkeit erzielen, im ersten als Gegenwirkung gegen die sinnliche Richtung auftreten müssen. — Wenn nun aber wirklich der Wille eingetreten ist: wie steht es dann mit dem fälschlich so genannten Eigensinn? Es kommt darauf an, wie der Mensch sich das Gemeinwesen construirt. Strebt er mit seiner Construction gegen das Gemeinwesen: so fällt dies zu seinem Nachtheil aus. Man sagt daher, man müsse den Willen der Kinder beugen, damit sie sich nicht das Gemeinwesen anders construiren; ihre Construction des Gemeinlebens müsse mit demselben in Einklang gebracht werden. Aber man muß sagen, daß dieses Verhältniß ein sehr wandelbares ist; in jedem Geschlecht kann eine Forderung sich aufschließen die früher nicht da war, die zur Fortschreitung hinstrebt und treibt; es werden dadurch stets neue Organisationen nothwendig gemacht. Wenn nun jene Constructionen des Gemeinwesens, wie einzelne sie sich machen, alsbald unterdrükkt werden; wenn der eigene kräftige Wille als Eigensinn angesehen gebeugt wird: so ist die

nothwendige Folge, daß das Fortſchreiten gehemmt, ja daß jede Fortſchreitung unterdrükkt wird. Hier nähern wir uns der Politik. Die Maximen für die Bändigung des Willens ſind nämlich verſchieden nach Verhältniß des politiſchen Zuſtandes. Wo die Neigung iſt alle Aenderungen im Gemeinweſen zu ſcheuen, da iſt die pädagogiſche Strenge natürlich. In dem Maaß dagegen als man einſieht daß das Verhältniß der perſönlichen Freiheit zum Gemeinweſen ein anderes werden muß, wird auch die Erziehung freier werden. Es entſteht aber dann auch zugleich ein Conflict zwiſchen der Pädagogik und der bürgerlichen Gewalt. Die Extreme ſind dieſe. Auf der einen Seite der kaſtenmäßige Charakter der Erziehung, der von dem alten nicht laſſen mag; der Abkömmling der niederen wird zur Knechtſchaft, der Abkömmling der höheren zur Willkühr geleitet und erzogen; der Eigenwille der erſten wird gebändigt, der Willkühr der anderen wird Vorſchub geleiſtet. Das andere Extrem iſt das beſorgliche Halten über die perſönliche Freiheit, eine ängſtliche Sorge für den bis zu einem gewiſſen Grade ſchon entwikkelten Zuſtand der perſönlichen Freiheit wie er eben iſt. Hier geſchieht es leicht, daß man den wirklichen Eigenſinn begünſtigt in der Hoffnung daß ſich der eigentliche Wille ſchon auf die rechte Weiſe entwikkeln werde, und in der Meinung daß jeder durch Schaden werde klug werden. Nur derjenige Erzieher wird darüber, wie dieſe beiden Extreme zu vermeiden ſeien, das richtigſte Urtheil haben, der ſelbſt in dem ſicherſten Gleichgewicht zwiſchen den Extremen ſteht. Ein kunſtgemäßes Handeln, auf ſolche Einſicht baſirt und von dem richtigen Tact geleitet, iſt auch in Beziehung auf dieſen ſchwierigen Punkt vorzugsweiſe erforderlich, ſowie man überhaupt in der Ausübung immer auf ein ſolches Handeln zurükkommen muß. *)

*) Auf dem Zettel, der dieſem Abſchnitt zum Grunde liegt, ſteht wörtlich, über die Bändigung der Fröhlichkeit ebenfalls verſchiedene Maximen. Dann erſt folgt, über die Temperamente. In den Vorleſungen ſelbſt folgt unmittelbar der Entwikklung über die Bändigung des Willens die Betrachtung über die Differenz der

Ueber die Differenz der Temperamente. Die Entwikklung des Temperaments liegt auf dem entgegengeſezten Ende, in ſo fern das Temperament dem Gebiete der Natur angehört. In Beziehung auf die Temperamente findet auch eine Gegenwirkung, eine Zucht ſtatt. Aber hier können wir nicht ſagen, daß das Temperament, in ſo fern eine Zucht geübt wird, wie der Wille ſein Schattenbild habe, einen trügeriſchen Schein; ſondern ein jedes Temperament hat, wie wir ſchon geſagt haben, ſein Extrem, welches wir überall unter den Begriff des Wahnſinns ſtellen müſſen. Die Zucht in Hinſicht auf das Temperament betrifft dieſes ſelbſt. Das Temperament entwikkelt ſich auch in ſeiner losgelaſſenen Einſeitigkeit oft ſehr zeitig; und in jedem Menſchen ſind ſchon die Keime des Wahnſinns vorhanden, einzelne Momente haben mehr oder weniger dieſen Charakter. Es kann freilich ſcheinen als ob nur bei einer großen Heftigkeit des Temperaments dieſer Wahnſinn heraustrete. Aber dies gilt nicht von der Periode der Erziehung; die Heftigkeit kann in dieſer Zeit ſchon ohne dies hervortreten, weil der Wille noch nicht entwikkelt iſt, der das Temperament unter ſeine Herrſchaft nimmt. Wir finden häufig bei den Kindern im einzelnen die Ausbrüche von der Einſeitigkeit des Temperaments; das choleriſche zeigt ſich oft als Wuth, der Sanguiniker iſt um ſo conſtanter ſeiner Natur nach in der Zerſtreuung; das Vertiefen bei Kindern wird Melancholie, die Trägheit iſt das Zeichen des phlegmatiſchen Menſchen. Die Zucht gegen dieſe Erſcheinung als Neigung zur Extravaganz liegt in der Natur der Sache, und die Art der Gegenwirkung iſt durch das Temperament ſchon beſtimmt. Bei

Temperamente. Es wird aber wol leicht ſein die verſchiedenen Maximen in Beziehung auf die Bändigung der Fröhlichkeit zu beurtheilen, wenn man das, was Schleiermacher in Bezug auf Eigenſinn und die Temperamente geſagt hat, berükkſichtigt. Nur freilich wird man, nicht nur wenn man Fröhlichkeit abgeſehen von ihrem Verhältniß zu den Temperamenten, ſondern auch in ihrem Verhältniß zu dieſen betrachtet, die Differenz in der religiöſen Lebensanſchauung nicht dürfen unbeachtet laſſen.

dem phlegmatiſchen Temperament wird die Gegenwirkung am meiſten zur Mitwirkung ſich geſtalten, es fällt der aufhelfenden Form der Erziehung anheim, nicht der hemmenden; denn es zeigt ſich in dem phlegmatiſchen eine Unbehülflichkeit der man aufhelfen muß. Gerade das Gegentheil findet ſtatt bei dem choleriſchen. Die Einſeitigkeit welche in dieſer Form hervortritt, erfordert am meiſten die Gegenwirkung, und ſehr leicht iſt es daß hier die Zucht wieder zurükkgehen muß und Strafe werden, weil oft ſtörende Handlungen die Folge des Ausbruchs dieſer einſeitigen Richtung ſind. Das melancholiſche und ſanguiniſche Temperament ſtehen in der Mitte; ſie müſſen von beiden Seiten angegriffen werden, ſie erfordern Mitwirkung ebenſo wie Gegenwirkung. Sie ſelbſt ſind ſich aber rein entgegengeſezt. In Beziehung auf das eine muß man die Zerſtreuung hemmen, die Erregtheit von der Mannigfaltigkeit der Gegenſtände ablenken und dahin wirken daß ſie ihre Kraft einem beſtimmten Punkt zuwende; in Beziehung auf das andere muß man das in ſich hineinwirken der Phantaſie hemmen; man muß eine Ablenkung von einem Gegenſtand auf den anderen hervorbringen. Je mehr das ganze Leben ordnungsmäßig eingetheilt iſt, deſto weniger können die Kinder ſich der Zerſtreuung und der Vertiefung überlaſſen. Je mehr das gemeinſame Leben mangelhaft iſt, deſto mehr muß die eigentliche Zucht zu Hülfe kommen. Wenn die Ordnung des gemeinſamen Lebens eine den Forderungen der Erziehung angemeſſene iſt, dann hat die Ordnung in der Erziehung das Gewicht des gemeinſamen Lebens für ſich; iſt lezteres aber unabhängig von der ſpeciellen Erziehung conſtruirt, ſo muß man doch Modificationen in dieſer zulaſſen. Das gemeinſame Leben dem die Jugend angehört, muß demnach ſo conſtruirt werden daß den Einſeitigkeiten vorgebeugt wird. In dem Maaße der Widerſtand gegen das gemeinſame Leben bei der Jugend gewachſen iſt, ſo daß die Neigung zur Extravanz hervortritt: in dem Maaß muß auch die Zucht wieder eintreten. Was Abhärtung und Entſagung betrifft: ſo will dieſe Theilung auf dieſem Gebiete nicht viel

ſagen. Beides fällt eigentlich hier zuſammen. Es kommt darauf an einen inneren Widerſtand gegen die Einſeitigkeiten hervorzubringen; iſt dieſer Widerſtand ein feſter geworden: ſo nennen wir dies Abhärtung, indem der Zögling nun gewöhnt iſt dem Temperament Widerſtand zu leiſten; von der anderen Seite iſt dies Entſagung. Je größer nun die Gewalt der Natur iſt, wogegen der Widerſtand gerichtet werden ſoll: deſto mehr muß dem Zögling der Widerſtand erleichtert werden.

Zucht gegen das aus Nachahmung entſtandene, als das andere Extrem.

Es iſt dies noch ein Gebiet welches wir berühren müſſen, das Gebiet der Nachahmung. Was wir bei der Zucht gegen die Temperamente als zu hemmendes bezeichnen mußten, war das was aus der eigenen Natur des Zöglings hervorgeht. Hier haben wir es mit ſolchen der Erziehung widerſtreitenden Erſcheinungen zu thun, die nicht aus der eigenen Natur hervorgehen, ſondern, im Gegentheil die Ausbildung derſelben hemmend, aus der Nachahmung. Die Erziehung hat die Aufgabe den Willen zu entwikkeln; die Nachahmung wirkt ihr entgegen. Wenn wir den jezigen Zuſtand der Jugend vergleichen mit dem vor fünfzig Jahren: ſo finden wir die ſtärkſte Differenz. Damals wurden die Kinder zur Nachahmung angehalten, ihre ganze Exiſtenz beruhte auf Nachahmung; jezt legt man keinen ſolchen Werth darauf. Offenbar rührt dies von einer veränderten Anſicht des Lebens her. Wie jenes ein Extrem war, ſo kann man auch auf der anderen Seite auf das Extrem kommen, wenn alles was in das Gebiet der Sitte fällt als nur äußerliches und gar nicht zu berükkſichtigendes angeſehen wird. Auch das alleräußerſte in der Sitte hat immer ſeinen inneren Grund; und es iſt irrig die Jugend ganz von der Beobachtung der Sitte zu dispenſiren, da ſie für das gemeinſame Leben ſoll gebildet werden. In der Sitte repräſentirt ſich eine große Kraft des Gemeinlebens; es muß ſich in ſie hineingelebt haben wer an dieſer Kraft Theil nehmen will, und der einzelne, wenn er nicht die Haltung im Gemeinleben hat die ihm

die Sitte giebt, wird nicht mit Kraft in daſſelbe hineingreifen können. Es iſt aber ſchwer eine beſtimmte Formel aufzuſtellen, wie man die Extreme zu vermeiden habe um bei der Erziehung nicht Fehlgriffe zu thun. In ſo fern alle Sitte einen inneren Grund hat, wird ſie ſich auch immer reproduciren. Alles äußere iſt ja der Wiederſchein eines inneren. Es giebt alſo eine Aneignung der Sitte, bei der keine Gefahr iſt, nämlich wenn man ſelbſtändig mit Bewußtſein ſich aneignet; man ahmt nach weil in dem eigenen Inneren dazu das correſpondirende liegt. Tritt aber die Aneignung der Sitte auf unter der Form der bloßen Nachahmung, ſo daß ihr das Innere nicht entſpricht: ſo muß dies dem Zwekk der Erziehung widerſtreiten. Man könnte alſo ſagen, es ſei nur das innere Princip zu entwikkeln; das äußere werde ſich dann ſchon produciren; man müſſe gar nicht darauf ſehen, daß irgend etwas das zum äußeren gehört der Jugend zur Nachahmung nahe gelegt, die Nachahmung alſo begünſtigt werde. Es iſt wahr, die Nachahmung des äußeren ohne ein correſpondirendes innere hat immer etwas ſklaviſches. Iſt aber nun in den Kindern ſchon ſelbſt etwas verkehrtes in dieſer Rükkſicht hervorgebracht, z. B. wenn ſich das Kind eine ſchlechte Haltung angewöhnt hat: ſo muß man poſitiv dagegen wirken; die Zucht tritt ein. Dieſe wird allerdings — wie die ſchlechte Gewohnheit meiſt aus der Nachahmung entſtanden iſt — die beſſere Gewohnheit oft nur hervorrufen können wenn ſie ſich an den Nachahmungstrieb wendet. Man muß aber wohl unterſcheiden das verkehrte was aus einer ſpecifiſch fehlerhaften Richtung der Natur hervorgegangen iſt, von demjenigen was in der Nachahmung ſeinen Grund hat. Die Gegenwirkung gegen alles was nur aus Nachahmung entſtanden iſt und zugleich gegen die Sitte verſtößt und nicht bleiben ſoll, wird um ſo leichter ſein als dann in der inneren Natur ſelbſt der Grund zu dem verkehrten nicht liegt. Es tritt aber auch hier wieder die Differenz ein die wir in Beziehung auf die gegen die Willkühr gerichtete Zucht betrachtet haben. Auch die Sitte iſt der Veränderung unter-

worfen; was in ihr aus früherer Zeit stammend sich überlebt hat, weil kein inneres ihm entspricht, soll nicht bleiben, am wenigsten der Jugend anerzogen werden. Wenn es aber nun doch mit der Kraft die allem eigen ist was in der Form der Sitte auftritt, auf die Jugend wirkt: so soll die Erziehung dagegen wirken; und so bleibt der Conflict nicht aus. Die Jugend soll gebildet werden für das Leben, aber nicht für die Unvollkommenheit desselben.

Wer soll aber nun darüber entscheiden, was hier das rechte sei. Es ist durchaus nothwendig daß die Erziehung in den Händen derer sei die auf wissenschaftlichem Standpunkt stehen. Ihnen ist das Gebiet der Geschichte eröffnet; so ist es ihnen gegeben das bleibende und das unvollkommene zu unterscheiden und sich zu der wahrhaft liberalen Ansicht des Lebens zu erheben. Es ist daher kaum zu denken daß die Erziehung den Fortschritten eines Volkes zu Hülfe kommen werde außer unter diesen Bedingungen, Ist das Volk sklavisch, so bedarf es großer Institute, die aber von wissenschaftlichen Männern geleitet werden müssen; ist das Volk liberal, dann treten die Familien hervor, und von ihnen aus geht der Einfluß auf die Erziehung. — Was aber auch die Pädagogik aufstellen mag: immer ist dabei zu berükksichtigen daß das wesentliche der Anwendung nur beruht auf der Anschauung und nur in einer sittlichen Seele sein kann, die mit Liebe in das göttliche dringt.

Das charakteristische der verschiedenen Perioden des gemeinsamen Lebens tritt hervor in den differenten pädagogischen Bestrebungen. *)

Betrachten wir im großen die Geschichte jedes gemeinsamen Lebens, z. B. in der Kunst, Politik, Religion: so finden wir, wenn wir ein geschichtlich abgelaufenes Ganze vor uns

---

*) Zur Stunde 15, S. 610.

haben, eine Periode des Steigens, der Blüthe, und des Verfalls. Auf allen dieſen Punkten giebt es nun aber eine Erziehung, vollkommener oder unvollkommener.

In der Periode des Steigens iſt das Verhältniß der ſpäteren Generationen zu den früheren dieſes, daß jene immer beſſer geworden ſind als die früheren waren; in der Periode des Verfalls dagegen umgekehrt, die ſpäteren Geſchlechter werden ſchlechter als die vorigen waren; und doch iſt auch das ſchlechter gewordene erzogen geworden. Staaten könnten nicht verfallen wenn nicht ein ſolches Verhältniß einträte. Was iſt nun das Verhältniß in der Periode der Blüthe, wenn wir uns dieſe durch mehrere Geſchlechter hindurchgehend denken? Es iſt das mittlere, oder vielmehr der partielle Wechſel zwiſchen beiden.

Nun iſt das frühere Geſchlecht das erziehende, das ſpätere das erzogene; finden wir daß dieſes ſchlechter geworden iſt: ſo ſchieben wir gewöhnlich die Schuld auf die Erziehung. Allein es kann doch die Wirkung nicht größer ſein als die Urſache; dies würde aber der Fall zu ſein ſcheinen, wenn das ſpätere Geſchlecht beſſer geworden wäre als das frühere. Deshalb hat man eine andere Erklärung verſucht und geſagt, das ſpätere Geſchlecht ſei von Natur ſchon beſſer. Dann aber kann alſo auch die Natur ſchlechter werden, und wenn die Zeit des Verfalls eintritt, ſo würde dann die Erziehung deshalb keinen Erfolg haben weil die Natur ſchlechter geworden. Was iſt nun hier das richtige? Es kommt manches in Betrachtung was außer dem Gebiete der Pädagogik liegt; die Aufgabe iſt eine ſehr complicirte, aber höchſt wichtig für uns.

Zuerſt bietet ſich uns die Frage dar, Liegt das wol in der Natur der Sache und iſt es denkbar, daß ein Geſchlecht von Natur beſſer ſei als das andere? Wir können dies nicht ganz läugnen. Der Menſch iſt ja in einem gewiſſen Gegenſaz gegen die Natur; iſt er in einem Theile der Erde feſt geworden, ſo iſt er im Stande Vorrichtungen zu treffen den Gegenſaz zu verringern; der Menſch wird freier, der Gegenſaz ſchwin-

det immer mehr, dies wirkt auf alle Verhältniſſe, warum nicht auch auf die Erzeugung? Auf der entgegengeſezten Seite muß man ſagen, Wenn einmal ein Keim der Corruption in einem Menſchen und der Geſellſchaft liegt: ſo wirkt dieſer nachtheilig auf die Erzeugung, jedes künftige Geſchlecht kann dem wachſenden Keim der Corruption weniger Widerſtand leiſten. Wenn wir Steigen und Fallen ganz auf dieſe Rechnung ſchreiben, und die Urſache davon in das Lebensprincip ſelbſt hineinlegen: ſo wird die Bedeutung der Erziehung etwas ſehr geringes; wir können ihr nur in der Zeit der Blüthe ihren eigentlichen Siz anweiſen, damit ſie da erhaltend wirke.

Wenn wir eine Geſellſchaft, eine politiſche oder religiöſe, im Entſtehen betrachten: ſo hat ſie noch keine Erziehung die auf den Zwekk der Geſellſchaft berechnet iſt. In jedem Volk iſt urſprünglich keine Erziehung, ſondern das Leben ſelbſt hat eine feſte Geſtaltung, wohinein die Jugend gebildet wird durch die Gewalt des gemeinſamen Lebens. Niemand wird behaupten daß im Anfange der chriſtlichen Kirche eine chriſtliche Erziehung gegeben war; man überließ dies urſprünglich dem Einfluß des feſten religiöſen Lebens in der Familie. Erſt allmählig findet ſich ein künſtleriſches Verfahren; dies iſt ein Zeichen der Vollkommenheit der Geſellſchaft. — Betrachten wir dagegen die Periode des Verfalls: ſo müſſen wir ſagen, ehe ſie eintritt, hat ein gemeinſames Leben ſchon ſein Erziehungsſyſtem; tritt aber nun irgendwo die Corruption ſchon hervor: ſo findet man die Erziehung unzureichend; man fängt an ſie anders zu geſtalten, man richtet ſie auf den Punkt wo der Verfall ſich manifeſtirt. So iſt der revolutionäre Charakter des Erziehungsweſens ein unverkennbares Zeichen von dem eingetretenen Verfall einer Geſellſchaft; je mehr die Neuerungen den Charakter der Einſeitigkeit haben, deſto mehr deuten ſie auf den Verfall. So erblikken wir überall den Gang des Erziehungsweſens. Von Null fängt ſie an, ihr Entſtehen und ihre Fortentwikklung iſt ein Zeichen daß das gemeinſame Leben feſt geworden, das Schwanken in ihr ein Zeichen vom Verfall.

Dies giebt uns eine traurige Ahndung über uns ſelbſt. Seit fünfzig Jahren bemerkt man im Erziehungsweſen lauter einſeitige Neuerungen. Sollen wir nun daraus ſchließen daß unſer gemeinſames Leben im Verfall ſei? Nach dem was wir bisher geſagt haben, iſt es ſo. Doch leuchtet uns noch eine Hoffnung. Das Leben eines Volkes iſt ein ſehr langes, der Wechſel iſt auch in ſeiner Blüthe; und ſo können wir die Hoffnung haben, daß nach dieſer Zeit des Wechſels eine andere beſſere Zeit in der Erziehung folgen werde. Steigen können wir nur wieder wenn wir zu einer feſten Geſtalt des Erziehungsweſens gelangen. Hiezu kommt noch eine tröſtende Betrachtung. Jedes gemeinſame Leben hat einen individuellen Charakter; dadurch iſt es jedem anderen entgegengeſezt und ſtößt es als ein fremdartiges ab. Wir finden dies überall beim Anfange, wo ſich ein gemeinſames Leben organiſirt. Wenn aber ein gemeinſames Leben zur Blüthe gekommen iſt und der Charakter feſt geworden: ſo offenbart ſich das am ſchönſten darin, daß ſich das Abſtoßen des fremden verliert; es öffnet ſich der Sinn für das fremde. Das Abſtoßen des fremden iſt ein Zeichen von Unſicherheit und Furcht; Liebe zum fremden dagegen ein Zeichen der Schwäche und des Verfalls, weil nun deutlich geworden daß man den eigenen Charakter nicht mehr behaupten kann. Wir ſtehen jezt auf dem Punkt daß uns der Sinn für das fremde geöffnet iſt; der Liebe zu dem fremden ſind wir in vieler Rükkſicht ſchon los geworden. Dies iſt ein Symptom vom Steigen. So können wir hoffen daß auch der Wechſel im Erziehungsweſen ſich wieder verlieren und die Erziehung eine feſtere Geſtalt gewinnen werde; aber nur auf dem Wege des vollſtändigen Beſchauens, der genaueſten Theorie; denn wir ſind ſchon zu alt um einen anderen Weg noch betreten zu können. Tritt die wahrhafte Beſinnung noch eher ein als die Symptome des Verfalls ſich mehren, ſo können wir eine Regeneration hoffen.

Jene Ansicht vom Steigen und Fallen der Geschlechter nur durch die Natur ist durchaus einseitig; es muß zur Erklärung dieser Erscheinung noch ein Factor hinzukommen. Es hat in dem ganzen Proceß die Erziehung ihre bedeutende Stelle, wenn gleich dies nur in dem Stadium der Blüthe am meisten hervortritt. Alles große das in einer bestimmten Zeit an einem Punkt hervortritt, geht spurlos vorüber wenn es der Masse nicht mitgetheilt wird. Dies ist das Geschäft der Erziehung; sie concentrirt was für sich zerstreut nur bliebe. Jede Veränderung, jede Revolution in der Erziehung, welche die Tendenz hat den Einfluß der ausgezeichneten auf die Masse zu befördern und durch eine veränderte Form die Annäherung und sogar die lebendige Berührung der Extreme in der Gesellschaft zu bewirken, trägt zum Steigen der Gesellschaft bei. Mögen dann auch Neuerungen constant auf Neuerungen folgen: wenn sie immer diese Tendenz haben, so werden sie doch zum besseren wirken. Damit ist aber freilich nicht aufgehoben daß an sich Neuerungen Zeichen des Verfalls seien.

Resultat ist, Je mehr entwikkelnde Kraft im natürlichen Leben, desto weniger nothwendig ist die unterstüzende Erziehung.

Kehren wir nun zurükk. Wir hatten uns eine Abstufung gebildet für die Wirksamkeit der positiven Erziehung im Vergleich mit den Einwirkungen des gemeinsamen Lebens überhaupt. Je mehr etwas was sich im Menschen entwikkelt eine Technik zuläßt, in desto größerem Maaße wird es Gegenstand der Erziehung sein. Je weniger das zu entwikkelnde eine Technik zuläßt, desto weniger kann es Gegenstand der Erziehung sein, desto mehr kommt alles dann auf die richtige Gestaltung des Lebens an. Halten wir uns dies nun vor, und fragen nach dem was zu diesen beiden Extremen gehört: so können wir es uns nach den Hauptzweigen der Erziehung abmessen.

Die wissenschaftliche Erziehung kann offenbar am meisten positiv sein, in so fern alles was zu entwikkeln ist einer Technik fähig ist; in so fern aber auch hier ein ganz freies Gebiet ist, das der Production, wird die Erziehung nur negativ wirken können.

Die religiöse Erziehung ist das andere Extrem; die religiöse Gesinnung kann nicht auf kunstmäßige Weise entwikkelt werden; hier kommt es auf das Gesammtleben an. Alles Erziehen nimmt nur den negativen Charakter an.

Die Erziehung in Bezug auf das bürgerliche Leben liegt zwischen diesen Extremen in der Mitte. Etwas darin geht rein von der Gesinnung aus, es knüpft an die religiöse Gesinnung an, ist überwiegend religiös; anderes läßt eine Technik zu; beides aber wird durch die Sitte verbunden, die ein äußeres und inneres zugleich ist. Lebt ein Mensch ganz in der vaterländischen Sitte durch Gewöhnung: so ist das eben nicht werthvoll; geht dies aber aus seiner inneren Gesinnung hervor: so ist es würdig.

Nachdem wir nun erkannt haben worauf es bei der unterstüzenden Erziehung ankommt, ist unsere Aufgabe

Das Princip für die entwikkelnde Erziehung

zu finden. Dies ist schwer, und die meisten Differenzen im pädagogischen Verfahren rühren daher, daß man sich diese Aufgabe verschieden löst. Wir müssen die Momente aufsuchen wodurch sie gelöst werden kann.

Die Erzichung soll durch alle Unterstüzung kein anderes Resultat bewirken, als daß das hervortrete was wenn wir uns den Menschen von vollkommener Organisation und unter günstigen Verhältnissen denken, von selbst erfolgt sein würde. Hieraus folgt daß die Erziehung nichts anzufangen hat, sondern daß die Anfänge schon da sein müssen in der Naturanlage und in dem gemeinsamen Leben. Die Erziehung soll also nachsehen und nachhelfen wo etwas ins Stokken geräth; sie muß den Gang beobachten den die Entwikklung selbst nimmt. Nun haben wir schon festgestellt, daß das menschliche Leben aus mannigfaltigen Functionen besteht, welche sich jede für sich mit einer gewissen Unabhängigkeit allmählig entwikkeln. Alle haben einen bestimmten Gegenstand dessen sie sich vollständig bemächtigen sollen; die Beziehungen auf diesen Gegenstand sol-

len selbstthätig sein, und diese Selbstthätigkeit in ihrer Vollständigkeit ist Fertigkeit.

Der ganze Entwikklungsgang läßt sich also in zwei Factoren zerfällen, daß sich jede Richtung ihres Gegenstandes vollständig bemächtigt, und daß die Behandlung desselben eine Fertigkeit wird. Ist dies der Fall, dann ist der Mensch gebildet. Dagegen könnte man einwenden, wenn alle Beziehungen einer Richtung auf den Gegenstand selbstthätig sein sollen: so gehe ja die Empfänglichkeit leer aus. Allein wenn wir gleich früher die verschiedenen Zweige des menschlichen Seins unter den Gegensaz von Spontaneität und Receptivität gebracht haben, so muß man doch diesen Gegensaz nicht über Gebühr erheben. Die Sinne z. B. beziehen sich auf die Empfänglichkeit, und doch wird niemand läugnen, daß Sehen und Hören als Fertigkeit zu betrachten ist. Nur auf der ersten Entwikklungsstufe sind die Sinne nur überwiegend receptiv; zur Fertigkeit muß die Sinnesthätigkeit gebracht werden, wenn man nicht auf einer sehr mittelmäßigen Stufe bleiben will. Im Menschen kommt eigentlich nichts zu Stande wenn nicht eine innere Thätigkeit zum Grunde liegt. Die Erziehung hat auf die rechte Entwikklung der Sinne einen eben so großen Einfluß wie auf die Entwikklung der freiwilligen Bewegungen, obgleich diese mehr die Spontaneität, jene mehr die Receptivität repräsentiren.

Im Fortschritt unserer Betrachtung haben wir nun zu unterscheiden

Die extensive und die intensive Entwikklung.

Durch jene bemächtigt sich die Function ihres Gegenstandes, durch diese wird sie zur Fertigkeit gesteigert. Nehmen wir z. B. die Sprache; deren Elemente die einfachen Töne sollen durch die Sprachorgane hervorgebracht werden, dann aber soll auch die Leichtigkeit der Aussprache eintreten; jenes ist die extensive Entwikklung, dieses die intensive. In jeder einzelnen Function sollen beide Arten der Entwikklung durch die Erziehung ergänzt werden.

Alle dieſe Functionen bilden aber wieder ein ganzes unter ſich, die innere Einheit iſt der Geiſt. Sehen wir nun die Functionen in ihrer Geſammtheit als Organismus an: ſo hat der Geiſt ſich deſſelben zu bemächtigen, und dies iſt die extenſive Entwikklung des Geiſtes; die Lebendigkeit und Leichtigkeit des Willens dagegen, womit der Geiſt dieſen Organismus beherrſcht, iſt die intenſive Entwikklung des Geiſtes. Beides zugleich kann aber nicht gefördert werden. Die Natur und die Einwirkungen des Lebens bewirken hier einen beſtändigen Wechſel und ſind deshalb chaotiſch. Die Erziehung, die dies in Ordnung zu bringen hat und durch Bewußtſein ſich charakteriſiren ſoll, darf auch hier nicht bewußtlos und wechſelnd zu Werke gehen. Wenn aber beides nicht zugleich gefördert werden kann und jedes ein unendliches iſt, ſo daß man nicht ſagen kann, man wolle erſt das eine dann das andere bis zur Vollkommenheit entwikkeln: ſo entſteht ein Streit zwiſchen beiden Aufgaben, und hierin eben liegt der Grund zu den differenten Maximen. Will man die einzelnen Functionen entwikkeln: bei welcher Entwikklung ſoll man anfangen, und wie von der einen zur anderen übergehen? Man könnte ſagen, wenn die Erziehung doch nur ergänzen ſoll: ſo ſei jene Frage unnüz, denn das Leben zeige jedesmal was zu thun ſei. — Allein die Einwirkungen des Lebens als chaotiſch laſſen ſich in ihren Folgen nicht ſogleich beurtheilen; die Erziehung obgleich ergänzend muß daher ihren eigenen Weg gehen; ſie iſt methodiſch und ſo erhaben über jene chaotiſchen Einwirkungen des Lebens. Daher müſſen wir die Erziehung ſo anſehen als ſolle ſie allein alles bewirken; nur ſo können wir ein Princip für ihre Einwirkungen auffinden. Die Aufgabe die wir demnach zunächſt zu löſen haben iſt keine andere als

Die Methode der Erziehung

zu entwikkeln.

Im allgemeinen iſt darüber folgendes zu ſagen. Es kommt alles an auf das richtige Verhältniß der extenſiven zur inten-

ſiven Entwikklung. Aber dies wird nicht ſowol gefunden werden durch die Entſcheidung der Frage, ob man bei der extenſiven oder der intenſiven Entwikklung anfangen, und welche von beiden Entwikklungen vorherrſchen ſolle; ſondern dadurch, daß die Regel der Fortſchreitung gegeben wird. Denn es muß eigentlich einerlei ſein, ob man mit dieſem oder jenem urſprünglich anfängt, weil aus dem intenſiven die ganze Extenſion hervorgeht, und in dem extenſiven liegt die ganze Intenſion, beides iſt ineinander. Die Fertigkeit kann ja nur am Gegenſtand bewieſen werden, und der Gegenſtand kann nicht angeeignet werden ohne Fertigkeit. Aber wenn wir nach der Fortſchreitung bei beiden Entwikklungen fragen: ſo entſteht ein entgegengeſezтes Intereſſe, und daran knüpfen ſich die entgegengeſezten Maximen. Das Intereſſe bei der extenſiven Entwikklung iſt dieſes, daß man von einem Gegenſtande zum anderen fortſchreite um das ganze zu erſchöpfen; das Intereſſe bei der intenſiven Entwikklung iſt, die Fertigkeit zu vervollkommnen und nicht von einem Gegenſtande zum anderen überzugehen ehe nicht die Beziehung einer Function auf einen Theil des Gegenſtandes vollkommen iſt. Es iſt nun aber ein reines Gleichgewicht zwiſchen beiden Entwikklungen nicht denkbar. Offenbar iſt es unrecht die eine Entwikklung der anderen ſo unterzuordnen daß das eine ganz vernachläſſigt wird. Denken wir uns z. B. die Erziehung wirft ſich ausſchließlich auf eine Function, dieſe nicht eher loslaſſend als bis die Fertigkeit in der einen Richtung vollkommen iſt: ſo entſteht daraus Einſeitigkeit, obgleich Virtuoſität. Wenn ein Menſch auf dieſe Weiſe erzogen iſt: ſo iſt er ein Organ geworden, freilich dem ganzen wol irgendwie dienend, aber ohne leitendes Princip. Aber auch das entgegengeſezte iſt unrichtig. Es entſteht dann Vielſeitigkeit oder Allſeitigkeit, aber ohne Sicherheit.

Das iſt nun eben Methode in der Erziehung, einer gewiſſen Regel in Beziehung auf dieſe beiden verſchiedenen Richtungen folgen. Und das würde die beſte Methode ſein, vermöge der es möglich würde die Totalität der Gegenſtände

einerſeits ſich anzueignen, und andererſeits die größte Fertigkeit zu erreichen. Es kommt alſo darauf an, ein Geſez zu finden nach welchem beide Zwekke zugleich erreicht werden können. Wäre der eine dem anderen untergeordnet, ſo wäre ein ſolches Geſez leicht aufzuſtellen. Da dies aber nicht der Fall iſt: ſo muß ein Grund zu einem beſtimmten Verhältniß gefunden werden; und es kommt darauf an, ob dieſer Grund unabhängig iſt von dem Gegenſtand, weil dann auch über die Methode etwas allgemeines feſtgeſtellt werden kann was Anwendung bei allen einzelnen Gegenſtänden zuläßt.

Denken wir uns nun irgend eine geiſtige Verrichtung: ſo können wir behaupten, daß wenn ſie ſich ihres ganzen Gegenſtandes bemächtigt hat, ſie von ſelbſt zu einer gewiſſen Intenſion gelangt; denn die Fertigkeit iſt Folge der Wiederholung, und je öfter etwas bei gleichem natürlichen Vermögen verrichtet wird, deſto größer wird die Fertigkeit. Wenn eine Richtung des Geiſtes ſich ihres ganzen Gegenſtandes bemächtigen ſoll, ſo kann dies nur allmählig geſchehen; Wiederholung iſt Hauptſache, und ſo wird mit dem extenſiven Ziel das intenſive zugleich erreicht. Es liegt aber in der Sache auch ein Reiz, zu verſuchen ob ſich dieſes Verhältniß nicht umkehren laſſe. Dies ſcheint nicht ganz unmittelbar der Fall zu ſein, aber mittelbar wird es uns als daſſelbe erſcheinen. Arbeitet man nämlich rein auf die Intenſion: ſo wird zwar dadurch zunächſt nicht die Extenſion hervorgerufen; aber doch muß man ſagen, wenn dieſelbe Handlungsweiſe auch nur an einem Theile eines Gegenſtandes ſo wiederholt wird daß eine große Fertigkeit entſtanden iſt: ſo hat man dadurch, wenn auch nicht den ganzen Gegenſtand, doch die Leichtigkeit errungen ſich alle anderen Theile deſſelben anzueignen. Zum Beiſpiel diene das Sprachvermögen. Die Totalität des Gegenſtandes iſt die Geſammtheit aller Sprachen. Sezen wir den Fall daß in einer Sprache in jeder Beziehung mechaniſch und innerlich das Sprachvermögen zu einer vollkommenen Fertigkeit erhöht iſt: ſo hat man zugleich die allgemeinen Principien für alle Sprachen gewonnen,

und es bleibt nur übrig die anderen Sprachen zu vergleichen und die mechaniſchen Schwierigkeiten zu überwinden. Halten wir uns an rein intellectuelle Verrichtungen, ſo müſſen wir davon daſſelbe ſagen; dieſe Analogie wird uns überall begleiten. In ſo fern es nun auf beiden Seiten gleich ſteht, iſt der Vortheil aufgehoben der uns zu erwachſen ſchien wenn die eine Seite der anderen untergeordnet wäre. Entweder müſſen wir irgend einen Grund aufſuchen nach welchem wir zwiſchen beiden wählen, oder beides verbinden. Jene Gleichſezung ging aber eigentlich nur daraus hervor, daß wir uns bei der einen oder anderen Richtung die abſolute Vollkommenheit dachten; da dies jedoch nur ein rein ideales Ziel iſt: ſo ſcheint die Frage in die unendliche Mannigfaltigkeit der Gegenſtände zu zergehen, ſo daß ſie nur in Bezug auf jeden einzelnen Gegenſtand gelöſt werden könnte. Man müßte alſo dabei auf die Beſchaffenheit des Gegenſtandes, zugleich aber auch auf die Individuen ſehen.

Wir ſind bis jezt auf die Totalität ausgegangen; verſuchen wir nun, wie weit wir kommen werden wenn wir von einzelnen Punkten ausgehen. Die Erziehung macht nie den Anfang, ſondern findet immer ſchon ein gegebenes vor, auch einen gewiſſen Grad von Fertigkeit. Wenn man nun eine Richtung nur zu verfolgen hat: ſo müßten wir, geſezt es wäre uns ein Zögling gegeben der ſchon eine gewiſſe Fertigkeit in einem Gegenſtand und mehrere Gegenſtände ſich angeeignet hätte, die eine Seite ſo gut wie vernichten, die andere hervorheben. Wie aber ließe ſich das ausführen? Nehmen wir an, es habe jemand im Geſange ſchon eine gewiſſe Fertigkeit, eine Geläufigkeit in der Production der Töne, und es habe ſich dies ſo von ſelbſt ergeben durch die τριβή: ſo müßten wir um methodiſch zu Werke zu gehen nach jener Anſicht dieſe Fertigkeit vernichten, auf das einfache zurükkgehen, ſtatt ganzer Paſſagen den einfachen Ton ſingen laſſen. Aber auch der Ton iſt noch nicht das einfachſte, denn jeder Ton wird zugleich noch beſtimmt durch Höhe und Tiefe, crescendo und decrescendo, es kommt

auch auf die Länge und Kürze, auf den ſchnelleren oder langſameren Uebergang von einem Ton zum anderen an. Wir müßten alſo auch in dieſe Operationen wieder die Uebung zerfällen, und doch laſſen ſie ſich gar nicht von einander trennen, und wobei ſollte man auch anfangen?

Sehen wir die Sache ſo an, ſo geht daraus hervor, daß ſich die ganze Kunſt der Methode in die Aufgabe auflöſen laſſe überall die rechten Elemente zu finden; ſind deren mehrere: ſo wird alles wirkliche was hervorgebracht wird ſchon zuſammengeſezt ſein. *Methode iſt immer das Geſez für die Behandlung der Elemente.* Es giebt aber wenige Gegenſtände die auf ein Element zurükkgehen; ſie ſind immer ſchon irgendwie zuſammengeſezt; dies zuſammengeſezte wird aber nie in einer reinen Indifferenz ſein. Können wir nun auf einem Gebiete wo beide Richtungen vereinigt ſind, nur dann etwas zuſammengeſeztes produciren wenn zuvor beide Richtungen befolgt ſind: ſo müßten wir beide erſt trennen, was eben unmöglich iſt. Entweder muß man alſo die Uebung nach allen Seiten richten, oder man bringt ein der Idee inadäquates Element in die Richtung auf das einzelne; dies kommt leider immer mit hinein in die Uebung, ſo daß die Idee der Erziehung nur jedesmal in dem ſich ausſpricht. was geübt wird, in dem anderen nicht, und etwas wird dann vernachläſſigt.

Kehren wir nun zurükk zu unſerer eigentlichen Frage, Laſſen ſich allgemeine Principien für die Methode aufſtellen abgeſehen von der Beziehung auf beſtimmte Gegenſtände? ſo geht aus dem vorigen hervor, daß wir die Frage im allgemeinen bejahen können, aber auch nur im allgemeinen. *Das erſte was ſich feſtſezen läßt iſt dieſes*, Methode iſt Kunſt das Element zu finden; *die richtige Auffindung der Elemente* muß immer bei jedem Gegenſtande der entwikkelt werden ſoll, vorangehen. Die Elemente ſelbſt aber zu beſtimmen erfordert ein Hineingehen in die Natur der Gegenſtände; und ſo muß uns dazu eine wiſſenſchaftliche Kenntniß der Gegenſtände vorliegen. Im allgemeinen läßt ſich darüber nur dies

noch ſagen, Da überall wo es eine Mehrheit von Elementen giebt, auch das einzelne was geübt werden ſoll ſchon ein ganzes iſt, zuſammengeſezt aus beiden Richtungen, ſo daß man das eine übend von dem anderen immer abſtrahiren muß: ſo iſt ein Geſez aufzufinden dieſem Mangel abzuhelfen, oder ihn ſo unſchädlich und klein zu machen als möglich, damit nicht die eine Seite vernachläſſigt werde während die andere prädominirt. Hiebei können wir uns nur an die allgemeinſten Verhältniſſe halten; und es iſt auch nur eine unmittelbare Folgerung aus dem geſagten, wenn wir hinzufügen, daß zur richtigen Auffindung der Elemente auch dies gehört, zu beſtimmen wenn eine Mehrheit von Elementen gegeben iſt, ob ſie in gleichem Range ſtehen. Stehen ſie nicht in gleichem Range: ſo iſt das eine auf das andere ſchon in einem gewiſſen Maaß gegründet, ſie ſind nicht in einem vollkommenen Sinne Elemente, ſondern es iſt darin eine Fortſchreitung vom einfachen zum zuſammengeſezten. Man muß alſo bei den urſprünglichſten Elementen anfangen. Sind dieſe völlig gleich, wie bei dem obigen Beiſpiel vom Ton: ſo kann man das eine ohne das andere üben, z. B. das bloße Zeitmaaß für ſich u. ſ. w.; und dann combiniren; oder gleichzeitig das eine mit dem anderen produciren, lezteres dann, wenn das Nacheinander durchaus nicht möglich iſt. Aber auch hiemit iſt nur ein ſchwankendes Maaß gegeben; es kann nur künſtleriſch beurtheilt werden; die Verſchiedenheit der Anlagen und der Natur des Gegenſtandes, die Verſchiedenheit der Form der Erziehung, ob Privaterziehung oder gemeinſame Erziehung, bedingen die nähere Beſtimmung des Geſezes das wir nur allgemein ausſprechen konnten.

Wenn nun die Elemente gefunden ſind und ihr Rang möglichſt beſtimmt iſt: ſo fragt es ſich zweitens nach der Regel der Fortſchreitung. Der Anfangspunkt und Endpunkt muß verknüpft werden. Das Ende war zwiefach, die intenſive und extenſive Vollkommenheit; wenn eine von beiden geſezt iſt: ſo iſt die andere mitgeſezt, jedoch gilt dies nur, wie wir ge-

ſehen haben, bei abſoluter Vollkommenheit, nicht von untergeordneten Punkten. Dies giebt uns Aufſchluß über die Regel der Fortſchreitung. Wenn man von den Elementen aus in einer gewiſſen Gleichmäßigkeit nur auf die extenſive Vollkommenheit hinarbeitet: ſo folgt daraus noch nicht, daß ſchon dadurch auch gleiche intenſive Vollkommenheit gewonnen werde; aber die Differenz iſt unbeſtimmbar. Ebenſo umgekehrt, jeder untergeordnete Grad von Fertigkeit ſezt noch nicht voraus daß auch extenſiv eine gleiche Vollkommenheit erreicht ſei. Alſo auf der Seite der extenſiven Vollkommenheit verhalten ſich die einzelnen Theile nicht gleichmäßig zur Erwerbung der Fertigkeit, und die Grade der Fertigkeit verhalten ſich nicht gleich zur Aneignung aller Theile des Gegenſtandes. Daraus folgt, daß die Differenzen beſtimmt werden durch den verſchiedenen Gang der von den Elementen aus genommen worden iſt. Wenn es nun zweierlei Fortſchreitungen giebt die ſich beſtimmt unterſcheiden laſſen, die extenſive und intenſive: ſo werden wir keiner unbedingt den Vorzug geben; jede iſt nur ſo die beſte daß ſie auf die andere die vollkommenſte Rükkſicht nimmt. Nun iſt offenbar daß verſchiedene einzelne Theile, eben deshalb weil ſie ſolche ſind, ein verſchiedenes Verhältniß zum ganzen haben müſſen; es iſt nicht einerlei, zu welchen Theilen des ganzen Gebietes man jedesmal übergeht: ſo kommt es darauf an, diejenigen Fortſchreitungen zu finden, die indem ſie zunächſt die eine Seite der Entwikklung bezwekken, zugleich auch auf der anderen Seite das meiſte bewirken. Dies zu finden iſt Kunſt, und zwar zuſammengeſezt aus der pädagogiſchen Kunſt und der Sachkunde ſelbſt. Als allgemeine Formel können wir aufſtellen, Wenn die Fortſchreitung einen zwiefachen Charakter haben kann: ſo iſt das allgemeine Geſez, auf der extenſiven Seite diejenigen Uebergänge zu ſuchen wodurch zugleich am meiſten auf der intenſiven Seite gewonnen wird; und umgekehrt, bei Uebung der Fertigkeit diejenigen Uebergänge zu wählen bei denen auf der extenſiven Seite am meiſten gewonnen wird.

Wenn gleich nun zur näheren Beſtimmung der rechten

Methode Sachkunde als nothwendiger Factor vorausgesezt wird, die Methode also für die einzelnen Gegenstände mannigfache Modificationen erleidet: so läßt sich doch im allgemeinen als rein pädagogisch noch eine Anleitung geben, die Aberrationen zu entdekken an den Folgen welche die falsche Methode hervorbringt. Wir betrachten die Sache im großen; Extreme sind falscher Glanz und langweiliges Kleben. Derjenige welcher mit dem ganzen Gegenstande bekannt ist, aber nur ein Minimum von Fertigkeit hat, wie dies wol möglich ist, hat den Gegenstand nicht, sondern nur den Schein ihn zu haben, eine δοξοσοφία, die nothwendige Folge des Extrems der extensiven Methode bei Vernachlässigung der intensiven. Es entsteht bei den Zöglingen Eigendünkel, Eitelkeit, z. B. in Beziehung auf Philologie, wenn jemand viel gelesen hat ohne grammatische Sicherheit zu besizen. — Auf der anderen Seite kann man viel Zeit verwenden um Fertigkeit zu erlangen, ohne daß daraus ein Gewinn für die Extension entsteht. Jede Fertigkeit kann nur, wenn ein hoher Grad erreicht werden soll, durch öftere Wiederholung erlangt werden; nur ist jede Fertigkeit eine organische Thätigkeit, der Mensch hat immer nur beschränkte Gewalt über seine Organe, daher entsteht aus unendlicher Wiederholung Ekel und Unlust. Wenn der Zögling auch aushält, so erlangt er doch nur ein Minimum der Totalität, und es ist kein gehöriges Verhältniß zwischen dem intensiven und extensiven. An diesem Kriterion kann man die Aberrationen erkennen, Ist in der Methode gefehlt: so werden die Zöglinge entweder eitel oder ekel; kommt man zwischen Eitelkeit und Ermüdung hindurch: so ist die Methode gut. In der Praxis zeigt sich weder das eine noch das andere bei der großen Masse der Zöglinge, wenn auch die verschiedensten Methoden, die nicht alle gleich gut sind, ihrer Bildung zum Grunde liegen. Hier sind zwei Factoren zu berükksichtigen. Einmal die Langsamkeit und Schnelligkeit der Fortschritte; in wie fern diese den Zöglingen bemerklich wird, das hängt von dem ganzen Gange der Erziehung ab. Unsere Unterrichtsmethoden haben sich seit fünf-

zig Jahren sehr geändert; früher hatte man einen ganz anderen Maaßstab, die Methoden selbst machten nicht einen schnelleren Ueberblikk über den ganzen Gegenstand möglich; sollte bei der Methode früherer Zeiten dasselbe geleistet werden was man jezt verlangt: so würden sich jene Folgen nothwendig zeigen. Man muthet jezt dem Zögling bei den Methoden welche ihn in den Stand sezen zu sehen wo hinaus es will, mehr Beharrlichkeit zu, weil jezt auf das Bewußtsein ein größerer Werth gelegt wird als damals. Dann aber können jene Fehler in dem Grade weniger zum Vorschein kommen, in welchem die Masse größer ist. Bei Privaterziehung kommt beides Eitelkeit und Ueberdruß mehr zum Vorschein, ebenso in kleineren Erziehungsanstalten; dagegen in den größeren Instituten das gemeinsame Leben seine erregende Kraft beweiset, Stolz und Ermüdung zurükkhaltend; in der Masse wird das Gefühl des einzelnen zurükkgedrängt durch das Gemeingefühl.

Kunstfertigkeiten. Die leibliche und geistige Gymnastik.

Am Ende der ersten Periode müssen die freien Bewegungen schon zu Kunstfertigkeiten ausgebildet sein, und es entsteht die Frage, was in dieser Hinsicht die Pädagogik zu thun habe? Unter Kunstfertigkeiten verstehen wir alles das was mit der darstellenden und bildenden Kunst in Analogie steht. Die freien Bewegungen als darstellende sind Kunstfertigkeiten, in so fern die Anmuth hervortritt und die Idee der Schönheit sich manifestirt. Von einem Kinde von sieben Jahren erwarten wir daß sich auch schon in seiner Sprache eine Anmuth zeige. Sobald das Kind lesen kann, müssen auch die Elemente in denen die Anmuth sich offenbart, ausgebildet und die Sprachorgane in dem Grade geübt sein daß der Schönheitssinn deutlich hervortritt. Dasselbe gilt auch von allen anderen Bewegungen; es muß sich in ihnen ein Gefühl von Sicherheit aussprechen, eine gewisse Macht die sich durch die Ordnung zu

erkennen giebt. — Die freien Bewegungen können aber auch gestaltend, einen Stoff bildend sein, so daß sich in ihnen die freie Entwikklung der bildenden Kraft zeigt; also hier im weiteren Sinn das Analogon der bildenden Kunst. Das Bildungsvermögen des Menschen liegt in der Hand. Sobald das Kind nicht mehr der Hände bedarf um sich im Gleichgewicht zu halten, sondern dies Organ frei bewegen kann zum eigenthümlichen Gebrauch: so fängt auch die bildende Kraft an sich zu regen; es entsteht ein Reiz, mit der Hand etwas zu bewegen, zu gestalten. Aus diesen Versuchen müssen aber am Ende der Kinderjahre eine Menge von Kunstfertigkeiten hervorgegangen sein, und die Kinder werden so ihrer Kräfte sich bewußt sein.

Die Gegenstände an denen diese Versuche und Uebungen vorgenommen werden, sind gleichgültig. Nur müssen wir nicht vergessen daß streng genommen in dieser Periode die Erziehung noch immer auch im zweiten Abschnitt rein propädeutisch ist. Ein eigentlicher Unterricht in Kunstfertigkeiten ist also hier eben so wenig an seiner Stelle wie in wissenschaftlicher Hinsicht. Es muß die freie Entwikklung wirklich frei gelassen werden und in der Form der Willkühr auftreten; es wird somit alle Uebung und jeder Versuch die Kraft zur Erscheinung zu bringen, an dem Spiel hangen. Dazu dient die zwekkloſe aber doch zwekkmäßige, die geordnete aber doch freie Bewegung. Ehe die Kinder sprechen können, ist von Spiel nicht die Rede; denn vor Entwikklung der Sprache müssen sie theils mit den Gegenständen erst zusammengebracht werden, theils fehlt die Mittheilung, und es ist keine Sicherheit im Gebrauch der Organe. — Die Erziehung hat nun die freien Bewegungen so zu leiten daß etwas geordnetes entstehe, damit zugleich mit den Bewegungen das subjective und objective Bewußtsein sich entwikkele. *) Der Mensch ist im umfassendsten Sinn ein Agens;

*) Vergl. Schleierm. Syst. der Sittenlehre S. 178. §. 205. Die Vernunftbildung aller in der menschlichen Natur angelegten Sinnesvermögen und Talente ist Gymnastik im weitesten Sinne. — Die Gymna

ſobald alſo die Kraft da iſt, regt ſich der Thätigkeitstrieb, der ſich zuerſt zeigt wenn die Kinder Gegenſtände bewegen wollen, oder überhaupt zu verändern ſuchen. Da ſie nun aber ohne Erfahrung ſind: ſo würden ſie oft ihre Kraft vergebens verſuchen; man kommt ihnen daher ſchon ohne pädagogiſchen Zweck zu Hülfe, rein von der Liebe geleitet. Will man nun aber dieſe von der Liebe ſchon gebotene unterſtützende Thätigkeit unter eine pädagogiſche Formel bringen: ſo würde man zunächſt ſagen müſſen, Es iſt allen Kräften des Kindes überhaupt im Verhältniß ihrer Entwikklung Befriedigung zu gewähren.

Zwei Extreme giebt es nun in Beziehung auf die Leitung der freien Bewegungen und der daran ſich ſchließenden Fertigkeiten. Einmal iſt es Maxime, von der man oft bei der Erziehung ausgeht, daß der Menſch durch Erfahrung klug werde; man müſſe daher die Kinder ſo viel als möglich ſich ſelbſt überlaſſen bis ſie ſelbſt das rechte finden. Es hat dieſe Maxime einen großen Schein für ſich, denn der Menſch iſt dazu beſtimmt ſich ſelbſt zu entwikkeln; aber er iſt auch beſtimmt zu einem gemeinſamen Leben und zur Liebe, und das gemeinſame Leben iſt nichts anderes als das Werk der Liebe. Die Liebe

---

ſtik iſt bedingt durch die Fortbildung der bezeichnenden Thätigkeit. Denn die Werkzeuge des Bewußtſeins können nur gebildet werden, indem zugleich das Bewußtſein materiell erfüllt wird, nämlich durch die Uebung. §. 206. Die Bildung der anorganiſchen Natur zum Werkzeug des Sinnes und Talentes iſt Mechanik in der weiteſten Bedeutung. — Die Mechanik iſt aber nicht ohne die Gymnaſtik, wie dieſe nicht ohne jene. Denn nur ſofern Sinn und Talent ſelbſt entwikkelt ſind, kann die äußere Natur durch ſie für ſie gebildet werden. Und ebenſo iſt die Mechanik nicht ohne Entwikklung der bezeichnenden Thätigkeit. Denn nur das erkannte kann gebildet werden. — In den Vorleſungen über die Ethik (vergl. a. a. O. S. 310) ſondert Schleiermacher gymnaſtiſches Spiel, welches durch Bewegung die Eigenthümlichkeit der urſprünglichen leiblichen Organe darſtelle, und dialektiſches, welches ebenſo die eigenthümliche Fertigkeit der pſychiſchen Organe an die Geſelligkeit hingebe, daher hier organiſirende und ſymboliſirende Thätigkeit genau verbunden ſeien. — §. 255. u. 256, namentlich S. 250 (d.) ebendaſelbſt erläutern das folgende.

nun darf nicht bloß negativ ſein, ſo daß ſie nur den Schaden verhütet, ſie muß fördern und helfen. Jene Theorie kann durchaus nicht dazu dienen das Leben zu entwikkeln; ſie hat nur nachtheilige Folgen. Nur bei großer Energie eines Kindes würde auch nach jener Maxime ein Reſultat erwartet werden können; wo urſprüngliche Kraft in einem geringeren Grade nur iſt, da ruft jene Maxime Trägheit hervor und Paſſivität. Das andere Extrem iſt dieſes. Beobachtet man die Kinder beim Spiel, ſo äußert ſich darin die Regung der bildenden Kraft, die Sehnſucht nach etwas gebildetem. Man meint daher, es ſei zwekkmäßig ihnen etwas gebildetes zu geben, und ihnen die Verſuche ſich ſelbſt etwas zu bilden zu erſparen. Aber auch dieſe Anſicht iſt oberflächlich und geht aus einer falſchen Berechnung hervor. Wenn die Kinder etwas gebildet haben, ſo freuen ſie ſich nicht über das gebildete allein, ſondern beſonders über die dabei angewandte Thätigkeit. Bei einer ausgezeichneten Phantaſie kann wol dies zweite Extrem ohne Nachtheil ſein, *) wo aber dieſe fehlt wird der große Wechſel von ſchon gebildeten Gegenſtänden, der doch nöthig iſt wenn das Kind ſeine Rechnung finden ſoll, eine Unbeſtändigkeit hervorrufen; es entſteht ein beſtändiges Verlangen nach neuen Gegenſtänden, die Fähigkeit ſich zu langweilen, Reiz zum Müßiggang, oder auch Zerſtörungsſucht, zu der der Thätigkeitstrieb der Kinder die Veranlaſſung giebt.

Welches iſt nun das richtige zwiſchen dieſen Extremen? Denken wir uns einen völlig gebildeten Gegenſtand, ſo ladet er eigentlich nur zur Betrachtung ein und geht in bloßen Genuß aus, beſonders wenn er unter die Idee des ſchönen fällt. Es giebt auch gebildeten Stoff der unter die Idee der Zwekkmäßigkeit fällt und alſo zum Gebrauch dient: dies iſt aber bei Kindern etwas ſehr beſchränktes, und es kommt das meiſte auf die Betrachtung hinaus. Betrachtung aber iſt nicht Sache der

*) Jean Paul's Levana (ſämmtl. Werke Theil 36. S. 93), vor der wunderkräftigen Fantaſie treibt jeder Aaronsſtecken Blüthen.

Kinder. Das was man ihnen darreicht muß bildsam, muß ein Material sein das sie bald handhaben können und das ihren Kräften angemessen ist. Daher hat man gesagt, das Kind brauche zum Spiel nur Sand. *) Die Formel ist richtig, in so fern die Sache dadurch auf das einfachste reducirt ist; es fehlt aber noch das feste und geometrische, denn die Kinder müssen auch festere Gestalten bilden. Kommt dies hinzu, so ist hinreichender bildsamer Stoff gegeben. Jedoch dürfen wir nicht ganz und gar ausschließen was zur Betrachtung führt. Diese soll auch geübt werden; Betrachtung ist an die Sinne gebunden, welche einer Entwikklung nicht entbehren dürfen. Gebe man daher auch den Kindern einen bildsamen Stoff an welchem sie nicht nur ihre bildende Kraft sondern auch die Anschauung üben. Je mehr beides zusammenfällt, desto mehr wird das ganze Dasein befriedigt. Das Unterscheiden der Größenverhältnisse und das Unterscheiden und Zusammenstellen der Farben dient am besten zur Bildung der Sinne; Figuren und Farben sind es woraus das Kind sich seine Welt bildet.

Was bei der darstellenden Kunstfertigkeit zu thun, dazu ist das beste Schema die Ausbildung der Sprache. Bei den Kunstfertigkeiten im Gebiete der Darstellung herrscht das unbewußte vor, und es läßt sich also wenig thun, wenn man nicht das unbewußte, was hier noch dominirend sein muß, zerstören will. Zu Leibesübungen hat das Kind Kraft sobald es freier Bewegungen fähig ist; es kann sich in diesen ein hoher Grad von Grazie offenbaren, aber zerstört man das unbewußte indem man auf das schöne und unschöne aufmerksam macht: so säet man Eitelkeit. Hier ist also große Vorsicht nöthig. — Was nun zu thun sei, wird am besten sich entwikkeln kassen wenn wir die Sprache zum Typus aufstellen, in so fern sich diese an fremden Productionen übt und im Gebrauch der Sprache das anmuthige sich vorzugsweise manifestirt.

*) Vergl. Schwarz, Erziehungslehre, zweiter Band, S. 528. Levana §. 51. S. 97.

Indem wir aber die Sprache zum Schema der darstellenden Kunstfertigkeit machen, gehen wir ab von der Weise der Alten, welche ihre ganze Erziehung in Musik und Gymnastik eintheilten, und heben somit diesen Gegensaz auf. Die Ausbildung der Sprache gehörte ihnen zur Musik, die anderen Fertigkeiten in körperlicher Darstellung zur Gymnastik. *) Es hat

*) Vergl. F. Jacobs vermischte Schriften Th. 3. S. 17. Auf zwei Dinge vornehmlich war, bei mancher Verschiedenheit im Einzelnen, die Erziehung der Hellenen beschränkt, auf Gymnastik und Musik. Was zur Bildung des Leibes diente, war unter der ersten, was den Geist zu bilden geeignet war, unter der zweiten begriffen. Das Eine sollte das Andere ergänzen, ja durchdringen, und aus der Vereinigung von beiden sollte die Gesinnung hervorgehen, die den Genuß des sinnlichen Lebens veredelt, um würdiger Zwecke willen Mühseligkeiten übernimmt, für Freiheit und Vaterland Gefahr und Tod verachtet und Glück und Muße auf eine freie und würdige Weise erträgt. Eine Erziehung, die des Einen oder des Andern ermangelte, wurde als unfrei verworfen; daher auch selbst die spartanische Zucht, so sehr sich ihre Zwecke zur Einseitigkeit neigten, doch die musikalische Erziehung nicht versäumte. Auf diesem zwiefachen Wege wurde der Knabe, sobald er weiblicher Pflege entwachsen war, einem sittlichen Ziele zugeführt. — Plat. de republ. Lib. II. p. 376. Schleiermacher sagt in der Anmerkung zu dieser Stelle (in der Uebersezung S. 538.), Dies ist wol die am meisten klassische Stelle bei unserem Schriftsteller, um das Gebiet dieser Ausdrükke zu bestimmen. Es ist offenbar, wie denn so durchgreifende Eintheilungen in praktischen Dingen selten genau sein können, daß die Musik im engeren Sinne, die Tonkunst, auch kann zur Gymnastik gerechnet werden, sofern sie nämlich als Ausbildung des Organs betrachtet wird. Woraus denn schon hervorgeht, daß diese doch gewissermaßen mechanische Seite in der edleren Erziehung am wenigsten hervorgehoben wurde. Dasselbe gilt von der Rhetorik, deren gymnastische Seite daher oft erst später von denen betrieben wurde, die aus der öffentlichen Rede ein öfter wiederkehrendes Berufsgeschäft machten. — l. c. Lib. III. p. 400. 401. Gymnastik, p. 403. Daß Musik und Gymnastik der Seele wegen angeordnet seien, p. 410. Für das muthige in uns und das wißbegierige sind beide gegeben. p. 411. *δύο τέχνα θεὸν ἔγωγ' ἄν τινα φαίην δεδωκέναι τοῖς ἀνθρώποις, μουσικήν τε καὶ γυμναστικήν, ἐπὶ τὸ θυμοειδὲς καὶ τὸ φιλόσοφον· οὐκ ἐπὶ ψυχὴν καὶ σῶμα, εἰ μὴ εἴη πάρεργον· ἀλλ' ἐπ' ἐκεῖνο, ὅπως ἂν ἀλλήλοιν ξυναρμοσθῆτον, ἐπιτεινομένω καὶ ἀνιεμένω μέχρι τοῦ προσήκοντος.* — p. 412. *Τον κάλλιστ' ἄρα μουσικῇ γυμναστικὴν κεραννύντα, καὶ μετριώτατα τῇ ψυχῇ προσφέροντα, τοῦτον ὀρθότατ' ἂν φαῖμεν εἶναι τελέως μουσικώτατον καὶ εὐαρ-*

aber auch in der That dieſer Gegenſaz auf die neuere Erziehung keinen Einfluß; beides fällt zuſammen, denn ſobald die Rede eine gewiſſe Energie bekommt: ſo ſtellen ſich Geberden dabei ein, und umgekehrt. Es führt aber nun dieſe Identität von Muſik und Gymnaſtik noch weiter. Die Alten nämlich hatten für die verſchiedenen Zweige verſchiedene Principien, und es fragt ſich nur, mit welchem Recht? Die Muſik hat den Namen von der Tonkunſt, die auf dem gemeſſenen beruht, und die alten Grammatiker wollten auch die Sprache auf die muſikaliſchen Principien zurükkführen, welche reine Mathematik waren, ſo daß auf dieſe Weiſe eigentlich die Mathematik das Centrum bildete. Sie wurde auch für den Mittelpunkt der ganzen Bildung gehalten, wie Platons Ausſpruch beweiſet, daß ſie die Seele umwandele und zu dem ſeienden ziehe. *) In

---

μοστότατον, πολὺ μᾶλλον ἢ τὸν τὰς χορδὰς ἀλλήλαις ξυνιστάντα. — Lib. VII. 521. 522. Lib. IX. 591. Plat. legg. 6. τὰ μαθήματα εἰσὶ διττά, ὅσα τὰ σῶμα, γυμναστικὴ, τὰ εὐψυχίας χάριν, μουσική. — Die Gymnaſtik ſpaltete ſich in πάλη und ὄρχησις. In der Republik ſtellt Platon die Gymnaſtik überwiegend dar als Uebung in der Mäßigkeit in Speiſe und Trank, Uebung in der Wachſamkeit, als Abhärtung, einfache und ſchlichte Behandlung des Leibes, Keuſchheit (p. 404.), damit nicht im Staate Krankenhäuſer und Gerichtshäuſer in Menge eröffnet werden müſſen und Rechtsgelehrtheit und Heilkunſt ſich breit machen. (p. 405.) — Leibesübungen und Anſtrengungen werden mehr zur Erwekkung des natürlichen Muthes unternommen, als um ausgezeichnete Leibesſtärke zu erhalten. (p. 410.)

*) Plat. de republ. Lib. VII. 521. τί ἂν οὖν εἴη, ὦ Γλαύκων, μάθημα ψυχῆς ὁλκὸν ἀπὸ τοῦ γιγνομένου ἐπὶ τὸ ὄν; — — τοῦτο τὸ κοινὸν, ᾧ πᾶσαι προσχρῶνται τέχναι τε καὶ διάνοιαι καὶ ἐπιστῆμαι. ὃ καὶ παντὶ ἐν πρώτοις ἀνάγκη μανθάνειν — τὰ φαῦλον τοῦτο, τὸ ἕν τε καὶ τὰ δύο καὶ τὰ τρία διαγινώσκειν. Λέγω δὲ αὐτὸ ὡς ἐν κεφαλαίῳ ἀριθμόν τε καὶ λογισμόν. (p. 526.) — — δευτερὸν δὲ γεωμετρίαν. — Die Muſik erzieht nach Platon durch Gewöhnungen mittelſt des Wohlklanges, eine gewiſſe Wohlgeſtimmtheit nicht Wiſſenſchaft einflößend, ihr liegt die Mathematik zum Grunde. (l. c. 522.) Die Mathematik ſelbſt iſt eine Hinleitung zum Weſen (524.), die Seele in die Höhe führend (525.), ſie macht zu allen andern Kenntniſſen geſchikkt (526.), ſie macht, daß die Idee des Guten leichter geſehen werde, ſie iſt Kenntniß des immerſeienden. (527.)

der Gymnastik aber dominirte die Mathematik gar nicht, sondern die reine Idee der Schönheit unter dem Gesichtspunkte der plastischen Kunst; *) und wenn gleich diese auch für die festen Verhältnisse Principien hatte, die auf das mathematische reducirt werden: so waren doch die Bewegungen nur als Begleiter der Musik der Mathematik unterworfen, wie z. B. die Bewegungen eines Chors, nicht die Bewegungen in der Palästra. Diese Principien nun sind in der Erziehung der neueren Zeit verbessert, und so tritt der Gegensaz gegen die antike Denkweise hervor. Freilich geht das mathematische durch alle Gebiete der Kunst hindurch und hat seinen Einfluß auch auf die bildende Kunst, wie für die Zeichnung und Malerei z. B. die Perspektive das Mathematische Princip ist. Aber das mathematische ist doch immer bei Ausübung der Kunst nur beschränkt, es muß die Idee der Schönheit hinzutreten; und dies gilt auch von der Musik überhaupt, denn durch die bloße Mathematik in derselben entsteht noch kein Kunstwerk (Kirnberger's Composition durch Würfel **)), und ebenso verhält es sich mit

---

*) F. Thiersch (Ueber die Epochen der bildenden Kunst unter den Griechen, 2te Auflage. 1829. p. 250.), dem zur Bildung menschlicher Gestalten berufenen Künstler bot sich in den Gymnasien und auf den Schauplätzen der öffentlichen Festkämpfe die menschliche Gestalt in ihrer höchsten und vollesten Ausbildung, welcher sie allein in der Palästra durch die sorgfältige Pflege einer den ganzen Menschen umfassenden und den Leib wie den Geist gleichmäßig entfaltenden Erziehung theilhaftig werden konnte, zur Beobachtung und Nachbildung dar. Hier wurde, wie im ganzen Volke, so in dem Künstler der Sinn für das Lebendige in seinen edelsten Formen, jene Alles erfüllende Begeisterung für das Schöne geweckt, und nach Vernichtung der alten Schranken die Wahrheit und Schönheit der Gestalt, umgeben von Anmuth, Besonnenheit und Sitte, als Spiegel eines in sich wohl geordneten, beruhigten und klaren Gemüthes zum Kampfziele für die Bestrebungen der Künstler aufgestellt.

**) D. Gerber (in Pierer's Universal-Lexicon): Das musikalische Würfelspiel ist eine Spielerei, womit Jeder, ohne etwas von Musik zu verstehen, kleine Tonstücke componiren kann. Das Spiel besteht aus zwei Notentafeln und vier Tabellen. Auf den Notentafeln befinden sich einzelne Tacte, jeder mit einer Ziffer versehen. Diese einzelnen Tacte

dem Numerus im Periodenbau und in der Metrik. Die mathematiſchen Principien ſind nur kritiſch und lehren die Fehler vermeiden. Wenn die Alten zur Muſik, welche unter den Regeln der Mathematik ſtand, noch die Gymnaſtik als Uebung im anmuthigen hinzufügten: ſo ſpricht ſich darin das richtige Gefühl aus, daß zum Maaß auch die Schönheit hinzukommen müſſe, aber das mathematiſche Gebiet iſt für die bildenden und darſtellenden Künſte das gemeinſame, und wo die eigentlich künſtleriſche Productivität beginnt, iſt es zu Ende. Auf dem Stadium der Erziehung welches wir jezt betrachten, iſt von der productiven Kunſt noch nicht die Rede, wenn gleich das muſikaliſche Talent ſchon früh ſich entwikkeln kann, denn auch dieſes iſt im Anfang nur Nachahmung und Fertigkeit in der Ausführung, nicht Production.

Hiemit iſt nun die Grenze auch für unſer Schema geſtekkt, für die Ausbildung der Sprache. Wenn ein Kind am Ende der Kinderjahre auch geiſtig ſehr entwikkelt iſt, ſo wird es doch noch nicht bedeutende Ideenreihen zuſammenſezen, und nur das richtige Verſtehen und Darſtellen des verſtandenen wird erreicht ſein können in einem geringeren oder höheren Grade. So haben wir es alſo auch hier nur mit dem gemeinſamen Felde, der Mathematik, zu thun. — Wenn wir aber nun die pädagogiſche Thätigkeit entwikkeln wollen welche ſich auf die Ausbildung der Sprache bezieht, und zu dem Ende dasjenige ins Auge faſſen müſſen was beim Uebergange in die zweite Periode geleiſtet ſein ſoll: ſo bietet ſich uns eine bedeutende

---

paſſen in Hinſicht der Modulation genau auf einander. Man wirft nur mit zwei Würfeln, ſucht die für den einen Tact geworfene Zahl auf der erſten Tabelle und findet daneben den Tact angezeigt, der von der Notentafel genommen werden ſoll. So fährt man fort bis das Stükk fertig iſt. Schon Kirnberger (Sebaſtian Bach's Schüler, Contrapunctiſt, ſtarb 1783 in Berlin) erfand ein muſikaliſches Würfelſpiel (1757), das er unter dem Titel: Der allzeit fertige Polonaiſen- und Menuettencomponiſt, herausgab. Später wurde es von Mozart verbeſſert, der es auf ſeinen Reiſen mit nach Paris brachte, wo es eine Zeit hindurch zum guten Ton gehörte, auf dieſe Weiſe zu componiren.

Differenz dar, die es unmöglich macht allgemeine Bestimmungen zu geben. Nämlich die vornehmen Kinder, welche sich in einem Kreise bewegen wo die Sprache eine größere Rolle spielt, werden am Ende der ersten Periode weiter sein als die Kinder aus den niederen Ständen. Es hat Zeiten gegeben wo dieser Unterschied nicht so allgemein war. Das Volk in Athen hatte einen viel feineren Sinn für Sprachvollkommenheit als das unsrige. Diese Thatsache ist unläugbar; denn die Theorie über die musikalische Vollkommenheit der Sprache war nur auf den mündlichen Vortrag vor der Volksmasse berechnet. Wenn nun auch das Volk nicht selbst ähnliches produciren konnte, aber doch einen so fein gebildeten Sinn hatte: so ist der Unterschied gegen uns so groß daß auch schon in den Kinderjahren ein Unterschied zwischen den Alten und uns gewesen sein muß. Es hat dies seinen Grund in dem öffentlichen Leben, das dort in den großen Volksversammlungen, bei welchen durch die Sprache auf die Gemüther gewirkt wurde, am kräftigsten hervortrat, bei uns aber so gut wie ganz fehlt. So sind wir hinter den Alten weit zurükk. Wenn auch bei ihnen ein Unterschied sich kund gab: so war es doch nur die Virtuosität die diesen Unterschied machte; bei uns tritt er hervor viel stärker in Bezug auf höhere und niedere Stände. Ehe wir also auf die Darstellung dessen was zur Ausbildung der Sprache zu thun sei, näher eingehen können: müssen wir sehen, wie sich in dieser Beziehung die pädagogische Thätigkeit zu dieser Differenz zu stellen habe. Die Frage zu entscheiden, ob der Unterschied zwischen den höheren und niederen Ständen bleiben solle, liegt zwar nicht im Umfange unserer Untersuchung: aber es liegt doch auf der Hand daß jene Differenz nicht als constant gedacht werden kann, weil sie zum Bewußtsein gekommen ist. Soll die Differenz bleiben: so ist offenbar daß man die Volksklassen immer mehr auf dem Gebiete des Mechanismus halten und das intellectuelle so wenig als möglich hervorheben muß. Auch lesen- und schreiben-lernen führt noch nicht zur Aufhebung der Differenz. Man könnte im Gegentheil fragen, Wozu ist es nöthig, daß

das Volk beides lerne? Nur vom Standpunkt des Proteſtantismus aus möchte es nöthig ſein auf das Leſenlernen zu dringen, aber auch nur um der Bibel willen. Das Volk bringt es ja bei den obwaltenden Umſtänden doch nie ſo weit eine zuſammenhangende Rede zu verfolgen, und für die wahrhaft intellectuelle Ausbildung iſt Leſen und Schreiben doch nur Nebenſache, und nur der hat ein Recht zum Leſen und Schreiben welcher eine Leichtigkeit im Gebrauch der Sprache überhaupt ſich erworben hat. Ja man kann ſagen, daß wie durch das Leſen und Schreiben die Differenz noch nicht aufgehoben und das Volk nicht über den Mechanismus erhoben wird, weil beides Leſen und Schreiben doch nur reiner Mechanismus iſt, ſo dadurch eben ſo gut der intellectuellen Bildung entgegengearbeitet werden könne. Wo Annäherung der Stände ſein ſoll, da muß man das lebendige Verkehren in der Sprache hervorbringen, das übrige findet ſich von ſelbſt. Wo man dagegen die Annäherung der Volksklaſſen verhindern will, braucht man nur das lebendige Verkehr in der Sprache zu hindern und kann immerhin dabei leſen und ſchreiben laſſen. Da aber nun einmal die Differenz beſteht, ſo können wir im allgemeinen nichts anderes feſtſezen als dieſes, Weil in der erſten Periode die Erziehung noch in den Händen der Familie iſt und in der großen Volksmaſſe der Sinn für die Sprache noch nicht erwekkt iſt zur rechten Lebendigkeit: deshalb kann die Sprache in den Familien die dem Volke angehören noch nicht leitendes Princip ſein. Zunächſt muß vom Mittelſtande aus die Sprache erſt der niederen Volksklaſſe mehr mitgetheilt werden. Wir können uns daher nur an diejenigen Theile der Geſellſchaft halten welche die Sprache ſchon mehr cultiviren. Je mehr dieſe Stände mit den niederen in Verbindung treten, je mehr der Erfolg der gemeinſamen Angelegenheiten vom Sprechen abhängt: deſto mehr bildet ſich die Sprache überhaupt in der Maſſe und auch in der Jugend aus.

Wenn wir alſo auch nur den Kreis von Familien in denen die Sprache leitendes Princip iſt, ins Auge faſſen können:

ſo iſt doch von Wichtigkeit für dieſe wenigſtens das richtige Verfahren für die Ausbildung des Sprachvermögens zu entwikkeln. Die Sprache hat zwei Seiten, die wohl von einander zu unterſcheiden ſind, ſich aber auf einander beziehen, die logiſche und muſikaliſche. Zur lezten gehört alles was das äußere Hervorbringen betrifft, Reinheit und Deutlichkeit und Richtigkeit der Töne und Zwekkmäßigkeit der Betonung; alles dagegen was das Verhältniß der Gedanken unter ſich betrifft, iſt logiſch, alſo auch alles grammatiſche das ſich auf die Structur bezieht. In dem einen ſpricht ſich offenbar eine andere Fertigkeit aus als in dem zweiten. Jedoch darf man dies nicht ſo verſtehen, daß wenn jemand auch einen Gedanken richtig gebildet habe, er dieſen doch unzwekkmäßig vortragen könne. Es findet ſich zwar auch dies, aber es iſt überwiegend nur eine falſche Gewöhnung. Stets folgt das muſikaliſche dem logiſchen, wenn nur Gewalt über den Organismus da iſt. Nehmen wir aber den Fall, daß jemand dasjenige vortragen ſoll was ein anderer gedacht hat: ſo iſt dann nicht die ganze Production aus einem Stükk; ſondern nach dem Aneignen der Gedanken bedarf es noch einer beſonderen Berükkſichtigung des muſikaliſchen; dies hat ſeine Selbſtändigkeit, ſo daß jemand auch richtig vortragen kann was er nicht ganz ſelbſt gedacht oder nicht verſtanden hat. Selbſt bei den beſten Schauſpielern iſt der richtige Vortrag oft nur Folge des Inſtincts. Hier iſt alſo das richtige und falſche gleich möglich.

Es wird nun in dieſer Periode der Erziehung beſonders die muſikaliſche Seite der Sprache zu berükkſichtigen ſein; und dieſe haben wir auch vorzugsweiſe gemeint, indem wir die Sprache zum allgemeinen Typus in der Darſtellung machten. Die pädagogiſche Einwirkung in dieſer Beziehung kann dann beginnen wenn die Kinder häufiger und nicht mehr ganz abgebrochen ſprechen. Man muß dann darauf achten wie ſie ſich dabei benehmen, und das unrichtige cenſiren. Das unrichtige kommt auf zweierlei hinaus; nämlich entweder darauf daß der rechte Ton nicht getroffen wird, oder daß dieſer nicht das rich-

je Maaß hat. Beides liegt im Gebiete der organiſchen Be-
egung. In jeder Sprache giebt es Töne die ineinander über-
hen und leicht mit einander verwechſelt werden, weil der
nterſchied in den Bewegungen der Sprachorgane ein Mini-
um iſt. Das rechte Maaß kann auch verfehlt werden in Folge
wiſſer Zuſtände des Gemüthes. Leicht entſtehen nun Gewöh-
ngen, die ſchwer ſich wieder ablegen laſſen; dadurch verliert
e Sprache die rein darſtellende Kraft, und es entſteht ein
lſcher und ſchiefer Eindrukk. Alles kommt darauf an dies zu
rmeiden. Die Production der Sprache iſt allemal mimiſch;
der Menſch producirt zwar die Sprache urſprünglich, aber
iſt ein Unterſchied zwiſchen der Production im allgemeinen
nd in einer beſtimmten Sprache. Das Hineinfügen der all-
meinen Töne in die beſtimmte Sprache iſt nur mimiſch und
ruht auf dem nationellen Typus der einzelnen Sprachen; die
ſonderen fremden Töne ſind Folge einer feinen Eigenthüm-
hkeit der Sprachwerkzeuge und der Nation ſelbſt, nicht einer
ühen Gewöhnung. Da nun das Kind in ſeiner Production
n dasjenige gewieſen iſt was es hört: ſo muß man auch nur
as richtige und reine hören laſſen, und darauf achten daß es
chtig aufnehme. Unſere Sprache hat ſich vielfach ausgebildet
nd geht in mannigfache Mundarten auseinander; aber im
unſtgebiete der Sprache iſt die hochdeutſche Mundart vorherr-
ſend, denn die alemanniſchen und plattdeutſchen Gedichte wer-
en nie volksthümlich werden, ſondern ſind wie die Gedichte
elche wie eine Art oder Flaſche ausſehen, und bilden durch-
as keine Literatur. Wo eigenthümliche Mundarten ſind, da
ßt ſich nun doch ſo lange die Erziehung innerhalb der Fa-
ilie vor ſich geht, nichts thun, und es kann erſt im öffentlichen
nterricht die allgemeine Schriftſprache den Kindern dann nahe
ebracht werden; wo aber eine gewiſſe Unbeholfenheit in der
Sprache der Volksmaſſe auch in den Gegenden die keine eigen-
ümliche Mundart haben, ſich findet: da iſt dies nur eine
olge des Mangels an Intereſſe an der Sprache ſelbſt und
ine Trägheit in den Sprachorganen, und auch dagegen läßt

ſich unmittelbar nichts thun in der erſten Periode, ſondern auch hier bleibt der öffentlichen Erziehung die Gegenwirkung überlaſſen. Aber dann freilich möchte es in den meiſten Fällen zu ſpät ſein üble Gewohnheiten durchaus hinwegzuſchaffen, und wir haben keine beſtimmte Ausſicht dem Uebel ganz abzuhelfen, wenn nicht, wie wir ſchon ſagten, der Umgang derjenigen Klaſſen in denen die Bildung iſt, des Mittelſtandes mit der Volksmaſſe, ſich ſteigert. Aber auch die Kinder der gebildeten Klaſſen ſind eben deshalb nicht außer Berührung zu ſezen mit dieſer Maſſe worin das unſchöne der Sprache ſeinen Siz hat; es wäre ein Unrecht dieſe Berührung gewaltſam zu hemmen, oft auch unmöglich. So z. B. können wir unſere Kinder gar nicht vom Geſinde getrennt halten. Die Mittel, daß die Mütter ſelbſt Geſinde werden, oder daß man die Kinder in einer fremden Sprache ſprechen lehrt und dann erſt die Mutterſprache erlernen läßt, ſind beide unnatürlich und Leben zerſtörend. Auf dieſe Weiſe wird ganz und gar die Annäherung der Maſſe an den gebildeten Kern des Volkes gehemmt. Aber man muß auf ein Gegengewicht gegen den nachtheiligen Einfluß jener Berührung denken. Deshalb darf man keine Unrichtigkeit in der Sprache bei den Kindern aufkommen laſſen, ſondern jede im Entſtehen ausrotten; man muß die richtige Production hervorbringen und dieſer über die unrichtige die Macht der Gewöhnung geben. Man hat daher ſeine Sorgfalt darauf zu richten, daß die Kinder eine Fertigkeit im Ohr bekommen das falſche zu unterſcheiden von dem richtigen Ton und dem richtigen Maaß.

Bevor wir nun auf die logiſche Seite der Sprache ſehen, laſſen Sie uns dasjenige anknüpfen was mit dem muſikaliſchen der Sprache in Analogie ſteht, nämlich dasjenige was in der Bewegung des Leibes der Darſtellung angehört, und dann betrachten, in welchem Verhältniß die Kunſtfertigkeiten im Gebiete der Darſtellung zu der ſittlichen und geiſtigen Entwikklung des Kindes überhaupt ſtehen. Was das erſte betrifft, das in der Bewegung des Leibes der Darſtellung angehörende und

r Bildung des Sprachvermögens analoge: ſo iſt es wahr,
mehr ſich das Leben entfaltet, deſto mehr dienen alle Be-
gungen einem Zwekk. Tritt die Zwekkmäßigkeit zurükk, ſo
den Bewegungen unſchönes eigen. Aber nun haben in der
ndheit noch nicht alle Bewegungen einen beſtimmten Zwekk,
ıdern die Bewegungen drükken nur den inneren Impuls aus,
d ſie ſind nur auf die Darſtellung gerichtet; ſie haben alſo
ıen freien Charakter, den ſie auch behalten müſſen. Man
ıt bei uns gewöhnlich, man könne es jedem gemeinen Mann
ſehen ob er Soldat geweſen iſt oder nicht. Dies liegt darin,
ß im Soldatenweſen alle Bewegungen einem beſtimmten
vekk dienen; und man hat hierin einen unendlichen Tiefſinn
fgewandt. Durch das Soldatenweſen kommt ein zwar be-
mmter aber ſerviler Charakter in die ganze Darſtellung.
enach müßte ſich der gemeine Mann der nicht Soldat war
ſſer darſtellen; allein auch das iſt nicht der Fall, denn Träg-
t iſt das Element unſeres Klimas. Beim gemeinen Mann
r nicht Soldat geweſen iſt, tritt das unharmoniſche nur noch
hr hervor; und ſo war oder iſt die ſoldatiſche Darſtellung
ch eine beſſere, nicht überhaupt, ſondern weil es keine beſſere
b. Es geht dies bis in die höheren Stände hinauf, wo der
arakter der Geſchäftsbewegung der dominirende iſt. Der li-
rale Charakter der Darſtellung wird nur hervortreten wenn
: Freiheit der Bewegung nicht gefährdet wird und die Be-
gungen wirklich auf die Darſtellung gerichtet ſind: darauf
ıß ſchon in der Jugend hingewirkt werden. Wenn wir aber
: wahre Zwekkmäßigkeit nur in der reinen Darſtellung fin-
ı: ſo meinen wir hier nicht etwas komödiantiſches, indem
s graziöſe in der Bewegung dazu dienen ſoll den Menſchen
genehm zu machen und zu empfehlen; eine darſtellende Be-
gung die keinen anderen Zwekk hat als dieſen, iſt am Ende
:n ſo ſervil; und dies gilt ſelbſt von den höchſten Cirkeln.
e Bewegungen müſſen aus dem Gedanken hervorgegangen
n alle Kräfte zur Leichtigkeit der Dispoſition zu bringen.
as alſo auf der Seite der Sprache die freie Ausbildung der

Sprachwerkzeuge war, das ist auch hier die Aufgabe in Rükksicht der freien Muskelbewegung. In so fern in der zweiten Periode die geordnete Zwekkmäßigkeit angeht, muß man in der ersten dahin arbeiten die allgemeine Zwekkmäßigkeit hervorzubringen, die nachher nicht mehr muß ausgetilgt werden können. Das Kind muß die ganze Mannigfaltigkeit aller Bewegungen richtig treffen lernen. Dieses ist die Basis alles gymnastischen in so fern es in dieses Alter fällt. Von der Form, die durch bestimmte Uebungen erreicht werden muß, ist hier noch nichts gesagt, sondern in dieser Periode muß nur das unrichtige abgewöhnt werden. Das unrichtige in der darstellenden Bewegung hängt so wie das falsche in der Sprache theils von Gemüthszuständen theils von körperlichen Beschaffenheiten und Anlagen ab. Es ist daher auf beides zu achten, und auch auf anscheinend vereinzeltes die nöthige Sorgfalt zu richten, wie z. B. daß das Kind die Brust nicht eindrükke, und ähnliches.

Was nun das zweite betrifft, das Verhältniß der Darstellung überhaupt zur sittlichen und geistigen Entwikklung: so müssen wir sagen, daß wir im Sprechen vorzugsweise die ganze Wurzel des sittlichen Lebens und des Erkennens finden. Alle organischen Bewegungen gehen von einem inneren impetus aus, dem eine innere Vorstellung, ein Urbild zum Grunde liegt. Den Kindern sind die Sprachorgane als etwas chaotisches gegeben, und nur in welchem Maaß sie sich in die bestimmte Sprache fügen, kommt erst Bestimmtheit in die graduirten Töne. Dasselbe kann man auf die übrigen Bewegungen der Kinder anwenden. Wenn wir in den Kindern den Sinn wekken das äußere jenem inneren impetus gleich zu sezen und daran Wohlgefallen zu finden: so bereiten wir das sittliche Gefühl vor. Hierin liegt die Wurzel der Sittlichkeit und Züchtigkeit. Es ist leicht vorherzusehen, daß Kinder welche gegen die Virtuosität ihrer Productionen gleichgültig bleiben, auch gegen das ethische gleichgültig bleiben werden. Es ist aber natürlich, daß wenn nur in der Erziehung die reine Liebe herrscht, man auch alle Productionen nach dem Maaß beurtheilt das man von dem

Standpunkte des Kindes aus anlegen darf, nicht nach dem Maaß welches für die Erwachsenen gilt. Es ist Mangel an Liebe dasjenige gering zu achten was das Kind achtet; man sehe nur auf die Freude der Kinder bei gelungenen Bewegungen. Legt man darauf keinen Werth und benuzt man diese Freude nicht: so verschulden nicht die Kinder ihre Stumpfsinnigkeit, sondern die Erzieher. — Auf der anderen Seite liegt hierin die Wurzel des Erkennens. Dies meint auch Platon wenn er sagt, daß in jedem Denken so viel Wissen sei wie darin Mathematik, d. h. in so fern man sich über das Maaß darin Rechenschaft zu geben weiß. Auf das Unterscheiden und Vergleichen, auf Identität und Gegensaz kommt alles an. Mathematik ist überall die Theorie des abstracten Maaßes, und dies ist die Basis für alles andere Erkennen; denn wir brauchen überall Zahl und Maaß um uns die Verhältnisse zu versinnlichen. Nun giebt es aber nichts trokkneres als die mathematischen Elemente, hingegen in ihrer Ausübung nichts was einen mehr magischen Reiz auch für die Kinder hat, so daß man sie in die mathematische Ausübung ganz vertiefen kann. Dies kommt daher, weil ihnen dadurch das was im Leben selbst wesentliche Bedingung ist, zum Bewußtsein kommt; denn das Leben schreitet schon in der Natur auf gemessene Weise fort durch Pulsschlag und Athemzug. Die Trokkenheit dieser Gegenstände aber entsteht dann, wenn das was sie bezeichnen dem Menschen noch nicht in der Praxis zum Bewußtsein gekommen ist. Die Praxis liegt überall der Theorie zum Grunde. Der Mensch muß alle Maaßverhältnisse im Leben selbst mit Klarheit durchschauen können; dann interessirt ihn auch die Theorie.

Was ist nun in dieser Periode in Beziehung auf die logische Seite der Sprache dasjenige was sich von selbst entwikkelt, und was durch Erziehung hinzugethan werden muß? Das musikalische ist nur etwas mechanisches wenn es sich nicht auf das Verstehen gründet, und wird nur etwas todtes; deshalb muß es mit dem logischen Theil der Sprache stets verbunden werden. Von selbst aber entwikkelt sich das logische

nur auf chaotiſche Weiſe, und in den Eindrükken welche das Beſtreben zu verallgemeinern in den Kindern erregen und die Begriffsbildung einleiten, iſt die Paſſivität doch das überwiegende. Es kommt alſo darauf an, das chaotiſche zu ordnen und zu ergänzen und die Begriffsbildung zu entwikkeln; dies kann nur geſchehen wenn ſtatt der Paſſivität die Activität dominirt und wenn das Aufnehmen der Dinge recht geleitet wird. Auf dieſe Weiſe aber gehen wir über in das Gebiet der Receptivität, ſo daß wir dasjenige was zur Entwikklung des logiſchen Theils der Sprache geſchehen muß, nur dann recht überſehen können wenn wir

Die Receptivität

ins Auge faſſen. Mit den Wahrnehmungen die auf der Receptivität beruhen, werden die Begriffe nicht gegeben; ſonſt würden nicht aus derſelben Maſſe von Wahrnehmungen verſchiedene Syſteme von Begriffen entwikkelt werden können. Das Volk und die Gelehrten haben einerlei Wahrnehmung, auch in den verſchiedenen Gegenden der Erde ſind die Wahrnehmungen im allgemeinen gleich — und doch wie verſchieden die Begriffe. Die erſte Entwikklung der Selbſtthätigkeit muß abgewartet werden, wenn die Begriffsbildung auf die rechte Weiſe eingeleitet und entwikkelt werden ſoll; aber andererſeits müſſen ſinnliche Bilder, die allgemeinen Vorſtellungen, aufgenommen ſein, denn dieſe ſind die Baſis der Begriffe. Aber nur dies, die Baſis der Begriffsbildung, liegt in der Receptivität, und die Erziehung würde alles verderben wenn ſie ein Syſtem von Begriffen in den Menſchen hineinbringen wollte ehe die Selbſtthätigkeit entwikkelt wäre. Je größer nun der Vorrath von ſinnlichen Bildern iſt, deſto mehr Reiz iſt vorhanden Begriffe zu bilden. Die eigentliche Function des Begriffes bildet ſchon den Uebergang zur Wiſſenſchaft; aber Wiſſenſchaft finden wir ſelten ohne eine über das urſprüngliche Feld hinausgehende Fülle von ſinnlichen Bildern, und ohne ein Streben nach Theilen der Welt die außer dem bekannten Kreiſe liegen; Geſchichte

und Reiſen bieten den Stoff dar. Wenn nun die Erziehung eine Menge ſinnlicher Bilder zuführt: ſo bringt ſie einen Reiz hervor, daß zur Begriffsbildung übergegangen werde. Aber nun hängt es vom inneren ſelbſt ab, ob der Begriff ſich bildet oder nicht. Sobald ſich in der Seele des Kindes der Begriff regt: ſo können wir hier daſſelbe beobachten wie bei den erſten Verſuchen der Sprache; nämlich die erſten Begriffe ſind nicht in Uebereinſtimmung mit dem gegebenen Syſtem, es iſt in ihnen etwas ſcheinbar willkührliches. Dies hat ſeinen Grund in der perſönlichen Eigenthümlichkeit und in der einſeitigen Beſchaffenheit des Stoffes der dargereicht wird. Erſt allmählig werden die Kinder in das um ſie her allgemein geltende Syſtem von Begriffen hineingezogen; es iſt dies dann eine Correction des einzelnen, eine freie Umbildung der Begriffe von Seiten der Kinder. Das einſeitige in der Begriffsbildung, das ſeinen Grund darin hat daß die Zuführung des ſinnlichen Stoffes noch nicht vollendet iſt, muß aufgehoben werden; der pädagogiſche Einfluß muß alſo auf die Bereicherung der Grundlage der Begriffsbildung gerichtet ſein; ſodann aber auch auf die ganze Methode, die Geſeze der Begriffsbildung, ohne jedoch die eigenthümliche Richtung des Geiſtes in dieſer Function zu gefährden, da dies ein Typus iſt der in allem bleiben muß was das Kind verſucht.

Was kann nun die Erziehung thun um die Baſis der Begriffsbildung zu vergrößern? Wir ſagten, das bedeutende in der Sprache ſei erreicht wenn das Kind das Ich in Sprache und Bewußtſein aufgenommen hat. Darin liegt einmal das beharrliche im Verhältniß zu dem wechſelnden der Wahrnehmung, und zweitens das Unterſcheiden der beiden Richtungen des Bewußtſeins ſelbſt, der Empfindung und des objectiven. Nun erſt ſchreitet die Beſtimmtheit der ſinnlichen Bilder fort. In der erſten Zeit producirt die Thätigkeit des Sinnes doch nur ein Chaos, es iſt keine Ordnung keine Methode in dem Aufnehmen der Gegenſtände, es ſondern ſich die Gegenſtände nicht auf beſtimmte Weiſe. Das Beſtimmen des Ich iſt erſt

der Anfangspunkt für das Bestimmen der Gegenstände. Kann nun die Erziehung das chaotische hier schon in Ordnung bringen und in ein methodisches und bewußtes zu verwandeln? Unmittelbar nicht. Zwar versucht man es auf gewisse Weise, indem man dem Kinde zur Ergänzung dessen was es wahrnimmt das fehlende in Bildern giebt; aber dies kann leicht zu früh geschehen, und dann wenn es wirken könnte seine Kraft verloren haben, wie man auch durch das zu frühe Lesen gewisser Schriftsteller in Schulen für die Schönheit derselben unempfänglich wird. Giebt man den Kindern zu früh Bilder von Naturgegenständen: so macht man sie gleichgültig gegen diese ganze Anschauung. — Sagt man entweder, Die Kinder müssen erst ein gewisses Naturgebiet kennen ehe man zu einem anderen fortschreitet: so wird doch das Leben das chaotische geben neben dem geordneten; oder will man von den einfachen Formen zu den zusammengesezten fortschreiten: so wird auch hier das Leben das chaotische hinzufügen. Man lasse also, da auf diesem Wege der Bereicherung von jenen beiden Zwekken der Erziehung keiner erreicht wird, die Bereicherung eben so chaotisch fortgehen wie die Anschauung. Dies kann uns zum Schema für alles ähnliche dienen; nämlich in dem was extensiv bereichert, kann das Ordnen und zum Bewußtsein bringen nicht sein.

Dem extensiven steht hier nur das intensive gegenüber, das innere Durchschauen der Bilder; und nur auf diesem Wege können die beiden Zwekke der Erziehung erreicht werden. Das Kind ist selten im rein betrachtenden Zustande, sondern es steht stets in einer Beziehung zum Gegenstande und faßt ihn nur von dieser aus einseitig auf. Hier nun steht es in der Gewalt der Erziehung das chaotische im Auffassen eines einzigen Gegenstandes in ein geordnetes und vielseitiges zu verwandeln. Und sind die Kinder nur gewöhnt, einen einzelnen Gegenstand allseitig aufzufassen: so werden sie auch geneigt sein ein ganzes großes Gebiet eben so methodisch aufzufassen; und so wird auch ihr Bewußtsein klarer. Dies ist die Tendenz aller Vorübung in der Erziehung. Wenn nun aber die Betrachtung in eine methodische zu verwandeln ist,

Welches ist die wahre Methode der Betrachtung, und ist sie für alle Gegenstände dieselbe? Die Methode

Peſtalozzis in ſeinem Buch der Mütter iſt zu bezweifeln. Jeder Gegenſtand muß in ſeinem natürlichen Zuſammenhang aufgefaßt werden; man muß dahin ſtreben daß die Kinder den inneren Zuſammenhang der Gegenſtände einſehen, und erkennen wie die verſchiedenen Theile und Beziehungen jedes Gegenſtandes durch jenen Zuſammenhang beſtimmt ſind. Dem Kinde kommen Natur- und Kunſtgegenſtände vor, auf beide richtet es ſeine Betrachtung. Ein Kunſtgegenſtand iſt in ſich ſelbſt auf andere Weiſe beſtimmt als ein natürlicher, obgleich auch dieſer Gegenſaz nicht abſolut iſt; denn man kann die Natur ſelbſt als bildende Kunſt anſehen, oder auch umgekehrt ſagen, daß die Kunſt Natur ſei, weil ſie dieſe nachahmt. Indeß werden Natur- und Kunſtgegenſtände in vielfacher Beziehung aus einander gehen, und auf den Gegenſaz in der Conſtruction dieſer Gegenſtände iſt die Betrachtung hinzulenken. Es giebt aber eine Betrachtungsweiſe die in beiden dieſelbe iſt und auf die Differenz der Conſtruction keine Rükkſicht nimmt; dies iſt die mechaniſche Betrachtungsweiſe, welche ſich beſonders an die äußere Geſtalt hält. Durch dieſe Betrachtungsweiſe wird den Kindern viel unverſtändliches gegeben, oft bloß technologiſche Namen. Hält man z. B. einem Kinde ein Product menſchlicher Kunſt vor: ſo wird die mechaniſche Betrachtungsweiſe auf das Aufzählen der verſchiedenen Theile, auf ihre Lage und Correſpondenz gerichtet ſein. Nicht nur wird eine große Menge von unverſtandenem und verſtandenem hiebei vermengt vorkommen, ſondern da die einzelnen Theile eines Gegenſtandes wieder ihren Zwekk haben, die Betrachtung wird auch höchſt unvollſtändig ſein. Ebenſo wenn Naturgegenſtände in Betrachtung gezogen werden: ſo kann dies auf eben ſo mechaniſche Weiſe geſchehen ſobald die Geſtalt getrennt aufgefaßt wird von der Verrichtung, die doch beide in lebendigem Zuſammenhange ſtehen. Beſſer iſt es die Betrachtung zu lenken auf die Conſtructionsprincipien des Kunſtgegenſtandes, und bei Naturgegenſtänden Vorübungen zur Einſicht in die Phyſiologie anzuſtellen, und zu zeigen welchen Zwekk die einzelnen Theile haben. Freilich läßt ſich hier auf ein Maximum des Verſtändniſſes nicht Anſpruch machen, denn wir ſelbſt ſind noch nicht im Verſtehen zur Vollendung überall gekommen. Offenbar kann hier alles nur Approximation ſein.

Wir müssen uns eine zwiefache Fortschreitung denken, die eine welche auf das vollständigere Verstehen geht, die andere auf das Auffassen dessen gerichtet was wieder für die andere Operation ein Problem ist. Dies geht in unserem ganzen Leben so. — Die mechanische Betrachtungsweise wird so wie die organische auf viel unverstandenes führen; es ist nicht dem Zufall, nicht dem Leben bloß zu überlassen das unverstandene zu einem verstandenen zu machen. Es würde nicht richtig sein die mechanische Betrachtung ganz auszusezen weil sie unverstandenes darbietet; man müßte sonst alle Uebung unterlassen wodurch der Mensch in den Stand gesezt wird das äußere schnell aufzufassen und alle Differenzen in möglich kurzer Zeit wahrzunehmen. Gerade dies ist ein Hülfsmittel das Verstehen des inneren Zusammenhanges zu erleichtern. Es ist also gegen die Uebungen im mechanischen Auffassen nichts einzuwenden; man lasse die Kinder immerhin z. B. den menschlichen Körper mechanisch auffassen ohne auf das physiologische einzugehen. Nur muß man dabei nicht einen großen Sprachapparat in Anwendung bringen; die Sprache soll nur der Begriffsbildung dienen: die mechanische Betrachtung dagegen kann keinen anderen realen Zwekk haben als die sinnliche Anschauung zu vervollständigen. Bloße Nomenclatur und Namenerklärung bewirkt nur Verwechselung der Begriffe mit den Dingen und eine *δοξοσοφία*. Wir müssen jenen mechanischen Uebungen solche zugesellen in welchen ein wirkliches Verstehen ist. In der bloß mechanischen Auffassung liegt gar keine Fortschreitungsregel, in der organischen aber liegt eine natürliche Fortschreitung; jene ist willkührlich, diese an sich geordnet.

A 533440